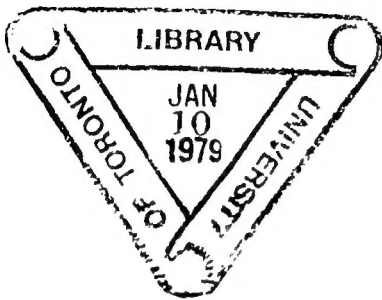


# الجلد التاسع من تفسير روح البيان

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التعبير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقى البروسوى

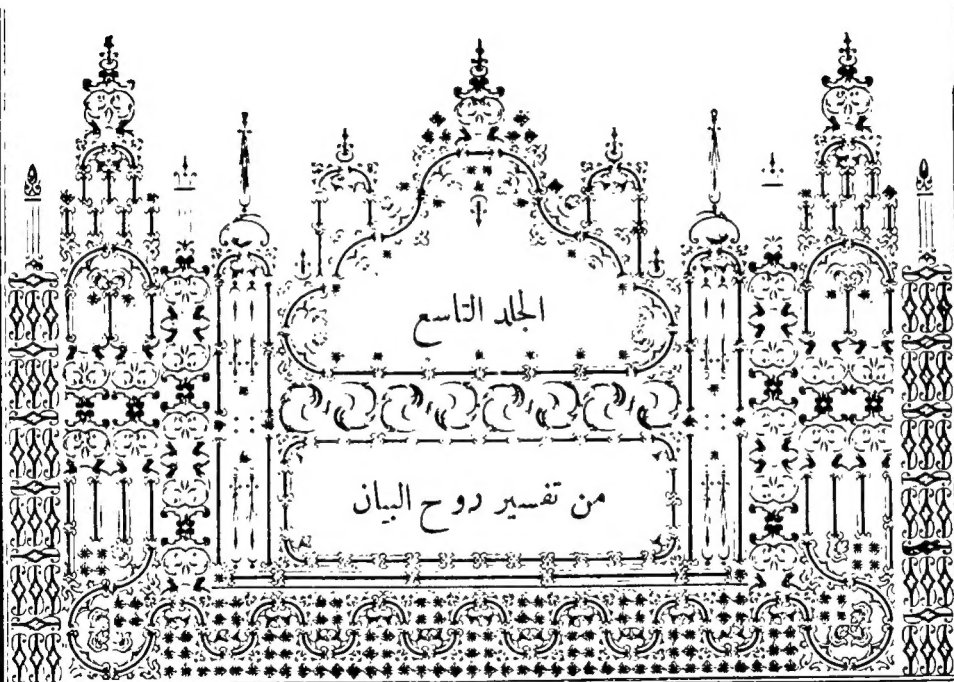
قدس سره العالى  
المتوفى ١١٣٧هـ



استانبول



١٩٢٦



تفسير سورة الفتح

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الفتح سبع وعشرون آية مدنية بلا خلاف نزلت في رجوع رسول الله عن مكة عام الحديبية وقال الزمهرى نزلت سورة الفتح من اولها الى آخرها بين مكة والمدينة في شان الحديبية قال البقاعي نزلت بضجنان بفتح الصاد المعجمة والجيم والتونين . في القاموس ضجنان كسكران جبل قرب مكة وفي انسان العيون نزلت بكرا ع الغميم وهو موضع على ثلاثة اميال من عسفان وهو كتمان موضع على مرحلتين من مكة فان قلت اذا لم تنزل بالمدينة كيف تكون مدينة قلت المدنى في الاصطلاح ما نزل بعد الهجرة نزل بالمدينة او غيرها كان المكي ما نزل قبلها كافي حواشى سعدى الملقى ﴿ انا فتحناك ﴾ فتح البلد عبارة عن الظفر به عنوة او صلحا بحرب او بدونه فانه ما لم يظفر منطلق مأخوذ من فتح باب الدار قال في عين المعاني الفتح هو الفرج المزيل للهم لان المطلوب كالغلق فاذا نيل الفتح وفي المفردات الفتح ازالة الاغلاق والاشكال وذلك ضربان احدهما يدرك بالبصر نحو فتح الباب والغلق والغفل والمتاع نحو قوله ولما فتحو متاعهم والثاني ما يدرك بالبصيرة كفتح الهم وهو ازالة الغم وذلك ضربان احدهما في الامور الدنيوية كتم فرج وفقر يزال باعطاء المال ونحوه والثاني فتح المستغلق من العلوم نحو قولك فلان فتح من العلم بايامنا انتهى واسناده الى نون العظمة لاستناد افعال العباد اليه تعالى خلقا وابدادا والمراد فتح مكة وهو المروى عن انس رضى الله عنه بشر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافه من الحديبية والامير عنه بصيغة الماضي على سبيل سائر الاخبار الربانية للايدان تحققة لاحاله تأكيذا للتبشير كان تصدير الكلام بحرف التحقيق كذلك وفيه من الفخامة

BP  
130  
4  
H34  
1911a  
v.9

المنبذة عن عظمة شأن المخبر جل جلاله وعن سلطانه مالا يخفى وحذف المفعول للقصد الى نفس الفعل والابذان بان مناط التبشير نفس الفتح الصادر عنه سبحانه لخصوصية المفتوح قال الامام الراغب انا فتحنا لك يقال عن فتح مكة ويقال بل عنى ما فتح على النبي عليه السلام من العلوم والهدايات التي هي ذريعة الى الثواب والمقام المحمود التي صارت سببا لغفران ذنوبه انتهى وسيجيئ غير هذا **﴿ ففتحنا ميثاقا ﴾** اي بينا ظاهرا الامر مكشوف الحال او فارقا بين الحق والباطل وقال بعضهم المراد بالفتح الميئين هو الصالح مع قريش في غزوة الحديبية وهي كدوية وقد تشدد بئر قرب مكة حرسه الله تعالى او شجرة حديباء كانت هنالك كما في القاموس سمي المكان باسمها وسيدها انه صلى الله تعالى عليه وسلم رأى في المنام انه دخل مكة هو واصحابه آمنين محلقيين رؤسهم ومقصرين اي بعضهم محلق وبعضهم مقصروا انه دخل البيت واخذ مفتاحه وطاف هو واصحابه واعتمر واخبر بذلك اصحابه ففرحوا ثم اخبر اصحابه انه يريد الخروج للعمرة فجهزوا للسفر وخرج عليه السلام بعد ان اغتسل ببئته ولبس ثوبين وركب راحلته القصوى من عند بابه ومعه ألف وأربعمائة من المسلمين على الصحيح وابطأ عليه كثير من اهل البوادي خشية قريش وساق عليه السلام معه المهدي سبعين بدنة وكان خروجه يوم الاثنين غرة ذي القعدة من السنة السادسة من الهجرة فلما وصل الى ذي الحليفة وهو ميقات المدينة صلى بالمسجد الذي ركعتين واحرم بالعمرة واحرم معه غالب اصحابه ومنهم من لم يحرم الامن الجحفة وهو ميقات اهل الشام وانما خرج معتمرا ليا من اهل مكة ومن حولها من حربه وليعلموا انه عليه السلام انما خرج زائر للبيت فلما كان الاصحاب في بعض المحال اقبلوا نحوه عليه السلام وكان بين يديه ركوة يتوضأ منها فقال مالكم فقالوا يا رسول الله ليس عندنا ماء نشرب ولا ماء نتوضأ منه الا في ركوتك فوضع رسول الله يده في الركوة فجعل الماء يفور من بين اصابعه الشريفة امثال العيون فثمروا وتوضأوا حتى قال جابر رضى الله عنه لو كنا مائة الف لكفانا وهو اعجب من نبع الماء لموسى عليه السلام من الحجر فان نبعه من الحجر متعارف معهود واما من بين اللحم والدم فلم يعهد وانما لم يخرج عليه السلام بغير ملامسة ما تأدبا مع الله لانه المنفرد بابداع المعذومات من غير اصل وارسل عليه السلام بشر بن سفيان الى مكة عيناه فلما كانوا بمسفان جاء وقال يا رسول الله هذه قريش قد سمعت بخروجك فلبسوا وجلود النمرأى اظهروا العداوة والحقد واستغفروا من اطاعهم من الا حابيش وهي قبيلة عظيمة من العرب ومعهم زادهم ونساؤهم واولادهم ليكون ادعى لعدم الفرار وقد نزلوا بنى طوى وهو موضع بمكة ماث الطاء ويصرف كافي القاموس يعاهدون الله ان لا يدخلها عليهم غوة ابدا فقال عليه السلام اشيروا على ايها الناس اتريدون ان تؤم البيت فمن صدنا عنه قاتلناه وقال المقداد يا رسول الله لا نقول لك ككافات بنو اسراييل لموسى عليه السلام اذهب انت وربك فقاتلا انا ههنا قاعدون وليكن اذهب انت وربك فقاتلا انا معكما مقاتلون فقال عليه السلام فامضوا على اسم الله فسادوا ثم قال هل من رجل يخرجنا عن طريق الى غير طريقهم التي هم بها فقال رجل من اسلم وهوناجية بن جندب

انا يا رسول الله فسلك بهم طريقا وعرثا فافوا الى ارض سهيلة ثم امر رسول الله أن يسلكوا طريقا يخرجهم على مهبط الحديدية من اسفل مكة فسلكوا ذلك الطريق فلما نزلوا بالحديدية نزع مأوها حتى لم يبق فيها قطرة ماء فاشتكى الناس الى رسول الله العطش وكان الحر شديدا فاخرج عليه السلام سهما من كنانته ودفعه الى البراء ابن عازب وامره ان يغرزه في جوف البئر او تمضمض رسول الله ثم سجد في البئر فحاش الماء ثم امتلأت البئر فشربوا جميعا ورويت ابلهم وفي التفاسير ولم ينفد مأوها بعد وفي انسان العيون فلما ارتحلوا من الحديدية اخذ البراء السهم فجفف الماء كان لم يكن هناك شئ فلما اطمان رسول الله بالحديدية اتاه بديل بن ورقاء وكان سيد قومه فساله ما الذي جاء به فاخبره انه لم يأت يريد حربا انما جاء زائرا للبيت فلما رجع الى قريش لم يستمعوا وارسلوا الحليس بن علقمة وكان سيدا لا حابيش فلم يعتمدوا عليه ايضا وارسلوا عروة بن مسعود الثقفي عظيم الطوائف وتمول العرب ولما قام عروة بالحبر من عنده عليه السلام و قد رأى ما يصنع به أصحابه لا يغسل يديه الا ابتدروا وضوءه اى كادوا يقتلون عليه ولا يبصق بصاقا الا ابتدروه اى بذلك به من وقع في يده وجهه وجلده ولا يسقط من شعره شئ الا اخذوه واذا تكلم خفصوا اصواتهم عنده ولا يحدون النظر اليه تعظياله فقال يا معشر قريش انى جئت كسرى في ملكه وقبصر في ملكه والنجاشي في ملكه والله ما رايت ملكا في قوم قط مثل محمد في أصحابه اخاف ان لا تنصروا عليه فقالت له قريش لا نتكلم بهذا يا ابا يعفور ولكن نرده عامنا هذا ويرجع من قابل فقال ما اراكم الاستصبيكم قارعة ثم انصرف هو ومن معه الى الطوائف واسلم بعد ذلك ودعا عليه السلام خراش بن امية الخزاعي فبعثه الى قريش وحمله عليه السلام على بغيره يقال له الثعالب ليبلغ اشرافهم عنه ماجاه له فعقر واجل رسول الله وارادوا قتل خراش فثمنه الاحابيش فخلوا سبيله حتى اتى رسول الله واخبره بمالقي ثم دعا رسول الله عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليبلغ عنه اشراف قريش ماجاه له فقال يا رسول الله انى اخاف قريشا على نفسي وما بمكة من نبي عدى ابن كعب احد يمتنى وقد صرفت قريش عداوتى اياها وغلفنى عليها ولكن ادلك على رجل اعز بها منى عثمان بن عفان رضى الله عنه فان بنى همه يمنعون فدعا عليه السلام عثمان فبعثه الى اشراف قريش يخبرهم بالحبر وامره عليه السلام عثمان ان يأتى رجلا مسلمين بمكة ونساء مسلمات ويدخل عليهم ويخبرهم ان الله قرب ان يظهر دينه بمكة حتى لا يستخفى فيها بالايان فخرج عثمان رضى الله عنه الى مكة ومعه عشرة رجال من الصحابة باذن رسول الله ليؤدوا اهلهم هناك فالتى عثمان قبل أن يدخل مكة ابان ابن سعيد فاجازه حتى يبلغ رسالة رسول الله وجهه بين يديه فأتى عظماء قريش فبلغهم الرسالة وهم يرددون عليه ان محمدا لا يدخل علينا ابدا فلما فرغ عثمان من تبليغ الرسالة قالوا له ان شئت فطف بالبيت فقال ما كنت لا فعل حتى يطوف رسول الله وكانت قريش قد احتبست عثمان عندها ثلاثة ايام فبلغ رسول الله ان عثمان قد قتل وكذا من معه من العشرة فقال عليه السلام لا نبرح حتى نناجز القوم اى نقاتلهم فامرهم الله بالبيعة فنادى مناديه ايتها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس



فاخر جوا على اسم الله فزاروا الى رسول الله وهو تحت شجرة من اشجار السمر بضم الميم شجر معروف فبايعوه على عدم الفرار وانه اما الفتح واما الشهادة وبايع عليه السلام عن عثمان اى على تقدير عدم صحة القول بقتله فوضع يده اليمنى على يده اليسرى وقال اللهم ان هذ عنان فانه فى حاجتك وحاجة رسولك وسيجيى معنى المبايعة وقيل لها بيعة الرضوان لان الله تعالى رضى عنهم وقال عليه السلام لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة وقال ايضا لا يدخل النار من شهد بدر او الحديبية واول من بايع سنان بن ابي سنان الاسدى فقال للنبى عليه السلام ابايعك على ما فى نفسك قال وما فى نفسى قال اضرب بسيفى بين يديك حتى يظهر لك الله او اقل وصار الناس يقولون نبايعك على ما بايعك عليه سنان ( روى ) ان عثمان رضى الله عنه رجع بعد ثلاثة ايام فبايع هو ايضا وكان محمد بن مسلمة على حرس رسول الله فبعث قريش اربعين رجلا عليهم مكرز بن حفص ليطوفوا بمسكر رسول الله ليلا رجاء أن يصيدوا منهم احدا ويمجدوا منهم غيرة اى غفلة فاخذهم محمد بن مسلمة الا مكرزا فانه افلت واتى بهم الى رسول الله فحبسوا وبلغ قريشا حبس اصحابهم فجاء جمع منهم حتى رموا المسلمين بالنبل والحجارة وقتل من المسلمين ابن رسم رمى بسهم فأسر المسلمون منهم اثني عشر رجلا وعند ذلك بعث قريش الى رسول الله جمعا فيهم سهيل بن عمرو فلما رآه عليه السلام قال لا صحابي سهيل امركم وكان يحب القائل بمثل هذا فقال سهيل يا محمد ان ما كان من حبس اصحابك اى عثمان والعشرة وما كان من قتال من قاتلك لم يكن من رأى ذوى رأينا بل كنا كارهين له حين بلغنا ولم نعلم وكان من سفهائنا فابعت الينا من اصحابنا الذين اءروا اولانا فقال عليه السلام انى غير مرسلهم حتى ترسلوا اصحابي فقالوا نفعل فبعث سهيل ومن معه الى قريش بذلك فبعثوا من كان عندهم وهو عثمان والعشرة فارسل رسول الله اصحابهم ولما علمت قريش بهذه البيعة كبرت عايتهم وخافوا أن يحاربوا واشتار اهل الرأي بالصالح على أن يرجع ويعود من قابل فيقيم لاننا فبعثوا سهيل بن عمرو وانايا ومعه مكرز بن حفص وحويط بن عبد العزى الى رسول الله ليصالحه على ان يرجع من طامه هذا لئلا يحدث العرب بأنه دخل عنوة ويعود من قابل فلما رآه عليه السلام مقبلا قال اراد القوم الصالح حيث بعثوا هذا الرجل اى انايا فالتأم الامر بينهم على الصالح وان كان بعض الاصحاب لم يرضوا به فى اول الامر حتى قالوا علام نعطي الدنية بفتح الدال وكسر الزون وتشديد الياء النقيصة والحصلة المذمومة فى ديننا وهم مشركون ونحن مسلمون فأشار عليه السلام بالرضى ومتابعة الرسول ثم دعا عليه السلام عليا فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل لا اعرف هذا اى الرحمن الرحيم ولكن اكتب باسمك اللهم فكتبها لان قريشا كانت تقولها ثم قال رسول الله اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو فقال سهيل لو شهدت انك رسول الله لم اقاتلك ولم اصدك عن البيت ولكن اكتب اسمك واسم ابيك فقال عليه السلام املى رضى الله عنه اخ رسول الله فقال والله ما احوك ابدا فقال ارنىه فأراه اياه فجاهد رسول الله بيده الشريفة وقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو وقال انا والله رسول الله وان كذبتموني وانا محمد بن عبد الله وكان الصالح على وضع الحرب عن الناس عشرين يامن فيه الناس ويكف

بعضهم عن بعض ومن أتى محمداً من قريش ممن هو على دين محمد بغير إذن وليه رده إليه ذكرًا كان أو أنثى ومن أتى قريشاً ممن كان مع محمد أي مرتداً ذكرًا كان أو أنثى لم ترده إليه وسبب الأول أن في رد المسلم إلى مكة عمارة للبيت وزيادة خير له في الصلوة بالمسجد الحرام والطواف بالبيت فكان هذا من تعظيم حرمة الله وسبب الثاني أنه ليس من المسلمين فلا حاجة إلى رده وشرطوا أنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه وإن بيننا وبينكم عيبة مكفوفة أي صدورا منطوية على ما فيها لا تبدي عداوة بل منطوية على الوفاء بالصالح وأنه لا أسلار ولا اغلال أي لا سرقة ولا خيانة قال سهل وأنت ترجع عامك هذا فلا تدخل مكة وأنه إذا كان عام قابل خرج منها قريش فدخلتها بالصحة إليك فأقت بها ثلاثة أيام معك سلاح الركب السيوف في القرب والقوس لا تدخلها بغير هماركان المسلمون لا يشكون في دخولهم مكة وطوافهم بالبيت ذلك العام للرؤيا التي رآها رسول الله فلما رأوا الصالح وما تحمله رسول الله في نفسه دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون خصوصاً من اشتراط أن يرد إلى المشركين من جاء مسلماً منهم وكانت بيعة الرضوان قبل الصالح وإنما السبب الباعث لقريش عليه ولما فرغ رسول الله من الصالح واشهد عليه رجلاً من المسلمين قام إلى هديه فنحره وفرق لحم الهدى على الفقراء الذين حضروا الحديبية وفي رواية بعث إلى مكة عشرين بدنة مع ناجية رضى الله عنه حتى نحررت بالمروة وقسم لحمها على فقراء مكة ثم جلس رسول الله في قبة من أديم أحمر خلق رأسه خدش الذي بعث إلى قريش كما تقدم ورمى شعره على شجرة فأخذه الناس تبركاً وأخذت أم عمارة رضى الله عنها طاقات منه فكانت تغسلها للمريض وتسقيه فيبرأ بأذن الله تعالى فلما رأوا رسول الله قد نحر رافعا صوته باسم الله والله أكبرو حلق تواشوا ينحرون ويحلقون وقصر بعضهم كعبان وأبى قتادة رضى الله عنهما وقال عليه السلام اللهم ارحم المحلقين دون المقصرين قال لأنهم لم يرجوا أن يطوفوا بالبيت بخلاف المقصرين أي لأن الظاهر من حالهم أنهم آخروا بقية شعورهم رجاء أن يحلقوا بعد طوافهم وأرسل الله ريحاً عاصفة احتملت شعورهم فألقها في قرب الحرم وإن كان أكثر الحديبية في الحرم فاستبشروا بقبول عمرتهم وأقام عليه السلام بالحديبية تسعة عشر أو عشرين يوماً ثم انصرف قافلاً إلى المدينة فلما كان بين الحرمين وأتى بكراع النعمين على مافي انسان العيون وغيره أنزلت عليه سورة الفتح وحصل للناس مجاعة هموا أن ينحروا ظهورهم فقال عليه السلام ابسطوا انطاعكم وعباكم ففعلوا ثم قال من كان عنده بقية من زاد أو طعام فليشره ودعاهم ثم قال قربوا أو عيتكم فأخذوا ماشاء الله وحشوا أو عيتهم وأكلوا حتى شبعوا وبقي مثله وقال عليه السلام لرجل من أصحابه هل من وضوء بفتح الواو وهو ما يتوضأ به بخاء بأداة وهي الركوة فيها ماء قليل فأفرغها في قدح ووضع راحته الشريفة في ذلك الماء قال الراوى فوضأنا كأننا أي الألف والأربع مائة نعبه صبا شديداً لما أنزلت سورة الفتح قال عليه السلام لأصحابه أنزلت على سورة هي أحب إلى مما طاعت عليه الشمس وفي رواية لقد أنزلت على

سورة مايسرنى بها حرالتم والحر بسكون الميم جمع آخر والنعم بفتحين تطلق على جماعة الابل لا واحد لها من لفظها والمراد بحمر النعم الابل الحر وهى من أنفس اموال العرب يضربون بها المثل فى نفاسة الشيء وانه ليس هناك اعظم منها ثم قرأ السورة عليهم وهأنهم وهأنوه يعنى ايشانرا تنبيه كفت واصحاب نيز ويرا مبارك باد كفتند . وتكلم بعض الصحابة وقال هذا ماهو بفتح لقد صدونا عن البيت وصدهدينا فقال عليه السلام لما بلغه بنس الكلام بل هو اعظم الفتح لقد رضى المشركون أن يدفعوكم بالبراح عن بلادهم وسألوكم القضية اى الصالح والتجأوا اليكم فى الامان وقد رأوا امنكم ما كرهوا وظفركم الله عليهم وردكم سالمين مأجورين فهو اعظم الفتوح أنسيتم يوم احد وأنا أدعوكم فى اخراكم أنسيتم يوم الاحزاب اذجاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذراغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فقبل المسلمون صدق الله ورسوله هو اعظم الفتوح والله يا نبي الله ما فكرنا فيما فكرت فيه ولا نت اعلم بالله وبأمره منا وقال له عمر رضى الله عنه ألم تقل انك تدخل مكة آمنا قال بلى أقفلت اكم من عامى هذا قالوا لا قال فهو كما قال جبريل فانكم تأتون وتطوفون به اى لانه جاءه الوحي بمثل ما رأى وذكر بعضهم انه عليه السلام لما دخل مكة فى العام القابل وحلق رأسه قال هذا الذى وعدتكم فلما كان يوم الفتح واخذ المفتاح قال هذا الذى قلت لكم . يقول الفقير لاشك ان الاصحاب رضى الله عنهم لم يشكوا فى امر النبي عليه السلام ولم يكن كلامهم معه من قبيل الاعتراض عليه وانما سألوه استعلاما لما داخلهم شئ مما لا يخلو عنه البشر فان الامر عميق والافادنى مراتب الارادة فى باب الولاية ترك الاعتراض فكيف فى باب النبوة والله تعالى حكم ومصالح فى اراد انافتحنا بصيغة الماضى فانه بظاهره ناطق بفتح الصلح وبحقيقته مشير الى فتح مكة فى الزمان الآتى وكل منهما فتح اى فتح وحاصل ما قال العلماء انه سعى الصلح فتحامع انه ليس بفتح لاعرفا لانه ليس بظفر على البلد ولا لغة لانه ليس بظفر للمغلق كيف وقدا حصروا ومنعوا من البيت فتحروا وحلقوا بالحديبية واى ظفر فى ذلك فالجواب ان الصالح مع المشركين فتح بالمعنى اللغوى لانه كان مغلقا ومتعدرا وقت نزولهم بالحديبية الا انه لما آل الامر الى بيعة الرضوان وظهر عند المشركين اتفاق كلمة المؤمنين وصدق عزيمتهم على الجهاد والقتال ضعفوا وخافوا حتى اضطروا الى طاب الصالح وتحقق بذلك غلبة المسلمين عليهم مع ان ذلك الصالح قد كان سببا لامور أخر كانت متعلقة قبل ذلك منها ان المشركين اختلطوا بالمسلمين بسببه فسمعوا كلامهم وتمكن الاسلام فى قلوبهم واسلم فى مدة قليلة خلق كثير كثير بهم سواد اهل الاسلام حتى قالوا دخل فى تلك السنة فى الاسلام مثل من دخل فيه قبل ذلك واكثر وفرغ عليه السلام بهذا الصالح لسائر العرب ففزاهم وفتح مواضع خصوصا خيبر واغتم المسلمون واتفقت فى تلك السنة ماحمة عظيمة بين الروم وفارس غلبت فيها الروم على فارس وكانت غلبتهم عليهم من دلائل النبوة حيث كان عليه السلام وعد بوقوع تلك الغلبة فى بضع سنين وهو ما بين الثلاث الى التسع فكانت كما وعد بها فظهر بها صدقه عليه السلام فكانت من جملة الفتح وسر به عليه السلام والمؤمنون لظهور اهل الكتاب على المجوس الى غير ذلك من

فتوحات الله الجليلة ونعمه العظيمة ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ غاية للفتح من حيث انه مترتب على سعيه عليه السلام في اعلاء كلمة الله بمكابدة مشاق الحروب واقتحام موارد الخطوب قال بعضهم لما لم يظهر وجه تعليل الفتح بالمغفرة جعل الفتح مجازا مرسلًا عن اسباب الفتح ليغفر لك فالفتح معلول مترتب على الافعال المؤدية الى المغفرة وان المغفرة علة حاملة على تلك الافعال فصح جعلها علة لما ترتب على تلك الافعال وهو الفتح وجعل الزمخشري فتح مكة علة للمغفرة وهو اوفق للمذهب الحق لان افعال الله تعالى لا تعمل بالاغراض على مذهبهم فليست اللام على حقيقتها بل هي اما للصيرورة والعاقبة اولتشبيهه مدخولها بالعلة الغائية في ترتبها على متعلقها وايضا ان العلة الغائية لها جهتا عالية ومعلولة على ما تقرر فلا لوم على من نظر الى جهة المعلولة كالزمخشري لظهور صحته كما في حواشي سعدى المفتح والالتفات الى اسم الذات المستتبع لجميع الصفات للاشعار بأن كل واحد مما انتظم في سلك الغاية من افعاله تعالى صادر عنه تعالى من حيثة غير حيثة الآخر مترتبة على صفة من صفاته تعالى قال ابن الشيخ في اظهار فاعل قوله ليغفر لك وينصرك اشعار بأن كل واحد من المغفرة والنصرة متفرع على الالوهية وكونه معبودا بالحق والمغفرة ستر الذنوب ومحوها قال بعض الكبار المغفرة اشد عند العارفين من العقوبة لان العقوبة جزاء فتكون الراحة عقيب الاستيفاء فهو بمنزلة من استوفى حقه والغفران ليس كذلك فانك تعرف ان الحق عليك متوجه 'وانه انعم عليك بترك المطالبة فلا تزال خجلا ذاهيا ولهذا اذا غفر الله تعالى لالعبد ذنبه احال بينه وبين تذكره وانساه ايامه 'وانه لو تذكره لاستحجي ولا عذاب على النفوس اعظم من الحياء حتى يود صاحب الحياء انه لم يكن شيئا كما قالت مريم الكاملة ياليتني مت قبل هذا وكنت نسياً منسيا هذ حياء من المخلوقين فكيف بالحياء من الله تعالى فيما فعل العبد من المخالفات ومن هذا الباب ما حكى ان الفضيل قدس سره وقف في بعض حجاته ولم ينطق بشيء فلما غربت الشمس قال واسوأتاه وان عفوت (قال الصائب) هرگز نداد شرم مرا رخصت نکاه . در حجر ووصل روی بدیوار داشتم ﴿ما تقدم من ذنبك وما تأخر﴾ اي جميع ما فرط منك من ترك الاولى وتسميته ذنبا بالنظر الى منصبه الجليل لان حسنات الابرار سيئات المقربين على ما قاله ابو سعيد الخراساني قدس سره (وفي المتنوى) آنکه عين لطف باشد بر عوام . قهر شد بر عشق کیشان کرام . قال بعضهم اي جميع ما صدر منك قبل النبوة وبعدها مما يطلق عليه الذنب قال في شرح المواقف حمله على ما تقدم على النبوة وما تأخر عنها لادلالة اللفظ عليه اذ يجوز ان أن يصدر عنه قبل النبوة صغيرتان احدهما متقدمة على الاخرى انتهى وفيه انه يصح أن يطلق على كل من الصغيرتين انهما قبل النبوة فان التقدم والتأخر اضافي وهو اللامح قال اهل الكلام ان الانبياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي واما سهوا بخوزه الاكثرون واما الصغائر فتجوز عمدا عند الجمهور وسهوا بالاتفاق واما قبل الوحي فلا دليل بحسب السمع او العقل على امتناع صدور الكبيرة وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك اي ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك روى ان آدم لما اعترف

بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد أن تغفر لي فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلفه  
قال لانك لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش  
مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت أنك لم تضاف إلى اسمك الا اسم احب الخلق  
اليك فقال الله صدقت يا آدم انه لا أحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمد لما خلقتك رواه  
البيهقي في دلائله وما تأخر من ذنوب امتك بدعوتك وشفاعتك . سلمى قدس سره فرمود كه  
ذنب آدم رابوي اضافت كرد چه در وقت زلت در صاب وی بوده وكنه امت را بوي  
اسناد فرمود چه او پیش رودكار ساز ايشانست . وقال ابن عطاء قدس سره  
لما بلغ عليه السلام سدره المنتهى ليلة المعراج قدم هو و آخر جبريل فقال لجبريل تركني  
في هذا الموضع وحدي فعاتبه الله حين سكن الى جبريل فقال ليغفر لك الله ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر فيكون كل من الذنوب بعد النبوة وقال سفيان الثوري رحمه الله ما تقدم  
ما عمات في الجاهلية وما تأخر ما لم تعمله قال في كشف الاسرار ويذكر مثل ذلك على طريق  
التأكيد كما يقال أعطى من رآه ومن لم يره وضرب من لقيه ومن لم يلقه انتهى لكن فيه  
انه خارج من ادب العبارة فالواجب أن يقال ما تقدم اي ما عمات قبل الوحي وقيل ما تقدم  
من ذنب يوم بدرو ما تأخر من ذنب يوم حنين حيث قال يوم بدر اللهم أن تهلك هذه العصاة  
لا تعبد في الارض ابدا وكرره مرارا فأوحى الله اليه من اين تعلم اني لوا هلكتها لا ابعد ابدا  
فكان هذا الذنب المتقدم وقال يوم حنين بعد أن هزم الناس ورجعوا اليه لولم ارمهم اي  
الكفار بكف الحصى لم يهزموا فأنزل الله و ارميت اذ رميت و لكن الله رمى وهو الذنب  
التأخر لكن فيه ان التأخر متأخر عن الوقعة فيكون وعدا بغفران ماسبق منه قال في بحر العلوم  
وأبعد من هذا قول ابى على الرود بادى رحمه الله لو كان لك ذنب قديم او حديث لغفرنا لك  
انتهى . يقول الفقير ابو على قدس سره من كبار العارفين فكيف يصدر عنه ما هو ابعد  
عند العقول بل كلامه من قيل قوله من عرف الله عرف كل شئ يعني لو تصورت معرفة الله  
لاحد وهي لا تصور حقيقة وكذا لو تصور منه عليه السلام ذنب لغفرله لكنه لا يتصور  
لانه في جميع احواله اما مشغول بواجب او بمندوب لا غير فهو كالملائكة في انه لا يصدر  
منه المخالفة ولى معنى آخر في هذا المقام وهو ان المراد بالمغفرة الحفظ والعصمة اذ لا  
فيكون المعنى ليحفظك الله ويعصمك من الذنب المتقدم والتأخر فهو تعالى انما جاء بما تقدم  
اشارة الى انه عليه السلام محفوظ معصوم في اللاحق كما في السابق فاعرفه وفي الفتوحات المكية  
استغفار الانبياء لا يكون عن ذنب حقيقة كذنوبنا وانما هو عن امر يدق عن عقولنا لانه  
لا ذوق لنا في مقامهم فلا يجوز حمل ذنوبهم على ما تشعقله نحن من الذنب انتهى ومؤاخذة الله  
عباده في الدنيا والآخرة تطهير لهم ورحمة وفي حق الانبياء من جهة العصمة والحفظ والعقات  
لا يكون الا في مذهب والعقوبة تقتضى التأخر عن المتقدم لانها تأتي عقبه فقد تجدد العقوبة  
الذنب في المحل وقد لا تجدد اما بأن يقع عنه واما ان يكون الاسم العفو والغفور استويا عليه  
بالاسم الرحيم فزال فترجع العقوبة حاسرة ويزول عن المذهب اسم الذنب لانه لا يسمى مذنب الا

في حال قيام الذنب به كافي كتاب الجواهر والدرر للشعراني وقال الشعراني في الكبريت الاحمر قلت ويجوز حمل نحو قوله ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر على نسبة الذنب اليه من حيث ان شريعته هي التي حكمت بأنه ذنب فلولا اوحى به اليه ما كان ذنباً لجميع ذنوب امته يضاف اليه والى شريعته بهذا التقدير وكذلك ذنب كل نبي ذكره الله وقد قالوا لم يعص آدم وانما عصي بنوه الذين كانوا في ظهوره فما كان قوله ليغفرلك الخ الا تطميناله عليه السلام ان الله قد غفر جميع ذنوب امته التي جاءت بها شريعته ولو بعد عقوبة باقاة الحدود عليهم في دار الدنيا كما وقع لما هن ومن الواجب على كل مؤمن اتحال الاجوبة للاكابر جهده وذلك مما يحبه الله ويحبه من احبنا عنه فافهم هذا اعتقادنا الذي نلقى الله عليه ان شاء الله تعالى انتهى وفي التأويلات النجمية اما فتحنا لك فتحا مينا يشير الى فتح باب قلبه عليه السلام الى حضرة ربوبته بتجلي صفات جماله وجلاله وفتح ما انغلق على جميع القلوب ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك اي ليسترك بانوار جلاله ما تقدم من ذنب وجودك من بدأ خلق روحك وهو اول شئ تملكت به القدرة كما قال اول ما خلق الله روحى وفي رواية نوري وما تأخر اي من ذنب وجودك الى الابد وذنب الوجود هو الشراكة في الوجود وغفره ستره بنور الوحدة لمحو آثار الانثنية انتهى وقال بعض الاكابر اعلم ان فتوح رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثه اولها الفتح القريب وهو فتح باب القلب بالترقى عن مقام النفس وذلك بالمكاشفات الغيبية والانوار اليقينية وقد شاركه في ذلك اكثر المؤمنين وثانيها الفتح المبين بظهور انوار الروح وترقى القلب الى مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستر صفاتها المظلمة بالانوار القلبية وتزنى بالكليه وذلك معنى قوله تعالى ليغفرلك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فالسابقة الهيئات المظلمة على فتح باب القلب والمتأخرة الهيئات النورانية المكتسبة بالانوار القلبية التي تظهر في التلوينات فيخفى حالها ولا تنفى هذه بالفتح القريب وان انتفت الاولى لأن مقام القلب لا يكمل الا بعد الترقى الى مقام الروح واستيلاء انواره على القلب فيظهر تلوين القلب وينتفى تلوين النفس بالكليه ويحصل في هذا الفتح مغنم المشاهدات الروحية والمسامرات السرية وثانيها الفتح المطلق المشار اليه بقوله اذا جاء نصر الله والفتح وهو فتح باب الوحدة بالفناء المطلق والاستغراق في عين الجمع بالشهود الذاتي وظهور النور الاحدى فمن صحت له متابعة النبي عليه السلام انا به الله مغنم كثيرة وفتوحات فان حسن المتابعة سبب افيضان الانوار الالهية بواسطة روحانية النبي عليه السلام (قال الشيخ سعدى قدس سره) خلاف يميز كسى ره كزيد . كه هر كز بمنزل نخواستد رسيد . مبندار سعدى كه رام صفا . توان رفت جز برى مصطفى . وذلك ان الفلاسفة والبراهمة والرهانية ادعوا معرفة الله والوصول اليه بطريق العقل والرياضة والمجاهدة من غير متابعة الانبياء وارشاد الله تعالى فانقطعوا دون الوصول اليه (ويتم نعمته عليك ) باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وغيرها مما افاضه عليه من النعم الدينية والدينية ويهديك صراطاً مستقيماً في تبليغ الرسالة واقامة مراسم الرياسة واصل الاستقامة وان كانت حاصلة قبل الفتح لكن حصل بعد ذلك من انضاح سبل الحق واستقامة مناهجه ما لم يكن حاصل قبل

﴿وينصر الله﴾ انظار الاسم الجليل لكونه خاتمة الغايات ولاظهار كمال العناية بشأن النصر كما يعرب عنه تأكيد بقوله تعالى ﴿نصرا عزيزا﴾ اى نصرافيه عزة ومنعة فعزيزا للنسبة اى ذا عز قال فى فتح الرحمن النصر العزيز هو الذى معه غلبة العدو والظهور عليه والنصر غير العزيز هو الذى معه الحماية ودفع العدو فقط انتهى اونصرا قويا متيما على وصف المصدر بوصف صاحبه اى المنصور مجازا للمبالغة ولم يجعل وصفا بوصف الناصر لقلة الفائدة فيه لان القصد بيان حال مخاطب المتكلم اونصرا عزيزا صاحبه ثم الظاهران المراد من ذلك النصر هو ما ترتب على فتح مكة من النصر على الاعداء كهوازن وغيرهم ونصر امته على الاكاسرة والقباصرة وكانت الحكمة فى قتال بعض الرسل لمن خالفهم انما هى لخالفه ما فطروا عليه من التوحيد الموجبة تلك المخالفة لفساد ذلك الفطر الذى هم فيه باعمالهم واحوالهم الفاسدة التى لا يحصل منها الاحل نظام الاسباب وتبديد ماذلك الشخص مأمور بحفظه عن ذلك كله فالنبي رحمة للخلق ولولم يبعث بالسيف وقس عليه سائر من تصدى للامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال ابن عطية قدس سره جمع الله لثيبه فى هذه السورة نعمات مختلفة من الفتح المبين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهى من اعلام الحجة واتمام النعمة وهى من اعلام الاختصاص والهداية وهى من اعلام التحقق بالحق والنصر وهو من اعلام الولاية فالمغفرة تبرئة من العيوب واتمام النعمة ابلاغ الدرجة الكاملة والهداية هى الدعوة الى المشاهدة والنصرة هى رؤية الكل من الحق من غير أن يرجع الى مساواة نسال الله أن ينصرنا ببذل الوجود المجازى فى وجوده الحقيقى ﴿هو الذى أنزل السكينة﴾ بيان لما افاض عليهم من مبادئ الفتح من الثبات والطمأنينة يعنى انزلها ﴿فى قلوب المؤمنين﴾ بسبب الصالح والامن بعد الخوف لانهم كانوا قليلي العدد بسبب انهم معتمرون وكان العدو مستعدين لقتالهم مع مالهم من القوة والشوكة وشدة البأس فثبتوا وبايعوا على الموت بفضل الله تعالى (وقال الكاشفى ونحوه) چون در صلح حديدیه صحابه خالى از دغدغه و ترددی نبودند خق سبحانه و تعالى فرمود هو الذى الخ فالمراد ثبتوا واطمأنوا بعد ان ماجوا وزلزلوا حتى عمر الفاروق رضى الله عنه على ما عرف فى القصة وذلك القلق والاضطراب انما هو لاجل ادهمهم من صد الكفار ورجوعهم دون بلوغ مقصودهم وكانوا يتوقعون دخول مكة فى ذلك العام آمنين للرؤيا التى رآها عليه السلام على ما سبق ﴿ليزدادوا﴾ تازيادت كند ﴿ايماننا﴾ مفعول يزدادوا كفى قوله تعالى وازدادوا اتسعا ﴿مع ايمانهم﴾ اى يقينا منضمنا الى يقينهم الذى هم عليه بر سوخ العقيدة واطمئنان النفس عليها ومن ثمة قال عليه السلام لو وزن ايمان ابى بكر مع الثقلين لرحج وكلة مع فى ايمانهم ليست على حقيقتها لان الواقع فى الحقيقة ليس انضمام يقين الى يقين لامتناع اجتماع الثقلين بل حصول نوع يقين اقوى من الاول فان له مراتب لا تحصى من اجلى البدييات الى اخفى الظريات ثم لا ينفى الاول ما قلنا وذلك كفى مراتب البياض ما حتمت فى مقامه فبها استمارة او المعنى أنزل فيها السكون الى ما جاء به النبي عليه السلام من الشرائع ليزدادوا ايمانها مقرر ونابع ايمانهم بالوحدانية واليوم الآخر فكلما القرآن حينئذ على حقيقتها والقرآن فى الحقيقة

لتعلق الايمان بزيادة متعلقه فلا يلزم اجتماع المثلين وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان اول ما اتاهم به النبي عليه السلام التوحيد ثم الصلاة والزكاة ثم الحج والجهاد حتى اكمل لهم دينهم كما قال اليوم اكملت لكم دينكم فازدادوا ايمانا مع ايمانهم فكان الايمان يزيد في ذلك الزمان بزيادة الشرائع والاحكام واما الآن فلا يزيد ولا ينقص بل يزيد نوره ويقوى بكثرة الاعمال وقوة الاحوال فهو كالجوهر الفرد فكما لا يتصور الزيادة والنقصان في الجوهر الفرد من حيث هو فكذا في الايمان واما قوله تعالى ومن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فالكفر بالطاغوت هو عين الايمان بالله في الحقيقة فلا يلزم ان يكون الايمان جزءا قال بعض الكبار الايمان الحقيقي هو ايمان الفطرة التي فطر الله الناس عليها لا تبديل لها وتحقق بالحكمة وما بينهما يزيد الايمان فيه وينتص والحكم للخاتمة لانها عين السابقة فيحمل قول من قال ان الايمان لا يزيد ولا ينقص على ايمان الفطرة الذي حقيقته مامات عليه ويحمل قول من قال ان الايمان يزيد وينقص على الحالة التي بين السابقة والخاتمة من حين يتعقل التكليف فتأمل ذلك فانه نفيس انتهى وقال حضرة الهدائي قدس سره في مجالسة المنيعة ليزداد ايمانا وجدانيا ذوقيا عينيا مع ايمانهم العلمى الغيبي فان السكينة نور في القلب يسكن به الى ما شاهده ويطمئن وهو من مبادئ عين اليقين بعد علم اليقين كأنه وجدان يقينى معه لذة وسرور وفي المفردات قيل ان السكينة ملك يسكن قلب المؤمن ويؤمنه كما ورد ان السكينة لتنتطق على لسان عمر وقال بعض الكبار السكينة تطلق على ثلاثة اشياء بالاشتراك اللفظي اولها ما اعطى بنوا اسرائيل في التابوت كما قال تعالى ان آية ملكه أن يأتينكم التابوت فيه سَكينة من ربكم قال المسرون هي ريح ساكنة طيبة تخلع قلب العدو بصوتها رعبا اذا التقى الصفان وهي معجزة لانبيائهم وكرامة للموكلهم والثاني شئ من لطائف صنع الحق يلقى على لسان المحدث الحكمة كما يلقى الملك الوحي على قلوب الانبياء مع ترويج الاسرار وكشف السرو الثالث هي التي أُنزلت على قلب النبي عليه السلام وقلوب المؤمنين وهي شئ يجمع نورا وقوة وروحا يسكن اليه الخائف ويتسلى به الحزين كما قال تعالى فأَنزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ انتهى وقال بعض الكبار ان الانبياء والاولياء مشتركون في تنزل الملائكة عليهم ومختلفون فيما نزلت به فان ملك الالهام لا ينزل على الاولياء بشرع مستقل ابدا وانما ينزل عليهم بالانباغ وبافهام ماجاء به نبهم مما لم يتحقق الاولياء بالعلم به فكل فيض ونور وسكينة انما ينزل من الله تعالى بواسطة الملك او بلا واسطته وان كان فرق عظيم بين حال النبي والولى فانه كما ان النبي افضل واولى فكذا وارده اقوى واولى نسأل الله فضله وسكينته هـ هـ اَنَّا نَكْفُرُ بِكَ زُفْضُلُ خُدا سَكِينَتُ دَل • نَمَانْدُ دَر حَرَمِ سِينِهِ اَشْ تَرْدَدُ وَغَل • وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ • الْجُنُودُ جَمْعُ جُنْدٍ بِالضَّمِّ وَهُوَ جَمْعٌ مَعْدِلٌ لِلْحَرْبِ اِى مَخْتَصِبُهُ تَعَالَى جُنُودُ الْعَالَمِ يَدْبُرُ اَسْرَارَهَا كَيْنَمَا يَشَاءُ يَسْلُطُ بِمُضَاهَا عَلَى بَعْضِ تَارَةٍ وَيُوقِعُ فِيهَا بَيْنَهَا السَّلَامَ اُخْرَى حَسْبَمَا تَقْتَضِيهِ مَشْدَتُهُ الْمُبْنِيَةُ عَلَى الْحِكْمِ وَالْمَعَالِجِ (وقال الكاشغرى) ومرخدا يراست لشكرهاى آسمانها از ملائكة وجنود زمين از مؤمنان مجاهد پس اى اهل ايمان جهاد كنيد رهنصرت الهى وائق باشيد كه



هر که لشکر آسمان و زمین در حکم وی بود بلکه ذرات کون سیاه وی بوده باشند اولیای  
 خود را در وقت غزایا عداى خود فرو نیکدازد . نصرت از و طلب که بیدان قدرتش .  
 هر ذره بهلوانی و همیشه صفدریست . قال بعضهم کل ما فی السموات والارض بمنزلة الجنده  
 لوشاء لانهصر به کما ینتصر بالجند وتأویل الآیة لم یکن صدالمشرکین رسول الله عن قلة جنود  
 الله ولا عن وهن نصره لکن عن علم الله واختیاره انتهى وفى فتح الرحمن ولله جنود  
 السموات والارض فلواراد نصر دینہ بغيرکم لفعل وقال بعضهم هم سموات ارواح العارفين  
 وقصور ارض قلوب المحبين وانفاسهم جنوده ینتقم بنفس من منهم من جمیع اعدائہ فیه هم دعا  
 نوع علیه السلام على قومه فقال لا نذر على الارض من الکافرين ديارا فهلك به اهل الارض  
 جميعا الامن آمن ودعا موسى عليه السلام على القبط فقال ربنا اطمس على اموالهم واشدد  
 على قلوبهم فصارت حجارة ولم يؤمنوا حتى رأوا العذاب الالیم وقال سيد البريات عليه افضل  
 التحیات حين رمى الحصی على وجوه الاعداء شامت الوجوه فانهزموا باذن الله تعالى وكذا  
 حال كل ولى وارث قاهر من اهل الانفاس بل كل ذرة من العرش الى التری جند من جنوده  
 تعالى حق لوسلط نعمة على حية عظيمة لهدكت و قد قیل الدبة اذا ولدت ولدها رفعتہ  
 فی الهوا یومین خوفا من النمل لانه تضعه لحمة كبيرة غیر متميزة الجوارح ثم تمیز اولاً  
 فأولاً واذ جمع بین العقرب والفارة فی اماء زجاج قرضت الفأرة ابرة العقرب فتسام منها  
 ويكفي قصة البعوض مع نمروذ ( وفى المتنوى ) جملة ذرات زمین و آسمان . لشکر حفند کاه  
 امتحان . بادرا دیدیکه باعدادان چه کرد . آبرا دیدیکه باطوفان چه کرد . آنچه بر فرعون  
 زد آن بجرکین . و آنچه باقارون نمود است این زمین . آنچه با آن بیلانان پیل کرد . و آنچه  
 بشه کله نمروذ خورد . و آنکه سنک انداخت داودی بدست . کشت ششصد یارم و لشکر  
 شکست . سنک می بارید باعدای لوط . تا که در آب سیه خوردند غوط . دست بر کافر  
 کواهی می دهد . لشکر حق می شود سر می نهد . کر بگوید چشم را کور افشاره درد چشم  
 از تو بر آرد صدمار . کر بزدان گوید او بجا وبال . بس به بینی تو زندان کوشمال . فلا بد  
 من التوکل على الله فانه عون كل ضعيف وحسب كل عاجز قال بعضهم ماسلط الله عليك فهو  
 من جنوده ان سلط عليك نفسك اهلك بنفسك وان سلط عليك جوارحك اهلك جوارحك  
 بجوارحك وان سلط نفسك على قلبك قادتك فى متابعة الهوى وطاعة الشيطان وان سلط  
 قلبك على نفسك وجوارحك زماها بالادب فالزمها العباد ورتبها بالاخلاص فى العبودية  
 ﴿ وكان الله ﴾ از لا وابد ﴿ عليا ﴾ مبالغا فى العالم بجميع الامور ﴿ حكما ﴾ فى تقديره  
 وتديره فكان بمعنى كان ويكون اى دالة على الاستمرار والوجود بهذه الصفة لاعمينة  
 وقتا ماضيا وقال بعض الكبار ولله جنود السموات من الانوار القدسية والامدادات الروحانية  
 وجنود الارض من الصفات النفسانية والقوى الطبيعية فيغلب بعضها على بعض فاذا غاب  
 الاولى على الاخرى حصلت السكينة وكمال اليقين واذا عكس وقع الشك والريب وكان الله  
 عليا بسر آثرهم ومقتضيات استعداداتهم وصفاء فطرة الفريق الاول وكدورة نفوس الفريق

الثاني حكيمًا فيما فعله وفي التأويلات النجمية ولله جنود السموات والارض اى كلها دالة على وحدانيته تعالى وهى جنود الله بالنصرة لعبادة في الظفر بمعرفة وكان الله عليا بمن هو اهل النصره للمعرفة حكيمًا فيما حكمهم في الازل اهم ﴿ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾ متعلق بما يدل عليه ماذكر من كون جنود السموات والارض له تعالى من معنى التصرف والتدبير اى دبر مادي من تسليط المؤمنين ليعرفوا نعمة الله في ذلك ويشكروها فيدخلهم الجنة ﴿ ويكفر عنهم سيئاتهم ﴾ هذا بازاء قوله ليغفر لك الله اى يغطيها ولا يظهرها قبل أن يدخلهم الجنة ليدخلوها مطهرين من الآثام وتقديم الادخال على التكفير مع ان الترتيب في الوجود على العكس من حيث ان النخلة قبل التحلية للمسارعة الى بيان ماهو المطلب الاعلى ﴿ وكان ذلك ﴾ اى ماذكر من الادخال والتكفير ﴿ عند الله فوزا عظيما ﴾ لا يقادر قدره لانه منتهى ما يمتد اليه اعتناق الهمم من جلب نفع ودفع ضرر والفوز الظفر مع حصول السلامة وعند الله حال من فوزا لانه صفته في الاصل فلما قدم عليه صار حالا اى كانتا عند الله تعالى اى في علمه وقضائه ﴿ ويعذب المنافقين والمنافقات ﴾ من اهل المدينة ﴿ والمشركين والمشركات ﴾ من اهل مكة عطف على يدخل والتعذيب هو ما حصل لهم من الغيظ بنصر المؤمنين وفي تقديم المنافقين على المشركين مالا يخفى من الدلالة على انهم احق منهم بالعذاب وقد تناقل كثير منهم فلم يخرجوا معه عليه السلام ثم اعتذروا فقالوا بالسنتهم ما ليس في قلوبهم ولو صدقوا عند الناس فما صدقوا عند الله وقد قال تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم اى صدقهم عند الله لاعند الخلق ولذلك قال عليه السلام جاهدوا المشركين باموالكم وانفسكم واستنكم اشارة الى مقام التحقيق والتصديق فان الدعوى بغير برهان كذب . برهان ببايد صدق را . ورنه زدعواها چه سود ﴿ الظانين بالله ظن السوء ﴾ صفة لطائف اهل التفاسق واهل الشرك وظن السوء منصوب على المصدر والاضافة فيه كلاضافة في سيف شجاع من حيث ان المضاف اليه في الحقيقة هو موصوف هذا الجرور والتقدير سيف رجل شجاع فكذا التقدير هنا ظن الامر السوء وهو ان الله لا ينصر رسوله ولا يرجعهم الى مكة فاتحين والى المدينة سالمين كما قال بل ظننتم ان ان ينقلب الرسل والمؤمنون الى اهلهم ابدًا وبالفارسية كان بردند بخدا كان بد . وقال في كشف الكشاف ان ظن السوء مثل رجل صدق اى الظن السيئ الفاسد المذموم انتهى وعند البصريين لا يجوز اضافة الموصوف الى صفته ولا عكسها لان الصفة والموصوف عبارتان عن شئ واحد فاضافة احدهما الى الآخر اضافة الشئ الى نفسه وفي التأويلات النجمية الظانين بالله ظن السوء في ذاته وصفاته بالاوهاء والبدع وفي افعاله واحكامه بالظلم والعبث قال بعض العارفين مثال من احسن في الله ظنه مثال من سلط الله عليه الشيطان ليقته ويمتحنه فلما جاءه الشيطان أخبره بأنه رسول من عند الله وانه رسول رحمة وقال جئتكم لاشد عضدك في الخير وأهمك رشدك ان تكون عند ربك في درجة العرش فحسن بره ظنه وخرساجدا فصبر الله له الشيطان ملكا كما ظن كما روى ان الجن صنعت لسلطان عليه السلام ارضا وصفحتها بالزمرد الاخضر وخصبتها بالؤلؤ والجواهر

لثقتنه بها وهو لا يعلم فرأى ان ذلك من مواهب ربه له في دار الدنيا فخر ساجد الله فأثبتها الله له  
ارضاً مقدسة كما ظن الى أن مات على حسن ظنه بربه ومثال من اساء بربه ظنه مثال من ارسل  
الله اليه ملك رحمة ليرشده للخير فقال انما أنت شيطان حيث تفويخي فصور الله له الملك شيطانا  
كما ظن وفي الحديث أنا عند ظن عبدي بي وقال عليه السلام قبل موته بثلاثة ايام لا يموتن  
احد الا وهو يحسن الظن بالله وهو من امارات اليقين . در روایت آمده است از بعض  
صحابه رسول عليه السلام که رسول اورا خبر داده بود که تو والی شوی در مصر حکم کنی  
وقتی اقله را حصار کرده بودند و آن صحابی نیز در میان بود سایر اصحاب را گفت مر دار کفۀ  
منجنيق نهید و بسوی کفار در قلعه اندازید چون من آنجا رسم قتال کنم و در حصار بکشایم  
چون از سبب این جرأت برسیدند گفت رسول صلی الله علیه وسلم مرا خبر داده است که  
من والی مصر شوم و هنوز نشدم یقین میدانم که نیرم تا والی نشوم فهم کن که قوت ایمان  
اینست والا از روی حرف معلوم است که چون کسی را در کفۀ منجنيق نهند و بپندازند  
حال او چه باشد . ظاهر و باطن مآینه یکدیگر کنند . سینه صاف ترازاب روان دادند و علیهم  
دائرة السوء ای مایظنونه و یر بصونه بالمؤمنین فهو حائق بهم و دائر علیهم لا یتجاوزهم  
الی غیرهم فقد اکذب الله ظنهم و قلب مایظنونه بالمؤمنین علیهم بحیث لا یخطأهم ولا یظفرون  
بالنصرة ابد و هذا کقوله تعالی و یربص بکم الدوائر علیهم دائرة السوء و بالفارسیه و برین  
کمان برند کانست کردش بدیعنی ایشان منکوب و مغلوب خواهند شد . قال المولی ابوالسعود  
فی التوبة قوله علیهم دائرة السوء دعاء علیهم بخوما را ادوا بالمؤمنین علی نهج الاعتراض  
کقوله تعالی غلت ایدیهم بعد قول الیهود ما قالوا انتهی فان قلت کیف یحمل علی الدعاء وهو  
للعاجز عرفا والله منزّه عن العجز قلت هذا تعلیم من الله لعباده انه یجوز الدعاء علیهم کقوله  
قاتلهم الله و نحوه قال ابن الشیخ السوء بالفتح صفة مشبهة من ساء یسوء بضم العین فیها  
سواء فهو سوء و یقابله من حیث المعنی قولک حسن یحسن حسنا فهو حسن وهو فعل  
لازم بمعنی قبح و صار فاسدا ردیفا بخلاف ساء یسوء سواء و مساواة ای احزنه تقیض سره  
فانه متعد و زنه فی الماضی فعل بفتح العین و وزن ما کان لازما فعل بضم العین و فعل یأنی  
فاعله علی فعل کصعب صموبة فهو صعب و السوء بضم السین مصدر لهذا اللزوم و السوء  
بالفتح مشترک بین اسم الفاعل من اللزوم و بین مصدر المتعدی و قیل السوء بالفتح و الضم لغتان  
من ساء بمعنی کالکرم و الکرم و الضعف و الضعف خلا ان المفتوح غالب فی أن یضاف الیه ما یراد  
ذمه من کل شیء و اما المضموم فخارج بحری الشر المناقض للخیر و من ثمة اضیف الظن الی المفتوح  
لکونه مذموما و كانت الدائرة محمودة فیکان حقها أن لا تضاف الیه الاعلی التأویل المذکور  
و اما دائرة السوء بالضم فلا ان الذی اصابهم مکروه و شدة یصح أن یقع علیهم اسم السوء کقوله  
تعالی ان اراد بکم سواء او اراد بکم رحمة کما فی بعض التفاسیر و الدائرة عبارة عن الحط الحیط  
بالمركز ثم استعملت فی الحادثة و المصیبة الحیطة لمن وقعت هی علیه فمعنی الآية یحیط بهم السوء  
احاطة الدائرة بالنقیض او بمن فیها بحیث لا سبیل الی الانفکاک عنها بوجه الا ان اکثر استعمالها

اي الدآثرة في المكروه كما ان اكثر استعمال الدولة في المحبوب الذي يتداول ويكون مرة  
لهذا مرة لذلك والاضافة في دآثرة السوء من اضافة العام الى الخاص للبيان كما في خاتم فضة  
اي دآثرة من شر لامن خير وقال ابو السعود في النوبة السوء مصدر ثم اطلق على كل ضرر  
وشر واضيفت اليه الدآثرة ذما كما يقال رجل سوء لان من درات عليه يذمها وهي من اضافة  
الموصوف الى صفته فوصفت في الاصل بالمصدر بمالفة ثم اضيفت الى صفتها كقوله تعالى ما كان  
ابوك امراً سوء وقيل معنى الدآثرة يقتضى معنى السوء لان دآثرة الدهر لا تستعمل الا  
في المكروه قائماً واطافة بيان وتأكيد كما قالوا شمس النهار ولجأ رأسه ﴿وغضب الله عليهم﴾  
عطف لما استحقوه في الآخرة على ما استوجبه في الدنيا قال بعضهم غضبه تعالى ارادة  
العقوبة لهم في الآخرة وكونهم على الشرك والنفاق في الدنيا وحقيقته ان الغضب صورة ونتيجة  
اما صورة فتغير في الغضبان يتأذى به ويتألم واما نتيجة فاهلاك المفضوب عليه وايلاؤه فغير  
عن نتيجة الغضب بالغضب على الكناية بالسبب عن المسبب ﴿ولعنهم﴾ طردهم من رحمته  
﴿واعدهم جهنم﴾ وآماده كديم برأى ايشان دوزخ را . والواو في الفعلين الاخيرين  
مع ان حقهما الغاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها اذ اللعن سبب الاعداد والغضب سبب اللعن  
للايدان باستقلال كل منهما في الوعيد واصالته من غير استتباع بمضمون بعض ﴿وساءت مصيراً﴾  
اي جهنم والمصير المرجع والفارسية وبدباز كشتيت دوزخ ﴿ولله جنود السموات والارض  
وكان الله عزيزاً﴾ اي بليغ العزة والقدرة على كل شيء ﴿حكيماً﴾ بليغ الحكمة فيه فلا يفعل  
ما يفعل الاعلى مقتضى الحكمة والصواب وهذه الآية اعادة لما سبق قالوا فأنذتها التنبيه على  
ان لله تعالى جنوداً للرحمة ينزلهم ليدخل بهم المؤمنين الجنة معظماً مكرماً وان له تعالى جنوداً  
للعذاب يسألهم على الكفار يعذبهم بهم في جهنم والمراد ههنا جنود العذاب كما نبى عنه التعرض  
لوصف العزة فان عادته تعالى ان يصف نفسه بالعزة في مقام ذكر العذاب والانتقام قال في برهان  
القرء ان الاول متصل بانزال السكينة وازدياد ايمان المؤمنين فكان الموضع موضع عام وحكمة وقد  
تقدم ما اقتضاه الفتح عند قوله وينصرك الله نصراً عزيزاً واما الثاني والثالث الذي بعده  
فمتصلان بالعذاب والغضب وسلب الاموال والغنائم فكان الموضع موضع هنر وغلبة وحكمة  
وفي كشف الاسرار يدفع كيد من عادى نبيه والمؤمنين بما شاء من الجنود هو الذي جند البموض  
على عمروود والهدهد على بلقيس وروى ان رئيس المنافقين عبد الله بن ابى بن سلول قال  
هب ان محمداً هزم اليهود وغلب عليهم فكيف استطاعته بفارس والروم فقال الله تعالى والله  
جنود السموات والارض اكثر عدداً من فارس والروم (وقال الكاشفي) ومرشد ايراست  
لشكرهاى آسمان وزمين يعنى هر كدر آسمانها وزمينهاست همه مملوك ومسخر ويند چنانچه  
اشكرهاى مرشد ايراست خود را تكرار اين سخن جهت وعده مؤمنانست تا بنصرت الهى مستظهر  
باشند وبراى وعيد مشركان و منافقان تا از تكذيب ربانى خائف گردند وفي الآية اشارة  
الى ما اعد الله من عظام فضله وعجائب صنعه في سموات القلوب وارض النفوس يمد بها  
اوليائه وينصرهم بها على انفسهم ليفوزوا بكمال قربه ويخذل بها اعداءه ويهلكهم في اودية

الا هوية ليصبروا الى كعبده وكان الله عزيز اذل اعداءه حكما فيما يميز اولياءه كما في التأويلات  
 النجمية . واعلم ان الله تعالى قد جعل في النار مائة دركة في مقابلة درج الجنة ولكل دركة  
 قوم مخصوصون لهم من النضب الالهى الحال بهم آلام مخصوصة تصل اليهم من ايدى الملائكة  
 الموكلين بهم نعوذ بالله من سخطه وعذابه ونسأله الاولى من نعيمه وثوابه وللنضب درجات منها  
 وقطع الامداد العالمى المستلزم لتسليط الجهل والهوى والنفس والشيطان والاحوال الذميمة  
 لانه موقت الى النفس الذى قبل آخر الانفاس فى حق من يحتمله بالسعادة ومنها ما يتصل الى  
 حين دخولهم جهنم وفتح باب الشفاعة ومنها ما يقتضى الخلود فى النار ( قل الحافظ ) دارم  
 از لطف ازل جنت فردوس طمع . كرجه دربانى ميخانه فراوان كردم . والله غفور رحيم  
 لمن تاب ورجع الى الصراط المستقيم ﴿ انا ارسلناك شاهدا ﴾ اى على امتك لقوله تعالى ويكون  
 الرسول عليكم شهيدا يعنى على تصديق من صدقه وتكذيب من صدقه وتكذيب من كذبه  
 اى مقبولا لقوله فى حقهم يوم القيامة عند الله تعالى سواء شهد لهم او عاينهم كما يقبل قول الشاهد  
 العدل عند الحاكم وهو حال مقدرة فانه عليه السلام انما يكون شاهدا وقت النجاة والاداء  
 وذلك متأخر عن زمان الارسل بخلاف غيره مما عطف عليه فانه ليس من الاحوال المقدرة  
 ﴿ وبشرا ﴾ على الطاعة بالجنة والثواب وعلى اهل الطلب بالوصول ﴿ ونذيرا ﴾ على المعصية  
 بالنار والعذاب وعلى اهل الاعراض بالقطة وفى التوراة يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا وبشرا  
 ونذيرا وحرزا للاميين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب  
 فى الاسواق ولا يدفع السيئة بالسبئية ولكن يعفو ويصنع وان يقبضه الله حتى يقبض به الملة المعوجة  
 بأن يقولوا لا اله الا الله فيفتح لها اعينا عميا وآذانا صما وقلوبا غلفا سر خيل انبيا وسه دار اتقيا .  
 سلطان باركاه دنى قائدام ﴿ تؤمنوا بالله ورسوله ﴾ الخطاب للنبي عليه السلام ولائمة فيكون  
 تعميا للخطاب بعد التخصيص لان خطاب ارسلناك للنبي خاصة ومثله قوله تعالى يا ايها النبي اذا  
 طلقتم النساء خصه عليه السلام بالبدء ثم عم الخطاب على طريق تغليب الخطاب على الغائبين  
 وهم المؤمنون فدللت الآية على انه عليه السلام يجب أن يؤمن برسالة نفسه كما ورد فى الحديث  
 انه عليه السلام شهدانى عبد الله ورسوله قال السبلى فى الامالى انما عرف نبوة نفسه بعد معرفته  
 بجبريل وایمانه به اى بالعام الضرورى فاذا عرف نبوة نفسه وآمن بها وجب عليه أن يؤمن بما  
 أنزل اليه من ربه كما قال تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه ويجوز ان يكون الخطاب للامة  
 فقط فان قلت كيف يجوز تخصيصهم الخطاب الثانى بالامة فى مقام توجيه الخطاب الاول اليه عليه السلام  
 بخصوصه قلت ان خطاب رئيس القوم بمنزلة خطاب من معه من اتباعه فجاز أن يخاطب الانباع  
 فى مقام تخصيص الرسل بالخطاب لان المتعود سماعهم ﴿ وتعزروه ﴾ وتقووه تعالى بتقوية  
 دينه ورسوله قال فى المفردات التعزير النصرة من التعظيم قال تعالى وتعزروه والتعزير دون  
 الحد وذلك يرجع الاول فان ذلك تأديب والتأديب نصرة بقهر عدوه فان افعال الشر  
 عدو الانسان فحق قعته عنها فقد نصرته وعلى هذا الوجه قال النبي عليه السلام انصر اخاك  
 ظالما او مظلوما فقال انصره مظلوما فكيف أنصره ظالما قال تكفه عن الغلثم انتهى وفى القاموس

التعزير ضرب دون الحد او هو أشد الضرب والتفخيم والتعظيم ضد والاعانة كالعزر والتقوية والنصر انتهى وقال بعضهم اصله المنع ومنه التعزير فانه منع من معاودة الفسح يعنى وتمعهه تعالى اى دينه ورسوله حتى لا يقوى عليه عدو ﴿وتوقروه﴾ وتعظموه باعتقاد أنه متصف بجميع صفات الكمال منزّه عن جميع وجوه النقائص قال فى القاموس التوقير التحجيل والوقار كسحاب الرزاة انتهى يعنى السكون والحلم فأصله من الوقر الذى هو الثقل فى الأذن ﴿وتسبحوه﴾ وتنزهوه تعالى عما لا يليق به ولا يجوز إطلاقه عليه من الشريك والولد وسائر صفات المخلوقين او تصلوا له من السبحة وهى الدعاء وصلاة التطوع قال فى القاموس التسبيح الصلاة ومنه فلولا انه كان من المسبحين اى من المصلين ﴿بكرة واصيلا﴾ اى غدوة وعشيا فالبكرة اول النهار والاصيل آخره او دائماً فانه يراد بهما الدوام وعن ابن عباس رضى الله عنهما صلاة الفجر وصلاة الظهر وصلاة العصر وفى عين المعانى البكرة صلاة الفجر والاصيل الصلوات الاربع فتكون الآية مشتتة على جميع الصلوات المفروضة وجوز بعض اهل التفسير ان يكون ضمير وتعزروه وتوقروه للرسول عليه السلام ولا وجه له لانه تفكيك اذ ضمير رسوله وتسبحوه لله تعالى قطعاً وعلى تقدير أن يكون له وجه فمعنى تعظيم رسول الله وتوقيره حقيقة اتباع سننه فى الظاهر والباطن واللم بانه زبدة الموجودات وخلاصتها وهى المحبوب الاذلى وما سواه تبع له ولذا ارسله تعالى شاهداً فانه لما كان اول مخلوق خلقه الله كان شاهداً بوحدانية الحق وربوبيته وشاهداً بما اخرج من العدم الى الوجود من الارواح والنفوس والاجرام والاركان والاجسام والاجساد والمعادن والنبات والحيوان والملك والجن والشیطان والانسان وغير ذلك لللا يشذ عنه ما يمكن للمخلوق دركه من اسرار افعاله ومجائب صنعته وغرائب قدرته بحيث لا يشاركه فيه غيره ولهذا قال عليه السلام علمت ما كان وما سيكون لانه شاهد الكل وما غاب لحفة وشاهد خلق آدم عليه السلام ولا جله قال كنت نبيا وادم بين الماء والطين اى كنت مخلوقاً وعالمًا بأئى نبي وحكملى بالنبوة وادم بين أن يخلق له جسد وروح ولم يخلق بعد واحد منهما فشاهد خلقه وما جرى عليه من الاكرام والاخراج من الجنة بسبب الخيانة وما تاب الله عليه الى آخر ما جرى عليه وشاهد خلق ابليس وما جرى عليه من امتناع السجود لآدم والطرد واللعن بعد طول عبادته ووفور علمه بمخالفة امر واحد فحصل له بكل حادث جرى على الانبياء والرسل والامم فهو وعلم ثم انزل روحه فى قلبه ليزداد له نور على نور فوجود كل موجود من وجوده وعلم كل نبي وولى من علومه حتى صحف آدم وابراهيم وموسى وغيرهم من اهل الكتب الالهية وقال بعض الكبار ان مع كل سعيد رقيقة من روح النبي صلى الله عليه وسلم هى الرقيب العتيد عليه فاعراضه عنها بعدم اقباله عليها سبب لانها له ولما قبض الروح المحمدي عن آدم الذى كان به دائماً لا يضل ولا ينسى جرى عليه ماجرى من النسيان وما يتبعه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله انفاذ قضاءه وقدره سلب ذوى العقول عقولهم واليه ينظر قوله عليه السلام لا يرزى الزانى حين يزنى وهو مؤمن اى ينزع منه الايمان ثم يزنى . واعلم ان كل نبي له الولاية والنبوة فان كان رسولا فله الولاية

والنبوّة والرّسالة فعالم رسالته هو كونه واسطة بين الله وخلقه وكذلك ان كان رسولا الى نفسه او اهله او قومه او الى الكافة فليس مع الرسول من عالم الرسالة الا قدر ما يحتاج اليه المرسل اليهم وما عدا ذلك فهو عالم ولايته فيما بينه وبين الله ولما تفاضلت الامم تفاضلت الرسل ويأتى النبي يوم القياساة ومعه امته وآخر معه قومه وآخر معه رهطه وهو مادون العشرة وآخر مع ابنته وآخر معه رجل وآخر استتبع فلم يتبع ودعا فلم يجب لانيته في الوقت الشديد الظلمة ولما جاء نبينا علي السلام نورا من الله نور العالم ظواهرها وبواطنها فكانت امته اسعد الامم واكثرها ولذا نجي في ثمانين صفا وباقي الامم من لدن آدم علي السلام في اربعين صفا وقد قال تعالى في حقّه مبشرا فانه لما ارسله الى الاحمر والاسود بشرهم بان لهم في متابعتة الرتبة المحبوبة التي هي مخصوصة به من بين سائر الانبياء والمرسلين فقد قال تعالى ونذيرا للثلاثة طعموا عنه تعالى بشئ من الدارين كما انقطع اكثر الامم ولم يكونوا على شئ (قال الكمال الحنفي) مرد تاروي نيارد زدو عالم بخداي . مصطفى وار كزين همه عالم نشود . نسأل الله ان يجعلنا على حظ وافر من الاقبال اليه والوقوف لديه ﴿ ان الذين يبايعونك ﴾ المبايعة با كسى بيعع ويا بيعت وعهد كردن اى يعاهدونك على قتال قريش تحت الشجرة وبالفارسية بدرسى كه آمانكه بيعت ميكنند باتودر حديده سميت المعاهدة مبايعة تشبه بالمعاوضة المالية اى مبادلة المال بالمال في اشتغال كل واحد منهما على معنى المبادلة فهم الزموا طاعة النبي عليه السلام والنيات على محاربة المشركين والنبي عليه السلام وعدلهم بالثواب ورضى الله تعالى قال بعض الانصار عند بيعة العقبة تكلم يارسول الله فخذ لنفسك ولربك ما احببت فقال عليه السلام اشترط لربي ان تعبدوه ولا تشركوا به شيا ولنفسى ان تمنعوني ومما تمنعون منه انفسكم وابتاءكم ونساءكم فقال ابن رواحة رضى الله عنه فاذا فعانا قال فقال لكم الجنة قالوا ربح البيع لا تقبل ولا تستقبل ﴿ انما يبايعون الله ﴾ يعنى ان من بايعك بمنزلة من بايع الله كأنهم باعوا انفسهم من الله بالجنة كما قال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة وذلك لان المقصود ببيعة رسوله هو وجهه الله ونوثيق العهد بمراعاة او امره ونواهيهِ قال ابن الشيخ لما كان الثواب انما يصل اليهم من قبله تعالى كان المقصود بالمبايعة منه عليه السلام المبايعة مع الله وانه عليه السلام انما هو سفير ومعبّر عنه تعالى وبهذا الاعتبار صاروا كأنهم يبايعون الله وبالفارسية جزين نيست كه بيعت ميكنند باخداي چه مقصود بيعت اوست وبراى طلب رضاى اوست . قال سعدى المفقى الظاهر والله اعلم ان المعنى على التشبيه اى كأنهم يبايعون الله وكذا الحال في قوله ﴿ يدالله فوق ايديهم ﴾ اى كأن يد الله حين المبايعة فوق ايديهم حذف اداة التشبيه للمبالغة في التأكيد وذكر اليد لاختصاصهم بيد رسول الله حين البيعة على ما هو عادة العرب عند المعاهدة والمعاقدة وفيه تشريف عظيم ابد رسول الله التى تعلموا ايدي المؤمنين المبايعين حيث عبر عنها بيد الله كما ان وضعه عليه السلام يده اليمنى على يده اليسرى لبيعة عثمان رضى الله عنه تفخيم لثان عثمان حيث وضعت يدرسول الله موضع يده ولم ينل تلك الدولة العظمى احد من الاصحاب فكانت غيبته رضى الله عنه في تلك الوقعة خيرا له من الحضور وقال بعضهم فيه استعارة تخيلية لتزهره تعالى

عن الجارحة وعن سائر صفات الاجسام فلفظ الله في يد الله استعارة بالكناية عن مبايع من الذين يبايعون بالايدي ولفظ ايد استعارة تخيلية اريد به الصورة المنتزعة الشبهة باليد مع ان ذكر اليد في حقه تعالى لاجتماعه مع ذكر الايدي في حق الناس مشاكلة ازيد بها حسن التخيلية ثم ان قوله يد الله فوق ايديهم على كل من القولين تأكيد لما قبله والمقصود تقرير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت بينهما وحقيقته ان الله تعالى لو كان من شأنه التمثيل لتمثل للناس لفعل معه عين ما فعل مع نبيه من غير فرق فكان العقد مع النبي صورة العقد مع الله بل حقيقته كما استجيب الاشارة اليه وقال الراغب في المفردات يقال فلان يد فلان اي وليه وناصره ويقال لا وليا لله هم ايدي الله وعلى هذا الوجه قال الله تعالى ان الذين يبايعونك الآية ويؤيد ذلك ما روى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره التي يبصر بها انهي فيكون المعنى قوة الله ونصرته فوق قوتهم وانصرتهم كأنه قيل ثق يا محمد بنصرة الله لك لا بنصرة اصحابك ومبايعتهم على النصرة والثبات وقال بعضهم اليد في الموضعين بمعنى الاحسان والصنعة فالمعنى نعمة الله عليهم في الهداية الى الايمان والى بيعة الرضوان فوق ماضعوا من البيعة كقوله تعالى بل الله يمين عليكم أن هذا كم للايمان وقال السدي يأخذون بيد رسول الله ويبايعونه ويد الله اي حفظ تلك المبايعة عن الانتقاض والبطالان فوق ايديهم كما ان احد المتبايعين اذا مديده الى الآخر لعقد البيع يتوسط بينهما ثالث فيضع يده على يديهما ويحفظ يديهما الى أن يتم العقد لا يترك واحدا منهما ان يقبض يده الى نفسه ويتفرق عن صاحبه قبل انعقاد البيع فيكون وضع انثالث يده على يديهما سببا لحفظ البيعة فلذلك قال تعالى يد الله فوق ايديهم يحفظهم ويمنعهم عن ترك البيعة كما يحفظ المتوسط ايدي المتبايعين وقال اهل الحقيقة هذه الآية كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله فالنبي عليه السلام قد فني عن وجوده بالكلية وتحقق بالله في ذاته وصفاته وافعاله في كل ما صدر عنه صدر عن الله فمبايعته مبايعة الله كما ان اطاعته اطاعة الله سلمى قدس سره فرموده كه ابن سخن در مقام جمعيت وحق سبحانه مرتبة جمع را براي هيچ كس تصريح نكرده الا براي آنكه اخص واشرف موجودات است . واهذا السر يقول عليه السلام يوم القيامة امي امي دون نفسي نفسي لانه لم يبق فيه بقية الوجود اصلا وفيه اسوة حسنة لا يكمل من افراد امته فاعرف جدا فعنى يد الله فوق ايديهم اي قدرته الظاهرة في صورة قدرة النبي عليه السلام فوق قدرتهم الظاهرة في صور ايديهم لانه مظهر الاسم الاعظم المحيط الجامع وكل الاسماء تحت حیطة هذا الاسم الجليل فيد النبي عليه السلام مع غيره كيد السلطان مع ماسواه وهو أي قوله يد الله فوق ايديهم زيادة التصريح في مقام عين الجمع لحصول هذا المعنى الاطلاقي مما قبله والحاصل ان الله تعالى جعل نبيه صلى الله عليه وسلم مظهر الكمال انه ومروءة لتجلياته ولذا قال عليه السلام من رآني فقد رآي الحق ولما فني عليه السلام عن ذاته وصفاته وافعاله كان نائباً عن الحق في ذاته وصفاته وافعاله كما قيل (ع) نائبست ودست اودست خدای . وفي هذا المقام قال الخلاص انا الحق وابو يزيد سبحاني سبحاني ما اعظم شاني وابو



سعيد الخراز ليس في الجنة غير الله قال الواسطي اخبر الله بهذه الآية ان البشرية في نبيه عارية  
واضافة لاحقية يعنى فظايره مخلوق وباطنه حق ولذا يجوز السجدة لباطنه دون ظاهره اذ ظاهره  
من عالم التقييد وباطنه من عالم الاطلاق واذا كانت الصلاة جائزة على الموتي فما ظنك بالاحياء  
فاعرف جداً فانه انما جازت الصلاة على الموتي لاشتغالهم على حصه من الحقيقة المحمدية الجامعة  
الكلية ﴿ فمن نكث ﴾ لنكث نقض نحو الجبل والغزل استعير لنقض العهد اى فن نقض عهده  
وبيعته وازال ابرامه و احكامه ﴿ فانما ينكث على نفسه ﴾ فانما يعود ضرر نكثه على نفسه  
لان النكث هو لا غير ﴿ ومن اوفى بما عاهد عليه الله ﴾ بضم الهاء فانه ابقى بعد حذف  
الواو اذ اصله هو تو سلا بذلك الى تفخيم لام الجلالة اى ومن اوفى بعهده وثبت عليه واتمه  
﴿ فسيؤتيه اجرا عظيماً ﴾ هي الجنة وما فيها من رضوان الله العظيم والنظر الى جماله الكريم  
ويحتمل ان يراد بنكث العهد ما يتناول عدم مباشرته ابتداءً ونقضه بعد انعقاده لما روى  
عن جابر رضى الله عنه انه قال بايعنا رسول الله ببيعة الرضوان تحت الشجرة على الموت وعلى  
ان لا نفر فماتك احد من البيعة الاجد بن قيس وكان منافقا احتباً تحت ابط بغيره ولم يسر  
مع القوم اى الى المبايعة حين دعوا اليها . درموضح آورده كه سه چیز راجع باهل آن میشو ديكى  
مكره ولا يحق المكر السبى الا باهله دوم ستم كه انما بغيكم على انفسكم سيوم نقض عهده كه  
فمن نكث على نفسه و درعهده و پيمان گفته اند . پيمان مشكن كه هر كه پيمان بشكست .  
از پاي در افتاد و برون رفت زدست . آترا كه بدر دست بود پيمان الست . نشكست بهيچ حال  
هر عهده كه بست ( كما قال الحافظ ) از دم صبح ازل تا آخر شام ابد . دوستى و مهر بريك  
عهد و بك ميثاق بود ( وقال ) پيمان شكن هر آينه كردد شكست حال . ان اليهود لدى اهل  
النهى ذم . قال بعض الكبار هذه البيعة نتيجة العهد السابق المأخوذ على العباد في بدء الفطرة  
فيضرمهم النكث وينفهم الوفاء قال الشيخ اسمعيل بن سودكين في شرح التجليلات الاكبرية  
قدس الله سرها المبايعون ثلاثة الرسل والشيوخ والورثة والسلطين والمبايع في هؤلاء الثلاثة  
على الحقيقة واحد وهو الله تعالى وهؤلاء الثلاثة شهود الله تعالى على بيعة هؤلاء الاتباع  
وعلى هؤلاء الثلاثة شروط يجب معها القيام بأمر الله وعلى الاتباع الذين بايئوهم شروط يجمعها المتابعة  
فيما امروا به فاما الرسل والشيوخ فلا يأمرهم بمعصية اصلاً فان الرسل معصومون من هذا  
والشيوخ محفوظون واما السلطين فمن حق منهم بالشيوخ كان محفوظاً والا كان مخذولاً  
وما هذا فلا يطاع في معصية والبيعة لازمة حتى يلقوا الله تعالى ومن نكث الاتباع من هؤلاء  
فحسبه جهنم خالداً فيها لا يكلمه الله ولا ينظر اليه وله عذاب أليم هذا كما قال ابو سليمان الداراني  
قدس سره هذا حظه في الآخرة واما في الدنيا فقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق  
تلميذه لما خالفه دعوا من سقط من عين الله فرؤى بعد ذلك مع المختئين و سرق فقطعت يده  
هذا لما نكث اين هو بمن وفى بيعة مثل تلميذ الداراني قيل له ألقى نفسك في النور فألقى نفسه  
فيه فماد عليه بردا و سلاما هذه نتيجة الوفاء انتهى . يقول الفقير ثبت بهذه الآية سنة المبايعة  
واخذ التلقين من المشايخ الكبار وهم الذين جعلهم الله قطب ارشاد بأن اوصلهم الى التجلى

العنف بعد التجلي العلمي اذ لا فائدة في مبايعة الناقصين المحجبين لمدم اقتدارهم على الارشاد والتسليك وعن شداد بن اوس وعبادة بن الصامت رضى الله عنهما قالا كنا عند رسول الله عليه السلام فقال هل فيكم ضرب يعنى اهل كتاب قلنا لا يا رسول الله فامر بفتح الباب فقال ارفعوا ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله يده ثم قال الحمد لله اللهم انك بمثني بهذه الكلمة وامرتي بها ووعدتي عليها الجنة انك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم كما في ترويح القلوب لعبدالرحمن البسطامي قدس سره وعن عبدالرحمن بن عوف بن مالك الاشجعي رضى الله عنه قال كنا عند رسول الله تسعة او ثمانية او سبعة فقال الانبياءون رسول الله وكنا حديثي عهد ببيته فقلنا قد بايعناك يا رسول الله قال الانبياءون رسول الله فبسطنا ايدينا وقلنا على نبيائكم قال ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وتقيموا الصلوات الخمس وتطيعوا واسر كلمة خفية ولا تسألوا الناس ولقد رأيت بعض اولئك نفر يسقط سوط احدهم فلا يسأل احدا يناوله اياه رواء مسلم والترمذي والنسائي كما في الترغيب والترهيب للامام المنذرى رحمه الله وعن عبادة بن الصامت قال اخبرني ابي عن ابيه قال بايعنا رسول الله على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله وان نقول بالحق حيث كنا ولا نخاف في الله لومة لائم كما في عوارف المعارف للمهروردي قدس سره وقوله وان لا تنازع الامر اهله اي اذا فوض امر من الامور الى من هو اهل لذلك الامر لا تنازع فيه ونسلم ذلك الامر له وقوله حيث كنا اي عند الصديق والعدو والافارب والا باعد كما في حواشي زين الدين الحافي رحمه الله واخذ من التقرير المذكور أخذ اليد في المبايعة وذلك بالنسبة الى الرجال دون النساء لما روى ان النساء اجتمعن عند النبي عليه السلام وطابن ان يعاهدن باليد فقال لا تمس يدي المرأة ولا تكن قولي لامرأة واحدة كقولى لمائة امرأة فبايعهن بالكلام ثم طابن منه البركة فوضع يده الشريفة في الماء ودفعه اليهن فوضن ايديهن فيه كذا ذكره الشيخ عبدالعزیز الديريني في الروضة الانيفة وكذا في ترجمة الفتوحات حيث قال ورسول عليه السلام وفات كرد وديست او بهيچ زن نامحرم نرسيد وبازنان مبايعه بسخن مى كرد وقول ابو بليك زن چنان بود كه باهمه انهيى وقال في انسان العيون بايعه عليه السلام ليلة العقبة الثانية السبعون رجلا وبايعه المرأان من غير مصافحة لانه صلى الله عليه وسلم كان لا يصافح النساء انما كان يأخذ عليهن فاذا احزن قال اذهبن فقد بايعتكن انتهى وفي الاحياء ويحب منع النساء من حضور المساجد للصلاة ولجالس الذكر اذا خيف الفتنة اذ منعتن عائشة رضى الله عنها فقيل لها ان رسول الله مامنه من الجماعات فقالت لو علم رسول الله ما احذتن بعده لمعهن انتهى في حضورهن مجالس الوعظ والذكر من غير حائل يمنع من النظر اذا كان محظورا منكرا فكيف من ايديهن كما في مشيخة هذا الزمان وهو بدعته وربما يمسون المسك لاجل النساء اللاتي يحضرن مجالسهم ويبايعنهم كما سمعناه من الثقات والدياذ بالله تعالى وانعد الى تحرير المقام قال ابو يزيد البسطامي قدس سره من لم يكن له استاذ فاما به الشيطان وحكي الاستاذ ابو القاسم القشيري عن شيخه ابي علي الدقاق قدس

رحما انه قال الشجرة اذا نبتت بنفسها من غير غارس فانها تنورق ولا تثمر وهو كما قال  
ويجوز أنها تثمر كالاشجار التي في الاودية والجبال ولكن لا يكون لها كنهها طعم فاكهة البساتين  
والغرس اذا نقل من موضع الى موضع آخر يكون احسن واكثر ثمرة لدخول النصف فيه وقد  
اعتبر الشرع وجود التعليم في الكلب المعلم وأحل ما يقتله بخلاف غير المعلم وسمعت كثيرا من المشايخ  
يقولون من لم يرفلحاً لا يفلح ولنا في رسول الله اسوة حسنة فأصحاب رسول الله تعلقوا بالعلوم  
والآداب من رسول الله كما روى عن بعض الصحابة علمنا رسول الله كل شيء حتى الحراة  
يكسر الحاء المعجمة يعنى قضاء الحاجة فلا بد لطالب الحق من اديب كامل واستاذ حاذق يبصره  
بأفات النفوس وفساد الاعمال ومداخل العدو فاذا وجد مثل هذا فإيلا زمه وليصحه  
وليتأدب بآدابه ليسرى من باطنه الى باطنه حال قوى كسراج يقبض من سراج ولينسلخ  
من ارادة نفسه بالكلمة فان التسليم له تسليم لله ولرسوله لان سلسلة التسليم تنتهى الى رسول الله  
والى الله (فى المتنوى) كفت طوبى من رآنى مصطفى . والذي يبصر لمن وجهى رأى .  
جون جراحى نور شمعى را كشيده . هر كه دیدانرا یقین آن شمع دید . همچین ناصد  
چراغ ارنقل شد . دیدن آخر لقای اصل شد . خواجه نوراز وایسین بستان بجان .  
هیچ فرقى نیست خواجه از شمعدان . وفى الحديث الحجر الاسود يمين الله فى ارضه فمن لم  
يدرك بيعة رسول الله ففسح الحجر فقد بايع الله ورسوله وفى رواية الركن يمين الله فى الارض  
يصافح بها عباده كما يصافح احدكم اخاه قال البخارى معنى الحديث ان كل ملك اذا قدم  
عليه قبلت يمينه ولما كان الحاج والمعتمر يتعين لهما تقبيله نزل منزلة يمين الملك وبده والله  
المثل الاعلى وكذلك من صافحه كان له عند الله عهد كما ان الملك يعطى الهدية والمهد  
بالمصافحة انتهى . يقول الفخر لاشك ان الكعبة عند اهل الحقيقة اشارة الى مرتبة الذات  
الاحدية والذات الاحدية قد تجلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم بجميع اسمائها وصفاتها  
فكانت الكعبة صورة رسول الله والحجر الاسود صورة يده الكريمة واما حقيقة سر الكعبة  
والحجر فذاته الشريفة ويمينه المباركة ومن هنا نعرف ان الانسان الكامل افضل من الكعبة  
وكذا يده اولى من الحجر ولما انتقل النبي عليه السلام خلفه ورثته بعده فهم مظاهر هذين السرين فلا بد  
من تقبيل الحجر فى الشريعة ومن تقبيل يدا الانسان الكامل فى الحقيقة فانه المباينة الحقيقة فإيا عين  
المباينة مع الله ورسوله ثم اذا وقعت المباينة للمبايع فى ذلك او ان ارتضاع وزمان انقطاع  
فلا يفارق من بايعه الا بعد حصول المقصود بأن يفتح له باب الفهم من الله ومتى فارق قبل  
او ان انقطاع يناله من الاعلال فى الطريق بالرجوع الى الدنيا ومتابعة الهوى ما ينال المفطوم  
لغير اوانه فى الولادة الطبيعية وكذا الحال فى العلم الظاهر فانه لا بد فيه من التكميل ثم الاذن  
من الاستاذ للتدريس قال فى الاشياء لما جلس ابو يوسف للتدريس من غير اعلام ابى حنيفة ارسل  
اليه ابو حنيفة رجلا فسأله عن مسائل خمس . الا ولى قصار جيحد الثوب ثم جاء به مقصورا  
هل يستحق الاجرا ولا فأجاب ابو يوسف يستحق الاجر فقال له الرجل اخطأت فقال  
لا يستحق فقال اخطأت ثم قال له الرجل ان كانت الفصارة قبل الجحود استحق والا لا .

الثانية هل الدخول في الصلاة بالفرض او بالسنة فقال بالفرض فقال اخطأت فقال بالسنة فقال  
 اخطأت فتجبر ابو يوسف فقال الرجل بهما لان التكبير فرض ورفع اليدين سنة . الثالثة  
 طير سقط في قدر على النار فيه لحم ومرق هل يؤكلان او لا فقال يؤكلان فخطأه فقال لا يؤكلان  
 فخطأه ثم قال ان كان اللحم مطبوخا قبل سقوط الطير يغسل ثلاثا ويؤكل وترمى المرققة  
 والا يرمى الكل . الرابعة مسلم له زوجة ذمية ماتت وهي حامل منه تدفن في اى المقابر فقال  
 ابو يوسف في مقابر المسلمين فخطأه فقال في مقابر اهل الذمة فخطأه فتجبر فقال تدفن في  
 مقابر اليهود ولكن يحول وجهها عن القبلة حتى يكون وجه الولد الى القبلة لان الولد في البطن  
 يكون وجهه الى ظهر أمه . الخامسة ام ولد لرجل تزوجت بغيراذن مولايها فمات المولى هل  
 تجب العدة من المولى فقال تجب فخطأه فقال لا تجب فخطأه ثم قال الرجل ان كان الزوج  
 دخل بها لا تجب والا وجبت فعلم ابو يوسف تقصيره فعاد الى ابى حنيفة فقال تزيت قبل ان  
 تحصرم ( قال الشيخ سعدى ) يكى درصعت كشتى كبرى بسر آمده بود وسيصد وشصت بند  
 فاخر درين علم بدانستى وهر روز بنوعى كشتى كرفتى مكر كوشه خاطرش باجمال يكى از  
 شاگردان ميل داشت سيصد و پنجاه و نه بند اورا آموخت مكر يك بند كه در تعليم آن دفع  
 انداختى و تهاون كردى فى الجملة بسر درقوت و صنعت بسر آمد و كسى را با او جمال مقاومت  
 نماند تا بجدى كه پيش ملك گفت استادرا فضيلتى كه بر منست از روى بزرگيست و حق تر  
 بيت و كرنه بقوت ازو كمتر نيستم و بصنعت با او برابر ملك را اين سخن پسنديده نيامد بفرمود  
 تا مصارع كنند مقامى متسع ترتيب كردند و اركان دولت و اعيان حضرت و زور آوران آن  
 اقليم حاضر شدند بسر چون بيل مست در آمد بصدمتى كه اگر كوه آهني بودى از جاى  
 بر كندى استاد دانست كه جوان ازو بقوت برترست بدان بند غريب كه ازو نهان داشته بود  
 بر او در آويخت و بدودست بر گرفت از زمين بر بالاى سر بردو بر زمين زد و غريو از خلق  
 برخاست ملك فرمود تا استادرا خلعت و نعمت بى قياس دادند و بسر را زجر و ملامت كرد كه  
 با برورنده خویش دعوى مقاومت كردى و بسر نبردى گفت اى خداوند مرا بزور دست  
 ظفر نيافت بلكه از علم كشتى دقيقه مانده بود كه زمن دريغ همى داشت امر و زبدان دقيقه  
 بر من دست يافت استاد گفت از بهر چنين روزنهان داشتى فعلم ان التلميذ لا يبلغ درجة استاذ  
 فى زمانه فلا استاذ العلو من كل وجه . مریدان بقوت زطفلان كمند . مشايخ چو ديوار  
 مستحكمند . قال فى كشف النور عن اخواب القبور و اما هذا الزى المخصوص الذى اتخذه  
 كل فريق من الصوفية كابس المرقعات و مئازر الصوف و الميوليات فهو امر قصدوا به التبرك  
 بمشايخهم الماضية فلا يهتدون عنه ولا يؤمرون به فان غالب ملابس هذا الزمان من هذا القيل  
 كالعمائم التى اتخذها الفقهاء و المحدثون و العمامة التى اتخذها العساكر و الجنود و الملابس التى  
 يتخذها عوام الناس و خواصهم فانها جميعها مباحة و ليس فيها شئ يوافق السنة الا القليل  
 و لا نقول انها بدعة ايضا لان البدعة هى الفعلة المخترعة فى الدين على خلاف ما كان عليه النبى  
 عليه السلام و كانت عليه الصحابة و التابعون رضى الله عنهم و هذه الهياك و الملابس و العمامة

ليست مبتدعة في الدين بل هي مبتدعة في المادة ولا هي مخالفة لسنة ايضا على حسب ما عرف  
 الفقهاء السنة بانها كل فعلة فعلها النبي عليه السلام على وجه العبادة لا العبادة ولم يكن النبي  
 عليه السلام يلبس العمامة على سبيل العبادة ولا يلبس الثياب المخصوصة على طريق العادة وإنما  
 القصد بذلك ستر العورة ودفع اذية الحر والبرد ولهذا ورد عنه لبس الصوف والقطن وغير  
 ذلك من الثياب العالية والسافلة فليس مخالفة في ذلك لمخالفة سنة وان كان الانباع في جميع  
 ذلك افضل لانه مستحب انتهى قال في العوارف لبس الحرقة اى من يد الشيوخ علامة التفويض  
 والتسليم ودخوله في حكم الشيخ دخوله في حكم الله تعالى وحكم رسوله عليه السلام واحياء  
 سنة المبايعات مع رسول الله قالت ام خالد أتى النبي عليه السلام بثياب فيها خريصة سوداء صغيرة  
 وهي كساء اسود مريع له علمان فان لم يكن معلما فليس بخريصة فقال عليه السلام من ترون  
 اكسو هذه فكسست القوم فقال عليه السلام استوفى بام خالد قالت فأنى بي فألبسنيها بيده  
 فقال ابل واخلق يقولها مرتين وجعل ينظر الى علم في الخريصة اصفر واحمر ويقول يام  
 خالد هذا سناء والسناء هو الحسن بالسان الحبشة ولاخفاء بأن لبس الحرقة على الهيئة التي يعمرها  
 الشيوخ في هذا الزمان لم يكن في زمن رسول الله وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بها من  
 استحسان الشيوخ وقد كان طبقة من السلف الصالحين لا يعرفون الحرقة ولا يلبسونها المريدون  
 ممن يلبسها فله مقصد صحيح واصل من السنة وشاهد من الشرع ومن لا يلبسها فله رأى وله  
 في ذلك مقصد صحيح وكل تصارييف المشايخ محمولة على السداد والصواب ولا تخلو عن نية  
 خالصة فيها انتهى كلام العوارف باختصار وقال الشيخ زين الدين الحافى في حواشيه قدصح  
 واشهر بنقل الاولياء اكبرا عن كابر على ما هو مسطور في اجازات المشايخ ان رسول الله ألبس  
 عليا الحرقة الشريفة وهو ألبس الحسن البصرى وكميل بن زياد رضى الله عنهما وفي المقاصد  
 الحسنة ان أئمة الحديث لم يثبتوا للحسن من على سماعا فضلا عن أن يلبسه الحرقة قال حضرة  
 الشيخ الاكبر قدس سره الضروري من اللباس الظاهر ما يستر السوات والرياش ما يزيد على  
 ذلك مما تقع به الزينة والضرورى من اللباس الباطن وهو تقوى المحارم مطلقا ما يوارى سواة  
 الباطن والريش لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصفح والاصلاح فأراد اهل الله  
 أن يجمعوا بين اللبستين ويتزينوا بالزيتين ليجمعوا بين الحسنين فيثابوا من الطرفين فلبسوا  
 الحرقة وألبسوها ليكون تزيينا على ما يريدونه من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك اصلا واصل  
 هذا اللباس عندى ما لاقى في سرى ان الحق لبس قلب عبده فانه قال ما وسعنى ارضى ولا سمانى  
 ووسعنى قلب عبدي فان الثوب وسع لابسها وظهر هذا الجمع بين اللبستين في زمان الشبلى وابن  
 حفيف الى هام جرا فخرينا على مذهبهم في ذلك فلبسناها من ايدى مشايخ حجة سادات بعد  
 ان صحبتناهم وتأدينا بأدابهم ليصح اللباس ظاهرا وباطنا انتهى باختصار نسأل الله سبحانه أن  
 يجعل لباس القوى لباسا خيرا لنا وأن يصح نيائنا وعقائدنا واعمالنا واحوالنا انه هو المعين  
 لاهل الدين الى أن يأتي اليقين ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ السنين الاستقبال يقال  
 خالفة بالتشديد تركته خافى وخلفوا انما هم تخلفا خلوها وراء ظهورهم والتخلف بالفارسية

وابس كذبتن ودر اینجا مراد از مخلفون باز پس کردگان خدای یعنی ایشان که باز پس کرده اند از صحبت رسول علیه السلام از بادیه نشینان . خلفهم الله عن رسول الله كما قال كره الله انبعاثهم فبطهم وقيل اقعدها مع الخالفين قال في المفردات العرب اولاد اسمعيل عليه السلام والاعراب جمعه في الاصل وصار ذلك اسما لسكان البادية وقيل في جمع الاعراب اعراب والاعرابي صار اسما في التعارف للمنسويين الى سكان البادية انتهى وفي القاموس العرب بالضم وبالتحريك خلاف العجم مؤنث وهم سكان الامصار والاعراب منهم سكان البادية ويجمع على اعراب انتهى وفي مختار الصحاح العرب جيل من الناس والنسبة اليهم عربي وهم اهل الامصار والاعراب منهم سكان البادية خاصة والنسبة اليهم اعرابي وليس الاعراب جمعا لعرب بل هو اسم جنس انتهى وقال ابن الشيخ في سورة النوبة العرب هو الصنف الخاص من بني آدم سواء سكن البوادي ام القرى واما الاعراب فانه لا يطلق الا على من يسكن البوادي فالاعراب جمع اعرابي كما ان العرب جمع عربي والمجوس جمع مجوسي واليهود جمع يهودي بخذف ياء النسبة في الجمع ويدل على الفرق بين العرب والاعراب قوله عليه السلام حب العرب من الايمان وقوله تعالى الاعراب اشد كفرا وتفاقا حيث مدح العرب وذم الاعراب الذين هم سكان البادية فعلى هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقيل العرب هم الذين استوطنوا المدن والقرى والاعراب اهل البدو فعلى هذا القول يكونان متباينين انتهى والمراد ههنا اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع واسلم والدئل بالكسر تخلفوا عن رسول الله عليه السلام حين استنقروا من حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه عند ارادته السير الى مكة عام الحديبية معتمرا حذرا من قریش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن اليب واحرم عليه السلام وساق معه المهدي ليعلم انه لا يريد الحرب وتناقلوا عن الخروج وقالوا انذهب الى قوم قد غزوه في عقدراره بالمدينة وقتلوا اصحابه فتقاتلهم فأوحى الله اليه عليه السلام بأنهم سبعتون اى عند وصولك الى المدينة ويقولون ﴿ شغلنا ﴾ مشغول كرد مارا . والشغل العارض الذي يذهل الانسان وقد شغل فهو مشغول ﴿ اموالا واهلونا ﴾ ولم يكن لنا من يخلفنا فيهم ويقوم بمصالحهم ويحميهم من الضياع والاموال جمع مال وهو كل ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او خنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب وسمى المال مالا لكونه بالذات تميل القلوب اليه وفي التلويح المال ما يميل اليه الطبع ويدخر لوقت الحاجة او ما خلق لمصالح الآدمي ويجرى فيه الشح والفضة انتهى والاهلون جمع اهل واهل الرجل عشيرته وذو واقرباء وقد يجمع الاهل على اهل واهال واهلات ويحرك كأرضيات على تقدير تاء التانيث اى على ان اصله اهلة كما في ارض فتحكمه حكم تمرة حيث يجوز في تمرات تحريك الميم ﴿ فاستغفرلنا ﴾ الله تعالى ليغفر لنا تخلفنا عنك حيث لم يكن ذلك باختيار بل عن اضطرار ﴿ يقولون بالسنهم مالبس في قلوبهم ﴾ تكذيب لهم في الاعتذار وسؤال الاستغفار يعني انه تكذيب لهم فيما يتضمنه من الحكم من انهم مؤمنون حقا معترفون بذنوبنا فالتكذيب والنفاق هو الذي خلفهم لا غير وفي الآية إشارة الى ان القلوب

الغافلة عن الله يقولون اى اهلها بالسنتهم ما ليس له حقيقة ولا شعور لقلوبهم على حقيقة ما يقولون فانهم يقولون ويريدون به معنى آخر كقواهم شغلنا اموالنا واهلونا مجازا يريدون به اعتذارا لتخلفهم ولقولهم شغلنا حقيقة وذلك ان اموالهم واهلهم شغلهم عن ذكر الله والانتقام باوامره وعن متابعة النبي عليه السلام وهم مأمورون بها ( قال المولى الجامى ) ممكن تعلق خاطر بنقش صفحه دهر . جريده وارهمى زى وساده وش مى باش ﴿ قل ﴾ رداهم عند اعتذارهم اليك باباطيلهم ﴿ فن يملك انكم من الله شيا ﴾ اى فن يقدر لاجلكم من مشيئة الله وقضائه على شئ من الفع ﴿ ان اراد بكم ضرا ﴾ اى ما يضركم من هلاك الاهل والمال وضاياعها حتى تتخلفوا عن الخروج لحفظها ودفع الضرر عنها ﴿ او اراد بكم نفعا ﴾ اى ومن يقدر على شئ من الضرر ان اراد بكم ما ينفعكم من حفظ اموالكم واهليكم فائى حاجة الى التخلف لاجل القيام بحفظها ﴿ بل كان الله بما تعملون خبيرا ﴾ اى ليس الامر كما تقولون بل كان الله خبيرا بجميع ما تعملون من الاعمال التى من جملتها تخلفكم وما هو من مباديه فن ترك امرا لله ومتابعة رسوله وقعد طلبا للسلامة نخل فى الآيه ثم لم يجد خلاصا من الضرر والبلاء فان الله تعالى قادر على اىصال المكروه ولوبغير صورة القتال فلا بد من الصدق والعمل بالاخلاص والتوكل على الله تعالى فان فيه الخلاص . نقلت كه يكرور كسان حجاج ظالم حسن بصرى را رضى الله عنه طاب کردند حسن در صومعه حبيب عجمى قدس سره پنهان شد حبيب را گفتند امروز حسن را دیدی گفت دیدم گفتند کجاست گفت درین صومعه شد در صومعه رفتند چندانکه طاب کردند حسن را نیا فتند چنانکه حسن گفت هفت باردست بر من نهادند و مرانیدند و بیرون آمدند و گفتند اى حبيب آنچه حجاج با شما کند سزای شماست تا چرا دروغ میگوید حبيب گفت او در پیش من درین جاشد اگر شما نمى دانید و نمى بینید مرا چه جرم عوانان دیگر باره طلب کردند نیا فتند حسن از صومعه بیرون آمد گفت اى حبيب حق استاذى نگاه داشتى و مرا بهوانان غمز میکردى گفت اى استاذ برو كه راست گفتن خلاص یافتى كه اگر دروغ میگوئى هر دو گرفتار خواستیم شدن ( قال الحافظ ) بصدق كوش كه خورشید زاید از نقت . كه از دروغ سیه روى كشت صبح نخست . حسن گفت چه كردى كه مرانیدند گفت نه بار آية الكرسى و نه بار آمن الرسول . و نه بار قل هو الله احد بخواندم و باز گفتم كه خدايا حسن را بتو سپرم كه نگاهش دارى و هكذا بحفظ الله اولياءه الصادقين و ينصرهم و يترك اعداءه الكافرين و يخذلهم ﴿ بل ظنتم ﴾ الخ بدل من كان الله الخ مفسر لما فيه من الابهام اى بل ظنتم ايها الخلفون ﴿ ان ان ينقلب ﴾ لن يرجع بالفارسية بلكه كان ميرديد آنكه باز نكردد ﴿ الرسول ﴾ صلى الله عليه وسلم ﴿ والمؤمنون ﴾ الذين معه وهم ألف واربعمائة ﴿ الى اهلهم ﴾ بسوى اهالى خود بمدينه ﴿ ابداء ﴾ هرگز اى بائن يستأصلهم المشركون بالكلىة فبخشيم ان كنتم معهم ان يصيبكم ما اصابهم فلاجل ذلك تخلفكم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة ﴿ و زين ذلك فى قلوبكم ﴾ وراسته شد اين كان درداهای شما يعنى شيطان بياراسته . و قبلتموه و اشتغلتكم بشأن انفسكم

غير مبالين بهم ﴿وظننتم ظن السوء﴾ وكان برديد كان بد • المراد به اما الظن الاول والتكرير لتشديد التوبيخ والتسجيل عليه بالسوء والافهو من عطف الشيء على نفسه او ما يعمه وغيره من الظنون الفاسدة التي من جعلها الظن بدم الصحة رسالته عليه السلام فان الجازم بصحتها لا يحوم حول فكره ما ذكر من الاستئصال فهذا التعميم لا يلزم التكرار ﴿وكنتم قوما بورا﴾ اي هالكين عند الله مستوجبين سخطه وعقابه على انه جمع باثر من بار بمعنى هلك كما نذ وعوذ وهي من الابل والحيل الحديثة التاج او فاسدين في انفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم فان البور الفاسد في بعض اللغات وقيل البور مصدر • من بار كالهالك من هلك بناء ومعنى ولذا وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث فيقال رجل بورو قوم بورو في المفردات البوار فرط الكساد ولما كان فرط الكساد يؤدي الى الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالوار عن الهلاك وكانوا قوما بورا اي هلكي انتهى وفيه اشارة الى ان كل من ظن انه يصيبه في الغز وقل او جراحة او ما يكره من المصائب ثم يتخلف عن الغزو فانه من الهالكين وقد استولى الشيطان على قلبه فزين في قلبه الحياة الدنيا ليؤثرها على الحياة الاخرية التي اعدت للشهداء والدرجات العلى في الجنة والقربات في جوار الحق تعالى • ممكن زغصه شكايته كه در طريق طلب • براحتى نرسيد آنكه زحمتي نكشيد ﴿ومن لم يؤمن بالله ورسوله﴾ كلام مبتدأ من جهته تعالى ومن شرطية او موصولة اي ومن لم يؤمن بهما كدأب هؤلاء المخلفين ﴿فانا اعتدنا للكافرين سعيرا﴾ اي لهم وانما وضع موضع الضمير العائد الى من الكافرون ايدانا بأن من لم يجمع بين الايمان بالله ورسوله وهو كافر فانه مستوجب السعي اى النار الملتبة وتنكيره للتحويل للدلالة على انه سعي لا يكتنه كنهها اولائها نار مخصوصة كما قال نارا تالظى فالتنكير للتنويع ﴿ولله ملك السموات والارض﴾ وما فيهما يتصرف في الكل كيف يشاء وبالفارسية سر خدا راست بادشاهي آسمانها وزمينها زمام امور ممالك علوى وسفلى در قبضة قدرت اوست ﴿يفقر لمن يشاء﴾ أن يفقر له وهو فضل منه ﴿ويعذب من يشاء﴾ أن يعذبه وهو عدل منه من غير دخل لا أحد في شيء منهما وجودا وعدما وفيه حسم لاطماعتهم الفارغة في استغفاره عليه السلام لهم ﴿وكان الله غفورا رحيم﴾ مبالغا في المنفرة والرحمة ان يشاء ولا يشاء الامن تقتضى الحكمة مغفرته ممن يؤمن به ورسوله واما من عداه من الكافرين فهم بمنزل من ذلك قطعا فالآية نظير قوله تعالى في الاحزاب ليجزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم ان الله كان غفورا رحيم اي يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم اي ان لم يتوبوا فان الشرك لا يغفر البتة او يتوب عليهم اي يقبل توبتهم ان تابوا فالله تعالى يمحو بتوبة واحدة ذنوب العمر كله ويعطى بدل كل واحدة منها حسنة وثوبا قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله افرح بتوبة عبده المؤمن من الضال الواجد ومن الظمئان الوارد ومن المقيم الوالد ومن تاب الى الله توبة نصوحا انسى الله حافظيه وبقاع ارضه خطاياهم وذنوبهم • كراينه از آه كردد نياه • شود روشن آيينه دل بآه • تويش از عقوبت در عفو كوب • كه سودى ندارد



ندارد فغان زيرجوب . وفي هذا المعنى قال الكمال الحنفي . تراجه سود بروز جزا وقابه وحرز . كه از وقاية عفوش حمايتى نرسيد . وفي الآية اشارة الى أن من اطفأ سمير نفسه وشعلة صفاتها بماء الذكر وترك الشهوات يؤمن قلبه ونحو من سمير النفس وهو حال من آمن بالله ورسوله والا فيكون سمير نفسه وشعلة صفاتها مستولية على القلب فتحرقه وما تبقى من آثاره شيئاً وهو حال من لم يؤمن بالله ورسوله ولله ملك سموات القلوب وارض النفوس ينفّر لنفس من يشاء . ويتركها عن الصفات الذميمة ويجمعها مطننة قابلة لجذبة ارجى ويعذب قلب من يشاء باستيلاء صفات النفس عليه وقلبه كما لم يؤمن به وكان الله غفورا لقلب من يشاء رحما لنفس من يشاء يؤتى ملك نفس من يشاء لقلبه وينزع ملك قلب من يشاء ويؤتيه لنفسه ﴿ يقول المخلفون ﴾ المذكورون ﴿ اذا انطلقتم الى مغائهم لتأخذوها ﴾ ظرف لما قبله لا شرط لما بعده وانطلقتم اى ذهبتم يقال انطلق فلان اذا مر متخلفا واصل الطلاق النخلة من وثاق كما يقال حبس طلقا ويضم اى بلا قيد ولا وثاق والمغائهم جمع مغيم بمعنى الغنيمة اى الفئى اى سبيقولون عند انطلاقتكم الى مغائهم خبير لنحوزوها حسبنا وعدكم اياها وخصكم بها عوضا عما فاتكم من غنائم مكة اذا نصر فوا منها على صالح ولم يصيبوا منها شيئاً فالسين يدل على القرب وخيرا قرب مغائهم انطلقوا اليها فهمى هى فان قيل كيف يصح هذا الكلام وقد ثبت انه عليه السلام أعطى من قنم مع جعفر رضى الله عنه من مهاجرى الحبشة وكذا الدويين والاشعريين ولم يكونوا ممن حضر الحديبية قلنا كان ذلك باستئصال اهل الحديبية عن شئ من حثهم ولولا ان بعض خبير كانت صاحبا لما قال موسى بن عقبة ومن تبعه ما قالوا وكان ما أعطاهم من ذلك كما فى حواشى سعدى المفتى ﴿ ذرونا ﴾ بكذا ريد مارا . امر من يذر الشئ اى يتركه ويقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه ﴿ تتبعكم ﴾ الى خبير ونشهد معكم قتال اهلها ﴿ يريدون ان يبدلوا كلام الله ﴾ بأن يشاركوا فى المغائم التى خصها باهل الحديبية فانه عليه السلام رجع من الحديبية فى ذى الحجة من سنة ست واقام بالمدينة بقيتها واولائل المحرم من سنة سبع ثم غزا خبير بمن شهد الحديبية ففتحها وغنم اموالا كثيرة فخصها بهم حسبما امر الله تعالى فالمراد بكلام الله ما ذكر من وعده تعالى غنائم خبير لاهل الحديبية خاصة لا قوله تعالى ان تخرجوا معي ابدا فان ذلك فى غزوة تبوك ﴿ قل ﴾ اقنا طالهم ﴿ ان تتبعونا ﴾ اى لا تتبعونا فانه نفى فى معنى النهى للمبالغة وقال سعدى المفتى ان ليس للتأبيد سيما اذا اريد النهى والمراد ان تتبعونا فى حيز او ديمومتهم على مرض القلوب وقال ابو الليث ان تتبعونا فى المسير الى خبير الا متطوعين من غير ان يكون انكم شركة فى الغنيمة ﴿ كذلك قال الله ﴾ هم جنين كفته است خدى تعالى ﴿ من قبل ﴾ اى عند الانصراف من الحديبية ﴿ فسيقولون ﴾ للؤمنين عند سماع هذا النهى ﴿ بل تحسدوئنا ﴾ اى ليس ذلك التهى حكيم الله بل تحسدوئنا ان نشارككم فى الغنائم الحسد تنفى زوال النعمة عن من يستحق لها وربما يكون من ذلك سعى فى ازالها وروى المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال بعض الكبار لا يكون الحسد على المرتبة الا بين الجنس الواحد لا بين الجنسين ولذلك كان اول ابتلاء ابلى الله به

عباده بنية الرسل اليهم منهم لامن غيرهم لتقوم الحجة على من جحد قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا يعنى لو كان الرسول الى البشره لكان لازل في صوزة رجل حتى لا يعرفوا انه ملك لانهم لو رأوه ملكا لم يقيمهم حسد ﴿بل كانوا لا يفقهون﴾ اى لا يفهمون قال الراغب الفقه هو التوصل الى علم غائب بلم شاهد فهو اخص من العلم والفقه العلم باحكام الشريعة وفقه اى فهم فقها ﴿الا قليلا﴾ اى الا فهما قليلا وهم فطنتهم لامور الدنيا وهو وصف اهم بالجهل المفرط وسوء الفهم في امور الدين وعن على رضى الله عنه اقل الناس قيمة اقامهم علما . واعلم ان العلم انما يزداد بصحبة اهله ولما تخلف المنافقون عن صحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفهم الله بعدم الفقه فلا بد من مجالسة العلماء العاملين حتى تكون الدنيا و رآه الظاهر ويجعل الرغبة في الآخرة وقد قال عليه السلام اطلبوا العلم ولو بالعين فكلمنا بعد الميزة كثر الخطي وعن بعضهم قل رأيت في الطواف كهلا قدأ جهدة العبادة وبيده عصا وهو يطوف معتمدا عليها فسألته عن بلدك فقال خراسان ثم قال لى فيكم تقطعون هذا الطريق قلت في شهرين او ثلاثة فقال افلا تخرجون كل عام فقلت له وكم بينكم وبين هذا البيت قال مسيرة خمس سنين قلت هذا والله هو الفضل المبين والحجة الصادقة فضحك وانشأ يقول

- زرع من هويت وان شطت بك الدار • وخال من دونه حجب واستار •  
• لا يمتنعك بعد عن زيارته • ان الحب لمن بهواه زوار •

وفي الآية اشارة الى ان الدنيا من مظان الحسد وهومن رذائل النفس وفي الحديث ( ولا تحاسدوا ) اى على نعم الله تعالى مالا او علما او غير ذلك الا ان يقع القبطه على المال المبذول في سبيل الله والعالم المعمول به المنشور ( ولا تنساجشوا ) التجش هو ان تزيد في ثمن ساعه ولا رغبة لك في شرائها وقيل هو تحريض الغير على شر ( ولا تباغضوا ) الا ان يكون البغض في الله قال الشيخ الكلاباذي معنى لا تباغضوا لا تختلفوا في الاهواء والمذاهب لان البدعة في الدين والضلال عن الطريق يوجب البغض عليه ( ولا تدابروا ) اى لا تقاطعوا فان التدابر التقاطع وان يولى الرجل صاحبه دبره فيعرض عنه كافي الفائق اولانقتا بواوصفة الاخوة التقابل كما قال تعالى اخوانا على سرر متقابلين وكما قال عليه السلام ( وكونوا عباد الله اخوانا ) قال الحافظ هيجر رحى نه برادر بيرادر دارد . هيجر شوقى نه بدر رابه بىرمى بنم . دختر انرا همه جنكست وجدل بامادر . بسرا ترا همه بدخواه بدر مى بنم . نسال الله السلامة والعافية ﴿قل للمخالفين من الاصحاب﴾ كرر ذكرهم بهذا العنوان لدهم مرة بعد اخرى فان التخلف عن صحبة الرسول عليه السلام شناعة اى شناعة ﴿سندعون الى قوم﴾ بحرب كروى ﴿اولى بأس شديد﴾ اى اولى قوة في الحرب وبالفارسية كروى بازور سخت . وهم بنوا حنيفة كسفينة ابو حى كفى القماموس والمراد اهل النمامة قوم مسيلة الكذاب اوهم غيرهم ممن ارتدوا بعد رسول الله او المنشر كون اقوله تعالى ﴿تقاتلونهم اويسلون﴾ استئناف كأنه قيل لماذا فأجيب ليكون احدا الامرين اما المقاتلة ابا او الاسلام لا غير واما من عدا المرتدين

والمشركين من العرب فينتهي قتالهم بالجزية كما ينتهي بالاسلام بمعنى ان المراد بقوم اولى باس شديد هم المرتدون والمشركون مطلقا سواء كانوا مشركى العرب او العجم بناء على ان من عدا الطائفتين المذكورتين وهم اهل الكتاب والمجوس ليس الحكم فيهم أن يقتلوا الى أن يسلموا بل تقبل منهم الجزية بخلاف المرتدين ومشركى العرب والعجم فانه لا تقبل منهم الجزية بل يقاتلون حتى يسلموا وهذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة رحمه الله فمشركونا العجم تقبل منهم الجزية كما تقبل من اهل الكتاب والمجوس والذين لا يقبل منهم الا الاسلام والاسيف انما هم مشركوا العرب والمتردون فقط عنده وفي الآية دليل على امامة ابى بكر رضى الله عنه اذ لم يتفق دعوة الخلفين الى قتال اولى الباس الشديد لغبره من الخلفاء وقد وعدهم الثواب على طاعته واوعدهم على مخالفته بقوله فان تطيعوا الحق ومن اوجب الله طاعته يكون اما ماحقا فيكون ابوبكر اماما حقا الا اذا ثبت ان المراد بأولى الباس اهل حنين وهم ثقيف و هو اذن فلا دلالة للآية حينئذ على امامة ابى بكر لان الدعوة الى قتالهم كانت في حياته عليه السلام لانه غزاهم عقيب فتح مكة فيكون الخلفون ممنوعين من خير مدعويين الى قتال اهل حنين اى فيخص دوام نفي الانباع بما فيه عزوة خير كما قال محي السنة وقيل هم فارس والروم ومعنى يسلمون يتقادون فان الروم نصارى و فارس مجوس تقبل منهم الجزية فتكون الآية دليلا على امامة عمر رضى الله عنه لانه هو الذى قاتلهم ودعا الناس الى قتالهم ﴿فان تطيعوا﴾ بس اكر فرمان بريد كسى را كه خوانندۀ شهادت بقتال آن گروه ﴿بؤتكم الله﴾ بدهد شمارا خداى ﴿اجرا حسنا﴾ هو الغنيمة فى الدنيا والجنة فى الآخرة ﴿وان تتولوا﴾ اى تعرضوا عن الدعوة وبالفارسية واكر روى بكر دانيد وبشت بر داعى كنيد ﴿كانوا ليمن من قبل﴾ فى الحديدية ﴿يعذبكم عذابا اليما﴾ لتضاعف جرمكم وبيان المقام انه عليه السلام لما قال لهم ان تتبعونا دعت الحاجة الى بيان قبول توبة من رجع منهم عن النفاق فجعل تعالى لهذا القول علامة وهوانهم يدعون بعد وفائه عليه السلام الى محاربة قوم اولى قوة فى الحرب فمن اجاب منهم دعوة امام ذلك الزمان و حاربهم فانه يقبل توبته ويعطى الاجرا الحسن فلولاً هذا الامتحان لاستمر حالهم على النفاق كما استمرت حالة ثعابة عليه فانه قد امتنع من اداء الزكاة ثم اتى بها ولم يقبل منه النبي عليه السلام واستمر عليه الحال ولم يقبل منه احد من الصحابة فاعله تعالى عام من ثعلبة ان حاله لا يتغير نام يبين لثوبته علامة و علم من احوال الاعراب انها تتغير فين لتغيرها علامة وقال بمصهم ان عثمان رضى الله عنه قد قبل من ثعلبة وهو مجتهد معذور فى ذلك ولعله وقف على اخلاصه والعام عند الله تعالى ولما حكم داود وسليمان عليهما السلام فى الحرب الذى نفشت فيه غنم القوم والنفس الرعى بالليل فحكم داود بشىء وحكم سليمان بامر آخر وقال الله تعالى ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما فاخذنا من ههنا وامثالها ان كل مجتهد مصيب وان لم يكن نصافى الباب قل بعضهم لا تشكروا على احدثاله ولا لباسه ولا طعامه ولا غير ذلك الا باجازة الشرع وساموا الكل احدثاله وما هو فيه ففهم سائحون وتائبون وعابدون وحامدون وساجدون ومسيحون ومستفرون ومحققون فقد يكون الانكار سبب الايجاش

والوحشة سبب انقطاعهم عن باب الخالق ويرحم البعض البعض (قال الحافظ) عيب زندان  
 مكن اى زاهد با كيزه سرشت . كه كنيسه دكران بر تونخوا هند نوشت . من اكرنيكم  
 وكربد توبرو خود را باش . هر كسى آن درود طاقت كار كه كشت . نااميدم مكن از سابقه  
 لطف ازل . توجه داني كه پس برده كه خوبست كه زشت . بر عمل تكيه مكن زانكه دران  
 روز ازل . توجه داني قام صنع بنامت چه نوشت . وفي الآية اشارة الى ان النفوس المتخلفة  
 عن الطاعات والعبادات من المفرايض والنوافل لودعيت الى الجهاد في سبيل الله والاجهاد  
 الاكبر وهو جهاد النفس والشيطان والدنيا تقاتلونهم ينهى النفس عن الهوى وترك الدنيا  
 وزينتها فان اجابوا واطاعوا فقد استوجبوا الاجر الحسن وان اعرضوا عن الطاعات والعبادات  
 يعذبهم الله بعذاب أليم يتسائلون به في الدنيا والآخرة ﴿ليس على الاعمى﴾ لما وعد على  
 التخلف نفى الحرج عن الضعفاء والمعدورين فقال ليس على الاعمى وهو فاقد البصر ﴿حرج﴾  
 اثم في التخلف عن الغزو لانه كالطائر المقصوص الجناح لا يمتنع على من قصده والتكليف  
 يدور على الاستطاعة واصل الحرج والحراج مجتمع الشيء كالشجر وتصور منه ضيق ما بينهما  
 فقليل للضيق حرج وللآثم حرج ﴿ولا على الاعرج حرج﴾ لانه من الالة اللازمة احدى  
 الرجلين او كليهما وقد سقط عن ليس له رجلا ن غسائهما في الوضوء فكيف بالجهاد والاعرج  
 بالفارسية لك . من المروج لان الاعرج ذاهب في صعود بعد هبوط وعرج كفرج اذا صار  
 ذلك خلفه وقيل للضبع عرجاء لكونها في خلقها ذات عرج وعرج كدخل ارتقى واصابه  
 شيء في رجليه فثنى مشى العارج اى الذاهب في صعود وليس ذلك بحلقة او ينك في غير الحلقة  
 كما في القاموس ﴿ولا على المريض حرج﴾ لانه لا قوة به وفي نفى الحرج عن كل من العوائف  
 المعدودة مزيد اعتناء بامرهم وتوسيع لداثرة الرخصة ﴿ومن﴾ وهر كه ﴿يطع الله ورسوله﴾  
 اى فيما ذكر من الاوامر والنواهي في السر والعلانية ﴿يدخله جنات تجري من تحتها الانهار﴾  
 قال بعض الكبار انما سميت الجنة جنة لانها ستر بينك وبين الحق تعالى وحجاب قاتها محل  
 شهوات الانفس واذا اراد أن يريك ذاتك حجبك عن شهواتك ورفع عن عينك سترها فثبت  
 عن جنتك وانت فيها ورأيت ربك والحجاب عليك منك فانت الغمامة على شمسك  
 فاعرف حقيقة نفسك ﴿ومن يتول﴾ عن الطاعة والفارسية وهر كه اعراض كند  
 از فرمان خدا و رسول ﴿يعذبه عذاباً أليماً﴾ لا يقادر قدره و بالفارسية عذابى دردناك كه  
 دردان منقطع نكر ددوالم آن متضى نشود و آن عذاب حرمانست چه بمخالفت  
 امر خدا از دولت اقامه مجور و بنا فرماني رسول از سعادت شفاعت محروم خواهد ماند .  
 مسوز آتش محروم كه هيسج عذاب . زروى مسوزوالم چون عذاب حرمان نيست .  
 وفي الآية اشارة الى استحباب الاعتذار من ارباب الطلب فمن عرض له مانع يعجزه عن السير  
 بلا عزيمة منه وهمته في الطلب ورغبته في السير وتوجهه الى الحق باق فلا حرج عليه فيما  
 يعتره فيكون اجره على الله وذلك قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله يعنى بقدر الاستطاعة  
 يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعنى يعرض عن الله وينقض عهد الطلب

يعذبه عذاباً أليماً كما قال اوحى المشايخ في وقت ابو عبد الله : لشي رازى قدس سره رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرفه طريقاً الى الله فسلمه ثم رجع عنه عذبه الله بعذاب لم يعذب به احداً من العالمين وقد قلوا مرتد الطريقة اعظم ذنباً من مرتد الشريعة وقال الجنيد لو اقبل صديق على الله ألف سنة ثم اعرض عنه لحظة فان مافاته اكثر مما ناله وقال بعضهم في الآية اشارة الى الاعمى الحقيقي وهو من لا يرى غير الله لا الآخرة التي اشير اليها بالعين البيني ولا الدنيا التي اشير اليها بالعين البسرى وهو معذور بالاستعمال الرخص والدخول في الرفاهية كما قل بعض الكبار ان المحقق لا يجمع نفسه الاضطراب اسباً اذا كان في مقام الهيبة وكسر الصفات فانه يكثر اكله لشدة سطوات نيران الحقائق في قلبه بالعظمة وشهودها وهي حالة المقربين ولكن قد يقل عمداً على قصد المحقق بأهله الانس بالله فهو بذلك يجتمع بالسالك انتهى الى الاعرج الحقيقي وهو من وصل الى منزل المشاهدة فضرب بسيف الوحدة والاطلاق على رجل الانينية والتقيد فتعطل آلاؤه بالقضاء فتقاعد هناك وهم الافراد المشاهدون فلاحرج لهم أن لا ينزلوا الى مقام المجاهدين ايضاً ومن هنا يعرف سر قولهم الصوفي من لا مذهب له فان من لا مذهب له لا سير له ومن لا سير له لا يلزم له آلة والى المريض الحقيقي وهو الذى استقمه العشق والمحبة وهو معذور اذا باشر الروحانيات مثل السماع واستعمال الطيب والنظر الى المستحسّنات فان مداواته ايضاً تكون من قبيل العشق والمحبة لان العشق امرضه فداوى بالعشق ايضاً كما قيل

تداويت من لى بلى من الهوا ❀ كما يتداوى شارب الخمر بالخم

وقل بعضهم من كان له عذر في المجاهدة فان الله يحب ان تؤتى رخصه كما يحب ان تؤتى عزائمه فاعرف ذلك ❀ لقد رضى الله عن المؤمنين ❀ رضى العبد عن الله ان لا يكره ما يجرى به قضاؤه ورضى الله عن العبد هو أن يراه مؤتمراً الامرء منهياً عن منهيه وهم الذين ذكر شأن مبايعتهم وكانوا ألفاً وأربعمئة على الصحيح وقيل ألفاً وخمسمئة وخمسة وعشرين وبهذه الآية سميت بيعة الرضوان وقال بعض الكبار سميت بيعة الرضوان لان الرضى فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كمال فناء الصفات وذلك ان الذات العلية محتجة بالصفات والصفات بالافعال والافعال بالاكوان والآثار فمن تجلّت عليه الافعال بارتفاع حجب الاكوان توكل ومن تجلّت عليه الصفات بارتفاع حجب الافعال رضى وسلم ومن تجلّت عليه الذات بانكشاف حجب الصفات فنى في الواحدة فصار موحداً مطلقاً فاعلا مافعل وقارناً مافراً مادام هذا شهوده فتوحيد الافعال مقدم على توحيد الصفات وتوحيد الصفات مقدم على توحيد الذات والى هذه المراتب الثلاث اشار صلى الله عليه وسلم بقوله في سجوده واعوذ بعفوك من عقابك واعوذ برضائك من سخطك واعوذ بك منك فاعلم ذلك فانه من لباب المعركة ❀ اذ يبايعونك تحت الشجرة ❀ منصوب برضى وصيغة المضارع لاستحضار صورتهما وتحت الشجرة متعلق به والشجر من الثبت ماله ساق والمراد بالشجرة هنا سمرة اى ام غيلان وهي كثيرة في بوادى الحجاز وقيل سدرة وكان مبايعتهم على أن يقاتلوا قريشاً ولا يفروا

وروى على الموت دونه قل ابو عيسى معنى الحديثين صحيح فبايعه جماعة على الموت اى لانزال ثقاتهم بين يديك ما لم تقتل وبايعه آخرون وقالوا لا نقر . يقول الفقير عدم الفرار لا يستلزم الموت فلا تعارض وأن اصحاب را اصحاب الشجرة كويند وكان علامة اصحاب رسول الله معه فى الغزاة ان يقول يا اصحاب الشجرة يا اصحاب سورة البقرة وأن ساءت كه دست عهد بيعت گرفتند بارسل فرمان آمد از حق تعالى تادر هاى آسمان بكشادند وفرشتگان از ذروه فلك نظاه کردند واز حق فرمان آمد بطريق مباهاة كه اى مقربان افلاك نظر كنيد بآن گروه كه از بهر اعزاز دين اسلام واعلاى كنه حق ميكوشند جان بذل كرده وتن سبيل ودل فدا ودر وقت قتال روى نشانه نيزه كرده وسينه سپر ساخته

شراب از خون وجام از كاسه سر . بجای بلك روڊ آواز اسبان  
بجای دسته كل دشنة وتينغ . بجای قرطه برتن درع وخفتان

كواه باشید اى مقربان كه من از ایشان خشنودم ودر قيامت هريكى را از ایشان در امت محمد چندان شفاعت دهم كه از من خشنود كردند وازين عهد تا آخر دور هر مؤمنى كه آن بيعت بشنود وبدل باسر ایشان در قبول آن بيعت موافق بود من آن مؤمن را همان خلعت دهم كه اين مؤمنان را دادم . وعند تلك المبايعه قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم اليوم خير اهل الارض واستدل بهذا الحديث على عدم حياة الخضر عليه السلام حينئذ لانه يلزم ان يكون غير النبي افضل منه وقد قامت الادلة الواضحة على ثبوت نبوته كما قال الحافظ ابن حجر رحمه الله . يقول الفقير نبوة الخضر منقضية كنبوة عيسى عليهما السلام فعلى تقدير حياته يكون من اتبعه عليه السلام وامته كما قال عليه السلام لو كان اخى موسى حيا لما وسعه الاتباعى وثبت ان عيسى من اصحابه عليه السلام وعند نزوله فى آخر الزمان يكون من امته فان قلت بحضور الخضر بين الاصحاب فى تلك المبايعه وان لم يعرف احد قال الامر ظاهر وان قات بعدم الحضور فلا يلزم رجحان الاصحاب عليه من كل وجه اذ بعض من هو فاضل مفضول من وجه قال فى انسان العيون صارت تلك الشجرة التى وقعت عندها البيعة يقال لها شجرة الرضوان وبلغ عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى زمان خلافته ان ناسا يصلون عندها فتوعدهم وامر بها فقطعت خوف ظهور البدعة انتهى وروى الامام النسفى رحمه الله فى التيسير انها عميت عليهم من قابل فلم يدروا ابن ذهب . يقول الفقير يمكن التوفيق بين الروايتين بانهم لما عميت عليهم ذهبوا يصلون تحت شجرة على ظن انها هى شجرة البيعة فامر عمر رضى الله عنه بقطعها وفى كشف النور لابن النابلسى اما قول بعض المغرورين باننا نخاف على العوام اذا اعتقدوا اوليا من الاولياء وعظموا قبره و لتسوا البركة والمعونة منه ان يدركهم اعتقاد ان الاولياء تؤثر فى الوجود مع الله فيكفرون ويشركون بالله تعالى فنتهاهم عن ذلك ونهدم قبور الاولياء ونرفع البنائيات الموضوعة عليها ونزيل الستور عنها ونجمل الاهانة للاولياء ظاهرا حتى تعلم العوام الجاهلون ان هؤلاء الاولياء لو كانوا مؤثرين فى الوجود مع الله تعالى لدفعوا عن انفسهم هذه الاهانة التى تفعلها معهم فاعلم ان هذا الصنيع

كفر صراح مأخوذ من قول فرعون على ما حكاه الله تعالى لما في كتابه القديم وقل فرعون  
 ذوونى اقتل موسى وليدع ربه انى اخاف ان يبدل دينكم اوان يظهر فى الارض الفساد  
 وكيف يجوز هذا الصنيع من اجل الامر المؤهوم وهو خوف الضلال على العامة انتهى  
 . يقول الفقير والتوفيق بين هذا وبين ما فعله عمر رضى الله عنه ان الذى يصح هو اتباع  
 الظن لا الوهم ﴿ فعلم ما فى قلوبهم ﴾ عطف على يبايعونك لما عرفت من انه بمعنى يبايعوك  
 لا على رضى فان رضاه تعالى عنهم مترتب على علمه تعالى بما فى قلوبهم من الصدق والاخلاص  
 عند مبايعتهم له عليه السلام قال بعضهم ان من الفرق بين علم الحق وعلم عبيده ان علمهم  
 لم يكن لهم الا بعد ظهورهم وحصول صورتهم واما علم الحق تعالى فكان قبل وجود الخلق  
 وبعدهم فليس علمه تعالى بعناية من غيره بخلاف العبد ﴿ فانزل السكينة عليهم ﴾ عطف  
 على رضى اى فانزل عليهم الطمأنينة وسكون النفس بارتبط على قلوبهم وقيل بالصالح قال  
 البقلى فى عرائسه رضى الله عنهم فى الازل وسابق علم القدم ويبقى رضاه الى الابد لان رضاه  
 صفته الازلية الباقية الابدية لا تتغير بتغير الحدان ولا بالوقت والزمان ولا بالطاعة والعصيان  
 فاذا هم فى اصطفايته باقون الى الابد لا يسقطون من درجاتهم بالزلزلات ولا بالشهوات  
 لان اهل الرضى محروسون برعايته لا يجرى عليهم نعوت اهل البعد وصاروا متصفين  
 بوصف رضاه فرضوا عنه كما رضى عنهم وهذا بعد قذف اوار الانس فى قلوبهم بقوله  
 فانزل السكينة عليهم قال ابن عطاء رضى الله عنهم فارضاهم واوصلهم الى مقام الرضى واليقين  
 والاطمئنان فانزل سكينة عليهم لتسكن قلوبهم اليه ﴿ وانابهم ﴾ وباداش داد ايشارا فان  
 الانابة بالفارسية باداش دادن . والثواب ما يرجع الى الانسان من جزاء عمل يستعمل فى الخير  
 والشر لكن الاكثر المتعارف فى الخير والانابة تستعمل فى المحبوب وقد قيل ذلك فى المكروه  
 نحو فائباكم غما بغم على الاستعارة ﴿ فتحا قريبا ﴾ وهو فتح خير غب انصرا فهم من  
 الحديدية ﴿ ومغانم كثيرة ياخذونها ﴾ اى وانابهم مغانم خير وكانت ذات عقار واشجار  
 أخذوها من اليهود مع فتح بلدتهم فقسمت عليهم ﴿ وكان الله عزيزا ﴾ غالبا ﴿ حكما ﴾  
 مراعىا لمقتضى الحكمة فى احكامه وقضايه وقال ابن الشيخ حكما فى امره حكم لهم بالظفر  
 والغنمة ولاهل خير بالسبي والهزيمة ﴿ وعدم الله مغانم كثيرة ﴾ هى ما يفتيه على المؤمنين  
 الى يوم القيامة والافاء مل كسى غنيمت كردن ﴿ تأخذونها ﴾ فى اوقاتها المقدرة لكل  
 واحد منها ﴿ فعجل لكم هذه ﴾ اى غنائم خير ﴿ وكف ايدى الناس عنكم ﴾ اى  
 ايدى اهل خير وهم سبعون ألفا وحلفاؤهم من بنى اسد وغطفان حيث جاؤا لنصرتهم فتذف  
 الله فى قلوبهم الرعب فنكسوا والحلفاء بالحاء المهملة جمع حليف وهو المعاهد للنصر فان الحلف  
 المهد بين القوم وقيل ايدى اهل مكة بالصالح وبالفارسية ودست مردمانرا از شما كونه  
 كرد . وقال فى المفردات الكف كفى الناس وهى ما بها يقبض ويبدى وكففته دفعته  
 بالكف وتورف الكف بالدفع على اى وجه كان بالكف وبغيرها حتى قبيل رجل  
 مكثوف لمن قبض بصره قل سمدى المفتى ان كان نزولها بعد فتح خير كما هو الظاهر

لا تكون السورة بتمامها نازلة في مرجعه عليه السلام من الحديدية وان كان قبله على انها من الاخبار عن العيب ولاشارة بهذه تنزيل المغنم منزلة الحاضرة المشاهدة والتعبير بالمضى للتحقق وتكون آية للمؤمنين عطف على آية اخرى محذوفة من احد الفضلين اى فمجل لكم هذه واكف ايدى الناس عنكم لتتغنموها وتكون انرة للمؤمنين يعرفون بها صدق الرسول في وعده ايامهم عند رجوعه من الحديدية ما ذكر من الغنائم وفتح مكة و دخول المسجد الحرام ويجوز ان تكون الواو واعتراضية على أن تكون اللام متعلقة بمحذوف مؤخر اى وتكون آية لهم فعمل ما فعل من التعجيل والكشف ويهدبكم بتلك الآية صراطاً مستقيماً هو الثقة بفضل الله تعالى والتوكل عليه في كل ما تأتون وما تذكرون وفي الآية اشارة الى ما وعد الله عباده من المغنم الكثيرة بقوله ادعوني استجب لكم فكل واحد يأخذها بحسب مطالع نظره وعلوهمته فمن كانت همته الدنيا فهى له . مجلة و دله فى الآخرة من خلاق ومن كانت همته الآخرة فله نصيب من حظ الدارين وربما يكف الله ايدى دواعى شهوات النفس عن المؤمنين ليكونوا من اهل الجنة كما قال تعالى ونهى النفس عن الهوا فان الجنة هى المأوى ولو وكلهم الى انفسهم لاتبعوا الشهوات وهى دركات الجحيم اذ حفت النار بالشهوات وفى ترك الدنيا وشهوات النفس آية للمؤمنين حيث يهتدى بعضهم بهدى بعض ويصلون على هذا الصراط المستقيم الى حضرة ربوبية ( قال الشيخ سعدى )

بنيك مردان ببايدشتافت • هيران كين سعادت طلب كريدافت

وليكن تودنبال ديوخسى • ندام كدر صالحان كى رسى

يخير كسى راشقاعت كرسى • كه برجاده شرع پيغمبرست

ثم ان خير حصن معروف قرب المدينة على ما فى القاموس وقال فى انسان العيون هو على وزن جعفر سميت باسم رجل من العماليق نزلها يقال له خير وهو اخو يثرب الذى سميت باسمه المدينة وفى كلام بعض خير بلسان اليهود الحصن ومن ثم قيل لها خيبر لاشتغالها على الحصون وهى مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع ونخل كثير بينها وبين المدينة الشريفة ثمانية برد والبريد اربعة فراسخ وكل فرسخ ثلاثة اميال . يقول الفقير وكل ميلين ساعة واحدة بالساعات الهجومية لانه عد من المدينة الى قيام الان وهى ساعة واحدة فتكون الثمانية البرد ثمانى واربعين ساعة بتلك الساعات وفى القاموس البريد فرسخان واثنا عشر ميلا انتهى ولما رجع عليه السلام من الحديدية اقام شهرا اى بقية ذى الحجة وبعض المحرم من سنة سبع ثم خرج الى خير وقد استدف من حوله بمن شهد الحديدية يفتزون معه وجاءه المخلفون عنه فى غزوة الحديدية ليخرجوا معه رجاء الغنيمة فقال عليه السلام لا تخرجوا معى الا راغبين فى الجهاد اما الغنيمة فلا اى لا يعطون منها شيئا ثم امر مناديا ينادى بذلك فتأدي به وامر ايضا انه لا يخرج الضعيف ولا من له مركب صعب حتى ان بعضهم خالف هذا الامر ففقر مركوبه فصرعه فاندقت فخذه فمات فأمر عليه السلام بالالا رضى الله عنه أن ينادى فى الناس الجة لا تخرج الا بالالا وخرج معه



عليه السلام من نسانه ام سلمة رضى الله عنها ولما اشرف على خيبر وكان وقت الصبح رأى  
عمالها وقد خرجوا بمساحيقهم ومكاتلهم وهي القفف الكبيرة قالوا محمد والحجيس اى الجيش  
العظيم معه قيل له الحجيس لانه خمسة اقسام المقدمة والساقة والميمنة والميسرة وهما الجناحان  
والقلب وادبروا اى العمال هربا الى حصونهم وكانوا لا يظنون ان رسول الله يغزوهم وكان  
سها عشرة آلاف مقاتل فقال عليه السلام الله اكبر خربت خيبر اما اذا نزلنا بساحة قوم  
فساء صباح المذرين وانما قاله بالوحي كأنطق بقوله تعالى فجعل لكم هذه وابدأ من حصونهم  
بحصون النطا وامر بقطع نخاعها فقطعوا اربعمائة نخعة ثم نهاهم عن القطع ومكث عليه السلام  
سبعة ايام يقاتل اهل حصون النطا فلم يرجع من أعطى له الراية بفتح ثم قال لا أعطى الراية  
غدا الى رجل يحب الله ورسوله ويحبانه يفتح الله على يديه فتطاولها ابو بكر وعمر وبعض  
الصحابة من قرئش فدعا عليه السلام عاليا رضى الله عنه وبه رمذ فقل في عينيه ثم أعطاه الراية  
وكانت بيضاء مكتوب فيها لا اله الا الله محمد رسول الله بالسواد فقال على علام اقاتلهم يا رسول  
الله قال أن يشهدوا ان لا اله الا الله وانى رسول الله فاذا فعلوا ذلك فقد حققوا دماءهم واموالهم  
وألبسه عليه السلام درعه الحديد وشديفه ذا الفقار فى وسطه ووجهه الى الحصن وقال لأن  
يهدى الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر النعم اى من الابل النفيسة التى تصدق بها فى  
سبيل الله فخرج على رضى الله عنه بالراية يهروى حتى ركزها تحت الحصن الحارث احو  
مرجب وكان معروفا بالشجاعة فتضاربا فقتله على وانهمز اليهود الى الحصن  
صعوه كريا عقاب ساذجك • دهد ازخون خود برش رارنك

ثم خرج اليه مرخب سيد اليهود وهو يرتجز ويقول

قد علمت خيرانى مرخب • شاكى السلاح البطل المجرب

اى تام السلاح معروف بالشجاعة وقهر الفرسان وارتجز على رضى الله عنه وقال

انا الذى سميتى اى حيدر • ضرغام آجام وليث قسوره

وضرب عاليا فطرح ترسه من يده فتناول على بابا كان عند الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل  
فى يده يقاتل حتى قتل مرجبا وفتح الله عليه الحصن وهو حصن ناعم من حصون النطا والى  
الباب من يده وراه ظهره تمانين شبرا وذلك بالقوة القدسية وفيه بيان شجاعة على حيث  
قتل شجيعا بعد شجيع ونعم ما قيل

كرجه شاطر بود خروس بجنك • جهزند پيش بازرو بين چنك

كربه شيرست در كرفتن موش • ليك موشست در مصاف پانك

ثم انتقل عليه السلام من حصن ناعم الى حصن العصب من حصون النطا فأقاموا على محاصرته يومين  
حتى فتحه الله وما يجير حصن اكثر طعاما منه كالشمر السمن والتمر والزيت والشحم  
والماشية والمتاع ثم انتقلوا الى حصن قلة وهو حصن بقاءة وهو آخر حصون النطا فقطعوا  
عنهم ماءهم ففتح الله لهم سار المسلمون الى حصار الشق بفتح الشين المعجمة وهو اعرف  
عند اهل اللغة من الكسر ففتحوا الحصن الاول من حصونه ثم حاصروا حصن البراء وهو

الحصن الثاني من حصن الشق فقاتلوا قتالا شديدا حتى فتحه الله ثم حاصروا حصون الكنيية  
وهي ثلاثة حصون القموص كصبور والوطيح وسالم بضم السين المهمة وكان اعظم  
حصون خيبر القموص وكان منيعا حاصره المسلمون عشرين ليلة ثم فتحه الله على يد علي  
رضي الله عنه ومنه سببت صفة رضي الله عنها وانتهت المسلمون الى حصار الوطيح بالحاء  
المهمة سمى باسم الوطيح بن مارن رجل من اليهود وسالم آخر حصون خيبر ومكنوا على  
حصارهما اربعة عشر يوما وهذان الحصنان فتحا صاحبالان اهلها لما يقنوا بالهلاك سألوا  
رسول الله عليه السلام الصلح على حقن دماء المقاتلة وترك الذرية لهم ويخرجون من خيبر  
وارضها بذر اريهم وان لا يصحب احد منهم الا ثوب واحد على ظهره فصالحهم عليه ووجدوا  
في الحصنين المذكورين مائة درع واربعمائة سيف والفرج وخمسمائة قوس عربية بجدها  
واشياء آخر غاية القيمة وهي مافي الخزائن ابي الحقيق مصفرا وارسل عليه السلام الى اهل  
فدك وهي محرقة قرية بخيبر يدعوهم الى الاسلام ويخوفهم فتصالحوا معه عليه السلام على  
أن يحقن دماءهم ويخليهم ويخلون بينه وبين الاموال ففعل ذلك رسول الله وقيل تصالحوا  
معه على ان يكون لهم النصف في الارض ولرسول الله النصف الآخر وكان فدك الاول  
لرسول الله وعلى الثاني كان له نصفها لانه لم تؤخذ بمقاتلة وكان عليه السلام ينفق منها ويؤد  
منها على صغير بني هاشم ويزوج منها ايهم ولما مات عليه السلام وولي ابو بكر رضي الله عنه  
الخليفة سألته فاطمة رضي الله عنها ان يجعل فدك او نصفها لها فأبى وروى لها انه عليه السلام  
قال أنا معاشر الانبياء لا نورث اى لانكون مورثين ما تركناه صدقة اى على المسلمين ثم  
ان النبي عليه السلام امر بالغنائم التي غنمت قبل الصلح فجمعت واصاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سبايا منها صفة بنت ملكهم حي بن اخطب من سبط هرون بن عمران اخي موسى  
عليهما السلام فهذا ما الله فأسلمت ثم اعتقها رسول الله وتزوجها وكانت رأت ان القموص وقع  
في حجرها فكان ذلك رسول الله وجمال وليتها حبسافي نطع الحبس تمر واقط وسمن ودخل بها  
رسول الله في منزل الصبياء في العود والصبياء موضع قرب خيبر كافي القاموس وبات تلك الليلة ابو ايوب  
الانصاري رضي الله عنه متوشحا سيفه يحرسه ويعطوف حول قبة حتى اصبح رسول الله فرأى  
مكان ابي ايوب فقال مالك يا ابي ايوب قال يا رسول الله خفت عليك من هذه المرأة قتل اباه  
وزوجها وقومها وهي حديثة عهد بجاهلية فبت احفظك فقال عليه السلام اللهم احفظ ابا  
ايوب بكابات يحفظني قال السهيلي رحمه الله فخرس الله تعالى ابا ايوب بهذه الدعوة حتى ان الروم  
لتحرس قبره ويستسقون به فيدقون فانه غرامع يزيد بن معاوية سنة خمس مائة فاما باغوا القسطنطينية  
مات ابو ايوب هناك فأوصى يزيد ان يدفنه في اقرب موضع من مدينة الروم فركب المسلمون  
ومشوا به حتى اذا لم يجدوا مساعا دفنوه فسألهم الروم عن شأنهم فأخبروهم انه كبير من  
اكابر المسلمين الصحابة فقالت ليزيد ما احقك واحق من ارسلك امنت ان نبشه بعدك فخرق عظامه  
خلف لهم يزيد لأن فعلوا ذلك ليهدم كل كنيسة بارض العرب وينش قبورهم فحينئذ  
حافوا له بنبيهم ليكرمن قبره وليحرسنه ما استطاعوا وقال صاحب روضة الاخبار مات

ابو ايوب خالد بن زيد الانصاري رضى الله عنه بالقسطنطينية سنة احدى وخمسين مرابطا مع يزيد بن معاوية مرض فلما ثقل مرضه قال لاصحابه اذا امامت فاحملوني فاذا صافقتم العدو فادفوني تحت اقدامكم ففعلوا وقبره قريب من سورها معروف معظم وكان الروم يتعاهدون قبره ويستشفون به انتهى . يقول الفقير ثبت ان قبر ابي ايوب انما تعين بأشارة الشيخ الشهير باق شمس الدين قدس سره وقد كان مع الفاتح السلطان محمد العثماني في زمان الفتح وهذا يقتضى ان يكون محل قبره المنيف مندرسا بمرو الايام ولبعد الى تمام القصة ونهى النبي عليه السلام عن اتيان الجبالى حتى تضع وعن غير الجبالى حتى تستبرأ بحبضة ونهى عن اتيان المسجد لمن اكل الثوم والبصل وعن بعضهم ما اكل نحي قط ثوما ولا بصلا . يقول الفقير يدخل فيه الدخان الشائب شر به في هذا الزمان بل رآته اكره من رآمة الثوم والبصل فاذا كان دخول المسجد ممنوعا مع رآمتهمما دفعا لاذى الناس والملائكة فمع رآمة الدخان اولى وظاهر ان الثوم والبصل من جنس الاغذية ولا كذلك الدخان ومحافظة المزاج بشر به انما شرفت بعد الايمان المولد للأمراض الهائلة فليس لشاربه دليل في ذلك اصلا فكما ان شرب الخمر ممنوع اولا وآخرا حتى لو تاب منها ومرض لا يجوز ان يشربها ولو مات من ذلك المرض يؤجر ولا يأنثم فكذا شرب الدخان وليس استطابته الا من خبائه الطبع فان الطباع السليمة تستقدره لاحالة فتب الى الله وعد حتى لا يراك حيث نهاك ووقت عليه السلام قص الشارب وتقليم الاظفار واستعمال النورة بان لا يترك ذلك اربعين يوما وقدم عليه صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر ابن عمه جعفر بن ابي طالب من ارض الحبشة وقد كان هاجر اليها ومعه الاشعريون فقام عليه السلام الى جعفر وقبله بين عينيه واعتقه وقال والله ما ادري بأيهما افرح بفتح خيبر ام بقدم جعفر وليس حديث القيام معارضا لحديث من سره أن يمتل له الرجال قياما فليقبوا مقعده من النار لان هذا الوعيد انما توجه للمتكبرين ولمن ينضب ان لا يقام له وكان من جملة من قدم معهم من الحبشة ام حبيبة بنت ابي سفيان زوج النبي عليه السلام وذلك ان ام حبيبة كانت ممن هاجر الى الحبشة مع زوجها عبدالله بن جحش فارتد عن الاسلام هناك وتنصروا مات على ذلك وبقيت هي على اسلامها ورأت في المنام كأن قائلا يقول لها يا ام المؤمنين فعلمت بأن رسول الله يتزوجها فارسل عليه السلام في المحرم افتتاح سنة سبع الى النجاشي بالتخفيف ملك الحبشة وكان مؤمنا لزوجها منه عليه السلام فزوجها واصدقها اربعمائة دينار ولما قدم رسول الله خيبر كان الثمر اخضر فأكثر الصحابة من اكله فأصابهم الحى فشكوا ذلك الى رسول الله فقال بر دوا لها الماء في الشان اى في القرب ثم صبوا منه عليكم بين اذاني الفجر واذكروا اسم الله عليه ففعلوا فذهبت عنهم وفي هذه الفزوة اراد عليه السلام ان يبرز فأمر الى شجرتين متباعدتين حتى اجتمعا فاستتر بهما ثم قام فانطلقت كل واحدة الى مكانها وفي خيبر كان اكله من الشاة المسمومة وذلك ان زينت ابنة الحارث اخى مرحب سممتها واكثر في الذراعين والكتف لما عرفت انه عليه السلام كان يحب الذراع والكتف اكونهما ابد من الاذى واحدتهما له

عليه السلام وكان قد صلى المغرب بالناس فلما انتهش من الذراع وازدرد لقمة ازدرد بشر ما في فيه ومات من اكل معه وهو بشر بن البراء واحتجم رسول الله بين الكفتين في ثلاثة مواضع وقال الحجامه في الرأس هي المعينه امرني بها جبرائيل حين اكلت طعام اليهودية وقد احتجم في غير هذه الواقعة مرارا واحتجم وسط رأسه وكان يسميها منقذا وذلك انه لما سحره اليهودي ووصل المرض الى الذات المقدسة امر بالحجامه على قبة رأسه المباركة واستعمال الحجامه في كل متضرر بالسحر غاية الحكمة ونهاية حسن المعالجة وفي الحديث الحجامه في الرأس شفاء من سبع من الجنون والصداع والجذام والبرص والنعاس ووجع الضرس وظلمة يمجدها في عينيه والحجامه في البلاد الحارة انفع من الفصد والاولى ان تكون في الربع الثالث من شهر لانه وقت هيجان الدم وعن ابى هريرة مرفوعا من احتجم لسبع عشرة وتسع عشرة واحدى وعشرين كانت شفاء من كل داء والحجامه على الريق دواء وعلى الشبع داء ويكره في الاربعاء والسبت ثم ارسل رسول الله الى تلك اليهودية فقال اسمعت هذه الشاة فقالت من اخبرك قال اخبرني هذه التي في يدى اى الذراع قالت نعم قال ما حملك على ما صنعت قالت قتلت ابي وعمي وزوجي ونلت من قومي ما نلت فقلت ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فيسيخر فعفا عنها

زخوان مہجڑا وکرنوالہ طلی • حدیث برہ برایشنو کہ ما حضرت

فلما مات بشر امر بها فقتلت وصلبت وفي الاحياء اطعم عليه السلام السم فمات الذي اكل معه وعاش هو عليه السلام بعده اربع سنين انتهى قال الشيخ الشهير بأفتاده قدس سره انما لم يؤثر السم في عمر حين جاء من قبصر لانه رضى الله عنه انما شرب بحقيقته لا ببشريته وانما اثر في النبي عليه السلام بعد تنزله الى حالة بشريته وذلك ارشاده عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان في مرتبة الروح وهى اعدل المراتب فلم يؤثر فيه حتى مضى عليه اثنا عشرة سنة فلما احتضر عليه السلام نزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يحجرى على البشرية فلما نزل الى تلك المرتبة اثر فيه انتهى فانتقل عليه السلام من الدنيا بالشهادة فأحرز جميع المراتب من النبوة والرسالة والصديقية والشهادة يقول الفقير قوله اثنا عشرة سنة وهكذا قال صاحب المحمدية وهو مخالف لما سبق عن الاحياء والحق ما في الاحياء لان قصة السم كانت في خير وقصة خير في السنة السابعة من الهجرة فغير هذا وجهه غير ظاهر كما لا يخفى ولما كان زمان خلافة عمر رضى الله عنه ظهر خيانة اهل خير فأجلى يهود فدك ونصارى نجران لانه عليه السلام قال لا يبقى دينان في جزيرة العرب وجزيرة العرب ما احاط به بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات او ما بين عدن ابين الى اطراف الشام طولا ومن جدة الى ريف العراق عرضا كما في القاموس ﴿٢٠﴾ واخرى ﴿٢١﴾ عطف على هذه اى فمجلد لكم هذه المغانم ومغانم اخرى ﴿٢٢﴾ لم تقدروا عليها ﴿٢٣﴾ وهى مغانم هو اذن في غزوة حنين فانهم لم يقدروا عليها الى عام الحديبية وانما قدروا عليها عقيب فتح مكة ووصفها بعدم القدرة عليها لما كان فيها من الجولة اى من تكرار الهزيمة والرجوع الى

القتال قبل ذلك لزيادة ترغيبهم فيها يقال جال القوم جولة انكشفوا ثم كروا ﴿قداحاط﴾  
الله بها ﴿﴾ صفة اخرى لاخرى مفيدة لسهولة تأنيها بالنسبة الى قدرته تعالى بعد بيان  
صعوبة مثالها بالنظر الى قدرتهم اى قد قدر الله عليها واستولى واطهركم عليها وقيل - فظها  
عليكم لفتحكم ومنعها من غيركم يعنى جميع فتوح المسلمين قال ابن عباس رضى الله عنهما  
ومنه فتح قسطنطينية ورومية وعمورية ومدائن فارس والروم والشام اما قسطنطينية  
فمشهورة وهى الآن دار السلطنة للسلطين العثمانية واما رومية ويقال لها رومية الكبرى  
فمدينة عظيمة من مدن الروم مثل قسطنطينية واما عمورية بفتح العين المهملة وضم الميم  
المشددة وبالراء فقد قال الامام الباقى فى المرء آة هى التى يسميها اهل الروم انكورية وهى  
مدينة كبيرة كانت مقر ملوكهم فتحها المعتصم بالله قال الراغب الاطاطة على وجهين احدها  
فى الاجسام نحو احطت بمكان كذا وتستعمل فى الحفظ نحو كان الله بكل شئ محيطا اى  
حافظا له فى جميع جهاته وتستعمل فى المنع نحو الا ان يحاط بكم اى الا ان تمنعوا والثانى  
فى العلم نحو احاط بكل شئ علما فالاحاطة بالشئ علما هو ان يعلم وجوده وجنسه وقدره  
وكيفية وغرضه المقصود به وباجاده وما يكون به ومنه وذلك ليس يكون الله وقال بل كذبوا  
بما لم يحيطوا بعلمه ففى عنهم ذلك ﴿﴾ وكان الله على كل شئ قديرا ﴿﴾ لان قدرته تعالى ذاتية  
لا تختص بشئ دون شئ اى منتهية عنده غير متجاوزة عنه لان علمها لا ينتهى فتأمل . اعلم  
ان المغازى غزوة حنين وهو اسم موضع قريب من الطائف ويقال لها لغزوة حنين غزوة  
هوازن ويقال لها غزوة اوطاس باسم الموضع الذى كانت به الواقعة فى آخر الامر وسببها  
انه لما فتح الله على رسوله مكة طاعت له قبائل العرب الا هوازن وثقيفا فان اهلها ما كانوا  
طفة مرردة فاجتمعوا الى حنين ولما وصل خبرهم الى رسول الله عليه السلام تبسم وقال  
تلك غنيمة المسلمين غدا ان شاء الله تعالى فاجتمع على السير الى هوازن وخرج فى اثنى عشر  
الفا فلما قربوا من محل العدو صفهم واعطى لواء المهاجرين عليا رضى الله عنه ولواء الخزرج  
الحباب بن المنذر رضى الله عنه ولواء الاوس اسيد بن حضير رضى الله عنه وركب عليه  
السلام بغاته الشهباء التى يقال لها فضة قداهد هاله صاحب اللقاء وقيل هى دلدل التى  
اهداهاله المقوقس وابس درعين والمغفر والدرعان هما ذات الفضول والسفدي بالسين  
المهملة والغين المعجمة وهى درع داود عليه السلام التى لبسها حين قتل جالوت فلما كان  
لحنين وذلك عند غبش الصبح اى ظلمته وانحدروا فى الوادى خرج عليهم القوم وكانوا  
كنوا لهم فى شعاب الوادى ومضايقه فحملوا عليهم حملة رجل واحد ورموهم بالنبل وكانوا  
رماة لا يسقط لهم سهم فأخذ المسلمون راجعين منهم من لا يلقى احد على احد وانما رضى الله  
ذات اليمين ومعه نفر قليل منهم ابوبكر وعمر وعلى والعباس وابنه الفضل فقال عليه السلام يا عباس  
اصرخ يا معشر الانصار يا اصحاب السمرة يعنى الشجرة التى كانت تحتمل سبعة الرضوان وكان صيحا  
يسمع صوته من ثمانية اميال فأجابوا ليك ليك حتى انتهى اليه جمع فاقتلوا ثم قبض عليه السلام  
قبضة من تراب واستقبل بهاد حوهم فقال شأنت الوجوه هم لا ينصرون انهمزوا ورب محمد ورماهم

بالتراب فمئت اعينهم من التراب فولوا مدبرين فقبهم المسلمون يقتلونهم ويأسرونهم ولما انهزم القوم عسكر بعضهم بأوطاس فبعث النبي عليه السلام في آثارهم ابا عامر الاشعري رضي الله عنه ورجع رسول الله الى معسكره يمشي في المسلمين ويقول من بدلي على رجل خالد بن الوليد حتى دل عليه فوجده قد اسند الى مؤخرة رحله لانه اقل بالجراحة ففعل عليه السلام في جرحه فبرئ وامر عليه السلام بالسبي والغنائم ان تجمع فجمع ذلك كله واخذوه الى الجعرانة بالكسر والعين المهملة موضع بين مكة والطائف سمى بريطة بنت سعد وكانت تلقب بالجعرانة وهي المرادة في قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقصت عزها وكان بها الى ان انصرف رسول الله من غزوة الطائف ثم لما اتاها قسم تلك الغنائم وكان السبي ستة آلاف رأس والابل اربعة وعشرين الفا والغنم اكثر من اربعين الفا والفضة اربعة آلاف اوقية واحرم من الجعرانة بعمره بعد ان اقام بها ثلث عشرة ليلة وقال اعتمر منها سبعون نبيا وقد اعتمر عليه السلام بعد الحجرة اربع عمر اولها عمره الحديبية والثانية عمره القضاء من العام المقبل والثالثة عمره الجعرانة والرابعة عمرته عليه السلام مع حجة الوداع وباقي البيان في غزوة حنين وما يتصل بها قد سبق في اوائل التوبة عند قوله لقد نصركم الله الخ ﴿ولو قاتلكم الذين كفروا﴾ اى اهل مكة ولم يصالحوكم وقيل حلفاء خبير من بني اسد وعطفان ﴿لولو الادبار﴾ اى لانهمزوا ولم يكن قتال والفارسية هر آينه بر كردانيدندى پشتمارا بکريز يعنى هزيمت کردندى . فان تولية الادبار كناية عن الانهزام وكذا في الفارسية كما قال . آن نه من باشم که روز جنگ بينى پشت من . و دبر الشئ خلاف القبل كالظهر والحالف ﴿ثم لا يجدون وليا﴾ يحرسهم ﴿ولا نصيرا﴾ ينصرهم ﴿سنة الله التي قد خلت من قبل﴾ اى سن الله غلبة انبيائه سنة قديمة فيمن خلا ومضى من الامم وهو قوله لا تغلبن انا ورسلى فسنه الله مصدر مؤكدا لفعله المحذوف ﴿وان تجد لسنة الله تبديلا﴾ اى تغييرا بنقل الغلبة من الانبياء الى غيرهم .

محالست چون دوست دارد ترا . که در دست دشمن کذا در ترا  
 هر چه در ازل مقرر شده لا محاله کائن خواهد شد و دست تصرف هيچکس رقم تغيير و تبديل بر صفحات آن نخواهد کشيد .

تغيير بحکم ازلى راه نيابد . تبديل بفرمان قضا کار ندارد  
 در دائره امر کم و بيش نکنجد . باسر قدر جون و چرا کار ندارد

وفي الآية اشارة الى مقاتلة النفوس المتمردة فالله تعالى ناصر السالكين على قتال النفوس وقد قدر العسرة في الارل فلا تبديل لها الى الابد فالمنصور من نصره الله والمقهور من قهره الله ونصرة الله على انواع فيها نصرة في الظالم فعن بعضهم كافي المدينة يتكلم في بعض الاوقات في آيات الله تعالى المنم بها على اوليائه وكان رجل ضرير بالقرب منا يسمع ما نقول فنقدم اليها وقال أنت بكلامكم اعلموا انه كانلى عيال واطفال فخرجت الى البقيع احتطب فرأيت شابا عليه قميص كتان ونعله في اصبه فتوهمت انه تائه فقصدت ان

اسلبه ثوبه فقلت له ازرع ما عليك فقال لي مر في حفظ فقات له الثانية والثالثة فقال ولا بد  
قلت ولا بد فأشار بأصبعه الى عيني فسقطنا فقلت بالله عليك من انت فقال انا ابراهيم الخواص  
وانما دعا ابراهيم الخواص على اللص بالعمى ودعا ابراهيم بن ادهم للذي ضربه بالجثة لان  
الخواص شهد من اللص انه لا يتوب الا بعد العقوبة فرأى العقوبة اصلح له وابن ادهم  
لم يشهد توبة الضارب في عقوبته ففضل عليه بالدلالة فتوة منه وكرما فحصلت البركة والخير  
بدعائه للضارب فجاءه مستغفرا متذرا فقال له ابراهيم الرأس الذي يحتاج الى الاعتذار تركته  
ببلخ يعنى ان نخوة الشرف وكبر الرياسة الواقعة في رأسى حين كنت ببلخ قد استبدلت  
بها تواضع المسكنة والانكسار ومنها نصرة في الباطن فعن احمد بن ابى الحوارى رحمه الله  
قال كنت مع ابى سليمان الداراني قدس سره في طريق مكة فسقطت منى السطيحة اى  
المزادة فاخبرت ابا سليمان بذلك فقال ياراد الفضالة فلم البث حتى اتى رجل يقول من سقطت  
منه سطيحة فاذا هى سطيحتى فأخذتها فقال ابو سليمان حسبت ان يتركنا بلا ماء يا احمد  
فشبتنا قليلا وكان برد شديد وعلينا الفراء فرأينا رجلا عليه طمران رثان وهو يترشح فقال  
له ابو سليمان نواسيك ببعض ما علينا فقال الحر والبرد خلقان من خلق الله تعالى ان امرها  
غشيانى وان امرها تركانى وانا اسير في هذه البادية منذ ثلاثين سنة ما ارتعدت ولا انتفضت  
يا بئسى فيحاً من محبته في الشتاء ويلبسى في الصيف مذاق برد محبته جمى كه بشت كرم  
بعشق نيند . ناز سمور ومننت سنجاب مى كشند . يادارانى تشير الى ثوب وتدع الزهد  
تجد البرد يادارانى تبكى وتصحيح وتمترج الى الترويح فضى ابو سليمان وقال لم يعرفنى  
غيره قيل في هذه الحكاية ما معناه انه لما حقق الله يقين ابى سليمان فى رد السطيحة صانه  
من العجب بما رآه من حال هذا الرجل حتى صغر فى عينيه حال نفسه وتلك سنة الله  
فى اوليائه يصونهم من ملاحظة الاعمال ويصغر فى اعينهم ما يصفولهم من الاحوال وينصرهم  
فى تذكية نفوسهم عن سفاف الاخلاق رضى الله عنهم ونفعنا بهم وسلك بنا مسالك طريقهم  
انه هو الكريم الحسان وهو الذى كف ايديهم ❀ اى ايدي كفار مكة ❀ عنكم ❀  
اى بان حملهم على الفرار منكم مع كثرة عددهم وكونهم فى بلادهم بصدد الذنب عن اهلهم  
واولادهم ❀ وابديكم عنهم ❀ بان حملكم على الرجوع عنهم وتركهم ❀ بطن مكة ❀  
اى فى داخلها ❀ من بعد ان اظفركم ❀ اى جعلكم ظافرين غالبين ❀ عليهم ❀ وبالفارسية  
پس ازانكه ظفر داد شمار او غالب ساخت . مع ان العادة المستمرة فيمن ظفر بعدوه  
ان لا يتركه بل يستأصله والظفر الفوز واصله من ظفر اى نشب ظفره وذلك ان عكرمة  
بن ابى جهل خرج فى خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله عليه السلام خالد بن الوليد على  
جند وسماه يومئذ سيف الله فهزمهم حتى ادخلهم حيطان مكة ثم عاد ذكره الطبرانى  
وابن ابى حاتم فى تفسيرهما قال سعدى المفقى لم يصح هذا والمذكور فى كتب السير وغيرها  
من الصحاح ان خالد بن الوليد كان يوم الحديبية طليعة للمشركين ارسلوه فى مائتى فارس  
فدنا فى خيله حتى نظروا الى اصحاب رسول الله وأمر رسول الله عباد بن بشر رضى الله عنه

فتقدم في خيله فقام بازائه وصف اصحابه وحانت العصر فصلى رسول الله باصحابه صلاة الخوف فكيف يصح ما ذكره وقد صح ان اسلام خالد بن الوليد كان بعد الحديبية في السنة الثامنة او قبلها انتهى وكذا قال في انسان العيون خالد بن الوليد اسلم بعد وقعة الحديبية وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى اظهر المسلمين عليهم بالحجارة حتى ادخلوهم البيوت يعنى ان جماعة من اهل مكة خرجوا يوم الحديبية يرمون المسلمين فرماهم المسلمون بالحجارة حتى ادخلوهم بيوت مكة فاما كان الكسف على الوجه المذكور في غاية البعد قال تعالى وهو الذى الخ على طريق الحصر استشهاده على ما تقدم من قوله ولو قاتلكم الخ او هم ثمانون رجلا طلمعوا على رسول الله من قبل التميم عند صلاة الصبح ليأخذوه بقتة ويقتلوا الاصحاب فأخذهم رسول الله فجلى سبيلهم فيكون المراد بسطن مكة وادى الحديبية لان بعضها من الحرم وفي المفردات اصل البطن الجارة وبقل للجهة السفلى بطن وللجهة العليا ظهر وبه شبه بطن الامر وبطن الوادى والبطن من العرب اعتبارا بانهم كشخص واحد فان كل قبيلة منهم كعضو بطن وفخذ وكاهل انتهى يقول الفقير لاشك ان وادى الحديبية واقع في الجهة السفلى من مكة لانه في جانب جدة المحروسة فيكون المراد بالبطن تلك الجهة لا داخل مكة والمعنى والله تعالى اعلم ان الله هو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم من الحديبية التى هى الجهة السفلى من مكة من بعد ان اندركم عليهم بحيث لو قاتلتموهم غلبهم عليهم بأذنه تعالى على ما كان في عامه كما قال ولو قاتلكم الخ وسيأتى سر الكسف في الآية التى تلى هذه ﴿وكان الله بما تعملون﴾ من مقاتلتكم وهزمكم اياهم اولا طاعة لرسوله وكفكم عنهم ثانيا لتعظيم بيته الحرام وصيانة اهل الاسلام بصيرهم عالما لا يخفى عليه شئ فيجازيكم بذلك وقد بعض العلماء من بعد ان اخفركم عليهم يوم الفتح وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على ان مكة فتحت عنوة لا صاحبا واما ان السورة نزلت قبله فلا يخالف لانه من الاخبار عن الغيب كقوله اما فتحنا لك نعم يرد عليه منع دلالة على العنوة فقد يكون الظفر على البلد بالصلح وكذلك قال الترمذى في اول السورة الفتح الظفر بالبلد عنوة او صلحا بحرب او بغير حرب كما في حواشى سعدى المقتى وقال في بحر العلوم وبذل على انها فتحت عنوة قوله تعالى اما فتحنا لك فتحا مبينا لان لفظ الفتح اذا ورد مطافا لا يقع الا على ما فتح عنوة انتهى يقول الفقير هذا ليس من قبيل الفتح المطابق ولو سلم فالفتح المطابق لا يدل عليه ولذا فانه تعالى بالنصرة في سورة النصر فان النصر يقتضى القهاربة لا الفتح وقال في عين المعاني وقد فتحت صاحبا عند الشافعى قلنا بل عنوة لقوله عليه السلام لاصحابه احصوهم بالسيف حصدا الا انه لم يضع الجزية على اهلها ولا الحراج على اراضيها كما هو مذهبنا فيما يفتح عنوة لان مشركى العرب لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف عندنا واما سواد الكوفة ارض الميجم انتهى وقصة فتح مكة على الاجل ان الفتح كان في شهر رمضان سنة ثمان من الهجرة وكان السبب في ذلك تقض عهد وقع من جانب قريش وذلك ان شخصا من بنى بكر هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وصار



يتغنى به فسمعه غلام من خزاعة وكانوا مساهمين فضر به فشبجه فثار الشريين الحيين وامد قريش  
لبنى بكر على خزاعة فيبتوا خزاعة اي اتوهم ليلا على غفلة فقتلوا منهم عشرين ولم يكن ذلك برأى  
ابى سفيان رئيس قريش وعند ما بان له الخبر قل حدثتني زوجتي هند انها رأت رؤيا كرهتها  
رأت دما اقبل من الحجون يسيل حتى وقف بالخدمة بالحاء المعجمة جبل بمكة والحججون بالحاء المهلهة  
جبل بمكة مكة وقال والله ليغزوا محمد فكره القوم ذلك وخرج عمرو بن المالحزاعى حتى قدم  
المدينة وقص على رسول الله القصة فقال عليه السلام نصرت يا عمرو بن سالم ودمت عينا رسول  
الله وكان يقول خزاعة منى وانا منهم قلت عائشة رضى الله عنها اترى قريشا تجترى على نقض  
العهد الذى بينك وبينهم فقال عليه السلام يتفوضون العهد الامر يريد الله فقلت خير قال خير  
ولما ندمت قريش على نقض العهد ارسلوا اباسفيان ليشد المقد ويزيد في المدة فقال عليه  
السلام نحن على مدتنا وصلحنا ولم يقبل ذلك من ابى سفيان ولا احد من اصحابه فرجع الى  
مكة واخبر القصة وقال والله قد ابى على وقد تتبع اصحابه فارايت قوما ملك عليهم اطوع منهم  
له ثم ان رسول الله تشاور مع ابى بكر وعمر رضى الله عنهما فى السير الى مكة واخفى الامر عن  
غيرهما فقال ابوبكرهم قومك يا رسول الله فأشار الى عدم السير وحضه عمر حيث قل هم  
رأس الكفرة زعموا انك ساحر وانك كذاب وذكر له كل سوء كانوا يقولونه وايم الله لا  
تذل العرب حتى تذل اهل مكة فعند ذلك ذكر عليه السلام ان ابا بكر كابرهم وكان فى الله  
ألين من اللبن وان عمر كنوح وكان فى الله اشد من الحجر وان الامر امر عمرو اشار عليه السلام  
بطى السر وامر اصحابه بالجهاز وارسل الى اهل البادية ومن حوله من المسلمين فى كل ناحية  
يقول لهم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان بالمدينة ولما قدموا قال عليه السلام  
الاهم خذ العيون والاخبار من قريش حتى نبلغها فى بلادها ثم مضى لسفروهم لمشر خلون من  
رمضان او غير ذلك وكان العسكر عشرة آلاف فيهم المهاجرون والانصار جميعا وافرط عليه السلام  
فى هذا السفر بالكديد وهو كأمير محل بين عسفان وقديد كزبير مصغرا وامر بالافطار وعد  
مخالفته فى ذلك عصيانا لحرارة الهواء ولما فيه من القوة على مقاتلة العدو وفى قديد عقد  
عليه السلام الاولوية والرايات ودفعها للقبائل ثم سار حتى مر بمر الظهران وهو موضع على  
مرحلة من مكة وقد أعمى الله الاخبار عن قريش اجابة لدعائه فلم يعلموا بوصوله وكان  
ذلك منه عليه السلام شفقة على قريش حتى لا يضنوا بالمقاتلة وامر عليه السلام اصحابه فأوقدوا  
عشرة آلاف نار وجعل على الحرس عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكان العباس عم النبي عليه  
السلام قد خرج قبل ذلك بماله مساهما اي مظهر الاسلام مهاجرا فلقى رسول الله بالجحفة  
وهو بتقديم الجحيم ميقات اهل الشام فرجع معه الى مكة وارسل اهله ونقله الى المدينة وقال له  
عليه السلام هجرتك يا عم آخر هجرة كما ان نبوتى آخر نبوة وبمات قريش اباسفيان نجس  
الاخبار وقالوا ان لقيت محمدا فخذلنا منه امانا فلما وصل الى مر الظهران ليلا قل ما رايت  
كالليلة نيرا فاقط ولا عسكرا هذ كنبران عرفة وكان بينه وبين العباس مصادقة فلما لقيه اخذ  
بيده وذهب به الى رسول الله لأخذ منه امانا فلما اتاه قال عليه السلام اذهب به يا عباس

الى رحلك فاذا اصبحت فائتني به فلما اتى به عرض النبي عليه السلام عليه الاسلام فتوقف فقال  
العباس له ويحك اسلم وانهدان لاله الا الله وان محمد رسول الله قبل ان يضرب عنقك فهده  
الله فشهد شهادة الحق فاسلم ثم قال يا رسول الله ارأيت ان اعترلت قريش فيكفت ايديها آمنون  
هم قال عليه السلام نعم من كف يده وأغلق داره فهو آمن فقال العباس يا رسول الله ان  
اباسفيان يحب الفخر فاجعل له شيئاً قال نعم من دخل داراني سفيان فهو آمن ومن دخل  
المسجد فهو آمن ومن اغلق بابه فهو آمن ومن القى سلاحه فهو آمن ومن دخل دار حكيم بن  
حزام وهو من اشراف قريش في الجاهلية والاسلام فهو آمن وعقد عليه السلام لابي رويحة  
الذي آخى بينه وبين بلال رضى الله عنه لو آه وامره ان ينادى من دخل تحت لو آه ابي رويحة فهو  
آمن وذلك توسعة للامان اضيق المسجد وداراني سفيان واستثنى عليه السلام جماعة من النساء  
والرجال امر بقتلهم وان وجدوا متعلقين بأستار الكعبة منهم ابن خطل ونجوه لان الكعبة لاتعبد  
خاصيا ولا تمنع من اقامة حد واجب وكانوا اطفاء مرده مؤذين لرسول الله عايه لسلام اشد  
الاذى فغفا عن آمن وقتل من امصر وقال عليه السلام للعباس احبس اباسفيان في مضيق  
الوادى حتى تمر به جنود الله فيراها فأول من مر خالد بن الوليد في بني ساهم مضغراتهم قبيبة بعد قبيلة راياتهم  
حتى مر رسول الله ومعه المهاجرون والانصار وعمر رضى الله عنه يقول رويدا حتى يلحق  
اولكم آخركم قال ابوسفيان سبحان الله يا عباس من هؤلاء فقال هذا رسول الله في الانصار  
عليهم سعد بن عبادة معه الراية ثم نزعته منه واعطيت لابنه قيس وكان من دهاة العرب واهل  
الرأى والمكيدة في الحرب مع النجدة والبال وكان المهاجرون سبعمائة ومعهم ثلاثمائة فرس وكانت  
الانصار اربعة آلاف ومعهم خمسمائة فرس فقال ابو سفيان مالا حد هؤلاء قبل ولا  
طاقة وقال يا عباس لقد اصبح ملك ابن اخيك اليوم عظيما فقال العباس انها النبوة وامر عليه  
السلام خالد بن الوليد ان يدخل مع جملة من قبائل العرب من اسفل مكة وقال لا تقتلوا الامن  
قاتلكم وجمع قريش ناسا بالخدمة ليقاتلوا ولما لقيهم خالد ممنوعه الدخول ورموه بالبل فصح خالد  
في اصحابه فقتل من قتل وانزمت من لم يقتل حتى وصل خالد الى باب المسجد وقال عليه السلام في ذلك اليوم  
احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفاء ودخل عليه السلام مكة وهو راكب على ناقته الفصو آمردفا  
اسامة بن زيد بكرة يوم الجمعة وعن بعضهم يوم الاثنين معتما بعمامة سوداء وقيل غير ذلك والاول  
انسب بمقام المعرفة والفناء واضعا رأسه الشريف على رحله تواضعا لله تعالى حين رأى ماراى  
من فتح الله مكة وكثرة المسلمين ثم قال اللهم ان العيش عيش الآخرة وعن عائشة رضى الله عنها  
دخل رسول الله يوم الفتح من كدآه وهو كماء جبل بأعلى مكة واغتسل لدخول مكة وسار وهو  
يقرأ سورة الفتح حتى جاء البيت وطاف به سبعا على رحلته ومحمد بن مسلمة أخذ بزمامها واستلم  
الحجر بمحجن في يده وهو العضا المعوجة ولم يعطف ماشيا لتعالم الناس كيفية الطواف وصلى  
عليه السلام بالمقام ركعتين وهو يومئذ لاصق بالكعبة في جانب الباب ثم اخره الى المحل المعروف  
الآن بمقام ابراهيم والظاهر ان مقام ابراهيم وهو الحجر الذي انعمس فيه قدم ابراهيم عليه السلام  
عند ما بنى البيت قد عمى اثره بكثرة مسح الابدى ثم فقد ومقام ابراهيم الآن محل ذلك الحجر

واما الحجر الموضوع هناك فموضوع وكان في داخل الكعبة وخارجها فوقها يومئذ ثلاثمائة وستون صنما لكل حي من احياء العرب صنم وكان هبل اعظم الاصنام وكان من عقيق الى جنب البيت من جهة بابها وهو الآن مطروح تحت باب السلام القديم يطأه الناس الى يوم القيامة لقول ابي سفيان يوم احد مفتخرا بذلك اعل هبل اعل هبل وذلك لان من اعزاه الناس اذله الله فجاء عليه السلام ومعه قضيب فجعل يهوى به الى كل صنم منهم فيخرب لوجهه وكان يقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وامر عليا رضي الله عنه فصد الكعبة وكسر ما فوقها ودخل عليه السلام الكعبة بمدان ارسل بلالا الى عثمان بن ابي طلحة يأتي بمفتاح الكعبة فدخلها عليه السلام وصلى ركعتين ودعا في نواحيها كلها وكان في الكعبة صور كثيرة حتى صورة ابراهيم واسماعيل ومريم وصور الملائكة فأمر عليه السلام عمر رضي الله عنه فحارها كلها وكانت الكعبة بيت الاصنام الف سنة ثم صارت مسجد اهل الاسلام الف سنة اخرى وكانت تشكوا الى الله تعالى بما فعله الناس من الشرك حتى انجز الله وعده لها وفيه اشارة الى كعبة القلب فانها كانت بيت الايمان قبل الفتح والامداد للملكوتي واعظم الاصنام الوجود (قال الشيخ المغربي)

بود وجود مغربي لان ومناات ابود . نيست بى چو بود اودر همه سومناات نو  
(وقال الحجدى)

بشكن بت غمرو كه در دين عاشقان . يك بت كه كنند به از صد عبادتست  
(وقال)

مدعى نيست محرم دربار . خادم كعبه بولهب نبود

وجلس رسول الله يوم الفتح على الصفا يبايع الاس فحاء الكبار والصغار والرجال والنساء فبايعهم على الاسلام اى على شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وعلى سائر الاحكام ودخل الناس في دين الله افواجا وعفا عليه السلام عن من كان مؤذيا له منذ عشرين سنة ودطاه بالمغفرة وقال عليه السلام يا ايها الناس ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ويوم خالق الشمس والقمر ووضع هذين الجبالين فهي حرام الى يوم القيامة فلا يحل لامرئ ان يهوى الله واليوم الآخر ان يسفك فيها دما ولا يعصد فيها شجرة لم تحل لاحد قبلي ولن تحل لاحد يكون بعدى ولا تحل الى الابد الساعة اى من صبيحة يوم الفتح الى العصر غضبا على اهلها الا قدر جعت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس فليبلغ الشاهد منكم الغائب واقام بمكة بعد فتحها تسعة عشر او ثمانية عشر يوما يقصر الصلاة في مدة اقامة ثم خرج الا هو اذن وثقيف كما مروى امر مكة عتاب بن اسيد رضي الله عنه وعمره احدى وعشرون سنة وامره ان يصلى بالناس وهو اول امير صلى بمكة بعد الفتح جماعة وترك معاذ بن جبل رضي الله عنه معه معلما للناس السنن والفقه وبه ثبت الاستخلاف وعليه العمل الى يومنا هذا فان النبي اما يبعث لرفع الجهل وقس عليه اولى جعلنا الله واياكم من الوراين ﴿هم﴾ اى قريش ﴿الذين كفرو﴾ وصدوكم عن المسجد الحرام ﴿اى﴾ معنوكم عن ان تطوفوا به ﴿والهدى﴾ اى وصدوا الهدى وهو بالنصب عطف على الضمير المنصوب في صدوكم والهدى بسكون الدال جمع هدية كتمروتمرة

وجدى وجدة وهو مختص بما يهدى الى البيت تقربا الى الله تعالى من النعم اليسر شاذوا وسطه بقرة  
 واعلام بدنة يقال هديت له واهديت اليه ويجوز تشديد الباء فيكون جمع هدية (معكوكا) حال من  
 الهدى اى محبوسا يقال عكفته عن كذا اذا حبسته ومنه العاكف في المسجد لانه حبس نفسه  
 ﴿ان يبلغ محله﴾ بدل اشتمال من الهدى او منصوب بنزع الخافض اى محبوسا من ان  
 يبلغ مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب فالحل اسم للمكان الذى ينحر فيه الهدى فهو من  
 الحلول لامن الحل الذى هو ضد الحرمة قال فى المفردات حل الدين حلولا وجب ادائه  
 وحملت زلت من حل الاحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول والحلة مكان النزول انتهى  
 وبه استدل ابو حنيفة على ان المحصر محل هديه الحرم فان بعض الحديثية كان من الحرم  
 قل فى بحر العلوم الحديثية طرف الحرم على تسعة اميال من مكة وروى ان خيامه عليه  
 السلام كانت فى الحل ومصلاه فى الحرم وهناك نحرته هداياه عليه السلام وهى سبعون بدنة  
 والمراد صدها عن محلها المهود الذى هو منى للحاج وعند الصفا للمعتمر وعند الشافعى  
 لا يختص دم الاحصار بالحرم فيجوز أن يذبح فى الموضع الذى احصر فيه . بين تعالى استحقاق  
 كفار مكة للعقوبة بثلاثة اشياء كفرهم فى انفسهم وصد المؤمنين عن اتمام عمرتهم وصاد هديهم  
 عن بلوغ المحل فهم مع هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون أن يقتلوا او يقتلوا الا انه تعالى  
 كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة على ما فى مكة من المؤمنين المستضعفين ليخرجوا  
 منها او يدخلوها على وجه لا يكون فيه اذى من فيها من المؤمنين والمؤمنات كما قال تعالى  
 ﴿ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم﴾ لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم وهو  
 صفة الرجال ونساء جميعا وكانوا بمكة وهم اثنان وسبعون نفسا يكتمون ايمانهم ﴿أن تطأوهم﴾  
 بدل اشتمال منهم او من الضمير المنصوب فى تعلموهم اى توقعوا بهم وتهلكوهم فان الوطأ  
 عبارة عن الايقاع والاهلاك والابادة على طريق ذكر الملزوم وارادة اللازم لان الوطأت تحت  
 الاقدام مستلزم للاهلاك ومنه قوله عاياه السلام اللهم اشد وطأتك على مضراى خذهم اخذا  
 شديدا وفى المفردات اى ذللهم ووطى امرأته كناية عن الجامعة صار كاتصريح بالعرف  
 ﴿فتصيبكم منهم﴾ اى من جهتهم معطوف على قوله ان تطأوهم ﴿مرة﴾ مفعلة من  
 عره اذا عراه ودهاه بما يكرهه ويشق عليه وفى المفردات العرا الجرب الذى يعرا البدن اى  
 يعترضه ومنه قيل للمضرة مرة تشبها بالعر الذى هو الجرب والمعنى مشقة ومكروه كوجوب  
 الدية او الكفارة بقتلهم والتأسف عليهم وتعبير الكفار وسوء حالهم والاثم بالتقصير فى  
 البحث عنهم قال سعدى المفتى قلت فى المذهب الحنفى لا يلزم بقتل مثلث من الدية والكفارة  
 وما ذكره الزخشرى لا يوافق مذهبه انتهى وقول بعضهم اوجب الله على قاتل المؤمن فى  
 دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة فقال تعالى فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير  
 رقبة مؤمنة ﴿بغير علم﴾ متعلق بأن تطأوهم اى غير عالين بهم فيصيبكم بذلك مكروه  
 لما كف ايديكم عنهم وفى هذا الحذف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة  
 كأنه قيل لولا حق المؤمنين موجود لفعل بهم ما لا يدخل تحت الوصف والقياس بناء على ان

الحذف للتعظيم والمبالغة ﴿ ليدخل الله في رحمته ﴾ متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف كأنه قيل عقيه لكن كفها منهم ليدخل بذلك الكف المؤدى الى الفتح بلا محذور في رحمته الواسعة بقسمها ﴿ من يشاء ﴾ وهم المؤمنون فانهم كانوا خارجين من الرحمة الدنيوية التي من جانبها الاثمن مستضعفين تحت ايدى الكفرة واما الرحمة الاخرية فهم وان كانوا غير محرومين منها بالكلية لكنهم كانوا قاصرين في اقامة مراسم العبادة كما ينبغي فتوفيقهم لا قاتمها على الوجه الاتم ادخال لهم في الرحمة الاخرية ﴿ لوتزيلوا ﴾ الضمير للفرقيين اى لوتفرقوا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله فرقه وزياته فتزيل اى فرقته فتفرق ﴿ لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا اليما ﴾ بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم والجلية مستأنفة مقرر لما قبلها وفي الآية اشارتان احدهما ان خاصية النفس أن تصد وجه الطالب عن الله تعالى وتשוב الخيرات والصدقات التي يتقرب بها الى الله بالرياء والسمة والعجب للاتباع محل الصدق والاخلاص والقبول والثانية ان استبقاء النفوس لاستخلاص الارواح وقواها مع ان بعض صفات النفس قابلة للفيض الالهى فيلزم الحذر من افساد استعدادها لقبول الفيض وعند التزكية فصفا لا يصلح الاقلمها كالكبر والشمره والحسد والحقد ووصفة تصلح للتبديل كالبخل بالسخاوة والحرس بالقناعة والغضب بالحلم والحيانة بالشجاعة والشهوة بالحجة قال البقلى انظر كيف شفقة الله على المؤمنين الذين راقبون الله في السراء والضراء ويرضون ببلائه كيف حرصهم من الخطرات وكيف اخفاهم بسرهم عن صدمات قهره وكيف جعلهم في كنفه حتى لا يطلع عليهم احد وكيف يدفع ببركتهم البلاء عن غيرهم فعلى المؤمن مراعاتهم في جميع الزمان والتوسل بهم الى الله المتان فانهم وسائل الله الخفية

بخود سرفرو برده هم چون صدف • نه مانند دريا برآورده كف

﴿ اذ جعل الذين كفروا ﴾ منصوب باذكر على المفعولية اى اذكر وقت جعل الكافرين يعنى اهل مكة ﴿ في قلوبهم الحمية ﴾ اى الافة والتكبر فعيلة من حمى من كذا حمية اذا انتف منه وفي المفردات خبر عن القوة الغضبية اذا ثارت وكثرت بالحمية يقال حميت على فلان اى غضبت عليه انتهى وذلك لان في الغضب نور ان دم القلب وحرارته وغليانه والجار والجور امامتاقى بالجعل على انه بمعنى الالتقاء او بمحذوف وهو مفعول ثان على انه يعنى التصيير اى جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ﴿ حمية الجاهلية ﴾ بدل من الحمية اى حمية الملة الجاهلية وهى ما كانت قبل البعثة او الحمية الناشئة من الجاهلية التي تمنع اذعان الحق قال الزهرى حميتهم اقمهم من الاقرار للنبي بالرسالة والاستفتاح بيسم الله الرحمن الرحيم او منعهم من دخول مكة وقال مقاتل قال اهل مكة قد قتلوا ابناؤنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم انفنا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهذه حمية الجاهلية التي دخلت في قلوبهم ﴿ فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ عطف على جعل والمراد تكبير حسن صنيع الرسول والمؤمنين بتوفيق الله تعالى وسوء صنيع الكفرة اى فأنزل الله عليهم الثبات والوقار فلم يالحق بهم مالحق الكفار فصالحوهم ورضوا أن يكتب الكتاب على ما ارادوا

وجدى وجدية وهو مختص بما يهدى الى البيت تقربا الى الله تعالى من النعم ايسره شاة واوسطه بقرة  
 واعلام بدنة يقال اهديت له واهديت اليه ويجوز تشديد الباء فيكون جمع هدية (معكوكا) حال من  
 الهدى اى محبوسا يقال عكفته عن كذا اذا حبسته ومنه العاكف في المسجد لانه حبس نفسه  
 ﴿ان يبلغ محله﴾ بدل اشتمال من الهدى او منصوب بنزع الخافض اى محبوسا من ان  
 يبلغ مكانه الذى يحل فيه نحره اى يجب فالحل اسم للمكان الذى ينحر فيه الهدى فهو من  
 الحلول لامن الحل الذى هو ضد الحرمة قال فى المفردات حل الدين حلولا وجب ادائه  
 وحلت نزلت من حل الاحمال عند النزول ثم جرد استعماله للنزول والحلة مكان النزول انتهى  
 وبه استدل ابو حنيفة على ان المحصر محل هديه الحرم فان بعض الحديدية كان من الحرم  
 قل فى بحر العلوم الحديدية طرف الحرم على تسعة اميال من مكة وروى ان خيامه عليه  
 السلام كانت فى الحل ومصلاه فى الحرم وهناك نحرته هداياه عليه السلام وهى سبعون بدنة  
 والمراد صدها عن محلها الممهود الذى هو منى للحاج وعند الصفا للمعتمر وعند الشافعى  
 لا يختص دم الاحصار بالحرم فيجوز أن يذبح فى الموضع الذى احصر فيه . بين تعالى استحقاق  
 كفار مكة للعقوبة بثلاثة اشياء كفرهم فى انفسهم وصدا المؤمنين عن اتمام عمرتهم وصدا هديهم  
 عن بلوغ المحل فهم مع هذه الافعال القبيحة كانوا يستحقون أن يقاتلوا او يقتلوا الا انه تعالى  
 كف ايدي كل فريق عن صاحبه محافظة على ما فى مكة من المؤمنين المستضعفين ليخرجوا  
 منها او يدخلوها على وجه لا يكون فيه ايذاء من فيها من المؤمنين والمؤمنات كما قال تعالى  
 ﴿ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم﴾ لم تعرفوهم بأعيانهم لاختلاطهم وهو  
 صفة الرجال ونساء جميعا وكانوا بمكة وهم اثنان وسبعون فسايبكتمون ايمانهم ﴿أن تطأوهم﴾  
 بدل اشتمال منهم او من الضمير المنصوب فى تعلموهم اى توقعوا بهم وتهلكوهم فان الوطأ  
 عبارة عن الايقاع والاهلاك والابادة على طريق ذكر الملزوم وارادة اللازم لان الوطأ تحت  
 الاقدام مستلزم للاهلاك ومنه قوله عليه السلام اللهم اشد وطانك على مضراى خذهم اخذا  
 شديدا وفى المفردات اى ذلهم ووطى امرأته كناية عن الجماعه صار كأنهم صريح للعرف  
 ﴿فقتصيبكم منهم﴾ اى من جهنم معطوف على قوله ان تطأوهم ﴿مرة﴾ مفعلة من  
 عره اذا عراه ودهاه بما يكرهه ويشق عليه وفى المفردات العرا جرب الذى يعرا بدن اى  
 يعترض ومنه قيل للمضرة مرة تشبها بالعر الذى هو الجرب والمعنى مشقة ومكروه كوجوب  
 الدية او الكفارة بقتلهم والتأسيب عليهم وتعبير الكفار وسوء حالهم والاثم بالتقصير فى  
 البحث عنهم قال سمعى المفتى قلت فى المذهب الحنفى لا يلزم بقتل مثله شئ من الدية والكفارة  
 وما ذكره الزنجشبرى لا يوافق مذهبه انتهى وقد بضمهم اوجب الله على قاتل المؤمن فى  
 دار الحرب اذا لم يعلم ايمانه الكفارة فقال تعالى فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير  
 رقبة مؤمنة ﴿بغير علم﴾ متعاقى بأن تطأوهم اى غير عالين بهم فيصيبكم بذلك مكروه  
 لما كف ايديكم عنهم وفى هذا الحذف دليل على شدة غضب الله تعالى على كفار مكة  
 كأنه قيل لولا حق المؤمنين موجود لفعل بهم ما لا يدخل تحت الوصف والقياس بناء على ان

الحذف للتعميم والمبالغة ﴿ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ متعلق بما يدل عليه الجواب المحذوف كأنه قيل قبل عقيه لكن كفها عنهم ليدخل بذلك الكيف المؤدى الى الفتح بلا محذور في رحمة الواسعة بقسميها ﴿ من يشاء ﴾ وهم المؤمنون فانهم كانوا خارجين من الرحمة الدنيوية التي من جانبها الايمن مستضعفين تحت ايدى الكفرة واما الرحمة الاخرية فهم وان كانوا غير محرومين منها بالكلية لكنهم كانوا قاصرين في اقامة مراسم العباداة كما ينبغي فتوفيقهم لاقامتها على الوجه الاتم ادخال لهم في الرحمة الاخرية ﴿ لَوْ تَزِيلُوا ﴾ الضمير للفريقين اى لوتفرقوا وتميز بعضهم من بعض من زاله يزيله فرقه وزياته فزيل اى فرقته فتفرق ﴿ لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم والجله مستأنفة مقررة لما قبلها وفى الآية اشارتان احدهما ان خاصية النفس أن تصد وجه الطالب عن الله تعالى وتشوب الخيرات والصدقات التي يتقرب بها الى الله بالرياء والسمة والعجب لثلاثين محل الصدق والاخلاص والقبول والثانية ان استبقاء النفوس لاستخلاص الارواح وقواها مع ان بعض صفات النفس قابلية للفيض الالهى فيلزم الحذر من افساد استعدادها لقبول الفيض وعند التزكية فصفة لا يصلح الاقلعها كالكبر والشر والحسد والحقد وصفة تصلح للتبديل كالبخل بالسخاوة والحرس بالقناعة والغضب بالحلم والجبانه بالشجاعة والشهوة بالحجة قل البقى انظر كيف شفقة الله على المؤمنين الذين يراقبون الله في السر آء والضر آء ويرضون ببلائه كيف حرصهم من الخطرات وكيف اخفاهم بسرهم عن صدمات قهره وكيف جعلهم في كنفه حتى لا يطلع عليهم احد وكيف يدفع ببركتهم البلاء عن غيرهم فعلى المؤمن مراعاتهم في جميع الزمان والتوسل بهم الى الله المنان فانهم وسائل الله الخفية

بخود سرفرو برده همجون صدف • نه مانند در يا بر آورده كف

﴿ اذ جعل الذين كفروا ﴾ منصوب باذكر على المفعولية اى اذكر وقت جعل الكافرين يعنى اهل مكة ﴿ في قلوبهم الحمية ﴾ اى الانفة والتكبر فعيلة من حمى من كذا حمية اذا انف منه وفي المفردات غير عن القوة المضنية اذا ثارت وكثرت بالحمية يقال حميت على فلان اى غضبت عليه انتهى وذلك لان في الغضب ثوران دم القلب وحرارته وغليانه والجار والجرور امام متعلق بالجعل على انه بمعنى الالتقاء او بمحذوف وهو مفعول ثان على انه بمعنى التصير اى جعلوها ثابتة راسخة في قلوبهم ﴿ حمية الجاهلية ﴾ بدل من الحمية اى حمية الملة الجاهلية وهى ما كانت قبل البعثة او الحمية الناشئة من الجاهلية التي تمنع اذعان الحق قال الزهرى حميتهم انهم من الاقرار للنبي بالرسالة والاستفتاح بسم الله الرحمن الرحيم او منعمهم من دخول مكة وقال مقاتل قال اهل مكة قد قتلوا ابناؤنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم انفا واللات والعزى لا يدخلون علينا فهذه حمية الجاهلية التي دخلت في قلوبهم ﴿ فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ﴾ عطف على جعل والمراد تذكير حسن صنيع الرسول والمؤمنين بتوفيق الله تعالى وسوء صنيع الكفرة اى فأنزل الله عليهم الثبات والوقار فلم يالحق بهم مالحق الكفار فصالحوهم ورضوا أن يكتب الكتاب على ما ارادوا

يروى انه لما ابى سهيل ومن معه أن يكتب في عنوان كتاب الصالح البسملة وهذا ما صالح عليه رسول اهل مكة بل قالوا اكتب باسمك اللهم وهذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة قال عليه السلام لعلنى رضى الله عنه اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلموا مع ان اصل الصلح لم يكن عندهم بمحل من القبول في اول الامر على ما سبق في اول السورة مفعلا **﴿وألزمهم كلمة التقوى﴾** أى كلمة الشهادة حتى قالوها وهذا الزام الكرم والالطف لا الزام الاكراه والعنف واضيف الى التقوى لانها سببها اذ بها يتوقى من الشرك ومن النار فان اصل التقوى الاتقاء عنها وقد وصف الله هذه الامة بالمؤمنين في مواضع من القرءان العظيم باعتبار هذه الكلمة وبسم الله الرحمن الرحيم ومحمد رسول الله من شعار هذه الامة وخواصها اختارها لهم وصاروا المشركون محرومين منها حيث لم يرضوا بان يكتب في كتاب الصلح ذلك وعن الحسن كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد فان المؤمنين وفوا حيث نقضوا العهد وعاونوا من حارب حليف المؤمنين والمعنى على هذا وألزمهم كلمة اهل التقوى وهى العهد الواقع فى ضمن الصلح ومعنى الزامها اي اياهم تثبيتهم عليها وعلى الوفاء بها قال اهل العربية الكلمة قد استعملت فى اللفظة الواحدة ويراد بها الكلام الكثير الذى ارتبط بعضه ببعض فصار ككلمة واحدة كتسميتهم القصيدة بأسمائها كلمة ومنه يقال كلمة الشهادة قال الرضى وقد تطلق الكلمة مجازا على القصيدة والجملة يقال كلمة شاعر وقال تعالى وتمت كلمة ربك والكلمة عند اهل العربية مشتقة من الكلام بمعنى الجرح وذلك لتأثيرها فى النفوس وعند المحققين عبارة عن الارواح والذوات المجردة عن المواد والزمان والمكان لكون وجودها بكلمة كن فى عالم الامر اطلاقا لاسم السبب على المسبب والدليل على ذلك قوله تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته القاها الى مريم والمراد بكلمة التقوى ههنا حقيقة التقوى وما هيته فان الحقيقة من حيث هى مجردة عن اللواحق المادية والتشخصات فالله تعالى الزم المؤمنين حقيقة التقوى لينالوا بها قوة اليقين والتجرد التام وصفاء الفطرة الاصلية **﴿وكانوا أحق بها﴾** متصفين بمزيد استحقاق لها فى سابق حكمه وقدم علمه على ان صيغة التفضيل للزيادة مطلقا وقيل احق بهامن الكفار **﴿وآلها﴾** عطف تفسيرى المستأهل لها عند الله والمختص بهامن اهل الرجل وهو الذى يختص به وينسب اليه قيل ان الذين كانوا قبلنا لا يمكن لاحد منهم ان يقول لا اله الا الله فى اليوم واليلة الامر واحد لا يستطيع ان يقولها اكثر من ذلك وكان قائما يمد بها صوته حتى ينقطع النفس التماس بركتها وفضلها وجعل الله لهذه الامة أن يقولوها متى شاؤا وهو قوله وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بهامن الائمة السالفة وقال مجاهد ثلاث لا يحجب عن الرب لا اله الا الله من قلب مؤمن ودعوة الوالدين ودعوة المظلوم كفى كشف الاسرار ( وفى المنوى )

بحرو حدانت جفت وزوج نيست . كوهى وماهيش غير موج نيست  
اى محال واى محال اشراك او . دورازان دريا وموج پاك او

**﴿وكان الله بكل شئ عليا﴾** بليغ العلم بكل شئ من شأنه أن يتعلق به العلم فيعلم حق كل شئ



فيسوقه الى مستحقه ومن معلوماته انهم احق بها اى من جميع الائم لان النبي عليه السلام كان خلاصة الموجودات واصالها وهو الحبيب الذى خلقت الموجودات بتبعيته والكلمة هى صورة الجذبة التى توصل الحبيب بالحبيب والمحج بالمحجوب فهى بالنبوة احق لانه هو الحبيب لتوصله الى حبيبه وامته احق بهامن الائم لانهم المحبون لتوصل المحب بالمحجوب وهم اهلها لان اهل هذه الكلمة من ينفى بذاته وصفاته ويبقى بأثباتها معها بلا انانيته وما باغ هذا المبلغ بالكمال الا الذى صلى الله عليه وسلم فيقول اما انا فلا اقول انا وامته لقوله تعالى كستم خير امة اخرجت للناس وكان الله بكل شئ عليما فى الازل فبى وجود كل انسان على ما هو اهله فمنهم اهل الدنيا ومنهم اهل الآخرة ومنهم اهل الله وخاصته كذا فى التأويلات النجمية قال ابو عثمان كلمة التقوى كلمة المتقين وهى شهادة ان لا اله الا الله الزمها الله السعداء من اولياء المؤمنين وكانوا احق بها واهلها فى علم الله اذ خلقهم لها وخلق الجنة لاهلها وقال الواسطى كلمة التقوى صيانة النفس عن المطامع ظاهرا وباطنا وفل الجنيد من ادركته عناية السبق فى الازل جرى عليه عيون المواصلة وهو احق بها لما سبق اليه من كرامة الازل وقال بعض العارفين اعلم ان الله تعالى اسند الفعل فى جانب الكفار اليهم فقال اذ جعل الذين كفروا فى جانت المؤمنين اسنده الى نفسه فقال فأترى الله سكينته اشارة الى ان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا موال لهم فليس لهم من يدبر امرهم واما المؤمنون فله تعالى ولهم ومدبر امرهم وايضا فالحمة الجاهلية ليست الامن النفس لان النفس مقر الاخلاق الذميمة واما السكينة والوقار والنبات والطمأنينة فمن الله ثم ان الله تعالى قال فأترى الله بالفاء لا بالواو اشارة الى ان اترى السكينة بمقابلة جعل الحمة كما تقول اكرمنى فأكرمه اشارة الى ان اكرامك بمقابلة اكرامه ومجازاته وفى ذلك تنبيه على ان قوما اذا طغوا وظلموا بالله تعالى يحسن الى المظلومين وينصرهم فيعطيهم السكينة والوقار وكال البقين وذلك عين النعيم فى مقابلة ازعاج الظالمين وحقدهم واضطرابهم وذلك هو العذاب الاليم فهم اختاروا ذلك العذاب لانفسهم فله تعالى اختار للمؤمنين النعيم الدائم والمراد بكلمة التقوى كل كلمة تقى النفس عما يضرها من الاذكار كالتوحيد والاسماء الالهية ولذلك ورد فى الحديث من احصاها دخل الجنة وافضلها لا اله الا الله كما قال عليه السلام افضل ما قلته انا والنبيون من قبلى شهادة ان لا اله الا الله ثم ان قوله تعالى وكانوا احق بها واهلها اشارة الى ان الاسماء الالهية ينبغى ان لاتعلم ولا تلقن الا اهلها ممن استعد لها واستحقها بالامانة والديانة والصلاح روى ان الحجاج احضر انسا رضى الله عنه فقال انت تسبى قال نعم لانك ظالم وقد خالفت سنة رسول الله عليه السلام فقال كيف لو قتلتك اسوء قتلة قال لو علمت ان ذلك بيدك لعبدتك ولكنك لاتقدر فن رسول الله علمنى دعاء من قرأه كان فى حفظ الله وقد قرأته فقال الحجاج الاتعلمنى اياه فقال لا اعلمك ولا اعلمه احدا فى حياتك حتى لا يصل اليك ثم خرج فقالوا لم لم تقتله فقال رأيت وراه اسدين عظيمين فخفت منهما وروى ان عالما طلب من بعض المشايخ ان يماحه الاسم الاعظم فأعطاه شيئا منطى وقال او صله الى مريدى فلان فأخذه ثم انه فتحه فى الطريق لينظر ما فيه

فخرج منه فأرة فرجع بكمال الغيظ فلما رآه الشيخ تبسم وقال يا خائن الآن لم تكن  
أميلاً لفأرة فكيف تكون أميلاً للاسم الأعظم فالكبار يحفظون الاسماء والادعية من غير أهلها  
لئلا يجعلوها ذريعة إلى الأغراض الفاسدة النفسانية (قال سعدى)

كسى رابا خواجه تست جنك • بدست جرامى دهي چوب وسنك  
سنك آخركه باشدكه خواش نهند • بفرماي تا استخوانش نهند

(وفي المتنوى)

چند دزدی حرف مردان خدا • تا فروشی و ستانی مرحبا  
چون رخت رانیست در خوبی امید • خواه کلکونه نه و خواهی مدید  
﴿لقد صدق الله رسوله الرؤيا﴾ صدق يتعدى الى مفعولين الى الاول بنفسه والى الثانى  
بمحرف الجر يقال صدقك فى كذا أى ما كذبك فيه وقد يحذف الجار ويوصل الفعل كفى  
هذه الآية أى صدقه عليه السلام فى رؤياه وتحقيقه اراه الرؤيا الصادقة وهى ماسبق فى اول  
السورة من انه عليه السلام رأى قبل خروجه الى الحديبية كأنه واصحابه قد دخلوا مكة  
آمنين وقد خلقوا رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على اصحابه ففرحوا واستبشروا وحسبوا  
انهم داخلوها فى عامهم هذا فلما تأخر ذلك قال بعض المنافقين والله ما حلقتنا ولا قصرنا  
ولا رأينا المسجد الحرام فنزلت وهو دليل قاطع على ان الرؤيا حق وليس بباطل كما زعم  
جمهور المتكلمين والمعتزلة فتبالمهم كفى بحر العلوم قالوا ان خلت الرؤيا عن حديث النفس  
وكان هيئة الدماغ صحيحة والمزاج مستقيماً كانت رؤيا من الله مثل رؤيا الانبياء والاولياء  
والصالحاء وفى الحديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة ﴿بالحق﴾  
أى صدقاً ملتبساً بالغرض الصحيح والحكمة البالغة التى هى التمييز بين الراسخ فى الايمان  
والمترنزل فيه او حال كون تلك الرؤيا ملتبسة بالحق ليست من قبيل اضغاث الاحلام لان  
مارآه كائن لا محالة فى وقته المقدر له وهو العام القابل وقد جوز ان يكون قسمياً بالحق الذى  
هو من اسماء الله او بنقيض الباطل وقوله ﴿لتدخلن المسجد الحرام﴾ جواب وهو على  
الاولين جواب قسم محذوف أى والله لتدخلنه فى العام الثانى ﴿ان شاء الله﴾ تعليق للعدة  
بالمشيئة لتعليم العباد لكى يقولوا فى عدايتهم مثل ذلك لالكونه تعالى شاكافى وقوع الموعود  
فانه منزّه عن ذلك وهذا معنى ما قال ثعلب استثنى الله فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون  
وفيه ايضا تعريض بأن دخولهم مبنى على مشيئته تعالى ذلك لاعلى جلالته وقوته كما قال  
فى الكواشف استثنى اعلاما انه لافعال الا الله انتهى اول الاشعار بأن بعضهم لا يدخلونه لموت  
او غيبة او غير ذلك فكلمة ان للتشكيك لا للشك وقال الحدادى الاستثناء قد يذكّر لتحقيق  
تبركا كقولهم قد غفر الله لك ان شاء الله ولا تعاق لمن يصحح الايمان بالاستثناء لانه خبر  
عن الحال فالاستثناء فيه محال كفى عين ايماني وروى ان النبي عليه السلام كان اذا دخل  
المقابر يقول السلام عليكم اهل القبور وانا انشاء الله بكم لاحقون فيستثنى على وجه التبرك  
وان كان الاحق مقطوعاً به وقيل معناه لاحقون بكم فى الوفاة على الايمان فان شرطية

(ويمكن)

ويمكن ان يقال تعليق الحقوق بالمشيئة بناء على ان الحقوق بخصوص مخاطبين وتحصل من هذا ان الاستثناء من الامن لا من الدخول لان الدخول مقطوع الا الا من حال الدخول وقال بعضهم ان هنا بمعنى اذ كافي قوله ان اردن تحصنا وقال ابن عطية وهذا احسن في معناه لكن كون ان بمعنى اذ غير موجود في لسان العرب وفيه وجه آخر وهو انه حكاية لما قاله ملك الرؤيا لرسول الله فقله لتدخلن الآية تفسير للرؤيا كأنه قيل هو قول الملك له عليه السلام في منامه لتدخلن واذا كان التعليق من كلام الملك لتبرك فلا اشكال او حكاية لما قاله عليه اسلام لاصحابه كأنه قيل قال النبي بناء على تلك الرؤيا التي هي وحى لتدخلن الخ يعني لما قص رؤياه على اصحابه استأنف بأن قال لتدخلن الخ ﴿آمنين﴾ من الاعادى حال من فاعل لتدخلن والشرط معترض وكذا قوله ﴿محاقين رؤسكم﴾ اى جميع شعورها والتحليق والتحلاق بسيار ستردن سركا في تاج المصادر والحلق العضو المخصوص وحلقه قطع حلقه ثم جعل الحلق لقطع الشعر وجزءه فحلق حلقه وحلق رأسه اى ازال شعره ﴿ومقصرين﴾ بعض شعورها والقصر خلاف الطول وقص شعره حز بعضه اى محلقا بعضكم. ومقصرا آخرون والا فلا يجتمع الحلق والتقصير في كل واحد منهم فالنظم من نسبة حال البعض الى الكل يعنى ان الواو ليست لاجتماع الامرين في كل واحد منهم بل لاجتماعهما في مجموع القوم ثم ان قوله محاقين ومقصرين من الاحوال المقدرة فلا يراد ان حال الدخول هو حال الاحرام وهو لا يجامع الحلق والتقصير وقدم الحلق على التقصير وهو قطع اطراف الشعر لان الحلق افضل من التقصير وقد حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بمنى واعطى شعر شق رأسه باطلحة الانصارى وهو زوج ام سليم وهي والدة انس بن مالك فكان آل انس يتهادون به بينهم وروى انه عليه السلام حلق رأسه اربع مرات والعادة في هذا الزمان في اكثر البلاد حلق الرأس للرجل عملا بقوله عليه السلام تحت كل شجرة نجاسة فخللوا الشعر وانقوا البشرة وانما قلنا للرجل لان حلق شعر المرأة مثله وهي حرام كما ان حلق لحية الرجل كذلك ﴿لا تخافون﴾ حال مؤكدة من فاعل لتدخلن او استئناف جوابا عن سؤال انه كيف يكون الحال بعد الدخول اى لا تخافون بعد ذلك من احد ﴿فعلم مالم تعلموا﴾ عطف على صدق والفاء للترتيب الذكري فالتعرض لحكم الشئ انما يكون بعد جرى ذكره والمراد بعلمه تعالى العلم الفعلي المتعلق بامر حادث بعد المعطوف عليه اى فعل عقيب ما اراه الرؤيا الصادقة مالم تعلموا من الحكمة الداعية الى تقديم ما يشهد بالصدق علما فعليا ﴿فجعل﴾ لاجله ﴿من دون ذلك﴾ اى من دون تحقق مصداق ما اراه من دخول المسجد الحرام الخ وبالفارسية پس ساخت برأى شما يعنى مقرر كرد پیش ازين يعنى قبل از دخول در مسجد حرام بجبهت عمره قضا ﴿فتحاً قريبا﴾ هو فتح خبير مضى عليه السلام بعد خمس عشرة ليلة كافي عين المعانى والمراد بعمله وعده وانجازه من غير تسويف ليستدل به على صدق الرؤيا حسبا قال ولتكون آية للمؤمنين واما جعل ما في قوله مالم تعلموا عبارة عن الحكمة في تأخير فتح مكة الى العاصم القابل

كاجنح اليه الجمهور فتأباه الفاء فان علمه تعالى بذلك متقدم على اراءة الرؤيا قطعا كما في الارشاد وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى امتحن المؤمن والمنافق بهذه الرؤيا اذ لم يتعين وقت دخولهم فيه فأخر الدخول تلك السنة فهلك المنافقون بتكذيب النبي عليه السلام فيما وعدهم بدخول المسجد الحرام وازداد كفرهم ونفاقهم وازداد ايمان المؤمنين بتصديق النبي عليه السلام مع ايمانهم وانتظروا صدق رؤياه فصدق الله رسوله الرؤيا بالحق فهلك من هلك عن بينة وحى من حى عن بينة ولذلك قال تعالى فاعلم ما لم تعلموا يعني من تربية نفاق اهل النفاق وتقوية ايمان اهل الايمان فجعل من دون ذلك فتحاً قريباً من فتوح الظاهر والباطن فلا بد من الصبر فان الامور مرهونة باوقاتها

صدهزاران كيميا حق آفرید • كيمياي همجو صبر آدم نديد

نيست هر مطلوب از طالب دريغ • جفت تابش شمس وجفت آب ميغ

وقد صبر عليه السلام على اذى قومه وهكذا حال كل وارث قال معروف الكرخي قدس سره رأيت في المنام كائني دخلت الجنة ورأيت قصرا فرشت مجالسه وارخيت ستوره وقام ولداه فقلت لمن هذا فقيل لابي يوسف فقلت من استحق هذا فقالوا بتعاليمه الناس العلم • صبره على اذاهم ثم ان الصدق صفة الله تعالى وصفة خواص عباده وانه من اسباب الهداية (حكى) عن ابراهيم الخواص قدس سره انه كان اذا اراد سفرا لم يعلم احدا ولم يذكره وانما يأخذ ركوته ويمشي قال حامدا لاسود فينا نحن معه في مسجد تناول ركوته ومشى فاتبعته فلما وافينا القادسية قال لي يا حامد الى اين قلت يا سيدي خرجت لخروجك قال انا اريد مكة ان شاء الله قلت وانا اريد ان شاء الله مكة فلما كان بعد ايام اذا بشاب قد انضم اليا فمشى معنا يوما ولىلة لا يسجد لله سجدة فعرفت ابراهيم وقلت ان هذا الغلام لا يصلي تجلس وول يا غلام مالك لا تصلي والصلاة اوجب عليك من الحج فقال يا شيخ ما على صلاة قلت أأست بمسلم ول لا قلت فاي شيء انت قل نصراني ولكن اشارني في النصرانية الى التوكل وادعت نفسي انها قد احكمت حال التوكل فلم اصدقها فيما ادعت حتى اخرجتها الى هذه القلعة التي ليس فيها موجود غير المعبود اثير ساكبي وامتحن خاطري فقام ابراهيم ومشى وقال دته معك فلم يزل يسايرنا حتى وافينا بطن مرو فقام ابراهيم ونزع خلعانه فطهرها بالماء ثم جالس وقال له ما اسمك قال عبد المسيح فقال يا عبد المسيح هذا دهايز مكة يعني الحرم وقد حرم الله على امثالك الدخول فيه قال تعالى انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والذي اردت ان تستكشفه من نفسك قد بان لك فاحذر ان تدخل مكة فان رأيتك بمكة انكرما عليك قال حامد فتركناه ودخلنا مكة وخرجنا الى الموقف فينا نحن جلوس بعرفات اذبه قد اقبل عليه ثوبان وهو محرم يتصفح الوجوه حتى وقف علينا فأكب على ابراهيم يقبل رأسه فقال له ما وراءك يا عبد المسيح فقال له هيات انا اليوم عبد من المسيح عبده فقال له ابراهيم حدثني حديثك قال جلست مكاني حتى اقبلت فافان الحاج وتنكرت في زى المسلمين كائني محرم فساعة وقعت عيني على

الكعبة اضمحل عندى كل دين سوى دين الاسلام فأسلمت واغتسلت واحترمت وها انا اطلبك يومى فالتفت الى ابراهيم وقال يا حامد انظر الى ركة الصدق في النصرانية كيف هداه الى الاسلام ثم صحبنا حتى مات بين الفقراء ومن الله الهداية والتوفيق هو الذى ارسل الله تعالى وحده ﷺ الذى ارسل رسوله ﷺ يعنى ان الله تعالى بحلال ذاته وعلو شأنه اختص بارسال رسوله الذى لا رسول احق منه باضافته اليه ﷺ بالهدى ﷺ اى كونه ماتبساً بالتوحيد وهو شهادة ان لا اله الا الله فيكون الجار متعلقاً بمحذوف او بسببه ولاجله فيكون متعلقاً بأرسل ﷻ ودين الحق ﷺ اى ودين الاسلام وهو من قيل اضافة الموصوف الى صفته مثل عذاب الحريق والاصل الدين الحق والعذاب المحرق ومعنى الحق الثابت الذى هو ناسخ الاديان ومبطلها ﷺ ليظهره على الدين كله ﷺ اللام فى الدين للجنس اى ليعلى الدين الحق ويغلبه على جنس الدين بجميع افراده التى هى الاديان المختلفة بنسخ ما كان حقاً من بعض الاحكام المتبدلة بتبدل الاعصار واطهار بطلان ما كان باطلا او تسليط المسلمين على اهل سائر الاديان ولقد انجز الله وعده حيث جعله بحيث لم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام ولا يبقى الا مسلم او ذمة للمسلمين وكما ترى من فتوح اكبر البلاد وقهر الملوك الشداد ما تعرف به قدرة الله تعالى وفى الآية فضل تأكيده لما وعد من الفتح وتوطين لنفوس المؤمنين على انه سيفتح لهم من البلاد ويعطيهم من الغلبة على الاقليم ما يستقلون اليه فتح مكة وقد انجز كما اشير اليه آنفاً واعلم ان قوله ليظهره اثبات السبب الموجب للارسال فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعاً ولا من العلة عقلاً لان افعال الله تعالى ليست بمعللة بالاغراض عند الاشاعرة لكنها مستتعبة لغايات جليلة فنزل ترتيب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتيب الغرض على ما هو غرض له ﷺ وكفى بالله ﷻ اى الذين له الاحاطة بجميع صفات الكمال ﷺ شهيداً ﷺ على ان ما وعده كائن للاحاطة او على سيوفه عليه السلام باظهار المعجزات وان لم يشهد الكفار وعن ابن عباس رضى الله عنهما شهد له بالرسالة وهو قوله ﷺ محمد رسول الله ﷺ فمحمد مبتدأ ورسول الله خبره وهو وقت تام والجملة مبنية للمشهود به وقيل محمد خبر مبتدأ محذوف وقوله رسول الله بدل اويان او نعت اى ذلك الرسول المرسل بالهدى ودين الحق محمد رسول الله قل في تاليف الاذهان اعلم الله سبحانه محمداً عليه السلام انه خلق الموجودات كلها من اجله اى من اجل ظهوره اى من اجل تجليه به حتى قال ليس شئ بين السماء والارض الا يعلم انى رسول الله غير حاصي الانس والجن وقال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره لما تجلى الله وجد جميع الارواح فوجد اولاً روح نبينا صلى الله عليه وسلم ثم سائر الارواح فلقن التوحيد فقال لا اله الا الله فكرمه الله بقوله محمد رسول الله فأعطى الرسالة فى ذلك الوقت ولذا قال عليه السلام كنت نبيا وادم بين الماء والطين انتهى ومعنى الحديث انه كان نبيا بالفعل علماً باوة وغيره من الانبياء ما كان نبيا بالفعل ولا علماً بنبوته الا حين بعث بعد وجوده ببدنه العنصرى واستكمال شرائط النبوة فكل من بدا بعد وجود المصطفى عليه السلام فهم نوابه وخلفاؤه مقدمين

كالانبياء والرسل او مؤخرين كالولياء الله الكمل قال عليه السلام انا من نور الله والمؤمنون من فيض نوري فهو الجنس العالي والمقدم وماعداه التالي والمؤخر كما قال كنت اولهم خلقا وآخرهم بعثنا فرسول الله هو الذي لا يساويه رسول لانه رسول الى جميع الخلق من ادرك زمانه بالفعل في الدنيا ومن تقدمه بالقوة فيها وبالفعل بالآخرة يوم يكون الكل تحت لوائه وقد اخذ على الانبياء كلهم الميثاق بأن يؤمنوا به ان ادركوه واخذوا الانبياء على امهم وفي الحديث اما محمد واحمد ومعنى محمد كثير الحمد فان اهل السماء والارض حمدوه ومعنى احمد اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله بمحمد لم يحمد بها غيره كما في شرح المشارق لابن الملك (قال الجامي)

محمدت چون بلانهايه زحقى . يافت شد نام آوازان مشتق  
واسمه في العرش ابو القاسم وفي السموات احمد وفي الارض محمد قال على رضى الله عنه ما اجتمع قوم في مشورة ولم يدخلوا فيها من اسمه محمد الا لم يبارك لهم فيها و اشار الف احمد الى كونه فتحا ومقدمالان نخرجه مبدأ الخارج و اشار ميم محمد الى كونه خاتما ومؤخر الان نخرجهما ختام الخارج كما قل نحن الآخرون السابقون و اشار الميم ايضا الى بعثته عند الاربعين . ل بعضهم اكرم الله من الصبيان اربعة بأربعة اشياء يوسف عليه السلام بالوحي في الجب ويحيى عليه السلام بالحكمة في الصباوة وعيسى عليه السلام بالنطق في المهد وسليمان عليه السلام بالفهم واما نينا عليه السلام فله الفضيلة العظمى والآية الكبرى حيث ان الله اكرمه بالسجدة عند الولادة والشهادة بأنه رسول الله وكل قول يقبل الاختلاف بين المسلمين الا قول لا اله الا الله محمد رسول الله فانه غير قابل للاختلاف فعناه متحقق وان لم يتكلم به احد وكذا اكرمه بشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والحوار عند ولادته واكرمه بالنبوة في عالم الارواح قبل الولادة وكفاه بذلك اختصاصا وتفصيلا فلا بد للمؤمن من تعظيم شرعه واجبا سنته والتقرب اليه بالصلوات وسائر القربات لينال عند الله الدرجات وكانت رابعة العدوية رحمه الله تصلى في اليوم والليلة الف ركعة وتقول ما اريد بها ثوابا وان كن ليسرهما رسول الله عليه السلام ويقول للانبياء انظروا الى امرأته من امي هذا عملها في اليوم والليلة ومن تعظيمه عمل المولد اذا لم يكن فيه منكر قال الامام السيوطي قدس سره يستحب لنا اظهار الشكر لمولده عليه السلام انتهى وقد اجتمع عند الامام تقى الدين السبكي رحمه الله جمع كثير من علماء عصره فأنشد منشدا قول الصر صرى رحمه الله في مدحه عليه السلام

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب . على ورق من خط احسن من كتب

وان تهض الاشراف عند سماعه . قياما صفوا اوجيا على الركب

فمنذ ذلك قام الامام السبكي وجميع من بالجلاس لفصل انس عظيم بذلك المجلس ويكفي ذلك في الاقتداء وقد قال ابن حجر الهيثمي ان البدعة الحسنة متفق على نديها وعمل المولد واجتماع الناس له كذلك اى بدعة حسنة قال السخاوى لم يفعله احد من القرون الثلاثة

وانما حدث بعد ثم لازال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولد ويتصدقون في ليلته بانواع الصدقات ويمتنون بقرآءة مولده الكريم ويظهر من ركاته عليهم كل فضل عظيم قال ابن الجوزي من خواصه انه امان في ذلك العام وبشرى حاجته بنيل البقية والمرام واول من احداثه من الملوك صاحب اربل وصنف له ابن دحية رحمه الله كتابا في المولد سماه التنوير بمولد البشير النذير فأجازه بألف دينار وقد استخرج له الحافظ ابن حجر اصلا من السنة وكذا الحافظ السيوطي وردا على الفا كهاني المالكي في قوله ان عمل المولد بدعة مذمومة كما في انسان العيون ﴿والذين معه﴾ اي مع رسول الله عليه السلام وهو مبتدأ خبره قوله ﴿اشداء﴾ غلاظ وهو جمع شديد ﴿على الكفار﴾ كالأشبد على فريسته ﴿رحماء﴾ اي متعاطفون وهو جمع رحيم ﴿بينهم﴾ كالوالد مع ولده يعني انهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة ولين وافقهم في الدين الرحمة والرأفة كقوله تعالى اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين فلوا كفى بقوله اشداء على الكفار لربما اوهم الفظة والغلظة فكميل بقوله رحماء بينهم فيكون من اسلوب التكميل وعن الحسن بلغ من تشددهم على الكفار انهم كانوا يحرزون من ثيابهم ان تلتزق بثيابهم ومن ابدانهم ان تمس ابدانهم وبلغ من رحمهم فيما بينهم انه كان لا يرى مؤمن مؤمنا الا صاحبه وعائنه وذكر في التوراة في صفة عمر رضى الله عنه قرن من حديد امين شديد وكذا ابو بكر رضى الله عنه فانه خرج لقتال اهل الردة شاهر سيفه راكبا راحلته فهو من شدته وصلابته على الكفار (قال الشيخ سعدى) نه جندان درشتى كن كه از توسير كردند و نه جندان نرمى كن كه بر تود لير شوند درشتى نرمى بهم در بهست . جور كزن كه جراح و مرهم نهست

( وقال بعضهم )

هست نرمى آفت جان سمور وز درشتى ميرد جان خار پست

وفي الحديث المؤمنون هينون لينون مدح النبي بالسهولة واللين لاهما من الاخلاق الحسنة فان قلت من امثال العرب لا تكن رطبا فتعصر ولا يابس فتكسر وعلى وفق ذلك ورد قوله عليه السلام لا تكن مرافعتي ولا حلوا فتسقط يقال اعقت الشيء اذا ازلته من فيك لمراوته واسترطه اي ابتاعه وفي هذا نهى عن اللين فواجه كونه جهة مدح قلت لاشبهة في ان خير الامور اوسطها وكل طرفي الامور ذميم اي المذموم هو الافراط والتفريط لا الاعتدال والاقتصاد نسأل الله العمل بذلك ﴿تراهم ركعا سجدا﴾ جمع راكع وساجد اي تساهدهم حال كونهم راكعين ساجدين لمواظبتهم على الصلوات فهما حالان لان الرؤية بصرية واريد بالفعل الاستمرار والجملة خبر آخر واستئناف ﴿يبتغون فضلا من الله ورضوانا﴾ اما خبر آخر او استئناف مبنى على سؤال نشأ عن بيان مواظبتهم على الركوع والسجود كأنه قيل ماذا يريدون بذلك فقيل يبتغون فضلا من الله ورضوانا اي ثوابا ورضى وقال بعض الكبار قصدهم في الطاعة والعبادة الوصول والوصال وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال الراغب الرضوان الرضى الكثير ﴿سبحانهم﴾ فلي من سامه اذا علمه اي جعله ذاعلامه والمعنى علامتهم وسمتهم وقرئ سيمياؤهم

بالياء بعد الميم والمد وهما اثنان وفيها لغة ثالثة هي السياء بالمد وهو مبتدأ خبر قوله ﴿في وجوههم﴾  
 اى ثابتة في وجوههم ﴿من اثر السجود﴾ حال من المستكن في الجار واثر الشيء حصول ما يدل  
 على وجوده كما في المفردات اى من التأثير الذي تؤثره كثرة السجود وما روى عن النبي عليه  
 السلام من قوله لا تعلموا سوركم اى لا تسموها انما هو فيما اذا اعتمد بجهته على الارض  
 ليحدث فيها تلك السمة وذلك محض رياء ونفاق والكلام فيما حدث في جهة السجادة الذين لا يسجدون  
 الا خالصا لوجه الله وكان الامام زين العابدين رضى الله عنه وهو على ابن الحسين بن علي رضى  
 الله عنهم وكذا على بن عبد الله بن العباس يقال لهما ذوا الثفتان لما احدثت كثرة سجودهما  
 في مواضع منهما اشياء ثفتان البعير والثفتة بكسر الفاء من البعير الركبة وماس الارض من  
 اعضائه عند الاناخة وثفتت يده ثفتا اذا غلظت عن العمل وكانت له خمسة اصل زيتون يصلي  
 عند كل اصل ركعتين كل يوم قال قائلهم

ديار على والحسين وجعفر . وحمة والسجاد ذى الثفتان

قال عطاء دخل في الآية من حافظ على الصلوات الخمس وقال بعض الكبار سيما الحبين من اثر  
 السجود فانهم لا يسجدون لشي من الدنيا والعقبى الا الله مخلصين له الدين وقيل صفرة الوجوه  
 من خشية الله وقيل ندى الطهور وتراب الارض فانهم كانوا يسجدون على التراب لا على الانواب  
 وقيل استنارة وجوههم من طول ماصلوا بالليل قال عليه السلام من كثرت صلاته بالليل حسن  
 وجهه بالنهار الا ترى ان من سهر بالليل وهو مشغول بالشراب واللعب لا يكون وجهه في النهار  
 كوجه من سهر وهو مشغول بالطاعة وجاء في باب الامامة انه يقدم الا علم ثم الاقران ثم الاورع  
 ثم الاسن ثم الاصيح وجها اى اكثرهم صلاة بالليل لما روى من الحديث قيل لبعضهم ما بال  
 المتجهدين احسن الناس وجوها فقال لانهم خلوا بالرحمن فأصابهم من نوره كما يصيب القمر  
 نور الشمس فينور به . درفتحات مذكور است كه چون ارواح بيركت قرب الهى صافى شد انوار  
 موافقت بر اشباح ظاهر كرد

درويش را كوام چه حاجت كه عاشقست . رنك رخس زدور به بين وبدان كه هست  
 وقال سهل المؤمن من توجه لله مقبلا عليه غير معرض عنه وذلك سيما المؤمنون وقال حامر بن  
 عبد القيس كاد وجه المؤمن يخبر عن مكنون عمله وكذلك وجه الكافر وذلك قوله سيماهم في  
 وجوههم وقال بعضهم ترى على وجوههم هبة لقرب عهدهم بمناجاة سيدهم وقال ابن عطاء ترى  
 عليهم خاع الانوار لائحة وقال عبدالعزيز المكي ليست هي التحولة والصفرة لكنها نور يظهر  
 على وجوه العابدين يبدو من باطنهم على ظاهريهم يتبين ذلك للمؤمنين ولو كان ذلك في زنجي او  
 حبشي انتهى ولا شك ان هذه الامة يقومون يوم القيامة غراخجيا من آثار الوضوء وبعضهم  
 يكون وجوههم من اثر السجود كالقمر ليلة البدر وكل ذلك من تأثير نور القاب وانعكاسه ولذا قال  
 آن سياهی كز بي ناموس حق ناقوس زد . در عرب بالليل بود اندر قيامت بوالنهار

﴿ذلك﴾ اشارة الى ما ذكر من نعمتهم الجليلة ﴿مثلهم﴾ اى وصفهم العجيب الشأن الجارى  
 في الغرابة مجرى الامثال ﴿في التوراة﴾ حال من مثلهم والعامل معنى الاشارة والتوراة اسم



كتاب موسى عليه السلام قال من جوز ان تكون التوراة عربية انما تشتق من وري الزند  
فوعلة منه على ان التاء مبدلة من الواو سمي التوراة لانه يظهر منه النور والضياء لبني اسرائيل  
وفي القاموس وورية النار وريتها ماتوري به من خرقه او حطبة والتوراة تفعلة منه انتهى وقال  
بعضهم فوعلة منه لاتفعل لقاة وجود ذلك ﴿ ومنهم في الانجيل ﴾ عطف على مثلهم الاول  
كأنه قيل ذلك مثلهم في التوراة والانجيل وتكرير مثلهم لتأكيد غرابته وزيادة تقريرها  
والانجيل كتاب عيسى عليه السلام يعني بهمين نعمت در كتاب موسى وعيسى مسطور دنا كه  
معلوم ام كردند وبایشان مژده ورشوند . والانجيل من نجل الشيء اظهره سمي الانجيل  
انجيلا لانه اظهر الدين بعدما درس اي عفا رسمه ﴿ كزرع اخرج شطاء ﴾ يقال زرع  
كمنع طرح البذر وزرع الله انبت والزرع الولد والمزروع والجمع زروع وموضعه المزرعة  
مثلة الرأه وهو الخ تمثيل مستأنف اي هم كزرع اخرج افراخه اي فروعه واغصانه وذلك  
ان اول مانبت من الزرع بمنزلة الام وما تفرع وتشتع منه بمنزلة اولاده وافراخه وفي المفردات  
شطاء فروع الزرع وهو ما خرج منه وتفرع في شاطئه اي جانبيه وجمعه اشطاء وقوله اخرج  
شطاء أي افراخه انتهى وقيل هو اي الزرع الخ تفسير لقوله ذلك على انه اشارة مهمة وقيل  
خبر لقوله تعالى ومنهم في الانجيل على ان الكلام قد تم عند قوله تعالى مثلهم في التوراة ﴿ فآزره ﴾  
المنوى في آزره ضمير الزرع اي فقوى الزرع ذلك الشطاء وبالفارسية بس قوى كرد كشت آن  
يك شاخ را . الا ان الامام ألقى رحمة الله جعل المنوى في آزر ضمير الشطاء قال فآزره  
اي فقوى الشطاء اصل الزرع بالتقافه عليه وتكافئه وهو صريح في ان الضمير المرفوع للشطاء  
والمصوب للزرع وهو من الموازنة بمعنى المعاونة فيكون وزن آزر فاعل من الازر وهو القوة  
او من الازار وهي الامانة فيكون وزنه افعل وهو الظاهر لانه لم يسمع في مضارعه يوازر بل  
يوزر ﴿ فاستغلظ ﴾ فصار غليظا بعدما كان دقيقا فهو من باب استحجر الطين يعني ان السبن  
للتحول ﴿ فاستوى على سوقه ﴾ فاستقام على قصبه جمع ساق وهو اصوله ﴿ يعجب الزراع ﴾  
حال اي حال كونه يعجب زراعه الذين زرعوه اي يسرهم بقوته وكثافته وغلظه وحين منظره وطول  
قامته وبالفارسية بشكفت آرد مزارعازرا وهاتم المثل وهو مثل ضربه الله لاصحاب رسول الله  
قلوا في بدء الاسلام ثم كثروا واستحكموا فترقى امرهم يوما فوما بحيث اعجب الناس وقيل مكتوب  
في التوراة سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون عن المنكر وفي الاسئلة  
المقحمة كيف ضرب الله المثل لاصحاب النبي عليه السلام بالزرع الذي اخرج شطاء ولما دالم  
يشبههم بالخليل والاشجار الكبار المثمرة والجواب لان اصحاب النبي كانوا في بدء الامر  
قليلين ثم صاروا يزدادون ويكثرون كالزرع الذي يبدو ضعيفا ثم ينمو ويخرج شطاء ويكثر  
لان الزرع يحصد ويزرع كذلك المسلمون منهم من يموت ثم يقوم مقامه غيره بخلاف الاشجار  
الكبار فانها تبقى بمجالها سنين ولانه تبت من الحبة الواحدة سنابل وليس ذلك في غير الزرع  
انتهى فكما ان اعمالم نامية فكذا اجسادهم الا ترى انه قتل مع الامام الحسين رضي الله عنه  
عامة اهل بيته لم ينج الابنه زين العابدين على رضي الله عنه لعنوه فأخرج الله من صلبه الكثير

الطيب وقيل يزيد بن المهلب واخوتهم وذرايرهم ثم مكث من بقي منهم نيفا وعشرين سنة لا يولد فيهم  
 اثنى ولا يموت منهم غلام وعن عكرمة اخرج شطاء بأبي بكر فآزره بعمر فاستغلظ بعثمان فاستوى  
 على سوقه بعلى رضى الله عنهم **ليغيظهم الكفار** الغيظ اشد غضب وهو الحرارة التي يجدها  
 الانسان من ثوران دم قلبه غاظه يغيظه فاعتناظ وغيظه فتغيظ وعاظوه وعاظوه وهو علة  
 لما يعرب عنه الكلام من تشبيههم بالزرع في زكائه واستحكامه اى جعلهم الله كالزرع في النماء والقوة  
 ليغيظهم مشركى مكة وكفار العرب والعجم والفارسية تالله رسول خویش وياران او كافر ارا  
 بدرد ارد . ومن غيظ الكفار قول عمر رضى الله عنه لاهل مكة بعدما سلم لان عبد الله سابع اليوم  
 وفي الحديث ارحم امتى بامتى ابوبكر واقواهم في دين الله عمر واصدقهم حياء عثمان واقضاهم على واقرأهم  
 ابى بن كعب وافرضهم زيد بن ثابت واعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وما ظلت الحضرة ولا اقلت  
 الغبراء من ذى لهجة اصدق من ابى ذر ولكل امة امين وامين هذه الامة ابو عبيدة ابن الجراح  
 وقيل قوله ليغيظهم الكفار علة لما بعده من قوله تعالى **وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم**  
**مغفرة واجرا عظيما** فان الكفار اذا سمعوا بما اعد للمؤمنين في الآخرة مع ما لهم في  
 الدنيا من العزة غاظهم ذلك اشد غيظ . يقول الفقير نظر الكفار مقصور على ما فى الدنيا  
 مما يتنافس فيه ويتحاسد وكيف لا يغيظهم ما اعد للمؤمنين في الآخرة وليسوا بمؤمنين باليوم  
 الآخر ومنهم للبيان كفى قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعنى هم ايشانرا وعد فرمود  
 آمرزش كنائه ومزدى بزرك . وهو الجنة ودرجاتها فلا حجة فيه للطاعنين في الاصحاب فان كلهم  
 مؤمنون ولما كانوا يتبعون من الله فضلا ورضوانا وعدهم الله بالنجاة من المكروه والفوز  
 بالمحجوب وعن الحسن محمد رسول الله والذين معه ابوبكر الصديق رضى الله عنه لانه كان معه في  
 الغار ومن انكر صحبته كفر اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه كان  
 شديدا غايظا على اهل مكة رحاء بينهم عثمان بن عفان رضى الله عنه لانه كان رؤفا رحيا ذا حياء  
 عظيم تراهم ركعا سجدا على بن ابى طالب رضى الله عنه تاحدى كه هرب آواز هزار تكبير  
 احرام از خلوت وى با جماع خادمان عتبة عليه اش مبرسيد يتبعون فضلا من الله ورضوانا  
 بقية العشرة المبشرة بالجنة وفي الحديث يا على انت فى الجنة وشيعتك فى الجنة وسيجيى بعدى  
 قوم يدعون ولايتك لهم لقب يقال لهم الرافضة فاذا أدركتهم فاقتلهم فانهم مشركون قال  
 يارسول الله ما علامتهم قال يا على انه ليست لهم جمعة ولا جماعة يسبون ابابكر وعمر قال مالك  
 بن انس رضى الله عنه من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقد أصابته هذه الآية قال ابو العالية العمل الصالح فى هذه الآية حب الصحابة وفي الحديث  
 يا على ان الله امرنى ان اتخذ ابابكر والدا وعمر مشيرا وعثمان سندا وانت يا على ظهر افأتم  
 اربعة قد أخذ ميثا قكم فى الكتاب لا يحكم المؤمن ولا يفضكم الا فاجر أتم خلائف نبوتى  
 وعقدة ذمتى لا تقاطعوا ولا تداروا ولا تنامزوا كفى كشف الاسرار وفي الحديث لا تسبوا  
 اصحابى فلوان احدمكم انفق مثل احد ذهابا مبلغ مداحدهم ولا نصفه المدرع الصاع والنصف  
 نصف الشئ والضمير فى نصيفه راجع الى احدهم لالى المدوا المعنى ان احدم لا يدرك بانفاق

مثل احد ذهابا من الفضيلة ما ادرك احدهم باتفاق مد من الطعام او نصيفه وفي حديث آخر الله الله في اصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فيحى احبهم ومن ابغضهم فيبغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه اى يأخذه الله للتعذيب والعقاب وفي الصواعق لابن حجر وكان للنبي عليه السلام مائة الف واربعة عشر ألف صحابى عند موته انتهى وفي حديث الاخوة قال اصحابه نحن اخوانك يا رسول الله قال لا اتم اصحابى واخوانى الذين يأتون بعدى آمنوا بى ولم يرونى وقال للعامل منهم اجر خمسين منكم قالوا بل منهم يا رسول الله قال بل منكم رددوها ثلاثا ثم قال لانكم تجدون على الخير اعوانا كفى تلقيح الاذهان يقول الفقير يلزم من هذا الخبر ان يكون الاخوان افضل من الاصحاب وهو خلاف ما عليه الجمهور قات الذى فى الخبر من زيادة الاجر للعامل من الاخوان عند فقد ان الاعوان لامطابقا فلا يلزم من ذلك ان يكونوا افضل من كل وجه فى كل زمان قال فى فتح الرحمن وقد اجتمع حروف المعجم التسعة والعشرون فى هذه الآية وهى محمد رسول الله الى آخر السورة اول حرف المعجم فيها ميم من محمد وآخرها صاد من الصالحات وتقدم نظير ذلك فى سورة آل عمران فى قوله ثم انزل عابكم من بعد الغم امانة ناعسا الآية وليس فى القرءان آيتان فى كل آية حروف المعجم غيرهما من دعا الله بهما استجب له وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الفتح فكأنما كان بمن شهد مع محمد رسول الله فتح مكة وقال ابن مسعود رضى الله عنه بلغنى انه من قرأ سورة الفتح فى اول ليلة من رمضان فى صلاة التطوع حفظه الله تعالى ذلك العام ومن الله العون تمت سورة الفتح المبين بعون رب العالمين فى منتصف صفر الحير من شهر سنة الف ومائة واربع عشرة التفسير سورة الحجرات ثمانى عشرة آية مدينة باجماع من اهل التأويل

### بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ تصدير الخطاب بالنداء لتبنيه المخاطبين على ان ما فى حيزه امر خطير يستدعى مزيد اعتنائهم بشأنه وفرط اهتمامهم بتلقيه ومراعاته ووصفهم بالايمان لتبسيطهم والايذان بأنه داع الى المحافظة وراعى عن الاخلال به ﴿ لا تقدموا ﴾ امر من الامور ﴿ بين يدي الله ورسوله ﴾ ولا تقطعوه الابد ان يحكمه وبأذا فيه فتكونوا اما عاملين بالوحى المنزل واما مقتدين بالنبي المرسل ولفظ اليمين بمعنى الجهتين الكائنتين فى سمت يدي الانسان وبين اليدين بمعنى بين الجهتين والجهة التى بينهما هى جهة الامام والقدام فتوالت جلست بين يديه بمعنى جلست امامه ويمكن يحاذى يديه قريبا منه واذ قيل بين يدي الله اتمع ان يراد الجهة والمكان فيكون استعارة تمثيلية شبه ما وقع من بعض الصحابة من القطع فى امر من الامور الدينية قبل ان يحكم به الله ورسوله بحال من يتقدم فى المشى فى الطريق مثلا لو فاحته على من يجب ان يتأخر عنه ويقفو اثره تعظيما له فعبر عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها ﴿ واتقوا الله ﴾ فى كل ماتأتون وماتذرون من الاقوال والافعال ﴿ ان الله سميع ﴾

لا أقوالكم ﴿عليكم﴾ بأفعالكم فمن حتمه ان يتقى ويراقب ويجوز ان يكون معنى لا تقدموا  
لا تفعلوا التقديم بالكلية على ان الفعل لم يقصد تعلقه بمفعوله وان كان متعديا قال المولى ابو السعود  
وهو اوفى بحق المقام لافادة النهى عن التلبس بنفس الفعل الموجب لاستفائه بالكلية المستلزم  
لانتفاء تعلقه بمفعوله بالطريق البرهاني وقد جوز ان يكون التقديم لازما بمعنى التقديم ومنه  
مقدمة الجيش للجماعة المتقدمة منهم ومنه وجه بمعنى توجه وبين بمعنى تبين نهى عن التقديم  
لان التقديم بين يدي المرء خروج عن صفة المتابعة واستقلال في الامر فيكون التقديم بين  
يدى الله ورسوله منافيا للايمان وقال مجاهد والحسن نزلت الآية في النهى عن الذبح يوم  
الاضحى قبل الصلاة كأنه قيل لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي عليه السلام وذلك ان ناسا ذبحوا  
قبل صلاة النبي عليه السلام فأمرهم ان يعيدوا الذبح وهو مذهبنا الان تزل الشمس  
وعند الشافعي يجوز اذا مضى من الوقت ما يسع الصلاة وعن البراء رضى الله عنه خطبنا النبي  
عليه السلام يوم النحر فقال ان اول ما نبدأ به في يومنا هذا ان نصلى ثم يرجع فتحرر فن فعل  
ذلك فقد اجاب سنتنا ومن ذبح قبل ان نصلى فانما هو لم يحمله لاهله ليس من النسك في  
شئ وعن عائشة رضى الله عنها انها نزلت في النهى عن صوم يوم الشك اى لا تصوموا  
قبل ان يصوم نبيكم قال مسروق كنا عند عائشة يوم الشك فأتى بلبن فنادت وفي بحر  
العلوم قالت للجارية اسقيه عسلا فقلت انى صائم فقالت قد نهى الله عن صوم هذا اليوم وتلت  
هذه الآية وقالت هذه في الصوم وغيره وقال قتادة ان ما ساءلوا يقولون لو انزل في كذا  
اوضح في كذا ولو نزل كذا وكذا في معنى كذا ولو فعل الله كذا وينبى ان يكون كذا  
فكره الله ذلك فنزلت وعن الحسن لما استقر رسول الله بالمدينة اتته الوفود من الآفاق  
فاكثروا عليه بالمسائل فنهوا ان يتدثروا بالمسألة حتى يكون هو المبتدئ ولظاهر أن الآية  
عامة في كل قول وفعل ولذا حذف مفعول لا تقدم واليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يمكن  
تقديمه من قول او فعل مثلا اذا جرت مسألة في مجلسه عليه السلام لا تسبقوه بالجواب و اذا  
حضر الطعام لا تبدئوا بالاكل قبله واذا ذهبتم الى موضع لا تمشوا امامه الا مصلحة دعت اليه  
ونحو ذلك مما يمكن فيه التقديم قيل لا يجوز تقدم الاصاغر على الاكابر الا في ثلاثة مواضع  
اذا ساروا ليلا او رآوا خيلاى جيشا او دخلوا سيلا اى ماء سائلا وكان في الزمان الاول اذا  
مشى الشاب امام الشيخ يخسف الله به الارض ويدخل في النهى المشى بين يدي العلماء فانهم  
ورثة الانبياء دليله ما روى عن ابي الدرداء رضى الله عنه قال رآنى رسول الله عليه السلام امشى  
امام ابي بكر رضى الله عنه فقال تمشى امام من هو خير منك في الدنيا والآخرة ما طلعت شمس  
ولا غربت على احد بعد النبيين والمرسلين خيرا وافضل من ابي بكر رضى الله عنه كفى كشف  
الاسرار واكثر هذه الروايات يشعر بأن المراد بين يدي رسول الله وذكر الله تعظيمه والابذان  
بجلالة محله عنده حيث ذكر اسمه تعالى توطئة وتمهيدا لذكر اسمه عليه السلام ليدل على قوة  
اختصاصه عليه السلام برب العزة وقرب منزلته من حضرته تعالى فان ايقاع ذكره تعالى موقع  
ذكره عليه السلام بطريق العطف تفسير للمراد يدل عليها لاحالة كما يقال اعجبنى زيد وكرمه

فی موضع أن يقال اعجبني كرم زيد للدلالة على قوة اختصاص الكرم به وقال ابن عباس رضى الله عنهما معنى الآية لا تقولوا خلاف الكتاب والسنة . يقول الفقير لعلمه من باب الاكتفاء والمقصود ولا تفعلوا خلافهما ايضا فان كلا منهما من قبيل التقدم لحدود الله وحدود رسوله وبهذا المعنى فى هذه الآية الهمت بين الذم واليقظة والله اعلم وفى الآية بيان رافة الله على عباده حيث سماهم المؤمنين مع معصيتهم فقال يا أيها الذين آمنوا ولم يقل يا أيها الذين عصوا وهذا مدح كفى تفسير ابن الليث وايضا فيها وعيد لمن حكم بخاطره بغير علم بالفرق بين الالهام والوسواس ويقول انه الحق فالزموه ومقصوده الرياء والسمة ومن شرط المؤمن ان لا يرى رأيه وعقله واختباره فوق رأى النبي والشيخ ويكون مستساعا لما يرى فيه مصلحة ويحفظ الادب فى خدمته وصحبته ومن ادب المريدان لا يتكلم بين يدي الشيخ فانه سبب سقوطه من اعين الاكابر قال سهل لا تقولوا قبل ان يقول واذا قال فاقبلوا منه منصتين له مستمعين اليه واتقوا الله فى اعمال حقه وتضييع حرمته ان الله سميع لما تقولون عايم بما تعملون وقال بعضهم لا تطلبوا وراء منزله منزلة فانه لا يوازيه احد بل لا يدانيه . چشم اواز حيا كوش اواز حكمت زبان اواز ثنا ونسيح ودل اواز رحمت دست اواز سخاموى اواز مشك بوياء .

قيمت عطار ومشك اندر جهان كاسد شود . چون بر افشاند صبا زلفين غنبر ساي تو يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ﷺ شروع فى النهى عن التجاوز فى كيفية القول عند النبي عليه السلام بعد النهى عن التجاوز فى نفس القول والفعل والصوت هو الهوآ المنضبط عن قرع جسمين فان الهوآ الخارج من داخل الانسان ان خرج بدفع الطبع يسمى نفسا بفتح الفاء وان خرج بالارادة وعرض له تموج بتصادم جسمين يسمى صوتا والصوت الاختيارى الذى يكون للانسان ضربان ضرب باليد كصوت العود وما يجرى مجراه وضرب بالقم فالذى بالقلم ضربان نطق وغيره فغيره النطق كصوت الناي والنطق اما مفرد من الكلام واما مركب كاحد الانواع من الكلام والمعنى لا تبلغوا باصواتكم وراء حديثه عليه السلام بصوته والباء للتعدية وقال فى المفردات تخصيص الصوت بالنهى لكونه اعم من النطق والكلام ويجوز انه خصه لان المكروه رفع الصوت لا رفع الكلام وعن عبدالله بن الزبير رضى الله عنه أن الاقرع بن حابس من بني تميم قدم على النبي عليه السلام فقال ابوبكر رضى الله عنه يا رسول الله استعمله على قومه اى بتقديمه عليهم بالرياسة فقال عمر رضى الله عنه لا تستعمله يا رسول الله بل القعقاع بن معبد فتكلم عند النبي عليه السلام حتى ارتفعت اصواتهما فقال ابوبكر لمعمر ما اردت الاخلافي فقال ما اردت خلافا لك فزلت هذه الآية فكان عمر بعد ذلك اذا تكلم عند النبي لم يسمع كلامه حتى يستفهمه وقال ابوبكر آليت على نفسي ان لا اكلم النبي ابدا الا كأنى السرار يعنى سو كند ياد كردم كه بعد ازين هر كز بارسل خدا سخن بلند نگويم مكر جانكه باهر ازى بنهان سخن گویند ولا تنجروا له بالقول ﷻ اذا كلموه وتكلم هو ايضا

والجهر يقال لظهور الشيء بأفراط لحاسة البصر نحو رأيت جهازا او حاسة السمع نحو  
 ساء منكم من اسر القول ومن جهر به **﴿كجهر بعضكم لبعض﴾** اى جهرا كأننا كالجهر  
 الجارى فيما بينكم بل اجعلوا صوتكم اخفض من صوته وتعهدوا فى مخاطبته اللين القريب  
 من الهمس كما هو الدأب عند مخاطبة المهيب المعظم وحافظوا على مراعاة جلالة النبوة فهوا  
 عن جهر مخصوص مقيد وهو الجهر المماثل لجهر اعتادوه فيما بينهم لاعتن الجهر مطلقا  
 حتى لا يسوغ لهم الا ان يتكلموا بالهمس والمخافة فاللهى الثانى ايضا مقيد بما اذا نطق  
 ونطقوا والفرق ال مدلول الهى الاول حرمة رفع الصوت فوق صوته عليه السلام ومدلول  
 الثانى حرمة ان يكون كلامهم معه عليه السلام فى صفة الجهر كالكلام الجارى بينهم ووجوب  
 كون اصواتهم اخفض من صوته عليه السلام بعد كونها ليست بأرفع من صوته وهذا المعنى  
 لا يستفاد من الهى الاول فلا تكرار والمفهوم من الكشف فى الفرق بينهما ان معنى الهى  
 الاول انه عليه السلام اذا نطق رنطقهم فليكن ان لا تبلغوا بأصواتكم فوق الحد الذى يبلغ  
 اليه صوته عليه السلام وان تغضوا من اصواتكم بحيث يكون صوته عاليا على اصواتكم  
 ومعنى الثانى انكم اذ كنتموه وهو عليه السلام ساكت فلا تبلغوا بالجهر فى القول الجهر  
 الدأب بينكم بل لينوا القول لينا يقارب الهمس الذى يضاد الجهر **﴿ان تحبط اعمالكم﴾**  
 تا باطل نشود عمالهاى شما بسبب اين جرأت • وهو علة اما للهى على طريق التنازع فان  
 كل واحد من قوله لا ترفعوا ولا تجهروا يطلبه من حيث المعنى فيكون علة للثانى عند  
 البصريين وللادول عند الكوفيين كأنه قيل اتبوا عما نهيتهم عنه لحشية جبوط اعمالكم  
 او كراهته كفى قوله تعالى بين الله لكم ان تضلوا فحذف المضاف ولام التعليل واما  
 علة للفعل النهى كأنه قيل اتبوا عن الفعل الذى تفعلونه لاجل جبوط اعمالكم فاللام  
 فيه لام العاقبة فانهم لم يقصدوا بما فعلوه من رفع الصوت والجهر جبوط اعمالهم الا انه  
 لما كان بحيث قد يؤدى الى الكفر المحبط جعل كأنه فعل لاجله فادخل عليه لام العلة  
 تشبيها لمؤدى الفعل بالعلة الغائية وليس المراد بما نهى عنه من الرفع والجهر ما يقارنه  
 الاستخفاف والاستهانة فان ذلك كفر بل ما يتوهم ان يؤدى اليه مما يجرى بينهم فى انشاء  
 المحورة من الرفع والجهر خلا ان رفع الصوت فوق صوته عليه السلام لما كان منكرا محضا  
 لم يقيد بشئ يعنى ان الاستخفاف به عليه السلام كفر لا الاستخفاف بأمر الرفع والجهر  
 بل هو المؤدى الى المنكر لانهم اذا اعتادوا الرفع والجهر مستخفين بأمرها ربما انضم  
 الى هذا الاستخفاف قصد الاهانة به عليه السلام وعدم المبالاة وكذا ليس المراد ما يقع  
 الرفع والجهر فى حرب او مجادلة معاند او ارباب عدو أو نحو ذلك فانه مما لا بأس به اذ لا  
 يتأذى به النبي عليه السلام فلا يتناوله الهى فى الحديث انه قال عليه السلام للعباس بن  
 عبد المطلب لما انهزم الناس يوم حنين اصرخ بالناس وكان العباس اجهر الناس صوتا  
 ( روى ) ان غارة انهم يوما اى فى المدينة فصاح العباس يا صباحاه فاسقط الحوامل لشدة  
 صوته وكان يستمع صوته من ثمانية اميال كما مر فى الفتح وعن ابن العباس رضى الله عنهما

نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وكان في اذنه وقرو كان جهورى الصوت اى جهيره ورفيعه وربما كان يكلم رسول الله فيتأذى بصوته وعن انس لما نزلت الآية فقد ثابت وثقة عليه السلام فأخبر بشأنه فدعاه عليه السلام فسأله فقال يا رسول الله لقد انزلت اليك هذه الآية وانه رجل جهير الصوت فأخاف ان يكون عملى قد حبط فقال عليه السلام لست هناك انك تعيش بخير وتموت بخير واماك من اهل الجنة وصدق رسول الله فان ثابتاً مات بخير حيث قتل شهيداً يوم مسيلمة الكذاب وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته في المنام فقال له اعلم ان فلاناً لرجل من المسلمين نزع درعى فذهب بها وهو في ناحية من المعسكر وعنده فرس مشدود يرعى وقد وضع على درعى برمة فأتى خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعى وأتى ابا بكر رضى الله عنه خليفة رسول الله وقل له ان على ديننا لفلان حتى يقضى دينى وفلان من عبيدى حر فأخبر الرجل خالداً فوجد درعه والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد ابا بكر بتلك الرؤيا فأجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس رضى الله عنه لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا هذه الوصية وهم لا تشعرون حال من فاعل تحبب اى والحال انكم لا تشعرون بحبوطها والشعور العلم والفطنة والعشر العلم الدقيق . ودانستن از طريق حس . وفيه مزيد تحذير لما نهوا عنه استدلال الزمخشري بالآية على ان الكيفية تحبط الاعمال الصالحة اذ لا قتل بالفصل والجواب انه من باب التغليظ والمراد انهم لا يشعرون ان ذلك بمنزلة الكفر المحبط وليس كسائر المعاصي وايضا انه من باب ولا تكون ظهيرا للكافرين يعنى ان المراد وهو الجهر والرفع المقرونان بالاسهانة والقصد الى التعريض بالمنافقين قال الراغب حبط العمل على اضرب احدها ان تكون الاعمال دسوية فلا تغنى في القيامة غناه كما اشار اليه تعالى بقوله وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا والثانى ان تكون اعمالا اخروية لكن لم يقصد صاحبها بها وجه الله كما روى يؤتى برجل يوم القيامة فيقال له بم كان اشتغالك قال بقر آدة القرى ان فيقال له كنت تقرأ ليقال فلان قارى وقد قيل ذلك فيومر به الى النار والثالث ان تكون اعمالا صالحة لكن بازائها سيئات توفى عليها وذلك هو المشار اليه بحقة الميزان انتهى وحبط عمله كسمع وضرب حبطا وحبوطا بطل واحبطه الله ابطله كافي القاموس وقال الراغب اصل الحبط من الحبط وهو ان تكثر الدابة من الكلال حتى تتفخ بظنها فلا يخرج منها شيء قال البقلى في العرائس اعلمنا الله بهذا التأديب ان خاطر حبيبه من كمال لطافته ومراقبة جمال ملكوته كان يتغير من الاصوات الجهرية وذلك من غاية شغله بالله وجع همومه بين يدى الله فكان اذا جهر احد عنده يتأذى قلبه ويضيق صدره من ذلك كأنه يتقاعد سره لحظة عن السير في ميادين الازل فخوفهم الله من ذلك فان تشويش خاطره عليه السلام سبب بطلان الاعمال ومن العرش الى الثرى لا يزن عند خاطره ذرة واجتماع خاطر الانبياء والاولياء في المحبة احب الى الله من اعمال الثقلين وفيه حفظ الحرمة لرسول الله وتاديب المريدين بين يدى اولياء الله . يقول الفقير ولكمال لطافته عليه السلام كان الموت عليه

اشد اذ اللطيف يتأثر مما لا يتأثر الكشيف كما قال بعضهم قد شاهدنا اقواما من عرب البوادي  
يسلخ الحكم جميع جلد احدثهم ولا يظهر حجرا ولو سلخ اكبر الاولياء لصاح الان يؤخذ  
عقله بمشاهدة تمنع احساسه انتهى ومن هنا عرف ان لكل من الجهر والخفاء محلا فشد  
النفس له الجهر ولينه له الاخفاء كما في حال السكر وليس كل احد صاحب مشاهد وقال سهل  
لا مخاطبوه الا مستفهمين ثم ان الاصحاب رضى الله عنهم كانوا بعد هذه الآية لا يكلمونه  
عليه السلام الا جهرا يقرب من السر والهمس وقد كره بعض العلماء رفع الصوت عند قبره  
عليه السلام لانه حي في قبره وكذا القرب منه عليه السلام في المواجهة عند السلام بحيث  
كان بينه وبينه عليه السلام اقل من اربعة اذرع وكره بعضهم رفع الصوت في مجالس الفقهاء  
تشريفا لهم اذهم ورثة الانبياء قال سليمان بن حرب فحك انسان عند حماد بن زيد وهو  
يحدث بحديث عن رسول الله فغضب حماد وقال انى ارى رفع الصوت عند حديث رسول الله  
وهو ميت كرفع الصوت عنده وهو حي وقام وامتنع من الحديث ذلك اليوم وحاصله ان فيه  
كراهة الرفع عند الحديث وعند المحدث مع ان الضحك لا يخلو من السخرية والهزل  
ومجلس الجد لا يمتثل مثل ذلك ولو دخل السلف مجالس هذا الزمان من مجلس الوعظ  
والدرس واجتماع المولد ونحو ذلك خرجوا من ساعتهم لما رأوا من كثرة المنكرات وسوء  
الادب . زركان كفته اند من ترك الادب رد عن الباب نهصد هزارساله طاعت ابليس بك  
بن ادبي ضايع شد

نكاه دارادب در طريق عشق ونياز . كه كفته اند طريقت تمام آدابست

نسأل الله الكريم ان يجعلنا متحليين بحلية الادب العظيم ﴿ ان الذين يفضون اصواتهم عند رسول  
الله ﴿ الخ ترغيب في الانتهاء عما هموا عنه بعد الترهيب من الاخلال به والنقض النقصان من  
الطرف والصوت وما في الالاء يقال غرض طرفه خفضه وغرض السقاء نقص ثمافيه والمعنى ان  
الذين يخفضون اصواتهم عند رسول الله مراعاة للادب وخشية من مخالفة النهى ﴿ اولئك ﴿  
مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ﴿ اخلاصا للتقوى من امتحن الذهب اذا  
اذابه وميزا برزاه من خبئه فهو من اطلاق المقيد وهو اخلاص الذهب وارادة المطاق

دروته امتحان كرم بكدازى . منت دارم كه بي غشم ميسازى

وقال في الاساس محن الاديم مدده حتى وسعه وبه قدر قوله تعالى امتحن الله قلوبهم اى شرحها  
ووسعها وعن عمر رضى الله عنه اذهب عنها الشهوات اى تزع عنها محبة الشهوات و صفها  
عن دنس سوء الاخلاق وحلاها بمكارمها حتى انسأخوا عن عادات البشرية ﴿ لهم ﴿  
في الآخرة ﴿ مغفرة ﴿ عظيمة لذنوبهم ﴿ واجر عظيم ﴿ التنكير للتعظيم اى ثابت لهم  
غفران واجر عظيم لا يقادر قدره لغضهم وسائر طاعاتهم فهو استئناف ابيان جزاء الغاضين  
مدح الحالهم وتعريضا بسوء حال من ليس مثلهم وفى الآية اشارة الى غرض الصوت عند الشيخ  
المرشد ايضا لانه الوارث وله الخلافة ولا يقع الغرض الامن اهل السكنة والوقار وقال الحسين  
قدس سره من امتحن الله قلبه بالتقوى كان شعاره القرآن ودثاره الايمان وسراجہ التفكر



وطييه التقوى وطهارته التوبة ونظافته الحلال وزينته الورع وعلمه الآخرة وشفله بالله ومقامه مع الله وصومه الى الممات وافتاراه من الجنة وجمعه الحسنات وكثره الاخلاص وصمته المراقبات ونظيره المشاهدات قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر التقوى كل عمل يقيك من النار واذا وفاقك من النار وفاقك من الحجاب واذا وفاقك من الحجاب شاهدت العزيز الوهاب روى ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يزال قلب ابن آدم ممثنا حرصا الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى قال الراوى فلقد رأيت رجلا من اصحاب رسول الله لا يركب الى زراعة له وانما منه على فراسخ وقدانى عليه سبعون سنة وروى انه عليه السلام قال لا يزال قلب ابن آدم جديدا في حب الشئ وان التفت ترقوته من الكبر الا الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى وهم قليل . يعنى هميشه دل آدم نوى باشد در حب چیزی و اگر چه نکرسته باشد هر دو جنبه کردندش از پیری و بزرگی مگر آنانکه امتحان کردند خدا قلوب ایشان از برای تقوى و اند کند ایشان

وجود تو شهرت پر نيك وند . تو سلطان و دستور دانا خرد  
هما ناکه دونان کردن فراز . درین شهر کبرست و سودا و آز  
چو سلطان عنایت کند بآبدان . کجا ماند آسایش بخردان

ان الذين ينادونك المائدة والداء خواندن من وراء الحجرات ای من خارجها من خلفها اوقدامها لان وراء الحجرة عبارة عن الجهة التي يواربها شخص الحجرة بجهتها ای من اى ناحية كانت من نواحيها ولان ان تكون تلك الجهة خارج الحجرة لان ما في داخلها لا يتوارى عن فيها بحجة الحجرة شترك الوراق في تلك الجهتين معنوى لالفظي لكن جعله الجوهرى وغيره من الاضداد فيكون اشتراكا كلفظا ومن ابتدائية دالة على ان المائدة نشأت من جهة الوراق وان المادى داخل الحجرة لوجوب اختلاف المبدأ والمنتهى بحسب الجهة واذا جرد الكلام عن حرف الاستداء جاز أن يكون المادى ايضا في الخارج لان قضاء مقتضى اختلافهما بالجهة والمراد حجرات امهات المؤمنين وكانت لكل واحدة منهما حجرة فتكون تسما عدد من جمع حجرة بمعنى محجورة كقصة بمعنى مقبوضة وهى الموضع الذى يحجره الانسان لنفسه بمحاطة ونحوه ويمنع غيره من ان يشاركه فيه من الحجر وهو المنع وقيل لا عقل حجر لكون الانسان فى منع منه مما تدعو اليه نفسه وماداتهم من رآها اما بانهم اتوها حجرة حجرة فتادروا عليه السلام من ورائها اوبأهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له عليه السلام لانهم لم يتحققوا امكانه فاداء بعض من وراء هذه وبعض من وراء تلك فاسند قول الايماض الى الكل وقيل لذي ناءه عينة بن حصين الفزارى وهو الاحق المطاع وكان من الجرازين بحر عشرة آلاف قتادى تيمموا الاقارع بن حابس وهو شاعرى تميم وفدا على رسول الله فى سبعين رجلا من بنى تميم وقت الظهيرة وهو راقد فقالا يا محمد اخرج اليا فنحن الذين مدحنا زين وذمنا شين فاستيقظ فخرج وقال نعم وبكم ذلكم اى الله الذى مدحهم زين وذمهم شين واعماله الداء الى الكل لانهم رضوا بذلك امره اولانه وجنبا بهم وقال سعدى المفقى انما يحتاج الى التأويل اذا اريد باله فراق الجمع

الاستغراق الافرادى واما لو اريد الاستغراق المجوعى فلا ولذلك قالوا مقابلة الجمع بالجمع تفيد  
انقسام الآحاد بالاحاد و مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم فقال هم جفأة بنى تميم لولا انهم من  
اشد الناس قتالا للاعور الدجال لدعوت الله ان يهلكهم فزلت الآية ذمالهم وبقي هذا الذم  
الى الابد وصدق رسول الله فى قوله ذلكم الله ﴿ اكثرتهم لا يعقلون ﴾ قال فى بحر العلوم  
فى قوله اكثر دلالة على انه كان فيهم من قصد بالحاشاة وهو بالفارسية استئنا كردن . وعلى  
قلة العقلاء فيهم قصدا الى نفي ان يكون فيهم من يعقل اذا القلة تجري مجرى النفي فى كلامهم  
ويؤيده الحديث السابق فيكون المعنى كلهم لا يعقلون اذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على هذه  
المرتبة من سوء الادب بل تأدبوا معه بأن يجاسوا على بابه حتى يخرج اليهم كما قال تعالى الفا  
﴿ ولولاهم صبروا ﴾ الصبر حبس النفس عن ان تنازع الى هواها ﴿ حتى تخرج اليهم ﴾  
لومختص بالفعل على ما ذهب اليه المبرد والرجاج والكوفيون فما بعد لو مرفوع على فاعلية  
لاعلى الابتداء على ما قاله سيبويه والمعنى ولو تحقق صبرهم وانتظارهم حتى تخرج اليهم وحتى  
تفيد أن الصبر ينبغي أن يكون مغيا بخروجه عليه السلام فانها مختصة بما هو غاية للشئ فى نفسه  
ولذلك تقول اكلت السمكة حتى رأسها ولا تقول حتى نصفها وثلاثها بخلاف الى فانها عامة وفى  
اليهم اشعار بأنه لو خرج لالا جلهم ينبغي ان يصبروا حتى يفتحهم بالكلام او يتوجه اليهم ﴿ لكان ﴾  
اى الصبر المذكور ﴿ خير اليهم ﴾ من الاستعجال لما فيه من رعاية حسن الادب وتعظيم الرسول  
الموجبين للشواب والثناء والاسعاف بالمسئول اذ روى انهم وفدوا شافعين فى اسارى بنى العنبر  
قال فى لقاموس العنبر ابو حى من تميم قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث رسول الله عليه  
السلام سرية الى حى بنى العنبر وأمر عليهم عينة بن حصين فلما علموا انه توجه نحوهم  
هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عينة وقدم بهم على رسول الله فجاء بعد ذلك رجالهم يقدون  
الذرارى فقدموا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله فثلاثى اهلها فلما رأتهم الذرارى اجهشوا  
الى آباءهم يبكون والاجهاش كريستن راسختن . يقال اجهش اليه اذا فزع اليه وهو  
يريد البكاء كالهى يفزع الى امه وكان لكل امرأة من نساء رسول الله بيت وحجرة فجعلوا  
ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فزل  
جبرآئيل فقال ان الله يأمرك ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال عليه السلام لهم أترضون ان  
يكون بيني وبينكم سبرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سبرة انما احكم بينهم وعمى  
شاهدوهو أعور بن بشامة بن ضرار فرضوا به فقال الاعور فأنا أرى ان تفادى نصفهم وتعتق  
نصفهم فقال عليه السلام قد رضيت ففادى نصفهم واعتق نصفهم وقال مقاتل لكان خيرا  
لهم لانك كنت تمتعهم جميعا وتطلقهم بلا فداء ﴿ والله غفور رحيم ﴾ بلغ المغفرة والرحمة  
واسعهما فان تضيق ساحتهم عن هؤلاء المسيئين للادب ان تابوا واصلحوا ﴿ قال الكاشفى ﴾  
والله غفور وخداى تعالى آمرزنده است كمى را كه توبه كند از بى ادبى رحيم مهربانست  
باهل ادب كه تعظيم سيد اولوا الالباب ميكشند چه ادب جاذب رحمتست وحرمت جالب نعمت  
سرمایه ادب بكف آور كه این متاع . آنرا كه هست سوء ادب نايدش بكف

وفي هذا المقام امور . الاول ان في هذه الآية تنبيها على قدره قدره عليه السلام والتأدب معه بكل حال فهم اما نادوه لعدم عقل يعرفون به قدره ولوعرفوا قدره لكانوا كما في الخبر يقرعون بابه بالاطفاير وفي المناذرة اشارة الى انهم رأوه من وراء الحجاب ولو كانوا من اهل الحضور والشهود لما نادوه ﴿ كما قال بعضهم ﴾

كار نادان كوته انديش است . ياد کردن کسی که درپیش است

قال ابو عثمان المغربي قدس سره الادب عند الاكابر وفي مجلس السادات من الاولياء يبلغ بصاحبه الى الدرجات العلى والخير في الاولى والعقبى فكما لا بد من التأدب معه عليه السلام فكذا مع من استن بسنته كالعلماء العالمين وكان جماعة من العلماء يجاسون على باب غيرهم ولا يدقون عليه بابه حتى يخرج لقضاء حاجته احتراماً قال ابو عبيدة القاسم بن سلام مادقت الباب على عالم قط كنت اصبر حتى يخرج الى لقوله تعالى ولوانهم الخ وفي الحديث ادنى رى فأحسن تأديبي اى ادنى احسن تأديب فالفاء تفسير لما قبله قال بعض الكبار من الحكماء توقير الكبير ورحمة الصغير ومخاطبة الناس باللين وقال ان كان خليك فوقك فاصحبه بالحرمة وان كان كفؤك ونظيرك فاصحبه بالوفاء وان كان دونك فاصحبه بالمرحمة وان كان عالماً فاصحبه بالخدمة والتعظيم وان كان جاهلاً فاصحبه بالسياسة وان كان غنياً فاصحبه بالزهد وان كان فقيراً فاصحبه بالجود وان صحبت صوفياً فاصحبه بالتسليم قال بعض الحكماء عاشروا الناس معايشة ان متم بكوا عليكم وان غبتم حزنوا اليكم . والثانى ذم الجهل ومدح العقل والعلم فان شرف العقل مدرك بضرورة العقل والعلم والحسن حتى ان اكبر الحيوانات شخصاً واقواها ليد اذا رأى الانسان احتشمه وخاف منه لاحساسه بأنه مستول عليه بحيلته واقرب الناس الى المارجة بهائم أجنال العرب والترك تراهم بالطبع يبالغون في توقير شيوخهم لان التجربة دميزتهم عنهم بمزيد علم ولذلك روى في الاثر الشيخ في قومه كالنبي في امته نظرا الى قوة عامه وعقله لابقوة شخصه وجماله وشوخته وثروته ( وفي المتنوى )

كشقى بي لشكر آمد مردش . كه زياد كز نيابد او حذر

لشكر عقلست مائل را امان . لشكرى درپوزه كن از عاقلان

قال بعض الكبار العاقل كلامه وراء قلبه فاذا اراد ان يتكلم به امره على قلبه فينظر فيه فان كان له اى لنفعه امضاء وان كان عليه اى لضره امسكه والاحق كلامه على طرف لسانه وعقله في حجره اذا قام سقط قال امير المؤمنين على رضى الله عنه لسان العاقل في قلبه وقلب الاحق في فمه والادب صورة العقل ولاشرف مع سوء الادب ولاداء اعني من الجهل واذا تم العقل نقص الكلام

هر كرا اندكست مایه عقل . بيهده گفتنش بود بسیار

مرد را عقل چون بيفزايد . درمجامع بكا هوش گفتار

وفي الحديث كل كلام ابن آدم عليه لاله الا امراً بمعروف ونهياً عن منكر وفي حديث آخر وهل يكب الناس على مناخرهم في النار الا حصائد ألسنتهم . والثالث ما قال بعض الكبار

تدبر سر قوله تعالى ولو أنهم صبروا الآية ولا تنظر الى سبب النزول واستظر خروجه مرة ثانية اتيام الساعة وفتح باب الشفاعة في هذه الدار يوما اويقظة في الآخرة وهو الشافع فيها وفي الحافرة وقد ثبت ان الناس يلتجئون يوم القيامة الى الانبياء ثم وثم الى ان يصلوا اليه فلا يصلون الى المراد الا عنده وفي الحديث اما اول ولد آدم خروجا اذا بعثوا وانا قائدهم اذا وفدوا وخطيبهم اذا أنصتوا وانا مبشرهم اذا ابلسوا وانا شفيعهم اذا حشروا ولو آء الكرم بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي ولا فخر يطوف على ألف خادم كأنهم أولاء مكنون

سر خيل انبياء وسه دار اتقيا . سلطان باركاه دني قائد الامم  
وانما كان خدامه ألقا لتحقيقه بألف اسم من اسماء الله سبحانه وتعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بكتاب أو فاسق كان نبيا ﴾ اي سبأ كان والنبأ الخبر . يعني خبري بباردكه . وخش بود وموجب تألم خاطر \* قلنسكير للتعميم وفيه ايدان بالاحتراس عن كل فسق وانما قال ان جاءكم محرف الشك دون اذا ليدل على ان المؤمنين ينبغي ان يكونوا على هذه الصفة لئلا يطمع فاسق في مكالمهم بكذب موقول ابن الشيخ اخراج الكلام بلنظ الشرط المحتمل الوقوع لدرجة مثله فيما بين اصحابه عليه السلام ﴿ فتيقظوا ﴾ اي ان جاءكم فاسق مخبر يعظم وقعه في القلوب فتعرفوا وتفحصوا حتى يتبين لكم ما جاء به اصدق هوام كذب ولا تعتمدوا على قوله المجرد لان من لا يخشى جنس الفسوق لا يخشى الكذب الذي هو نوع منه ررى ان الوايد بن عقبة بن ابني معيط اخا عثمان لاه وهو الذي ولاه عثمان الكوفة بعد سعد بن ابني وقاص فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر اربما ثم قال هل اريدكم فزله عثمان عنهم بعثه عليه السلام مصدقا الى بي المصطلق اي آخذا وقبضا الصدقاتهم وزكاتهم وكان بينه وبينهم احنة ار حقد وبغض كامن في الجاهلية بسبب دم فلما سمعوا قدومه استقبلوه ركبا ما خصب انهم مقاتلوه فرجع هاربا وقال لرسول الله عليه السلام قد رتدوا ومنعوا الزكاة وهما يقتلي فهم عليه السلام قتالهم فزلت وقيل بعث اليهم خالد بن الوايد بعد رجوع الوايد بن عقبة عنهم في عسكر وول له اخب عنهم ق وملك اليهم بالعسكر وادخل عليهم ليلا متجسسا هل ترى شعائر الاسلام وآداه قال رأيت منهم ذلك فخذ منهم زكاة امواتهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما يفعل بالكفار ففعل ذلك خالد وجاءهم وقت المغرب فسمع منهم اذان صلاتي المغرب والعشاء ووجدهم مجتهدين باذلين وسعهم ومجهودهم في امثال امر الله فأخذ منهم صدقاتهم وانصرف الى رسول الله واخبره الخبر وزلت ﴿ لو ان تصيبوا ﴾ حذار ان تصيبوا ﴿ قوما بجهالة ﴾ حل من ضمير تصيبوا اي متبسين بجهالة بجاهلهم وكه قصتهم ﴿ فتصيحوا ﴾ اي فصيحوا بعد ظهور برآءة م مما اسند اليهم ﴿ ثم على ما فعلتم ﴾ في حقهم ﴿ ناديين ﴾ مقتمين غملا لازما متبسين انه لم يقع فان تركيب هذه الاحرف الثلاثة يدور مع الدوام مثل ادمن الامر اذا اداهه ومدن المكان اذا افام بموممه المدينة يعني ان الدم غم يصحب الانسان صحة لها دوام على ما وقع مع شي

انه لم يقع ولزومه قد يكون لقوته من اول الامر وقد يكون لعدم غيبة وجهه وسببه عن  
الخاطر وقد يكون لكثرة تذكره ولغير ذلك من الاسباب وفي الآية دلالة على ان الجاهل  
لا بد ان يصير نادما على ما فعله بعد زمان وفي ترتيب الامر بالثبوت على فسق المخبر اشارة  
الى قبول خبر الواحد العدل في بعض المواد ورد عليه السلام شهادة رجل في كذبة واحدة  
وقال ان شاهد انزور مع العشار في النار وقال عليه السلام من شهد شهادة زور فعليه لعنة الله  
ومن حكم بين اثنين فلم يعدل بينهما فعليه لعنة الله وما شهد رجل على رجل بالكفر الا بآء  
به احدهما ان كافرا فهو كما قال وان لم يكن كافرا فقد كفر بتكفيره آء كما في كشف  
الاسرار وفي الآية ايضا اشارة الى ترك الاستماع الى كلام الساعى والتمائم والمقنات للناس

كسى پيش من در جهان عاقبت . كه مشغول خود وز جهان غافلست  
كسى را كه نام آمد ادر میان . به نيكوترين نام ونعتش بخوان  
ازان همنشين تا توانی كز . كه مرسته خفته را كفت خيز  
میان دو كس جنك چون آتش است . سخن چين بد بخت هيزم كش است  
میان دو تن آتش آفر وختن . نه عقامت خود در میان سوختن

فلا بد من الثبوت والتفحص ليظهر حقيقة الحال ويسلم المرء من الوبال ويفتضح الكذاب  
الدجال وفي الحديث الثبوت من الله والعجلة من الشيطان وفيها ايضا اشارة الى تسويلات  
النفس الفاسقة الامارة بالسوء ومحبها كل ساعة بنياً شهوة من شهوات الدنيا فتبينوا ربحها  
وخسارها من قبل ان تصيدوا قوما من القلوب وصفاتها بجهالة ما فيها من شفاء النفوس وحياتها  
ومرض القلوب وعماتها فتصبحوا صباح القيامة وانتم على ما فعلتم نادمون ﴿﴾ واعلموا ان  
فيكم رسول الله ﴿﴾ وبدايد كه در میان شماست رسول الله . وفائدة الامر بالدلالة على انهم  
نزلوا منزلة الجاهلين لمكانه لتفريطهم فيما يجب من تعظيم شأنه فيكون قوله تعالى ﴿﴾ لويطيعكم  
في كثير من الامر لعنتم ﴿﴾ استئنافا وقال بعضهم ان بما في حيزها ساد مسد مفعولى اعلموا  
باعتبار ما بده من قوله تعالى لويطيعكم الخ فانه حال من احد الضميرين في فيكم الاول المرفوع  
المستتر فيه العائد الى رسول الله المتقل اليه من عامله المحذوف لان التقدير كائن فيكم او مستقر  
والثاني المجرور البارز والمعنى اى على الحال ان فيكم رسول الله كائنا على حالة يجب عليكم  
تغييرها او كائنين على حالة الخ وهى انكم تريدون ان يتبع عايه السلام رأيكم في كثير  
من الحوادث ولو فعل ذلك لوقتم في الجهد والهلاك فعلى هذا يكون قوله لويطيعكم الخ  
دليل وجوب تغيير تلك الحال اقيم مقام الحال وفيه ايدان بأن بعضهم زينوا لرسول الله  
الايقاع بنى المصطلق تصديقا لقول الوليد واه عايه السلام لم يطع رأيهم والعنت محرقة  
الفساد والاثم والهلاك ودخول المشقة على الاساء كما فى القاموس يقال عنت فلان اذا  
وقع فى امر يخاف منه التالف كما فى المفردات فهو من الباب الرابع مثل طرب يطرب طربا  
وقال الزمخشري هو الكسر بعد الجبر كما فى تاج المصادر العنت بزه مند شدن ودركارى  
افتیدن كه از ان بيرون نتواند آمد وشكسته شدن استخوان پس از جبر . قوله لمن خشى

العت منكم يعني الفجور والزنى ومنه الاسير من المسلمين في دار الحرب اذا خشي العنت على نفسه والفجور لا بأس بأن يزوج امرأة منهم والتركيب يدل على مشقة وصيغة المضارع في لويطيكم للدلالة على ان امتناع عنهم لامتناع استمرار طاعته عليه السلام لان عنهم انما يلزم من استمرار الطاعة فيما يمن لهم من الامور اذ فيه اختلال امر الایالة وانقلاب الرئيس مرؤسالا من اطاعته في بعض ما يرونه نادرا بل فيها استمالهم بلامعة قال في علم البلاغة لو للشرط في الماضي اى تعليق حصول مضمون الجزاء بحصول مضمون الشرط فرضا مع القطع بانتفاء الشرط فيلزم انتفاء الجزاء فيلزم عدم الثبوت والمضى في جملتها اذا الثبوت يتنافى التعليق والاستقبال يتنافى الماضي فلا يمدل في جملتها عن الفعلية لماضوية الا لكتبة فدخلوها على المضارع نحو لو يطيحكم الخ لقصد استمرار الفعل فيما مضى وقتا فوقتا والفعل هو الاطاعة يعني ان امتناع عنكم بسبب امتناع استمراره على اطاعتكم فان المضارع يفيد الاستمرار ودخول لوعليه امتناع الاستمرار ﴿ولكن الله حبب اليكم الايمان﴾ الخ تجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بطريق الاستدراك بيانا لبرائتهم من اوصاف الاولين واحاداه لافعالهم وهم الكاملون الذين لا يعتمدون على كل ماسمعه من الاخبار والتحبيب دوست كرايدن . اى ولكنه تعالى جعل الايمان محبوبا لديكم ﴿وزينه﴾ وحسنه ﴿في قلوبكم﴾ حتى رسخ حبه فيها ولذلك اتيتم بما يليق به من الاقوال والافعال وفي عين المعاني في قلوبكم ذون الستكم مجردة ردا على الكرامة وقيل دون جوارحكم ردا على الشفعية ﴿وكره اليكم الكفر والفسوق والمصيان﴾ ولذلك اجتنبت ما لا يليق بها مما لاخير فيه من آثارها واحكامها والتكرية هنا بمعنى التبغض والبغض ضد الحب فالبغض نفار النفس عن الشيء الذي ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى شيء الذي ترغب فيه ولما كان في التحبيب والتكرية معنى انها المحبة والكراهة وايضا لهما الهم استعمالا بكلمة الى قال في فتح الرحمن معنى تحبيب الله وتكريةه اللطف والامداد بالتوفيق والكفر تغطية نعم الله بالجحود والفسوق الخروج عن القصد اى العدل بظلم نفسه والمصيان الامتناع من الاقياد وهو شامل لجميع الذنوب والفسوق مختص بالكبائر ﴿اولئك﴾ المستنون بقوله ولكن الله الخ ﴿هم الراشدون﴾ اى السالكون الى الطريق السوى الموصل الى الحق وفي الآية عدول وتلون حيث ذكر اولها على وجه المخاطبة وآخرها على المغايبة حيث قيل اولئك هم الراشدون ليعلم ان جميع من كان حاله هكذا فقد دخل في هذا المدح كما قال ابو الليث ﴿فضلا من الله ونعمة﴾ اى وانما تعليل لحب وكره وما بينهما اعتراض لالراشدين فان الفضل فعل الله والرشد وان كان مسببا عن فعله وهو التحبيب والتكرية مسند الى ضميرهم يعني ان المراد بالفاعل من قام به الفعل واسند هو اليه لامن اوجده ومن المعلوم ان الرشد قائم بالقوم والفضل والانعام قائمان به تعالى فلا اتحاد ﴿والله اعلم﴾ مبالغ في العلم فيعلم احوال المؤمنين وما بينهم من التفاضل والتمايز ﴿حكيم﴾ يفعل كل ما يفعل بموجب الحكمة (وقال الكاشفي) والله اعلم وخداى تعالى داناست بصدق وكذب حكيم محكم كاست درامور بندكان واز حكمتهى

اوست که بتحقیق اخبار میفرماید که از خبرهای ناراست انواع فتنهای زاید  
 هرگز سخنان فتنه انگیز مگو . و آن راست که هست فتنه آن نیز مگو  
 خامش کن و کرجاره نداری زسخن . شوخی ممکن و تند مشو نیز مگو  
 و فی الآیه دلیل علی آن من کان مؤمناً لا یحب الفسق والمعصية و اذا ابتلى بالمعصية فان شهوته  
 وغفلة تحمله علی ذلك لاجله للمعصية بل ربما یعصى حال الحضور لان فيه نفاذ قضائه  
 تعالی . شیخ اکبر قدس سره الاطهر می فرماید که بعضی از صالحان مرا خبر داد که بفلان  
 عالم درآمد و او عظیم بنفس خود مسرف بود شیخ فرمود که من آن عالم مسرف را نیز می  
 دانم و با وی اجتماع اتفاق افتاده بود آن عزیز صالح میگوید که چون بدر خانه او رسیدم  
 ابا کرد از آن سبب که بر صورتی نامشروع نشسته بود گفتم چاره نیست از دیدن او گفت بگویند که  
 من بر چه عالم گفتم لابد است دستوری داد درآمد و آن خمرایشان تمام شده بود بعضی  
 از حاضران گفت بفلانی رقعۀ بنویس که قدری بفرستد آن عالم گفت نکنم و نمی خواهم  
 بر معصیت حق تعالی مصر باشم والله والله که هیچ کاسه نمی خورم الا که در عقب آن توبه  
 میکنم و منتظر کاس دیگر نباشم و بنفس خود در آن باب سخن نمی گویم چوق بار دیگر  
 دوری رسد و ساقی می آید در نفس خود نگاه میکنم اگر رای من بران قرار میگیرد که  
 بکیرم می ستانم و چوق فارغ شدم باز بحق رجوع میکنم و توبه می آرم در مرور اوقات  
 در خاطر من نیست که عصیان کنم آن عزیز می گوید که با وجود عصیان و اسراف و تعجب  
 نمودم که چگونه از مثل این حضور غافل نشد پس حذر کنی از اصرار کردن بر کنه بلکه  
 در هر حالت توبه کنی و بحق تعالی باز کرد و بر اثر هر عصیانی عذری بخواه

طریقی بدست آرو صابحی بجوی . شفیع بر انگیز و عذری بگوی

که بکلمه صورت نبندد امان . چوپیمانه بر شد بدور زمان

﴿وان طائفتان من المؤمنین اقتلوا﴾ ای قاتلوا و اجمع حیث لم یقل اقتلنا علی التثنية والتأنيث  
 باعتبار المعنی فان کل طائفة جمع والطائفة من الناس جماعة منهم لکنهم ادون الفرقه کما دل علیه  
 قوله تعالی فلولانقر من کل فرقة منهم طائفة و طائفتان فاعل فعل محذوف وجوبا لامبتداً  
 لان حرف الشرط لا یدخل الا علی الفعل لفظاً و تقدیراً و التقدير وان اقتل طائفتان  
 من المؤمنین اقتلوا محذوف الاول لثلاث یلزم اجتماع المفسر و المفسر و اصل القتل ازالة الروح  
 عن الجسد ﴿فاصلحوا بینهما﴾ تخی الضمیر باعتبار اللفظ و الصلاح الحصول علی الحالة  
 المستقیمة النافعة و الاصلاح جعل الشئ علی تلك الحالة و بالفارسیة باصلاح آوردن . ای  
 فاصلحوا بین ینک الطائفتین بالصح و الدعاء الی حکم الله قال عمر بن عبد العزیز رحمه الله  
 من وصل اخاه بنصیحة فی دینه و نظر له فی صلاح دنیاه فقد احسن صلاته و قال مطرف و جدنا  
 انصح العباد لله الملائكة و وجدنا اغش العباد لله الشیاطین یقال من کتم السلطان نصحه  
 و الاطباء مرضه و الاخوان به فقد خان نفسه و الاصلاح بین الناس اذا تفاسدوا من اعظم  
 الطاعات و اتم القربات و کذا نصره المظلوم و فی الحديث الاخبرکم بأفضل من درجة الصیام

والصلاة. والصدقة قالوا بلى يا رسول الله قل اصلاح ذات البين وقال لقمان يا بى كذب من يقول ان الشر يطغى الشر فان كان صادقا فليوقد نارين ثم لينظر هل تطفئ احدا هما الاخرى وانما يطغى الماء النار وفي الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يبيع به ولا يتناول عليه في البنيان فيسترعه الريح الابأذنه ولا يؤذيه بقتار قدره الا ان يغرف له منها ولا يشتري لبنه الفاكهة فيخرجون بها الى صبيان جاره ولا يطعمونهم منها وقال بعض العارفين سعى الانسان في مصالح غيره من اعظم القربات الى الله تعالى وتأمل في موسى عليه السلام لما خرج يمشى في الظلمة في حق اهله ليطلب لهم نارا يصطلون بها وبقتضون بها الامر الذى لا يقضى الا بها في العادة كيف انتج له ذلك الطلب سماع كلام ربه من غير واسطة ملك فكلمه الله في عين حاجته وهى النار ولم يكن يخطر له هذا المقام بخاطر فلم يحصل له الا في وقت السعى في مصالح العيال وذلك ليعلمه الله بما في قضاء حوائج العائلة من الفضل فيزيد حرصا في سعيه في حقهم لانهم عبيده على كل حال وكذلك لما وقع لموسى الفرار من الاعداء الذين طلبوا قتله انتج له ذلك الفرار الحكم والرسالة كما قال ففرت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي حكما وجعلنى من المرسلين وذلك لان فراره كان سعيًا في حق الغير الذى هو النفس الطائفة المالكة تدبير هذا البدن فان فرار الاكابر دائما انما يكون في حق الغير لافى حق انفسهم فكان الفار من موسى النفس الحيوانية وكذلك لما خرج الحضر عليه السلام برئاد الماء للجيش الذى كان معه حين فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشرب منها طاش الى زمنا هذا والحال انه كان لا يعرف ما خص الله به شارب ذلك الماء من الحياة فلما عاد وأخبر أصحابه بالماء سارعوا الى ذلك الموضع ليستقوا منه فأخذ الله بأبصارهم عنه فلم يهتدوا الى موضعه (كما قال الحافظ)

سكندر رانمى بنخشد آبي • بزور وزر ميسر نيست ابن كار

فانظر ما انتج له سعيه في حق الغير واعمل عليه والآية نزلت في قتال احدث بين الاوس والخزرج في عهده عليه السلام بالسيف وهى اغصان النخل اذا دبست والنعال فقال ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي عليه السلام مريوما على ملائمة الانصار فيهم عبدالله بن ابى المنافق ورسول الله عليه السلام على حمارة فوقف عليهم يعظهم فبال حمارة أوراث فأمسك عبدالله بن ابى انه وقل نزعنا نبتن حمارك فقد آذيتنا بنته فمر جاءك منافعه فسمع ذلك عبدالله بن رواحة رضى الله عنه فقال أحمار رسول الله تقول هذا والله ان بول حمار رسول الله اطيب رائحة منك فمر عليه السلام رطال الكلام بين عبدالله بن ابى المنافق الخزرجي وعبدالله بن رواحة الاوسى حتى استبا وتجادلوا وجاء قوم كل واحد منهما من الاوس والخزرج وتجادلوا بالصي اوبالعمال والايدي اوبالسيف ايضا فنزلت الآية فرجع اليهم رسول الله فقرأها عليهم وأصلح بينهم فان قيل عبدالله بن ابى كان منافقا والآية في طائفتين من المؤمنين قلنا احدى الطائفتين هى عبدالله بن ابى وعشيرته ولم يكن كلهم منافقين فالآية تناول المؤمنين منهم او المراد بالمؤمنين من اظهر الايمان سواء كان مؤمنا حقيقة او ادعاء وقيل في سبب



النزول غير هذا ويحتمل ان تكون الروايات كلها صحيحة ويكون نزول الآية عقيب جميعها وقال ابن بحر القتال لا يكون بالنعال والابدى وانما هذا في المنتظر من الزمان انتهى .  
يقول الفقير فسروا القتل بفعل يحصل به زهوق الروح كالضرب بآلة الحرب والمحدد ولومن  
خشب ونحو ذلك مما يفرق الا جزاء ولا شك ان السعف من قبل الحشب المحدد واما النعال  
فان بعضها يعمل عمل الحشب المحدد كما شاهدنا في نعال بعض الاعراب على ان النعال قد  
يستعمل مجازا في المحاربة والمضاربة فتدور في القتال مطلقا في زمن النبي عليه السلام واما حرف  
الشرط فاشارة الى انه لا ينبغي ان يصدر القتال من المؤمنين الا فرضا مع ان خصوص السبب  
لا ينافي عموم الحكم فالآية عامة في جميع المسلمين الى يوم القيامة على تقدير القتال فاعرف  
﴿ فان بقت ﴾ اى تعدت يقال بنى عليه بغيا علا وظلم وعدل عن الحق واستطال كفى  
القاموس واصل البنى طلب ما ليس بمستحق فان البنى الطاب ﴿ احداهما ﴾ وكانت مبطة  
﴿ على الاخرى ﴾ وكانت محقة ولم تتأخرى الباغية بالصيحة ﴿ فقاتلوا ﴾ التى تبغى ﴿ اى ﴾  
قاتلوا الطائفة الباغية ﴿ حتى تقي ﴾ اى رجع فان الفبي الرجوع الى حالة محمودة ﴿ الى ﴾  
امر الله ﴿ اى الى حكمه الذى حكم به في كتابه العزيز وهو المصالحة ورفع العداوة اولى  
ما امر به وهو الاطاعة المدلول عليها بقوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم  
فأمر الله على الاول واحد الامور على الثانى واحدا لا واما انطلق الفبي على الظل  
لرجوعه بعد نسخ الشمس اى از النهار اياه فان الشمس كلما ازدادت ارتفاعا ازداد الظل  
انتساخا وزوالا وذلك الى ان توازى الشمس خط نصف النهار فاذا زالت عنه وأخذت  
في الانحطاط اخذ الظل في الرجوع والظهور فلما كان الزوال سببا لرجوع ما نسخ من  
الظل اضيف الظل الى الزوال فقل في الزوال واطاق ايضا على الغيبة لرجوعها من  
الكفار الى المسلمين وتلك الاموال ون لم تكن اولا للمسلمين لكن لما كانت حقهم  
ليتوسلوا الى طاعته تعالى كانت كأنها لهم اولا ثم رجعت . ومرارا صمى بحى من احياء  
العرب فوجد صديا يلعب مع الصبيان في الصحراء ويتكلم بالفصاحة فقال الاصمى ابن اباك  
يا صبي فنظر اليه الصبي ولم يحب ثم قال ابن ابيك فنظر اليه ولم يحب كالاول ثم قال ابن  
ابوك فقال فاء الى الفياء لطلب الفبي فاذا فاء الفبي فاء اى رجع ﴿ فان فاءت ﴾ اليه واقلمت  
عن القتال حذارا من قتالكم ﴿ فاصلحوا بينهما بالعدل ﴾ والانصاف بفصل ما بينهما على  
حكم الله ولا تكتفوا بمجرد متاركتها عمى ان يكون بينهما قتال في وقت آخر (قال الحافظ)  
جويبار ملك رآب سرشمشيرت . خوش درخت عدل نشان بسخ بدخواهان بكن  
ول كبحسرو اعظم الخطايا محاربة من يطلب الصالح وتقييد الاصلاح بالعدل ههنا دون  
لاول لانه مظنة الخيف لوقوعه بعد المقاتلة وهى تورث الاحن في الغالب وقد كد ذلك حيث  
قبل ﴿ واقسطوا ﴾ اى واعدلوا في كل ما تاتون وما تذكرون من اقسط اذا ازال القسط  
بالفتح اى الجور يقال اذا جاء القسط بالكسر اى العدل زال القسط بالفتح اى الجور وقال  
بعضهم الانساط ان يعطى قسط غيره اى نصيبه وذلك انصاف ﴿ ان الله يحب المفسطين ﴾

اي العادلين الذين يؤدون لكل ذي حق حقه فيجازيهم باحسن الجزاء ( قال الكاشفي )

عدل راشكر هست جان افزاي . عدل مشاطه ايست ملك ارأي

عدل كن زانكه در ولايت دل . در پيغمبري زند عادل

( وقال الحافظ )

شاه رابه بود از طاعت صد ساله وزهد . قدر يكساعته عمري كه درو داد كند  
قال بعض الكبار كل من كان فيه صفة العدل فهو ملك وان كان الحق ماستخلفه بالخطاب  
الالهى فان من الخلفاء من اخذ المرتبة بنفسه من غير عهد الهى اليه بها وقام بالعدل  
في الرعايا استنادا الى الحق كما قال عليه السلام ولدت في زمان الملك العادل يعنى كسرى  
فسماه ملكا ووصفه بالعدل ومعلوم ان كسرى في ذلك العدل على غير شرع منزل لكنه  
نائب للحق من وراء الحجاب وخرج بقولنا وقام بالعدل في الرعايا من لم يقم بالعدل كفرتون  
وامثاله من المنازعين لحدود الله والمغالين لجنايه بمغالبة رسله فان هؤلاء ليسوا بخلفاء الله  
تعالى كالرسل ولا نوابا له كالمملوك العادلة بلهم اخوان الشياطين قال بعضهم .

شه كسرى از ظلم ازان ساده است . كه در عهد او مصطفى زاده است .

اي كان عدله من انعكاس نور انيته صلى الله عليه وسلم فاعرف جدا وفي الآية دلالة على  
ان الباغي لا يخرج بالبغي عن الايمان لان احدى الطائفتين فاسقة لا محالة اذ اقتلتا وقد  
سماها مؤمنين وبه يظهر بطلان مذهب اليه المعتزلة والحوارج من خروج مرتكب الكبيرة  
عن الايمان وبدل عليه ما روى عن علي رضي الله عنه انه سئل وهو القدوة في قتال اهل  
البنى اعمنا اهل الجمل وصفين أمشركون هم فقال لا من المشرك فروا فقبل أبنافقون هم  
فقال لا ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فما حالهم قال اخواننا بغوا علينا وايضا  
فيها دلالة على ان الباغي اذا امسك عن الحرب ترك لانه فاه الى امر الله وانه يجب معاونة  
من بغى عليهم بعد تقديم النصح والسعى في المصالحة بدلالة قوله فأصلحوا بينهما فان النصح  
والدعاء الى حكم الله اذا وجب عند وجود البنى من الملائقتين فلائن يجب عند وجوده  
من احدهما اولى لان ظهور اثره فيها ارحى . واعلم ان الباغي في الشرع هو الخارج على  
الامام العادل وبيانه في الفقه في باب البغاة قال سهل رحمه الله في هذه الآية الطائفتان هما  
الروح والقاب والعقل والطبع والهوى والشهوة فان بنى الطبع والهوى والشهوة على العقل  
والقلب والروح فيقتاتل العبد بسيف المراقبة وسهام المطالعة وانوار الموافقة ليكون الروح  
والعقل غالبا والهوى والشهوة مغلوبا وقال بعضهم النفس اذا ظلمت على القلب باستيلاء  
شهوانها واستعمالها في فسادها يجب ان تقاتل حتى تنخن بالجراحة بسيف المجاهدة فان  
استجابت بالطاعة فيعني عنها لانها هي المطية الى باب الله ولا بد من العدل بين القاب  
والنفس لئلا يظلم القاب على النفس كما لا يظلم النفس على القلب لان لنفسك عليك حقا  
نسأل الله اصلاح البال واعتدال الحال ﴿ انما المؤمنون اخوة ﴾ جمع الاخ واصله المشارك  
لاخر في الولادة من الطرفين او من احدهما او من الرضاع ويستعار في كل مشارك لغيره

( في القبيلة )

في القبيلة او في الدين او في صنعة او في معاملة او في مودة او في غير ذلك من المناسبات والفرق بين الخلّة والاخوة ان الصداقة اذا قويت صارت اخوة فان ازدادت صارت خلّة كما في احياء العلوم وسئل الجنيد قدس سره عن الاخ فقال هو انت في الحقيقة الا انه غيرك في الشخص قال بعض اهل اللغة الاخوة جمع الاخ من النسب والاخوان جمع الاخ من الصداقة ويقع أحدهما موقع الآخر وفي الحديث وكونوا عباد الله اخوانا والمعنى انما المؤمنون منتسبون الى اصل واحد هو الايمان الموجب للحياة الابدية كما ان الاخوة من النسب منتسبون الى اصل واحد هو الاب والاب الموجب للحياة الفانية فالآية من قبيل التشبيه البليغ المبني على تشبيه الايمان بالاب في كونه سبب الحياة كالاب ﴿فأصلحو اباين اخويكم﴾ الفاء للايذان بأن الاخوة الدينية موجبة للاصلاح ووضع المظهر مقام المضمّر مضافاً الى المأمورين للمبالغة في تأكيد وجوب الاصلاح والتحضيض عليه وتخصيص الاثنين بالذكر لاثبات وجوب الاصلاح فيما فوق ذلك بطريق الاولوية لتضاعف الفتنة والفساد فيه ﴿واتقوا الله﴾ في كل ماتاتون وما تذكرون من الامور التي من جملتها ما امرتهم به من الاصلاح وفي التاويلات النجمية واتقوا الله في اخوتكم في الدين بحفظ عهودهم ورعاية حقوقهم في المشهد والمنعيب والحياة والمات ﴿لعنكم رحمون﴾ راجعين ان رحموا على تقواكم كما رحمون. واعلم ان اخوة الاسلام اقوى من اخوة النسب بحيث لا تعتبر اخوة النسب اذا خلت عن اخوة الاسلام الا ترى انه اذا مات المسلم وله اخ كافر يكون ماله للمسلمين لا لاخيه الكافر وكذا اذا مات اخ الكافر وذلك لان الجامع الناسد لا يفيد الاخوة وان المعتبر الاصل الشرعي الا يرى ان ولدي الزنى من رجل واحد لا يتوارثان وهذا المعنى يستفاد من الآية ايضا لان انما للحصر فكانه قيل لا اخوة الابن المؤمن فلا اخوة بين المؤمن والكافر وكسب المرتد حال اسلامه لو ارثه المسلم لاستقاده الى ما قبل الردة فيكون تورث المسلم من المسلم واما كسبه حال رده فهو في بيت المال لانه وجد بعد الردة فلا يتصور اسناده الى ما قبلها وفي الحديث كل سبب ونسب ينقطع يوم القيامة الاستبجي ونسبي. مراد باين نسب دين وتقواست نه نسب آب وكل والا بولهب رادر ان نصيب بودى. كافي كشف الاسرار قال بعض الكبار القرابة من رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اقسام لانها اما قرابة في الصورة فقط او في المعنى فقط او في الصورة والمعنى فاما القرابة في الصورة فلا يخلو اما ان تكون بحسب طينته كالسادات الشرفاء او بحسب دينه وعلمه كالعلماء والصالحين والعباد وسائر المؤمنين وكل منهما نسبة صورية واما قرابته عليه السلام في المعنى فهم الاولياء لان الولي هو ولده الروحي القائم بما تهيأ لقبوله من معناه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت اشارة الى القرابة المعنوية واما القرابة في الصورة والمعنى معافهم الخلفاء والائمة القائمون مقامه سواء كان قبله كأكابر الانبياء الماضين او بعده كالاولياء الكاملين وهذه اعلى مراتب القرابة وتليها القرابة الروحية ثم القرابة الصورية الدينية ثم قرابة الطينية فان جمعت ما قبلها فهي الغاية وقال بعضهم ان الله خلق الارواح من عالم الملكوت والاشباح من عالم الملك

ونفخ فيها تلك الارواح وجعل بينها النفوس الامارة التي ليست من قیل الارواح ولا من قیل الاشباح وجعلها مخالفة للارواح ومساكنها اى الاشباح فأرسل عليها جند العقول ليدفع بها شرها وهى العقول المجردة والاخروية والا فالعقول الغريزية والدينيوية لا تقدر على الدفع بل هى معينة للفس فاذا امتحن الله عباده المؤمنين هييج نفوسهم الامارة ليظهره حقائق درجاتهم من الايمان والاخوة وامرهم ان يمينوا العقل والروح والمقلب على النفس حتى تنهزم لان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً فهم كنفس واحدة لان ادرهم مصدر واحد وهو آدم عليه السلام ومصدر روح آدم نور المكوت ومصدر جسمه تربة الجنة فى بعض لا قول ولذلك يصعد الروح الى الملكوت الجسم الى الجنة كما قال عليه السلام كل شئ يرجع الاصله وفى التاويلات النجمية اعلم ان اخوة النسب اما ثبت اذا كان منشأ النطف صلباً واحداً فكذلك اخوة الدين منشأ نطفها صلب النبوة وحقيقة نطفها نور الله فاصلاح ذات بينهم برفع حجب استار البشرية عن وجوه القلب ليتصل النور بالنور من روزنة القلب ليصيروا كنفس واحدة كما قال عليه السلام المؤمنون كنفس واحدة ان اشتكى عضو واحد تداعى سائر الجسد بالحملى والسهر .

بنى آدم اعضاى يكديكرند . كه در آفرينش زيك جوهرند

چو عضوى بدر دآورد روزگار . ذكر عضوها را نماند قرار

ومن حق الاخوة فى الدين ان تحب لا خيك ماتحب لنفسك ويسرك ماسره ويسوءك ماساءه وان لا تحوجه الى الاستعانة بك وان استعان بكنه وتنصره ظالماً او مظلوماً فتعك اياه عن الظلم فذلك نصرك لياه وفى الحديث المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه من كان فى حاجة اخيه كان الله فى حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كربات يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة ومن حقه ان لا تقصر فى نفقة احواله بحيث يشكل عليك موضع حاجته فيحتاج الى مسألتك وان لا تلجئه الى الاعتذار بل تبسط عذره فان اشكل عليك وجهه عدت باللائمة على نفسك فى خفاء عذره وتوب عنه اذا اذنب وتعوده اذا مرض واذا اشار اليك بشئ فلا تطالبه بالدليل وابراد الحاجة كما قالوا

لا يسألون اخاهم حين يندبهم . فى النأبات على منافق برهانا

اذا استجدوا لم يسألوا من دعاها . لاية حرب ام باى مسكان

والاستجداد يارى خواستن . قبل لفيلسوف ما الصديق فقال اسم بلا مسمى وول فضيل

لسفان داي على من اركن اليه فقال ضالة لا توجد وقال ابو اسحق الشيرازى

سألت الناس عن خل وفى . فقالوا ما الى هذا سبيل

تمسك ان ظفرت بود حرب . فان الحر فى الدنيا قليل

قبل ابدال المس سفرأ من كان سفره فى طلب اخ صالح قال اعمرانى اللهم احفظنى من الصديق

فقال له فى ذلك قال الحذر منه اكثر من الحذر من العدو قال على رضى الله عنه اخوان هذا الزمان

جواسيس العيوب وقد احسن من قال الاخ الصالح خير لك من نفسك لان النفس اماره بالسوء والاخ لا يأمرك الا بخير وقيل الدنيا بأسرها لاتسع متباغضين وشبر بشبر يسع المتحابين كما قال الحكماء ددرويش در كليى بنحسبند دود پادشاه در اقليى نكنجند . واعلم ان المواخاة امر مسنون من لدن النبي عليه السلام فانه آخى بين المهاجرين والانصار ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ السَّخِرَةُ أَنْ يَحْضُرَ الْإِنْسَانُ أَخَاهُ وَيَسْتَخْفَهُ وَيَسْقُطَهُ عَنْ دَرَجَتِهِ وَيَعِدَّهُ مِمَّنْ لَا يَأْتِنُفَتُ إِلَيْهِ أَيْ لَا يَسْتَهْزِئُ﴾ قوم ﴿أَيُّ مِنْكُمْ﴾ وهو اسم جمع لرجل ﴿مِنْ قَوْمٍ﴾ آخرين ايضا منكم والتذكير اما للتعميم او لتبعض والقصد الى نهى بعضهم عن سخرية بعض لما انها مما يجرى بين بعض وبعض فان قلت المنهى عنه هو ان يسخر جماعة من جماعة فيلزم ان لا يحرم سخرية واحد من واحد قلت اختيار الجمع ليس للاحتراز عن سخرية الواحد من الواحد بل هو لبيان الواقع لان السخرية وان كانت بين اثنين الا ان الغالب أن تقع بمحضرة جماعة يرضون بها ويضحكون بسببها بدل ماوجب عليهم من النهي شركاء الساخر في تحمل الوزر ويكونون والانكار ويكونون بمنزلة الساخرين حكما فهو اعن ذلك يعنى انه من نسبة فعل البعض الى الجميع لرضاهم به في الاغلب اولوجوده فيما بينهم والقوم مختص بانرجال لانهم قوامون على النساء ولهذا عبر عن الاماات بما هو مشتق من النسوة فتفتح النون وهو ترك العمل ويؤيده قول زهير

وما ادرى ولست اخال اهرى ﴿﴾ أقوم آل حصن ام نساء

﴿عسى﴾ شايذ ﴿ان يكونوا﴾ باشند ﴿خيرا منهم﴾ تعليل للنهى اى عسى ان يكون المسخور منهم خيرا عندالله من الساخرين ولا خبر لعسى لاغناء الاسم عنه ﴿ولانساء﴾ اى ولا تسخر نساء من المؤمنات وهو اسم جمع لامرأة ﴿من نساء﴾ منهم وانما لم يقل امرأة من رجل ولا بالعكس للاشعار بان مجالسة الرجل المرأة مستقبح شرعا حتى منعوها عن حضور الجماعة ومجالس الذكر لان الانسان انما يسخر ممن يلبسه غالبا ﴿عسى ان يكن﴾ اى المسخور منهم ﴿خيرا منهم﴾ اى من الساخرات فان مناط الحميرية في الفريقين ليس ما يظهر للناس من الصور والاشكال ولا الاوضاع والاطوار التي عليها يدور امر السخرية غالبا بل انما هو الامور الكامنة في القلوب فلا يجترئ احد على استحقار أحد فعله اجمع منه لما نبط به من الحيرية عندالله فيقال نفسه بتحير من وقره الله واستهانة من عظمه الله وفي التأويلات النجمية يشير الى انه لا عبرة بظاهر الخلق فلا تنظر الى احد بنظر الا زراه والاستهانة والاستخفاف والاستحقار لان في استحقار اخيك عجب نفسك مودع كما نظر ابليس بنظر الحقارة الى آدم عليه السلام فأعجبه فبه فقال اما خير منه خائفتني من نار وخافته من طين فامن الى الابد لهذا المعنى فمن حقر أخاه المسلم وظن انه خير منه يكون ابليس وقته واخوه آدم وقته ولهذا قل تعالى عسى ان يكونوا خيرا منهم فبالقوم يشير الى اهل المحبة وارباب السلوك فانهم مخصوصون بهذا الاسم كما قل تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه يعنى لا ينظر المنهى من ارباب الطلب بنظر الحقارة الى المبتدى والمتوسط عسى

ان يكونوا خيرا منهم فان الامور بخواتيمها ولهذا قال اوليائي تحت قباني لا يعرفهم غيري وقال عليه السلام رب اشعت اغبر ذي طمرين لا يوبه به لو اقسم على الله لا يبره قال معروف الكرخي يوما لتلميذه السري السقطنى قدس الله سرها اذا كانت لك الى الله حاجة فأقسم عليه بي ومن هنا اخذوا قولهم على ظهر المكاتب بحرمة معروف الكرخي والله اعلم يقول البغداديون قبر معروف تريق مجرب وبالنساء يشير الى عوام المسلمين لانه تعالى عبر عن الخواص بالرجال في قوله رجال لانهم تجارة وقوله رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه يعنى لا ينبغي لمسلم ما أن ينظر الى مسلم ما ينظر الحقة عسى ان يكن خيرا منهم الى هذا المعنى يشير . ثم نقول ان للملائكة شركة مع ابليس في قولهم لا دم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك كان في نظرهم اليه بالحقارة اعجاب انفسهم مودعا ولكن الملائكة لم يصروا على ذلك الاعجاب وتابوا الى الله ورجعوا عما قالوا فعالجهم الله تعالى باسجادهم لا دم لان في السجود غاية الهوان والذلة للساجد وغاية العظمة والعزة للمسجود فلما كان في تحقير آدم هو انه وذلك وعزة الملائكة وعظمتهم امرهم بالسجود لان علاج العال باضدادها فزال عنهم غلة العجب وقد أصر ابليس على قوله وفعله ولم يتب فأهلكه الله بالطرد واللعن فكذلك حال من ينظر الى اخيه المسلم بنظر الحقة ( قال الحافظ )

مكن بجشم حقارت نكاه بر من مست . كه نيست معصيت وزهدى مشيت او  
قال ابن عباس رضى الله عنه نزلت الآية في ثابت بن قيس بن شماس رضى الله عنه كان في اذنه وقر فكان اذا اتى مجلس رسول الله عليه السلام وقد سبقوه بالمجلس وسعوا له حتى يجلس الى جنبه عليه السلام يسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي عليه السلام من الصلاة اخذ اصحابه مجالسهم فوض كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لا حد فكان الرجل اذا جاء لا يجرد مجلسا فيقوم على رجله فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله يخطى رقاب الناس وهو يقول تفسحوا تفسحوا فجلسوا يتفسحون حتى انتهى الى رسول الله بينه وبينه رجل فقال له تفسخ فلم يفعل فقال من هذا فقال له الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة يريد اماله كان يعيرها في الجاهلية فخبجل الرجل ونكس رأسه فأزل الله هذه الآية (وروى) ان قوله تعالى ولانساء من نساء نزل في نساء النبي عليه السلام عيرن ام سلمة بالقصراو أن عائشة رضى الله عنها قالت ان ام سلمة جيلة لولا انها قصيرة وقيل ان الآية نزلت في عكرمة بن ابى جهل حين قدم المدينة مسلما بعد فتح مكة فكان المسلمون اذا رأوه قالوا هذا ابن فرعون هذه الامة فشكا ذلك للنبي عليه السلام فقال عليه السلام لاتؤذوا الاحياء بسبب الاموات ونزلت الآية

هميشه درصدد عيب جويي خویشم . نبوده ايم بي عيب ديكران هر كز  
قال ابو الليث ثم صارت الآية عامة في الرجال والنساء فلا يجوز لاحد ان يسخر من صاحبه او من احد من خاق الله وعن ابن مسعود البلاء موكل بالقول وانى لا تخشى لوسخرت

من كلب ان احول كلباً وذلك لان المؤمن ينبغي أن ينظر الى الخالق فانه صنمه لا إلى المخلوق فانه ليس بيده شيء في الحسن والقبح ونحوها قيل للقمان ما اقبح وجهك فقال تعيب هذا على النفس أو على النقاش نسأل الله الوقوف عند امره ونعوذ به من قهره ( قال الحافظ ) نظر كردن بدرویشان منافی بزرگی نیست . سليمان باچنان حشمت نظرها كرد بامورش يشير الى التواضع والنظر الى الاُداني بنظر الحكمة ﴿ ولا تلزوا انفسكم ﴾ اللمز الطعن باللسان وفي تاج المصادر عيب كردن . والاشارة بالعين ونحوه والغابر يفعل ويفعل ولم يخص السخرية بما يكون باللسان فاللهي الثاني من عطف الخاص على العام يجعل الخاص كأنه جنس آخر للمبالغة ولهذا قيل

جراحات السنان لها الثام . ولا يلتام ما جرح اللسان

والمعنى اولاً يعيب بعضهم بعضاً فان المؤمنين كنفس واحدة والافراد المنتشرة بمنزلة اعضاء تلك النفس فيكون ما يصيب واحداً منهم كأنه يصيب الجميع اذا اشتكى عضو واحد من شخص تداعى سائر الاعضاء الى الحمى والسهر فتنى عاب مؤمناً فكأنما عاب نفسه كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم (ع) عيب هر كس كه كنى هم بتوى كردد باز . وفي التأويلات النجمية انما قال انفسكم لان المؤمنين كنفس واحدة ان عملوا اشراً الى احد فقد عملوا الى انفسهم وان عملوا خيراً الى احد فقد عملوا الى انفسهم كما قال تعالى ان احسنتم احسنتم لانفسكم وان اساتم فلها ( قال الحافظ )

عيب رندان مكن اى زاهد پا كيزه سرشت . كه كناه دكران بر تو نخواستند نوشت ويجوز ان يكون معنى الآية ولا تفعلوا ما تلزون به فان من فعل ما يستحق به اللمز فقد لزم نفسه اى تسبب للزم نفسه والا فلا طعن باللسان لنفسه منه فهو من اطلاق المسبب وارادة السبب وقال سعدى المفتى ولا يبعد ان يكون المعنى لا تلزوا غيركم فان ذلك يكون سبباً لان يبحث الملموز عن عيوبكم فيأمركم فتكونوا لامرين انفسكم فالنظم حينئذ نظير ما ثبت في الصحيحين من قوله عليه السلام من الكبار شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه ويسب امه فيسب امه انتهى . يقول الفقير هو مسبوق في هذا المعنى فان الامام الراغب قال في المفردات اللمز الاغتياب وتبعية المعاييب اى لا تلزوا الناس فيأمرؤكم فتكونوا في حكم من لزم نفسه انتهى ولا يدخل في الآية ذكر الفاسق لقوله عليه السلام اذكروا الفاجر بما فيه كي يحذره الناس . يقول الفقير اشار التعليل في الحديث الى أن ذكر الفاجر بما فيه من العيوب انما يصح بهذا الغرض الصحيح وهو ان يحذر الناس منه ومن عمله والا فالامساك مع ان في ذكره تلويث اللسان الظاهر ولذا نقل عن بعض المشايخ انه لم يعلم الشيطان اذ ليس فيه فائدة سوى اشتغال اللسان بما لا ينبغي فان العداوة انما هي بمخالفته لا ببلعته فقط وفي الحديث طوبى لمن يشغله عيبه عن عيوب الناس وفي الآية اشارة الى ان الانسان لا يخلو عن العيب قيل لسقراط هل من انسان لا عيب فيه قال لو كان انسان لا عيب فيه لكان لا يموت ولذا قال الشاعر

ولست بمستبق اخالاته • على شعث اى الرجال المهذب  
 اى لامهذب فى الرجال يخلو من التفرق والعيوب فمن اراد احاطهذبها وطلت صديقا منقحا  
 لا يجده فلا بد من الستر ( قال الصائب )  
 زديدن كرده ام معزول چشم عيب بينى را • اكر برخارى بچم كل بخارى بينم  
 ( وقال )

بعيب خویش اكرراه بردمى صائب • بعيب جوى مردم چه كارداشتمى  
 ولاتنا بزوا بالانقاب • التز بسكون الباء مصدر نزه بمعنى لقيه وبالفارسية لقب نهادن •  
 وتنا بزوا بالانقاب لقب بعضهم بمضافان التناز بالفارسية يكديكررا بقلب خواندن • وبفتحها  
 اللقلب مطلقا اى حسنا كان اوقيجا ومنه قيل فى الحديث قوم نزههم الرافضة اى لقبهم ثم  
 خص فى العرف باللقب القبيح وهو ما يكره المدعو أن يدعى به والقلب ماسمى به الانسان بعد  
 اسمه العلم من لفظ يدل على المدح او الذم لمعنى فيه والمعنى ولا يدع بعضهم بمضاف بقلب السوء  
 قالوا وليس من هذا قول المحدثين لسليمان الاعمش وواصل الاحدب ونحوه مما تدعو الضرورة  
 اليه وليس فيه قصد استخفاف ولا اذى وفيه اشارة الى ان اللقب الحسن لا ينهى عنه مثل  
 محي الدين وشمس الدين وبهاء الدين وفى الحديث من حق المؤمن على اخيه ان يسميه بأحب  
 اسمائه اليه • بثس الاسم الفسوق بعد الايمان • الاسم هنا ليس ما يقابل اللقب والكنية ولا يقابل  
 الفعل والحرف بل بمعنى الذكر المرتفع لانه من السموي قال طار اسمه فى الناس بالكرم  
 او باللؤم اى ذكره والفسوق هو المخصوص بالذم وفى الكلام مضاف مقدر وهو اسم الفسوق  
 اى ذكره والمعنى بثس الذكر المرتفع للمؤمنين ان يذكروا بالفسوق بعد دخولهم الايمان  
 واشتهارهم به وفى التأويلات النجمية بثس الاسم اسم يخرجهم من الايمان والمراد به اما  
 تهجين نسبة الكفر والفسوق الى المؤمنين خصوصا اذ روى ان الآية نزلت فى صفية بنت  
 حبي رضى الله عنها انت رسول الله باكة فقالت ان النساء يقان لى وفى عين المعاني قالت لى  
 حائشة رضى الله عنها يا يهودية بنت يهوديين فقال عليه السلام هلا قلت ان أبى هرون وعمى  
 موسى وزوجى محمد عليهم السلام او الدلالة على ان التناز مطلقا بالكفر والفسوق خصوصا  
 فسق الجمع بينه وبين الايمان قبيح فدخل فيه زيد اليهودى وعمرو النصرانى وبكر الكافر  
 وخالد الفاسق ونحو ذلك والمعجب من العرب يقولون للمؤمنين من اهل الروم نصارى فهم  
 داخلون فى الذم ولا ينفعهم الافتخار بالانساب فان التفاضل بالتقوى كاسيحي ونعم ما قيل  
 وما ينفع الاصل من هاشم • اذا كانت النفس من باهله

وما قيل

چه غم ز منقصت صورت اهل معقرا • چو جان زروم بود كوتن از حبش مى باش  
 وفى الحديث من غير مؤمن بذنب تاب منه كان حقا على الله أن يبتليه به ويفضحه فيه فى الدنيا  
 والآخرة وفى الفقه لو قال رجل لصالح يا فاسق ويا ابن الفاسق ويا فاجر ويا خبيث ويا غث  
 ويا مجرم ويا مباحى ويا جيفة ويا بليد ويا ابن الحية ويا ابن الفاجرة ويا سارق ويا لص ويا

(كافر)



كافر ويا زنديق ويا ابن الفحبة ويا ابن قرطبان ويا لوطي ويا ملاعب الصبيان ويا آكل الربا ويا شارب الخمر وهو بري منه ويا ديوث وياي نماز ويا منافق ويا خائن ويا مأوى الزواني ويا مأوى اللصوص ويا حرام زاده يعزر في هذا كله في الفتاوى الزينية سئل عن رجل قال لا خير بافاسق واراد أن يثبت فسقه بالينة ليدفع التعزير عن نفسه هل تسمع بينه بذلك انتهى وهو يناق ظاهرا مقلوا من ان المقول له لو لم يكن رجلا صالحا وكان فيه مقل فيه من الاوصاف لا يلزم التعزير ﴿ ومن لم ينب ﴾ عما نهى عنه ﴿ فاولئك هم الظالمون ﴾ بوضع العصيان موضع الطاعة وتعريض النفس للعذاب والظالم اعم من الفاسق والافاسق اعم من الكافر وفي التأويلات النجمية ومن لم ينب يعني من مقالة ابليس وفعاله بأن ينظر الى نفسه بالعجب والى غيره بالحقارة فأولئك هم الظالمون فيكونون منخرطين في سلك اللعنة والطرود مع ابليس كما قال تعالى الا ائنه الله على الظالمين انتهى وفيه دلالة بينة على ان الرجل يترك التوبة يدخل مدخل الفالمة فلا بد من توبة نصوح من جميع القبائح والمعاصي لاسيما ما ذكر في هذا المقام ( قل الصائب )

سرمایه نجات بود توبه درست . با کشتی شکسته بدریاچه میروی

ومن اصر اخذ سر يعالان اقرب الاشياء سرعة الظلم وانفذ السهام دعوة المظلوم وتختلف التوبة على حسب اختلاف الذنب فبعض الذنوب يحتاج الى الاستغفار وهو مادون الكفر وبعضها يحتاج معه الى تجديد الاسلام والنكاح ان كانت له امرأة وكان بعض الزهاد يحدد عند كل ذنب ايمانا بالله وتبرئ من الكفر احتياطا كافي زهرة الرياص . يقول الفقير بشير اليه القول المروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني اعوذ بك من أن اشرك بك شيئا وانا اعلم واستغفرك لما لا أعلم ولا أشك ان الانياء معصومون من الكفر قبل الوحي وبعده باجماع العلماء ومن سائر الكبار عمدا بعد الوحي فاستغفارهم لا يكون الاعمال لا يبق بشانهم من ترك الاولى ونحوه على ما فصل في اول سورة الفتح فدل قوله واستغفرك لما لا أعلم على انه قد يصدر من الانسان الذنب وهو لا يشعر وذلك بالنسبة الى الامة قد يكون كفرا وقد يكون غيره فكما لا بد من الاستغفار بالنسبة الى عامة الذنوب فكذا لا بد من تجديد الاسلام بالنسبة الى الكفر وان كان ذلك احتياطا اذ باب الاحتياط مفتوح في كل شأن الأندرا وقد صرح ان اتيان كلمة الشهادة على وجه العادة لا يرفع الكفر فلا بد من الرجوع قصدا عن قول وفعل ليس فيهما رضى الله وهو باستحضار الذنب ان علم صدوره منه او بالاستغفار مطلقا ان صدر عنه ولو كان ذلك كفرا على انا نقول ان امكان صدور الكفر عام للعوام والخواص ماداموا لم يصلوا الى غاية الغايات وهي مرتبة الذات الاحدية واليه يشير قول سهل التستري قدس سره ولوصلوا ما رجعوا الا ترى ان ابليس كفر بالله مع تمكن يده في الطاعات خصوصا في العرفان فانه اغم كثيرا من اهل المعرفة لكنه كان من شأنه الكفر والرجوع الى المعصية لانه لم يدخل عالم الذات ولودخل لم يتصور ذلك منه اذ لا كفر بعد الايمان العيان ولهذا قل عليه السلام اللهم اني اسألك ايمانا بياشر قاي وبغيبا ليس بعده كفر فاعرف ﴿ يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ﴾

اى كونوا على جانب منه وابتعدوا عنه فان الاجتناب بالفارسية بايك سوشدن . والظن اسم لما يحصل من اماره ومتى قويت ادت الى العلم ومتى ضعفت جدالم تتجاوز حدالزوهم واهام الكثير لايجاب الاحتياط والتأمل فى كل ظن ظن حتى يعلم انه من اى قبيل وتوضيح المقام ان كثيرا لما بين بقوله من الظن كان عبارة عن الظن فكان المأمور باجتنابه بعض الظن الا انه عاق الاجتناب بقوله كثيرا لبيان انه كثير فى نفسه ولا بد لنا من الفرق بين تعريف الظن الكثير ونكيره فلو عرف وقيل اجتنبو الظن الكثير يكون التعريف للاشارة الى ما يعرفه المخاطب بأنه ظن كثير غير قليل ولونكر يكون نكيره للأفراد والبعضية ويكون المأمور باجتنابه بعض افراد الظن الموصوف بالكثرة من غير تعيينه اى بعض هو وفى التكليف على هذا الوجه فائدة جلية وهى ان يحتاط المكلف ولا يجترأ على ظن ماحق يتبين عنده انه مما يصح اتباعه ولا يجب الاجتناب عنه ولو عرف لكان المعنى اجتنبوا حقيقة الظن الموصوف بالكثرة وجميع افراده لا مافل منه وتحريم الظن المعروف تعريف الجنس والاستغراق لا يؤدى الى احتياط المكلف لكون المحرم معينا فيجتنب عنه ولا يجتنب عن غيره وهو الظن القليل سواء كان ظن سوء وظن صدق ومن المعلوم ان هذا المعنى غير مراد بخلاف ما لونكر الظن الموصوف بالكثرة فان المحرم حينئذ اتباع الفرد المبهم من افراد تلك الحقيقة وتحريمه يؤدى الى احتياط المكلف الى ان يتبين عنده ان ما يخطر بباله من الظن من اى نوع من انواع الظن فان من الظن ما يجب اتباعه كحسن الظن بالله تعالى وفى الحديث ان حسن الظن من الايمان والظن فيما لا قاطع فيه من العمليات كالوترقانه لما ثبت بخبر الواحد لم يكن مقطوعا به فقلنا بالوجوب فلا يكفر جاحده بل يكون ضالا ومبتدعا لردده خبر الواحد ويقتص لكونه فرضا عمليا وفى الاشياء ويكفر بانكار اصل الوتر والاضحية انتهى ومن الظن ما يحرم كالظن فى الالهيات اى بوجود الاله وذاته وصفاته وما يليق به من الكمال وفى النبوات فن قال آمنت بجميع الانبياء ولا اعلم آدم نبي ام لا يكفر وكذا من آتى بأن نبيا عليه السلام رسول ولم يؤمن بأنه خاتم الرسل لا نسخ لديه الى يوم القيامة لا يكون مؤمنا وكالظن حيث يخالفه قاطع مثل الظن بنبوة الحسين او غيرها من خلفاء هذه الامة واوليائها مع وجود قوله تعالى وخاتم النبيين وقوله عليه السلام لا نبي بعدى اى لا مشرعا ولا متابعا فان مثل هذا الظن حرام ولو قطع كان كفرا وكظن السوء بالمؤمنين خصوصا بالرسول عليه السلام وبورثته الكمل وهم العلماء بالله تعالى قال تعالى وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا وقال عليه السلام ان الله حرم من المسلم عرضه ودمه وان يظن به ظن السوء والمراد بعرضه جانبه الذى يصونه من نفسه وحسبه ويتحامى ان ينقص (قال الصائب)

بدكانى لازم بد باطنان افتاده است . كوشه از خلق جا كردم كمين پند اشتد  
ومن الظن ما يباح كالظن فى الامور المعاشية يعنى ظن در امور دنيا ومهمات معاش ودرين  
صورت بدكانى موجب سلامت وانتظام مهام است واز قبيل حزم شمرده اند كا قيل .  
بد نفس مباح وبد كان باش . وزفته ومكردر امان باش

وفي كشف الاسرار المباح كالظن في الصلاة والصوم والقبلة امر صاحبه بالتحرى فيها والبناء على غلبة الظن وفي تفسير الكاشفي تحردى امر قبله وبنّا نهادن برغبة ظن در امور اجتماعيه مندوبست . ومعنى التحرى لغة الطلب وشرعا طلب شئ من العبادات بغالب الرأى عند تعذر الوقوف على حقيقته ﴿ ان بعض الظن اثم ﴾ يستحق العقاب عليه وذلك البعض كثير وهو تعليل الامر بالاجتناب بطريق الاستثناف التحقيق والاثم الذنب يستحق العقوبة عليه وهمزة منقلبة من الواو كما نهيم الاعمال اى يكثرها فان قلبت أليس هذا ميلا الى مذهب الاعتزال قلت بلى لولا التشبيه اى فى كانه قاله سعدى المفتى وقال ايضا تبع المصنف فى ذلك الرخصى واعترض عليه بأن تصريف هذه الكلمة لا تنفك عنه الهمزة بخلاف الواوى وانها من باب علم والواوى من باب ضرب قلت والرخشى نفسه ذكرها فى الاساس فى باب الهمزة انتهى ودلت الآية على ان اكثر الظنون من قبيل الائم لان الشيطان يلقى الظنون فى النفس فتظان النفس الظن الفاسد وعلى ان بعض الظن ليس باثم بل هو حقيقته وهو ما لم يكن من قبيل النفس بل كان بالفراسة الصحيحة بان يرى القلب بنور اليقين ماجرى فى الغيب وفى الحديث ان فى كل امة محدثين او مروعين على الشك من الراوى فان يكن فى هذه الامة فان عمر منهم والمحدث المصيب فى رأيه كما تها حدث بالامر والمروع الذى يلقى الامر فى روعه اى قلبه وفى فتح الرحمن ولا يقدم على الظن الا بعد النظر فى حال الشخص فان كان موسوما بالصالح فلا يظن به سوء بأدنى توهم بل يحتاط فى ذلك ولا تظنن السوء الا بعد أن لا نجد الى الخير سبيلا ( قال الصائب )

سباب صاف شد زهم آغوشى محيط . بامینه كشاده كدورت چه ميكند  
واما الفساق فلما ان نظن بهم مثل الذى ظهر منهم وفى منهاج العابدين للامام الغزالى قدس سره اذا كان ظاهر الانسان الصالح والستر فلا حرج عليك فى قبول صلاته وصدقته ولا يلزمك البحث بأن تقول قد فسد الزمان فان هذا سوء ظن بذلك الرجل المسلم بل حسن الظن بالمؤمنين مأمور به انتهى وفى الحديث من آتاه رزق من غير مسألة فردّه قائما رده على الله قال الحسن لا يرد جو آثر الامر آء الامر آئى او أحق وكان بعض السلف يستقرض الجميع حوائجه ويأخذ الجوائز ويقضى بها دينه والحيلة فيه أن يشتري بمال مطلق ثم يتصدق منه من اى مال شاء وعن الامام الاعظم ان المبتلى بطعام السلاطان والظلمة تحرى ان وقع فى قلبه حله قبل واكل والا لا لقوله عليه السلام استفت قلبك قال الشيخ ابو العباس قدس سره من كان من فقراء هذا الزمان اكالا لا موال الظلمة مؤثرا للسباع ففيه نزعة يهودية قال تعالى سمعون للكذب اكولون للسحت قال سفيان الثورى رضى الله عنه الظن ظان احدها اثم وهو أن تظن وتتكلم به والاخر ايس باثم وهو ان تظن ولا تتكلم به والمراد بأن بعض الظن اثم ما علمته وتكلمت به من الظن وعن الحسن كنا فى زمان الظن بالناس حرام فيه وأنت اليوم فى زمان اعمل واسكت وظن بالناس ماشئت اى لانهم اهل لذلك والمظنون موجود فيهم وعنه ايضا ان صحة الاشرار تورث حسن الظن بالخيار وطاب المتوكل اجازية

الدقاق بالمدينة وكان من اقران الجنيد ومن اكابر مصر فكاد يزول عقله لفرط حبها فقالت لمولايها احسن الظن بالله وبني فاني كفيلة لك بما تحب فحملت اليه فقال لها المتوكل اقرني فقرأت ان هذا اخي له تسع وتسعون نعمة ولى نعمة واحدة ففهم المتوكل ما ارادت فردها (وروى) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كلم احدى نساءه فمر به رجل فدعاه رسول الله فقال يا فلان هذه زوجتي صفية وكانت قد زارتني في العشر الاول من رمضان فقال يا رسول الله ان كنت اظن بغيرك فاني لم اكن اظن بك فقال عليه السلام ان الشيطان ليحجرى من ابن آدم مجرى الدم كافي الاحياء وفيه اشارة الى الحذر من مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولا لستهم من الغيبة والى الاتقاء عن تزكية النفس فان النفس والشيطان لهما شأن عجيب في باب المكر والاغواء والقاء الفتنة والفساد سأل الله المنان أن يجعلنا في أمان ولا تجسسوا ولا تتجسسوا حذف منه احدى التامين اى ولا تجنوا عن عورات المسلمين وعيوبهم تفعل من الجسس لما فيه من معنى الطلب فان جسس الخبر طاميه والتفحص عنه فاذا نقل الى باب التعمل يحدث معنى التكلف منضم الى ما فيه من معنى الطلب يقال جسس الاخبار اى تفحص عنها واذا قيل تجسسها يراد معنى التكليف كالتمس فانه تفعل من التمس وهو المس باليد لتعرف حال الشيء فاذا قيل تمس يحدث معنى التكلف والطلب مرة بعد اخرى وقد جاء بمعنى الطلب في قوله وانا لمسنا السماء وقرأ بالحاء من الجسس الذى هو أثر الجسس وغايته ولتقاربهما يقال للمشاعر الحواس بالحاء والجيم وفي المفردات اصل الجسس مس العرق وتعرف نبضه للحكم به على الصحة والسقم ومن لفظ الجسس اشتق الجاسوس وهو اخص من الجسس لانه تعرف ما يدرك الجسس والجسس تعرف حال ما من ذلك وفي الاحياء التجسس بالجيم في تطلع الاخبار وبالحاء المهملة في المراقبة بالعين وفي انسان العيون التجسس للاخبار بالحاء المهملة ان يفحص الشخص عن الاخبار بنفسه وبالجيم أن يفحص عنها بغيره وجاء تجسسوا ولا تجسسوا انتهى وفي تاج المصادر التجسس والتجسس خبر جستن . وفي القاموس الجسس تفحص الاخبار كالنجسس ومنه الجاسوس والجسس لصاحب سر الشر ولا تجسسوا اى خذوا ما ظاهر ودعوا ما ستر الله تعالى اولا تفحصوا عن مواطن الامور اولا تجنوا عن العورات والجاسوس الجاسوس او هو في الخير وبالجيم في الشر انتهى وفي الحديث لا تتبعوا عورات المسلمين فان من تتبع عورات المسلمين تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو في جوف بيته (قل الصائب)

خياتهاى بنهان ميكشد آخر بر سوابى . كه دزد خانكى راشخه در يازار ميكيرد وعن جبرائيل قال يا محمد لو كانت عبادتنا على وجه الارض لعملنا ثلاث خصال سقى الماء للمسلمين واعانة اصحاب العيال وستر الذنوب على المسلمين وعن زيد بن وهب قلنا لابن مسعود رضى الله عنه هل لك في الوليد بن عقبة بن ابى معيط يعنى چه ميكوبى در حق او . نقتل حبيته خرا فقال ابن مسعود رضى الله عنه انا قد نهينا عن التجسس فان يظهر لنا شيء نأخذ به وفي الحديث اللهم استر عوراتنا وآمن روعاتنا والعورات بالتسكين جمع عورة

وهي عورة الانسان وما يستحي منه من العثرات والعيوب وفي الحديث اللهم لا تؤمننا مكره ولا تنسنا ذكره ولا تهتك عنا سترك ولا تجعنا من الغافلين وعنه عليه السلام من قال عند منامه هذا الدعاء بعث الله اليه ملكا في احب الساعات اليه فيوقظه كافي المقاصد الحسنة قال في نصاب الاحتساب ويجوز للمحتسب أن يتفحص عن احوال السوفية من غير أن يخبره احد بخيانهم فان قيل ينبغي ان لا يجوز لانه تجسس منه فيقول التجسس طلب الخير للشر والاذى وطلب الخير للامر بالمعروف والنهي عن المنكر ليس كذلك فلا يدخل تحت النهي. يقول الفقير وهو مخالف لما سبق عن ابن مسعود رضى الله عنه فان قلت ذلك لكونه غير امر ومأمور قلت دل قوله نأخذوه به على ولايته من اى وجه كان اذلا يأخذه الا الى اولى او وكيه ويجوز أن يقال لو طلب ابن مسعود خبر الوليد بنفسه للنهي عن المنكر لكان له وجه فلما جاء خبره في صورة السعاية والهتك اعرض عنه او رأى الستر في حق الوليد اولى فلم يستمع الى القائل وكان عمر رضى الله عنه يعس ذات ليلة فنظر الى مصباح من خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدر كيف بضع فدخل المسجد فأخرج عبدالرحمن ابن عوف رضى الله عنه فجاء به الى الباب فنظر وقال له كيف ترى أن نعمل فقال ارى والله انا قد أتينا ما نأمن الله عنه لا نأمنه فاستسنا واطلعنا على عورة قوم ستروا دوننا وما كان لنا أن نكشف ستر الله فقال ما أراك الا قد صدقت فانصرفا فالحق بى لا تجسس ولا يتصور ولا يدخل بيتا بلا اذن فان قيل ذكر في باب من يظهر البدع في البيوت انه يجوز للمحتسب الدخول بلا اذن فتقول ذلك فيما ظهر واما اذا خفى فلا يدخل فان ماستره الله لا بد وأن يستتره العبد هذا في عيوب الغير واما عيوب النفس فالفحص عنها لازم للاصلاح والتزكية وقد عدوا انكشاف عيوب النفس اولى من الكرامات وخوارق العادات فانه مادام لم تحصل التزكية للنفس لا تقيد الكرامة شيأ بل ربما يوقعها في الكبر والعجب والتطاول فنعوذ بالله تعالى من شرورها وفجورها وغرورها ولا يغتب بعضكم بعضا الا غتاب غيت كردن. والغيبة بالكسر اسم من الاغتياب وفتح الغين غلط اذ هو بفتحها مصدر بمعنى الغيوبة والمعنى ولا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته وخافه وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن تذكر أخاك بما يكره فان كان فيه فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته اى قلت عابه مالم يفعل والحاصل ان الغيبة والاغتياب هو أن يتكلم انسان خلف انسان مستور بما فيه من عيب اى بكلام صادق من غير ضرورة قوية الى ذكره ولو سمعه لغمه وان كان ذلك الكلام كذبا يسما بهتانا وهو الذى يتر الديار بلاقع اى خرابا لا يحب احدكم أن يأكل لحم اخيه ميتا انتصاب ميتا على الحالية من اللحم واللحم المنفصل عن الحى يوصف بانه ميت لقوله عليه السلام ما ابين من حى فهو ميت وقيل من الاخ على مذهب من يجوز الحال من المضاف اليه مطلقا وشده نافع اى قرأ ميتا بالتشديد والكلام تمثيل وتصوير لما يصدر عن المغتاب من حيث صدوره عنه ومن حيث تعلقه بصاحبه على افحش وجه واشنع طبعها وعقلا وشرعا يعنى شبه الاغتياب من حيث اشتماله على تناول عرض المغتاب باكل لحم

الانسان ميتا تشبها تمثيلا وعبر بالهيئة المشبه بها عن الهيئة المشبهة ولا شك ان الية المشبه بها افحش جنس التناول واقبحه فيكون التمثيل المذكور تصويرا للاغتياب بأقبح الصور وذلك ان الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم جسمه من قطع لحمه بل عرضه اشرف من لحمه ودمه فاذا لم يحسن للعاقل اكل لحوم الناس لم يحسن له قرض عرضهم بالطريق الاولى خصوصا ان اكل الميتة هو المتأهى في كراهة النفوس ونفور الطباع ففيه اشارة الى ان الغيبة عظيمة عند الله وفي قوله ميتا اشارة الى دفع وهم وهو أن يقال الشتم في الوجه يؤلم فيحرم واما الاغتياب فلا اطلاع عليه للمعتاب فلا يؤلم فكيف يحرم فدفعه بأن اكل لحم الاخ وهو ميت ايضا لا يؤلمه ومع هذا هو في غاية القبح لكونه بمراحل عن رعاية حق الاخوة كذا في حواشي ابن الشيخ . يقول الفقير يمكن أن يقال ان الاغتياب وان لم يكن مؤلما للمعتاب من حيث عدم اعلاعه عليه لكنه في حكم الايلام اذ لو سمعه لغمه على انا نقول ان الميت متألم وان لم يكن فيه روح كما ان السن وهو الضرس متألم اذا كان وجعا وان لم يكن فيه حياة فاعرف في فكرهتموه في الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التمثيل كأنه قيل وحيث كان الامر كما ذكر فقد كرهتموه فاضمر كلمة قد لتصحیح دخول الفاء في الجزاء فالقصد من تحقيق استكراههم وتقديرهم من المشبه به الترغيب والحث على استكراه ما شبه به وهو الغيبة كأنه قيل اذا تحققت كراهتكم له فليتحقق عندكم كراهة نظيره الذي هو الاغتياب و اتقوا الله في بترك ما مرتم باجتنابه والندم على ما صدر عنكم من قبل وهو عطف على ما تقدم من الاوامر والنواهي ان الله تواب رحيم فيبالغ في قبول التوبة وافاضة الرحمة حيث يجعل انتائب كمن لم يذنب ولا يخص ذلك بتائب دون تائب بل يعم الجميع وان كثرت ذنوبهم فصيغة المبالغة باعتبار المتعاقبات ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا اوسا فرضم الرجل محتاج الى رجلين موسرين يتخذ منهما ويتقدم لهما الى المنزل فيهيأ لهما طعامهما وشراهما فضم سامان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم سامان الى المنزل فغابته عياده فلم يهيأ لهما شيئا فلما قدما قال له ما صنعت شيئا فقال لا غابتنى عيادتي قال له انطلق الى رسول الله فاطلب لنا منه طعاما فجاء سامان الى رسول الله وسأله طعاما فقال عايه السلام انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل من طعام فليعطك وكان اسامة خازن رسول الله على رحله وطعامه فأتاه فقال ما عندي شيء فرجع سامان اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة شيء ولكن بخل به فبعنا سامان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم شيئا فاما رجع قالوا لوبعشاد الى بئر سمجة انار ماؤها وسمجة كجينة بالحاء المهملة بئر بالمدينة غزيرة الماء على ما في القاموس ثم انطلقا تجسسان هل عند اسامة ما أمر لهما به رسول الله من الطعام فلما جآ الى رسول الله قال لهما مالي ارى خضرة اللحم في افواهكما والعرب تسمى الاسود اخضر والاخضر اسود وخضرة اللحم من قبيل الاول كأنه عليه السلام أراد باللحم لحم الميت وقد اسود بطول المكث تصوير الاغتيابهما بأقبح الصور ويحتمل انه عايه السلام أراد بالخضرة الخضرة اي خضرة اللحم او خضرة تناولها وفي الحديث الدنيا حلوة

خضرة اضره اى غضة طرية ناعمة قالا والله يا رسول ماتنا ولنا يومنا هذا لحما قال عليه السلام  
ظلماتنا تأكلان لحم اسامة وسلمان اى انكما قد اغتبتاهما فانزل الله الآية

آنكس که لواء غیبت افراخته است . از گوشت مردکان غذا ساخته است

وآنکس که بعیب خاکی پرداخته است . زانست که عیب خویش نشاخنه است

وفي الحديث الغيبة اشد من الزنى قالوا وكيف قال ان الرجل يزني ثم يتوب فيتوب الله عليه  
وان صاحب الغيبة لا يغفر له حتى يغفر له صاحبه كما في كشف الاسرار وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما الغيبة ادم كلاب الناس وكان ابو الطيب الطاهري يهجو بني سامان فقال له  
نضر بن احمد الى متى تأكل خبزك بلحوم الناس فيخجل ولم يعد ( قل الصائب )

کمی که بآلک نسازد دهن زغیبت خلق . همان کلبد در دوزخست مسواکش

( قال الشيخ سعدی ) في كتاب الكلستان ياد دارم که در عهد طفولیت متعبد بودم وشب  
خیز ومولع زهد وپرهیز تاشی در خدمت پدر نشسته بودم وهمه شب دیده بهم نبسته  
ومصحف عزیز در کنار گرفته وطائفة کردم خفته پدر را کفتم که از اینان یکی سر  
بر نمی آرده که دو رکعت نماز بکزارد ودر خواب غفات چنان رفته اند که کوئی نخفته  
اند بلکه مرده گفت اى جان پدر اگر تونیز بخفتی به که در پوستین خاکی افتی

نیند مدعی جز خویشتن را . که دارد پرده پندار در پیش

اگر چشم دلت را بر کشایی . نه بینی هیچ کس عاجز تر از خویش

وعن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي حررت بقوم لهم اظفار  
من نحاس يخمشون وجوههم وصدروهم فقات من هؤلاء يا جبرائيل فقال هم الذين يأكلون  
لحوم الناس ويقعون في اعراضهم وفي الحديث خمس يفترون الصائم الكذب والغيبة والنميمة  
واليمين الكاذبة والظن بشهوة رواه انس واول من اغتاب ابليس اغتاب آدم وكان ابن  
سيرين رحمه الله قد جعل على نفسه اذا اغتاب أن يتصدق بنار وما يجب التوبة له ان يستمع  
الغيبة كمتائنها فوجب على من سمعها أن يردها كيف وقد قال النبي عليه السلام من رد عن  
عرض اخيه رد الله عن وجهه البار يوم القيامة وقل عليه السلام المقاتب والمستمع شريكان  
في الاثم وعن ميمون انه أتى بحيفة زنجي في النوم فقبل له كل منها فقال لم قيل لانك اغتبت  
عبد فلان فقال ما قلت فيه شيئا قيل لكنك استمعت ورضيت وكان ميمون لا يغتاب احدا ولا يدع  
احدا أن يغتاب عنده احدا وعن بعض المتكلمين ذكره بما يستخف به انما يكون غيبة اذا قصد  
الاضرار والشتمات به اما اذا ذكره تأسفا لا يكون غيبة وقل بعضهم رجل ذكر مساوي  
اخيه المسلم على وجه الاهتمام ومثله في الواقعات وعال بأنه انما يكون غيبة أن لو أراد به السب  
والنقص قال السمرقندي في تفسيره قات فيما قلوه خطر عظيم لانه مظنة أن يجبر الى ما هو  
محض غيبة فلا يؤمن فتركها رأسا اقرر رب الى التقوى واحوط انتهى وفي هدية المهديين  
رجل لو اغتاب فريقا لا يأثم حتى يغتاب قوما معروفين ورجل يصلي وبه ذى الناس باليد  
او اللسان لا غيبة له ان ذكر بما فيه وان أعلم به السلطان حتى يزجره لا يأثم انتهى وفي

المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر والفاسق المعان بفسقه والمبتدع الذي يدعو الناس الى بدعته انتهى وعن الحسن لاحرمة لفاجر (وروى) من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له واذا ذكر الفاجر بما فيه ليحذر الناس كما في الكواشي واذا جاز نقص عرض الفاسق بغيبته فأولى أن يجوز نقص عرض الكافر كما في شرح المشارق لابن الملك وسلك بعضهم طريق الاحتياط فطرح عن لسانه ذكر الخلق بالمساوي مطلقا كما حكى انه قيل لابن سيرين مالك لا تقول في الحجاج شيئا فقال اقول فيه حتى يغيثه الله بتوحيده ويمدني باغتيا به ومن هنا أمسك بعضهم عن لمن يزيد وكان فضيل يقول ما لعنت ابليس قط اى وان كان مأمونا في نفس الامر كما نطق به القرءان فكيف يلعن من اشتباه حاله وحال خاتمته وما قبلته ﴿يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى﴾ اى من آدم وحواء عليهما السلام او خلقنا كل واحد منكم من اب وام فالكل سواء في الاتساع الى ذكر وانثى ايا كانا فلا وجه للتفاخر بالنسب

الناس من جهة التمثال اكفاء . ابو هو آدم والام حواء  
فان يكن لهمو من اصاهم نسب . يفاخرون به فالطين والماء  
از نسب آدميانى كه تفاخر ورزند . از ره دانش وانصاف چه دور افتادند  
ترسد فخر كمى را بنسب برد كرى . چونكه دراصل زيك آدم وحواء ازادند  
نزات حين أمر النبي عليه السلام بلالا لا رضى الله عنه ليؤذن بعد فتح مكة فعلا ظهر  
الكعبة فأذن فقال عتاب بن اسيد وكان من الطلقاء الحمد لله الذى قبض ابى حتى لم ير هذا  
اليوم وقول الحارث بن هشام اما وجد رسول الله سوى هذا الغراب يعنى بلالا وخرج  
ابوبكر بن ابى داود في تفسير القرءان ان الآية نزات في ابى هند حين أمر رسول الله بنى  
بياضة أن يزوجوه امراء منهم فقالوا يا رسول الله تزوج بناتنا موالها فزات وفيه اشارة  
الى ان الكفاءة في الحقيقة انما هى بالديانة اى الصلاح والحسب والتقوى والعدالة ولو كان  
مبتدعا والمرأة سذية لم يكن كفوا لها كما في التنف وسئل الرستغنى عن المناحة بين اهل  
السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا يجوز كما في مجمع الفتاوى ﴿وجعلناكم شعوبا وقبائل﴾  
وشمارا شاخ شاخ كرديم وخاندان خاندان . والشعب بفتح الشين الجمع العظيم المنتسبون  
الى اصل واحد وهو يجمع القبائل والقبيلة يجمع العمار والعمارة بكسر العين تجمع البطون  
والبطون تجمع الافخاذ والفخذ تجمع الفضائل والفضيلة تجمع العشائر وليس بعد العشيرة  
حتى يوصف به كما في كشف الاسرار فخزيمة شعب وكنانة وقيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهانم  
وخذو العباس فضيلة وسميت الشعوب لان القبائل تشعب منها كتشعب اغصان الشجرة وسميت  
القبائل لانها يقبل بعضها على بعض من حيث كونها من اب واحد وقيل الشعوب بطون  
العجم والقبائل بطون العرب والاسباط من بنى اسر آثيل والشعوب من قحطان والقبائل  
من عدنان ﴿لتعارفوا﴾ اصله لتعارفوا حذفوا احدى التاءين اى ليعرف بعضهم بعضا  
بحسب الانساب فلا يعزى احد الى غير آباه لالتفاخر بالآباء والقبائل وتدعوا التفاوت



والتفاضل في الانساب ( وقال الكاشفي ) يعني دو كس كه بنام متحد باشند بقبيلة متميز  
 میشوند چنانچه زيد تيمی از زيد قرشی ﴿ ان اكرمكم عند الله اتقاكم ﴾ تعليل للنهی  
 عن التفاخر بالانساب المستفاد من الكلام بطريق الاستئناف التحقيقي كأن قيل ان الاكرم  
 عنده تعالى هو الا تقي وان كان عبدا حبشيا اسود مثل بلال فان فاخرتم ففاخروا بالتقوى  
 وبفضل الله ورحمته بل بالله تعالى ألا ترى الى قوله عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا فخر  
 اى ليس الفخر لى بالسيادة والرسالة بل العبودية فانها شرف اى شرف وكفى شرفا تقديم  
 العبد على الرسول في قوله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ( وروى ) ان رسول الله عليه  
 السلام مرفى سوق المدينة فرآى غلاما اسود يقول من اشتراى فعلى شرط ان لا يمنى عن  
 الصلوات الخمس خلف رسول الله فاشتراه رجل فكان رسول الله يراه عند كل صلاة ففقده  
 فسأل عنه صاحبه فقال محموم فعاده ثم سأل عنه بعد ايام فقيل هو كابه اى متهى للموت  
 الذى هو لاحق به فجاءه وهو فى نية حركته وروحه فتولى غسله ودفنه فدخل  
 على المهاجرين والانصار امر عظيم فنزلت الآية ﴿ ان الله عليم بكم وبأعمالكم ﴾ خير  
 بواطن احوالكم قال ابن الشيخ فى حواشيه والنسب وان كان معتبرا عرفا وشرعا حتى لا تزوج  
 الشريفة بالنبطى قال فى القاموس النبط محركة جيل ينزلون بالبطائح بين العراقيين وهو نبطى  
 محركة انتهى الا انه لا عبرة به عند ظهور ما هو اعظم قدرا منه وأعز وهو الايمان والتقوى  
 كما لا تظهر الكواكب عند طلوع الشمس فالناسق وان كان قرشى النسب وقارون النسب  
 لا قدر له عند المؤمن التقي وان كان عبدا حبشيا والامور التى يفتخر بها فى الدنيا وان كانت  
 كثيرة لكن النسب اعلاها من حيث انه ثابت مستمر غير مقدور التحصيل لمن ليس له  
 ذلك بخلاف غيره كالمال مثلا فانه قد يحصل للفقير مال فيبطل افتخار المفتخر به عليه وكذا  
 الاولاد والبساتين ونحوها فلذلك خص الله النسب بالذكر وابطل اعتباره بالنسبة الى  
 التقوى ليعلم منه بطلان اعتبار غيره بطريق الاولى انتهى وفى الحديث ان ربكم واحد  
 وأبوكم واحد لافضل لعربى على عجمى ولالعجمى على عربى ولالا حرم على اسود ولا  
 لا اسود على احمر الا بالتقوى وعلى هذا اجماع العلماء كما فى بحر العلوم هر كرا تقوى يكثر  
 قدم اودر مرتبة فضل پيشتر . الشرف بالفضل والادب بالاصل والنسب

با ادب باش تا بزرگ شوى . كه بزرگى نتيجۀ ادبست

قال بعض الكبار المفاضلة بين الخلق عند الله لنسبهم لان نسبتهم فهم من حيث النسبة واحد ومن حيث  
 النسب متفاضلون ان اكرمكم عند الله اتقاكم ولا يصح التفاضل بالاعمال فقد سبق التابع المتبوع  
 ولو كان الشرف للاشياء من حيث شأنها او مواطنها لكان الشرف لا بليس على آدم فى قوله  
 خاقتنى من نار وخلقته من طين ولكن لما كان الشرف اختصاصا الهيا لا يعرف الا من جانب الحق  
 تعالى جهل ابليس فى مقالته تلك وصح الشرف لا آدم عليه السلام عليه والخيرية وسئل عيسى  
 عليه السلام اى الناس اشرف فقبض قبضتين من تراب ثم قال اى هذين اشرف ثم جمعها  
 وطرحهما وقال الناس كلهم من تراب وأكرمهم عند الله اتقاهم قال سلمان الفارسى رضى الله عنه

ابى الاسلام لآب لى سواء ❀ اذا افتخروا بقيس اوتيم  
وفي الحديث ان الله لا ينظر الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم ونياتكم  
ره زاست بايدنه بالاي راست • كه كافر هم از روى صورت چوماست  
وقال عليه السلام يا أيها الناس إنما الناس رجل مؤمن تقى كريم على الله وفاجر شقى هين  
على الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى (وروى)  
عن ابى هريرة رضى الله عنه ان الناس يحشرون يوم القيامة ثم يوقفون ثم يقول الله لهم  
طالما كنتم تكلمون وانا ساكت فاسكتوا اليوم حتى أتكلم انى رفعت نسبي وابتكم الا  
انسابكم قلت ان أكرمكم عندى أتقاكم وابتكم انتم فقلتم لابل فلان ابن فلان وفلان ابن فلان  
فرفعت انسابكم ووضعتم نسبي فالיום أرفع نسبي واضع انسابكم سبعا هل الجمع اليوم من اصحاب  
الكرم اين المتقون كما فى كشف الاسرار قال الشافعى اربعة لا يعبأ الله بهم يوم  
القيامة زهد خصى وتقوى جندى وامانة امرأة وعبادة صبي وهو محمول على الغالب كما  
فى المقاصد الحسنة قال فى التأويلات النجمية يشير بقوله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من  
ذكر واثى الى خلق القلوب انها خلقت من ذكر وهو الروح واثى وهى النفس وجعلناكم  
شعوبا وقبائل اى جعلناها صنفين صنف منها شعوب وهى التى تميل الى امها وهى النفس  
والغالب عليها صفات النفس وصنف منها قبائل وهى التى تميل الى ابها وهو الروح والغالب  
عليها صفات الروح لتعارفوا اى لتعارفوا اصحاب القلوب وارباب النفوس لالتكاثروا  
وتنافسوا وتباهوا بالعقول والاخلاق الروحانية الطبيعية فانها ظلمانية لا يصلح شئ منها  
للتفاخر به ما لم يقرن به الايمان والتقوى فان تنورت الافعال والاخلاق والاحوال بنور  
الايمان والتقوى فلم تكن الافعال مشوبة بالرياء ولا الاخلاق مصحوبة بالاھواء ولا الاحوال  
منسوبة الى الاعجاب فعند ذلك تصلح للتفاخر والمباھاة بها كما قال تعالى ان أكرمكم  
عند الله أتقاكم وقال عليه السلام الكرم التقوى فأنتقمهم من يكون إبعدهم من الاخلاق  
الانسانية واقربهم الى الاخلاق الربانية والتقوى هو التجرد والتمنى من تجرد عن نفسه بره  
وهو اكرم على الله من غيره انتهى ❀ قالت الاعراب آمنا ❀ الاعراب اهل البادية وقد  
سبق تفصيله فى سورة الفتح والحاق التاء بالفعل المسند اليهم مع خلوها منها فى قوله وقال  
نسوة فى المدينة للدلالة على نقصان عقلهم بخلافهن حيث لمن امرأة العزيز فى مرادتها  
فتاها وذلك يابق بالعتلاء نزلت فى نفر من بنى اسد قدموا المدينة فى سنة جدب فأظهروا  
الشهادتين فكانوا يقولون لرسول الله عليه السلام انتك العرب بأنفسها على ظهور رواحها  
، اينك بالاضل والعيال والذرارى ولم تقاتلك كما قتلتك بنوا فلان يرون الصديق ويمنون  
عابه عابه السلام ما فعلوا ❀ قل ❀ ردا لهم ❀ لم تؤمنوا ❀ اذا لايمان هو التصديق بالله  
ورسوله المقارن للثقة بحقيقة المصدق وطمأنينة القلب ولم يحصل لكم ذلك والالما منتم  
على ما ذكرتم من الاسلام وترك المقاتلة كما ينبى عنه آخر السورة يعنى ان التصديق الموصوف  
مسبوق بالم تبيح الكفر وشاعة المقاتلة وذلك بأبى المن وترك المقاتلة فان لما قل لا يمن

بترك ما يعلم قبحه ﴿١﴾ ولكن قولوا أسلمنا ﴿٢﴾ اسلم بمعنى دخل في السلم كأصبح وامسى وأشقى أى قولوا دخلنا في السلم والصلح والانتقاد مخافة أنفسنا فإن الاسلام انتقاد ودخول في السلم واطهار الشهادة وترك المحاربة مشعر به أى بالانتقاد والدخول المذكور وإظهارنا عليه النظم الكريم على أن يقال لا تقولوا آمنا ولكن قولوا أسلمنا أولم تؤمنوا ولكن اسلمتم ليتقابل جهلنا الاستدراك للاحتراز عن النهي عن التلفظ بالإيمان فإن ظاهره مستقبح سيما ممن بعث للدعوة الى القول به وللتفادى عن اخراج قولهم مخرج التسليم والاعتداد به مع كونه تقوؤا محضا قال سعدى المفتى والظاهر ان النظم من الاحتباك حذف من الاول ما يقابل الثانى ومن الثانى ما يقابل الاول والاصل قل لم تؤمنوا فلا تقولوا آمنا ولكن أسلمتم فقولوا أسلمنا وهذا من اختصارات القرءان ﴿٣﴾ ولما يدخل الإيمان في قلوبكم ﴿٤﴾ حال من ضمير قولوا أى ولكن قولوا أسلمنا حال عدم مطاعة قلوبكم لألسنتكم وما فى لما من معنى التوقع مشعر بأن هؤلاء قد آمنوا فيما بعد ﴿٥﴾ وأن تطيعوا الله ورسوله ﴿٦﴾ بالاخلاص وترك النفاق ﴿٧﴾ لا يلتصم من أعمالكم شيئا ﴿٨﴾ أى لا ينقصكم شيئا من أجورها من لات يلبت لنا اذا نقص قال الامام معنى قوله لا يلتصم انكم ان انتم بما يليق بضعفكم من الحسنة المقرونة بالاخلاص وترك النفاق فهو تعالى يأتكم بما يليق بفضله من الجزاء لا ينقص منه نظرا الى ما فى حسناتكم من النقصان والتقصير وهذا لان من حمل الى ملك فأكهة طيبة يكون ثمنها فى السوق درهما مثلا وأعطاء الملك درهما اودينارا انتسب الملك الى قلة العطاء بل الى البخل فليس معنى الآية أن يعطى من الجزاء مثل عملكم من غير نقص بل المعنى يعطى ما تتوقعون بأعمالكم من غير نقص ويؤيد ما قاله قوله تعالى ﴿٩﴾ ان الله غفور ﴿١٠﴾ لما فرط من المطيعين ﴿١١﴾ رحيم ﴿١٢﴾ بالنزول عليهم قل فى بحر العلوم فى الآية ايدان بأن حقيقة الإيمان التصديق بالقلب وان الاقرار باللسان واطهار شرآئعه بالايدان ليس بأيمان وفى التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة الإيمان ليست مما يتناول باللسان بل هو نور يدخل القلوب اذا شرح الله صدر العبد للاسلام كما قال تعالى فهو على نور من ربه وقال عليه السلام فى صفة ذلك النور اذا وقع فى القلب انفسخ له واتسع قيل يا رسول الله هل لذلك النور علامة يعرف بها قال بلى التجا فى عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود واستعداد الموت قبل نزوله ولهذا قال تعالى ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم فهذا دليل على ان محل الإيمان القلب انتهى وفى علم الكلام ذهب جمهور المحققين الى ان الإيمان التصديق القلب وانما الاقرار شرط لاجزؤه لاجراء الاحكام فى الدنيا كالصلاة عليه فى وقت موته لما ان تصديق القلب امر باطن لا يطلع عليه احد لا بد له من علامة فمن صدق بقلبه ولم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله لوجود التصديق القلبى وان لم يكن مؤمنا فى احكام الدنيا لانتفاء شرطه واما من جعل الاقرار ركنا من الإيمان فعنده لا يكون تارك الاقرار مؤمنا عند الله ولا يستحق السجدة من خلود النار ومن اقر بلسانه ولم يصدق بقلبه كالمناق هو مؤمن فى احكام الدنيا وان لم يكن مؤمنا عند الله وهذا المذكور من ان الإيمان هو التصديق القلبى والاقرار باللسان لاجراء الاحكام هو اختيار الشيخ ابى

منصور رحمه الله والنصوص معاضدة لذلك قال الله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال الله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان وقال الله تعالى ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقال عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك اى على تصديقك وقال عليه السلام لعلى رضى الله عنه حين قتل من قال لا اله الا الله هل شققت قلبه وفي فتح الرحمن حقيقة الايمان لغة التصديق بما ظاب وشرعا عند ابي حنيفة رحمه الله تصديق بالقلب وعمل باللسان وعند الثلاثة عقد بالحنان ونطق باللسان وعمل بالاركان فدخل كل الطامات انتهى قل ابن المملك في شرح المشارق ثم الاقرار باللسان ليس جزءا من الايمان ولا شرطه عند بعض علمائنا بل هو شرط لاجراء احكام المسلمين على المصدق لان الايمان عمل القلب وهو لا يحتاج الى الاقرار وقال بمضمون انه جزء منه لدلالة ظواهر النصوص عليه الا ان الاقرار لما كان جزءا له شائبة العرضية والتبعية اعتبروا في حالة الاختيار جهة الجزئية حتى لا يكون تاركه مع تمكنه منه مؤمنا عند الله وان فرض انه مصدق وفي حالة الاضطراب جهة العرضية فيسقط وهذا معنى قولهم الاقرار ركن زائد اذلا معنى زيادته الا ان يحتمل السقوط عند الكراه على كلمة الكفر فان قيل ما الحكمة في جعل عمل جارحة جزءا من الايمان ولم عين به عمل اللسان دون اعمال سائر الاركان قلنا لما اتصف الانسان بالايمان وكان التصديق عملا لباطنه جعل عمل ظاهره داخل فيه تحقيقا لكمال اتصافه به وتعين له فعل اللسان لانه مجبول للبيان ولكونه اخف وابين من عمل سائر الجسد نعم يحكم باسلام كافر لصلاته بجماعة وان لم يشاهد اقراره لان الصلاة السنوية لا تخلو عنه وقال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام المقدسى النطق بكلمة الشهادة واجب فمن علم وجوبها وتمكن من النطق بهما فلم ينطق فيحتمل ان يجعل امتناعه من النطق بهما كامتناعه من الصلاة فيكون مؤمنا غير مخلد في النار لان الايمان هو التصديق المحض بالقلب واللسان ترجمانه وهذا هو الاظهر اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان ولا يعدم الايمان من القاب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا يعدم بترك الفعل الواجب انتهى وقال سهل رضى الله عنه ليس في الايمان اسباب انما الاسباب في الاسلام والمسلم محبوب للخلق والمؤمن غنى عن الخلق وقال بعض الكبار المسلم في عموم الشريعة من سام الناس من لسانه ويده وفي خصوصها من سام كل شئ من لسانه بما يعبر عنه ويده فيما له فيه نفوذ الاقتدار والمؤمن منور الباطن وان عصى والكافر مظلم الباطن وان اتى بمكارم الاخلاق ومن قل اما مؤمن ان شاء الله فاعرف الله كما ينبغي وقال بعض الكبار كل من آمن عن دليل فلا وثوق بايمانه لانه نظرى لا ضرورى فهو معرض للشبه القادحة فيه بخلاف الايمان الضرورى الذى يحده المؤمن في قلبه ولا يقدر على دفعه وكذا القول في كل عام حصل عن نظر وفكر فانه مدخول لا يسام من دخول الشبه عليه ولا من الحيرة فيه ولا من التدح في الامر الموصل اليه ولا بد لكل محجوب من التقايد فمن اراد العلم الحق الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خافه فليكثر من الطاعات والزواجر حتى يحبه الحق فيعرف الله بالله ويعرف جميع احكام الشريعة بالله لا بمقلده ومن لم يكثر مما ذكر

فليقلد به فيما اخبر ولا يؤول فانه اولى من تقليد العقل ﴿١﴾ انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا ﴿٢﴾ اى آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهم لمن صدقوه واعتبروا بأن الحق معه من ارتاب مطاوع ربه اذا اوقعه في الشك في الخبر مع التهمة للمخبر فظاهر الفرق بين الريب والشك فان الشك تردد بين تقبضين لاثمة فيه وفيه اشارة الى أن فيهم ما يوجب نفي الايمان عنهم وهو الارتياب وثم للاشعار بأن اشتراط عدم الارتياب في اعتبار الايمان ليس في حال انشائه فقط بل وفيما يستقبل فهي كافي قوله تعالى ثم استقاموا ﴿٣﴾ وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ﴿٤﴾ في طاعته على تكثير فنونها من العبادات البدنية المحضة والمالية الصرفة والمشتمة عليهما معا كالحج والجهاد ﴿٥﴾ او انك ﴿٦﴾ الموصوفون بما ذكر من الاوصاف الجميلة ﴿٧﴾ هم الصادقون ﴿٨﴾ اى الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم فهو قصر افراد وتكذيب لأشرب نفي اسد حيث اعتقدوا الشركة وزعموا أنهم صادقون ايضا في دعوى الايمان . واعلم ان الآية الكريمة شاملة لمجامع القوى التي وجب على كل احد تهذيبها واصلاحها تطهيرا لنفسه الحاصل به الفوز بالفلاح والسعادة كما قال تعالى قد افلح من زكاها وهي قوة التفكير وقوة الشهوة وقوة الغضب اللاتي اذا اصلحت ثلاثها وضبطت حصل العدل الذي قامت به السموات والارض فانها جميع مكارم الشريعة وتزكية النفس وحسن الخلق المحمود ولاصالة الاولى وجلالتها قدمت على الاخيرتين فدل بالايمان بالله ورسوله مع نفي الارتياب على العالم اليقيني والحكمة الحقيقية التي لا يتصور حصولها الا باصلاح قوة التفكير ودل بالمجاهدة بالاموال على العفة والجود التابعين بالضرورة لاصلاح قوة الشهوة وبالمجاهدة بالانفس على الشجاعة والحلم التابعين لاصلاح قوة الحمية الغضبية وقهرها واسلامها للدين وعليه دل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فان العفو عمن ظلم هو كمال الحلم والشجاعة واعطاء من حرم كمال العفة والجود ووصل من قطع كمال الفضل والاحسان . واعلم ايضا ان جميع كالات النفس الانسانية محصورة في القوى الثلاث وفضائلها الاربع اذ العقل كمال العلم والعفة كمال الورع والشجاعة كمالها المجاهدة والعدل كمال الانصاف وهي اصول الدين على التحقيق وفي الآية رد للدعوى وحث على الانصاف بالصدق قال بعضهم لولا الدعوى ما خافت المهاوى فمن ادعى فقد هوى فيها وان كان صادقا لاتراه يطالب بالبرهان ولولم يدع ما طواب بدلى ( قال الحافظ )

حديث مدعيان وخيال همكاران . هان حكايت زرد وزو بور يابافست  
وفي الحديث يا ابا بكر عليك بصدق الحديث والوفاء بالعهد وحفظ الامانة فانها وصية الانبياء ( قال الحافظ )

طريق صدق بيا موز ازاب صافى دل . بر استى طلب آزادكى چوسر وچمن  
واتى رسول الله التجار فقال يا معشر التجار ان الله باسكم يوم القيامة فجاءوا الا من صدق ووصل وأدى الامانة وفي الحديث التجار هم الفجار قيل ولم يارسول الله وقد أحل الله البيع فقال لانهم يخلفون فيأثمون ويتحدثون فيكذبون ( قال الصائب )

كعبه دركام نخستين كند استقبال . از سر صدق اكر همنفس دل باشي  
 فاذا صدق الباطن صدق الظاهر اذ كل اناء يترشح بما فيه وكل احد يظهر ما فيه بفيه  
 ﴿ قل ﴾ روى انه لما نزلت الآية السابقة جاء الاعراب وحلفوا أنهم مؤمنون صادقون  
 فنزل لتكذيبهم قوله تعالى قل يا محمد لهم ﴿ أتعلمون الله بدينكم ﴾ دخلت الباء لان هذا  
 التعليم بمعنى الاعلام والاخبار أى أنخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه بقولكم آمنا والتعبير  
 عنه بالتعليم لغاية تشنيعهم والاستفهام فيه للتوبيخ والانكار أى لا تعرفوا الله بدينكم فانه  
 عالم به لا يخفى عليه شئ وفيه اشارة الى ان التوقيف فى الامور الدينية معتبر واجب  
 وحقيقتها موكولة الى الله فالاسامى منه تؤخذ والكلام منه يطلب وأمره يتبع ﴿ والله يعلم  
 ما فى السموات والارض ﴾ حال من فاعل تعلمون مؤكدة لتشنيعهم ﴿ والله بكل شئ  
 عليم ﴾ لا يحتاج الى اخباركم تذييل مقرر لما قبله اى مبالغ فى العلم بجميع الاشياء التى من  
 جلتها ما اخفوه من الكفر عند اظهارهم الايمان وفيه مزيد تجهيل وتوبيخ لهم حيث  
 كانوا يمتهدون فى ستر احوالهم واخفائها وفى التأويلات النجمية والله يعلم ما فى سموات  
 القلوب من استعدادها فى العبودية وما فى ارض النفوس من تمرداها عن العبودية والله بكل  
 شئ جبلت القلوب والنفوس عليه عايم لانه تعالى اودعه فيها عند تخمير طينة آدم بيده  
 انتهى قال بعض الكبار لا نصف الى نفسك حالا ولا مقاما ولا تخبر احدا بذلك فان الله  
 تعالى كل يوم هو فى شان فى تغيير وتبديل يحول بين المرء وقلبه فربما ازالك عما اخبرت به  
 وعزلك عما تخليت ثباته فتحجل عند من اخبرته بذلك بل احفظ ذلك ولا تعلمه الى  
 غيرك فان كان الثبات والبقاء علمت انه موهبة فلتشكر الله ولتسأله التوفيق للشكر وان كان  
 غير ذلك كان فيه زيادة علم ومعرفة ونور وتيقظ وتأديب انتهى فظهر من هذا ان الانسان  
 يخبر غالبا بما ليس فيه او بما سينزل عنه والعايد بالله من سوء الحال ودعوى الكمال  
 قال بعضهم اياكم ثم اياكم والدعوات الصادقة والكاذبة فان الكاذبة تسود الوجه والصادقة  
 تطفى نور الايمان او تضعفه واياكم والقول بالمشاهدات والنظر الى الصور المستحسنات  
 فان هذا كله نفوس وشهوات ومن احدث فى طريق القوم ما ليس فيها فليس هو منا ولا فينا  
 فاتبعوا ولا تبندعوا وأطيعوا ولا تمرقوا ووجدوا ولا تشركوا وصدقوا الحق ولا تشكوا  
 واصبروا ولا تجزعوا واثبتوا ولا تفرقوا واسألوا ولا تسأموا وانتظروا ولا تياسوا وتواخوا  
 ولا تعادوا واجتمعوا على الطاعة ولا تفرقوا وتطهروا من الذنوب ولا تلتطخوا وليكن  
 احدكم بواب قلبه فلا يدخل فيه الا ما امره الله به وليحذر احدكم ولا يركن وليخف  
 ولا يأمن وليفتش ولا ينفل ﴿ يبنون عليك أن اساموا ﴾ اى يعدون اسلامهم منة عليك  
 وهى النعمة التى لا يطلب موليا ثوابا من أنعم بها عليه من المن بمعنى القطع لان المقصوده  
 قطع حاجته مع قطع النظر ان يعوضه المحتاج بشئ وقيل النعمة الثقيلة من ان الذى يوزن به  
 وهو رطلان يقال من عليه منة اى أهله بالنعمة قال الراغب المنة النعمة الثقيلة ويقال ذلك على  
 وجهين احدهما أن يكون ذلك بالفعل فيقال من فلان على فلان اذا أهله بالنعمة وعلى ذلك قوله

تعالى لقد من الله على المؤمنين وذلك في الحقيقة لا يكون الا الله تعالى والثاني أن يكون ذلك بالقول وذلك مستقبح فباين الناس الا عند كفران النعمة ولقبح ذلك قيل المنة تهم الصنعة وحسن ذكرها عند الكفران قبل اذا كثرت النعمة حسنت المنة وقوله تعالى يَمُنُونَ عَلَيْكَ الْخِ فآلئة منهم بالقول ومنه الله عليهم بالفعل وهو هدايته اياهم ﴿ قل لا تمنوا على اسلامكم ﴾ اى لا تعدوا اسلامكم منة على اولاد تمنوا على باسلامكم فصبه بنزع الخافض ﴿ بل الله يَمُنْ عَلَيْكُمْ اِنْ هَدَاكُمْ لِلْاِيْمَانِ ﴾ على ما زعمتم من انكم ارشدتم اليه وبالفارسية بله خدای تعالی منت مينهد بر شما که راه نموده است شمارا بايمان ﴿ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في ادعاء الايمان وجوابه مخدوف يدل عليه ما قبله اى فله المنة عليكم وفي سياق النظم الكريم من اللطف مالا يخفى فانهم لما سمعوا ما صدر عنهم ايمانا ومنوا به نفى كونه ايمانا وسماه اسلاما فقال يَمُنُونَ عَلَيْكَ بِمَا هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ اسلام اى دخول في السلم وليس بمجدير بالئن لانه ليس له اعتماد شرعا ولا يعد مثله نعمة بل لوصح ادعائهم للايمان فله المنة عليهم بالهداية اليه لالهم وسئل بعض الكبار عن قوله تعالى بل الله يَمُنْ عَلَيْكُمْ مع انه تعالى جعل المن اذا وقع منا على بعضنا من سفاسف الاخلاق فقال في جوابه هذا من علم التوافق ولم يقصد الحق به المن حقيقة اذ هو الكريم الجواد على الدوام على من أطاع وعلى من عصى وفي الحديث ما كان الله ليدلكم على مكارم الاخلاق ويفعل معكم خلاف ذلك وفي الحديث ايضا ما كان الله لينهاكم عن الرياء وتأخذه منكم قال ذلك لمن قال له يا رسول الله انى سليت بالتعميم ثم وجدت الماء أفأصلى ثانيا فعنى الآية اذا دخلتم في حضرة المن على رسولهم باسلامكم فان الله لالكم وان وقع منكم شئ من سفاسف الاخلاق رد الحق اعمالكم عليكم لا غير وفي التاويلات النجمية يَمُنُونَ عَلَيْكَ اِنْ اسْتَسْلَمُوا لَكَ ظَاهِرُهُمْ قُلْ لا تَمْنُوا عَلَى اسْلَامِكُمْ اى تسليم ظاهركم لى لانه ليس هذا من طبيعة نفوسكم المتمردة بل الله يَمُنْ عَلَيْكُمْ اِنْ هَدَاكُمْ لِلْاِيْمَانِ اذ كتب في قلوبكم الايمان فانعكس نور الايمان من مصباح قلوبكم الى مشكاة نفوسكم فتورق واستضاءت بنور الاسلام فاسلامكم في الظاهر من فرع الايمان الذى اودعته في باطنكم اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اى اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِي دَعْوَى الْاِيْمَانِ انتهى قال الجنيد رحمه الله المن من العبادت تقيع وائس من الله تقريبا وانما هو من الله تذكير انهم وحث على شكر المنعم (قال الشيخ سعدى) شكر خدای کن که موفق شدی بخیر . زانعام وفضل او نه معطل گذاشتت منت منه که خدمت سلطان همی کفی . منت شناس ازو که بخدمت بداشتت ﴿ اِنْ اَللّٰهُ يَعْلَمُ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ﴾ اى مغاب فيهما عن العباد وخفي عليهم علمه ﴿ وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴾ في سرهم وعلايتكم فكيف يخفى عليه ما في ضمائرهم وذل بعض الكبار والله بصير بما تعملون في الظاهر انه من نتائج ما اودعه في باطنكم

در زمین کرنی شکرور خودنی است . ترجان هر زمین نبیت وی است

فن لاحظ شيئا من اعماله واحواله فان رآها من نفسه كان شركا وان رآها لنفسه كان مكررا وان رآها من ربه بره لر به كان توحيدا وفقنا الله لذلك بمنه وجوده قال البقلی ليس لله

غيب اذ الغيب شئ مستور وجميع الغيوب عيان له تعالى وكيف يغيب عنه وهو موجوده  
 يبصره ببصره القديم والعلم والبصر هناك واحد قال في كشف الاسرار از سورة الحجرات تا آخر  
 قرآن مفصل كويند . وبه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اعطاني السبع الطول مكان التوراة  
 والسبع الطول كسر من البقرة الى الاعراف والسابعة سورة يونس او الانفال وبرآة جميعا لانهما  
 سورة واحدة عنده كما في القاموس واعطاني المابين مكان الانجيل واعطاني مكان الزبور المثاني وفضلني  
 ربي بالمفصل وفي رواية اخرى قال عليه السلام اني اعطيت سورة البقرة من الذكر الاول واعطيت طه  
 والطواسين من ألواح موسى عليه السلام واعطيت فواتح الكتاب وخواتيم البقرة من تحت  
 العرش والمفصل ناقلة اى عطية . وفي فتح الرحمن سورة الحجرات اول المفصل على الراجح  
 من مذهب الشافعي وأحد الأقوال المعتمدة عن ابي حنيفة وعنه قول آخر معتمدان اوله قوله  
 ق قل الله عليه السلام فضلني ربي بالمفصل والمفصل من القرء آن ماهو بعد الحواميم من قصار  
 السور الى آخر القرء آن وسميت مفصلا لكثرة المفضولات فيها بسطر بسم الله الرحمن الرحيم  
 لانها سور قصار يقرب تفصيل كل سورة من الاخرى فكثير التفصيل فيها انتهى وقال  
 بعضهم المفصل السبع السابع سمي به لكثرة فصوله وهو من سورة محمد او الفتح اوق الى آخر  
 القرء آن وطوال المفصل الى البروج والواسط منها الى لم يكن والقصار منها الى الآخرو قيل

طوال اذ لا تقدم تا عيس دان . پس اوسط از عيس تالم يكن خوان

قصار اذ لم يكن تا آخر آيد . بخوان اين نظم را تا كررد آسان

والذي عليه الجمهور ان طوال المفصل من سورة الحجرات الى سورة البروج والواسط من سورة  
 البروج الى سورة لم يكن والقصار من سورة لم يكن الى آخر القرآن (روى) ان القرء آما قسموا  
 القرء آن في زمن الحجاج الى ثلاثين حزاً قسموه ايضا الى سبعة اقسام وعن السلف الصالحين من  
 ختم على هذا الترتيب الذي تذكره ثم دعا قبل حاجته وهو الترتيب الذي كان يفعله  
 عثمان رضى الله عنه يقرأ يوم الجمعة من اوله الى سورة الانعام ويوم السبت من سورة الانعام  
 الى سورة يونس ويوم الاحد من سورة يونس الى سورة طه ويوم الاثنين من سورة طه  
 الى سورة العنكبوت ويوم الثلاثاء من سورة العنكبوت الى سورة الزمر ويوم الاربعاء من  
 سورة الزمر الى سورة الواقعة ويوم الخميس من سورة الواقعة الى آخره وقيل احزاب القرء آن  
 سبعة الحزب الاول ثلاث سور والثاني خمس سور والثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس  
 احدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق وفي فتح الرحمن  
 واحزاب القرآن ستون قيل ان الحجاج لما جد في نقط المصحف زاد تحزيبه وأمر الحسن  
 ويحيى بن يعمر بذلك واما وضع الاعشار فيه فحكى ان المأمون العباسي أمر بذلك وقيل  
 ان الحجاج فعل ذلك وكانت المصاحف العباسية مجردة من النقط والشكل فام يكن فيها  
 اعراب وسبب ترك الاعراب فيها والله اعلم استغناؤهم عنه فان القوم كانوا عربا لا يعرفون  
 اللحن ولم يكن في زمنهم نحو واول من وضع النحو وجعل الاعراب في المصاحف ابو الاسود  
 الدؤلى التابعى البصرى (حكى) انه سمع قارئا يقرأ ان الله يرني من المشركين ورسوله بكسر



اللام فاعظمه ذلك وقال عز وجل الله أن يبرأ من رسوله ثم جعل الاعراب في المصاحف وكان  
علاماته قطا بالحرمة غير لون المداد فكانت علامة الفتحة نقطة فوق الحرف وعلامة الضمة نقطة في  
نفس الحرف وعلامة الكسرة نقطة تحت الحرف وعلامة الغنة نقطتين ثم أحدث الخليل بن أحمد  
الفراهيدي بعد هذا هذه الصور الشدة والمدة والهمزة وعلامة السكون وعلامة الوصل  
ونقل الاعراب من صورة النقط الى ما هو عليه الآن واما النقط فاول من وضعها بالمصحف  
نصر بن عاصم اللبثي بامر الحجاج بن يوسف امير العراق وخراسان وسببه ان الناس كانوا يقرأون  
في مصحف عثمان نيفا واربعين سنة الى يوم عبد الملك بن مروان ثم كثرت التصحيف وانتشر  
بالعراق فأمر الحجاج أن يضعوا لهذه الاحرف المشبهة علامات فقام بذلك نصر المذكور  
موضع النقط افرادا وازواجا وخالف بين اما كنهها وكان يقال له نصر الحروف واول  
ما حدثوا النقط على الباء والتاء وقلوا لا بأس به هو نور له ثم احدثوا نقطاعند منتهى الآي  
ثم احدثوا الفواتح والحواتم فأبوا الاسود هو السابق الى اعرابه والمبتدي به ثم نصر بن عاصم  
وضع النقط بعده ثم الخليل بن أحمد نقل الاعراب الى هذه الصورة وكان مع استعمال  
النقط والشكل يقع التصحيف فالتمسوا حيلة فلم يقدروا فيها الا على الاخذ من افواه الرجال  
بالتلقين فاستدب جهابذة علماء الامة وصناديد الاثمة وبالغوا في الاجتهاد وجمعوا الحروف  
والقرآت حتى بينوا الصواب وازالوا الاشكال رضى الله عنهم اجمعين واول من خط بالعربية  
يعرب بن قحطان وكان يتكلم بالعربية والسريانية واول من استخرج الخط المعروف  
بالنسخ ابن مقلة وزير المقتدر بالله ثم القاهر بالله فانه اول من نقل الخط الكوفي الى  
طريقة العربية ثم جاء ابن البواب وزاد في تعريب الخط وهذب طريقة ابن مقلة  
وكساها بهجة وحسنا ثم ياقوت المستعصي الخطاط وختم فن الخط واكملة ثم جاء الشيخ  
حمد الله الاماسيوي فأجاد الخط بحيث لا مزيد عليه الى الآن ولله در القائل

خط حسن جمال مرأى ❀ ان كان لعالم فأحسن ❀  
الدر من النبات احلى ❀ والدر مع البنات ازين ❀

ومن الله التوفيق للكمالات والحثم بانواع السعادات  
تمت سورة الحجرات بعون ذي الفضل والبركات في اوائل شهر ربيع الآخر من شهر رعام  
الف ومائة واربعة عشر

تفسير سورة ق خمس واربعون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ق﴾ اي هذه سورة ق اي مسماة بق وقال ابن عباس رضى الله عنهما هو قسم وهو اسم  
من اسماء الله تعالى وقال محمد بن كعب هو مفتاح اسماء الله تعالى مثل القادر والقدير والقديم  
والقاهر والقهار والقريب والقابض والقاضى والقدوس والقيوم اي انا القادر الخ وقيل اسم  
من اسماء القرآن وقيل قسم أقسم الله به اي بحق القائم بالقيسط وقيل معناه قل يا محمد والقرءان

المجيد وقيل قف يا محمد على اداء الرسالة وعند امرنا ونهينا ولا نتعدهما والعرب تقتصر من كلمة على حرف قال الشاعر قلت لها قفي فقالت ق اى وقتت وقيل هو أمر من مفاعلة قفا اتره اى تبعه والمعنى اعمل بالقرآن واتبعه وقيل معناه قضى الامر وما هو كائن كما قالوا في حم وقبل المراد بحق المقام الذى يرقم القرء آن فى اللوح المحفوظ وفى الصحائف (وقال الكاشاني) حروف مقطعه جهت فرق است ميان كلام منظوم و منشور امام علم الهدى فرموده كه سامع بمجرد استماع اين حروف استدلال ميكنند بر آنكه كلامى كه بعد از اومى آيد منشور است نه منظوم پس در ايراد اين حروف رد جماعتىست كه قرآنرا شعر گفتند . وقال الانطاكى فى عبارة عن قرب له لقوله ونحن أقرب اليه يعنى قسم است بقرب الهى كه سر ونحن أقرب اليه بدين سوره ازان خبر ميدهد . وقال ابن عطاء اقسام بقوة قلب حبيبه حيث تحمل الخطاب والمشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله اى بخلاف موسى عليه السلام فانه خر صعقا فى الطور من سطوة تجلى النور وفى التأويلات النجمية يشير الى ان لكل سالك من السائرين الى الله تعالى مقاما فى القرب اذا باغ الى مقامه المقدر له يشار اليه بقوله ق اى قف مكانك ولا تجاوز حدك والقسم قوله والقرء آن المجيد اى قف فان هذا مكانك والقرء آن المجيد فلا تجاوز عنه وقال بعض الكبار ق اشارة الى قول هو الله احدى الى مرتبه الاحدية التى هى التعيين الاول وص اشارة الى الصمد اى الى مرتبة الصمدية التى هى التعيين الثانى والصافات اشارة الى التعينات الباقية التابعة للتعين الثانى . يقول الفقير اشار بقوله ق الى قيامه عليه السلام بين يدي الله تعالى فى الصف الاول قبل كل شئ مفارقا لكل تركيب منفرد عن كل كون منقطعاً عن كل وصف ثم الى قدمه من ذلك العالم الغيبى الروحانى الى هذا المقام الشهادى الجسمانى كما اشار اليه المجيى الآتى وقد جاء فى حديث جابر رضى الله عنه وحين خلقه اى نور نبيك يا جابر أقامه قدما فى مقام القرب اثنى عشر ألف سنة وهو تفصيل عدد حروف لا اله الا الله وحروف محمد رسول الله فان عدد حروف كل منهما اثنا عشر وكذا أفادانه أقامه فى مقام الحب اثنى عشر ألف سنة وفى مقام الخوف والرجاء والحياء كذلك ثم خالق الله اثنى عشر ألف حجاب فأقام نوره فى كل حجاب ألف سنة وهى مقامات العبودية وهى حجاب الكرامة والسعادة والهيبة والرحمة والرافة والعلم والحلم والوقار والسكينة والصبر والصدق واليقين فبعد ذلك النور فى كل حجاب ألف سنة فكل هذا العدد من طريق الاجمال اثنا عشر وسيمون واذا انضم اليه المنازل الثمانى والعشرون على ما شير اليه فى الجلد الاول يصير المجموع مائة واليه الاشارة بالقاف فهو مائة رحمة ومائة درجة فى الجنة اختص بها الحبيب عليه السلام فى الحقيقة اذ كل من عداه فهو تبع له فكما انهم تابعون له عليه السلام فى مقاماته الصورية الدورية المائة لانه اول من خلقه الله ثم خالق المؤمنين من فيض نوره فكذلك هم تابعون له فى الدرجات العلوية المبنية على المراتب السلوكية السيرية وفى كل هذه المنازل دار بالقرء آن لان الكلام النفسى تنزل اليه مرتبة بعد مرتبة الى ان أنزله روح القدس على قلبه فى هذا العالم الشهادى تشريفا له من الوجه العام والخاص والى كل هذه المقامات رقى بالقرء آن كما يقال لصاحب القرء آن اقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل فى الدنيا وان منزلك

عند آخر آية تقرأها ولا شك انه كان خلقه القرء آن فلذا مجد وشرف بمجد القرء آن  
وشرفه فاصرف هذا فانه من مواهب الله تعالى ويجوز ان يكون معنى ق من طريق الاشارة  
احذروا قاف العقل والزموا شين العشق كما قال بعضهم

قفل در نشاط و سرورست قاف عقل • دندانه كلبه بهشت است شين عشق

وقال جماعة من العلماء قاف جبل محيط بالارض كأحاطة العين بسوادها وهو اعظم جبال  
الدنيا خلقه الله من زمرد أخضر اوزر جرد أخضر منه خضرة السماء والسماء ملتزقة به فابست  
مدينة من المدائن وقرية من القرى الاوفى عرق من عروقه وملك موكل به واضع يديه  
على تلك العروق فاذا أراد الله بقوم هلاكاً اوحى الى ذلك الملك فحرك عرقاً فخسف  
بأهلها والشياطين ينطلقون الى ذلك الزبرجد فيأخذون منه فيثبونه في الناس فمن ثم هو  
قليل (وفي المتنوى)

رفت ذوالقرنين سوى كوه قاف • دیداورا كز زمرد بود صاف  
کرد عالم حلقه كشته او محيط • ماند حیران اندران خلق بسیط  
گفت تو كوهی دكها چيستند • كه به پیش عظم تو بازيستند  
گفت ركهای من اندان كوهها • مثل من نبوند درحسن وها  
من بهر شهری ركي درام نهان • بر عروقه بستم اطراف جهان  
حق چو خواهد زلزل شهر مرا • كويد او من رجهايم عرق را  
بس بجنبانم من آن رك را بهر • كه بدان رك متصل گشتست شهر  
چون بكويد بس شود سا كن ركم • سا كنم وزر وى قفل اندر تكم  
همچو مرهم سا كن بس كار كن • چون خرد سا كن وزو جبان سخن  
زد آنكس كه نداند عقاش اين • زلزله هست از بخارات زمين

قال ابى بن كعب الزلزلة لا تخرج الامن ثلاثة امانا نظرا لله بالهبة الى الارض واما لكثرة  
ذنوب بنى آدم واما التحريك الحوت الذى عليه الارضون السبع تأديبا للخلق ونبينا قال  
ذوالقرنين يا قاف اخبرنى بشئ من عظمة الله تعالى فقال ان شان ربنا لعظيم وان من درأتى  
مسيرة خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بمضا لولا ذلك لاحتزقت من نار جهنم  
والعياذ بالله تعالى منها يعنى اسكندر كفت يا قاف از عظمة الله باما چیزی بكوى كفت  
يا ذا القرنين كار خداوند ماعظيم است واز اندازة وهم وفهم بيرونست بهظمت او خبر  
كجارسد وكدام عبارت بوصف او رسد كفت آخر آنچه كتر است ودر تحت وصف آبد  
چیزی بكوى كفت وراى من زمينى است آفریده بانصد سالة راه طول آن وبانصد سالة  
راه عرض آن همه كوهها اندر بران برف واكرنه آن برف بودى من از حرارت دوزخ  
چون ارزى بكدا ختمى ذوالقرنين كفت ردنى يا قاف نكته ديكر بكوى از عظمت وجلال  
او كفت جبريل امين كمر بسته در حجب هيت ايستاده هر ساعتى از عظمت و سياست درگاه  
جبروت بر خود بلرز در عده بروى افتد رب العالمين ازان رعد وى صد هزار ملك بيا فرزند

صفها ركشيد در حضرت بنت هيت سردريش افكند و كوش بر فرمان هاده تا يكبار از حضرت عزت ندا آيد كه سخن كو بيد همه كو يند لاله الا الله وبش ازاين نكو يند اينست كه رب العالمين كفت يوم يقوم الروح والملائكة صفا الى قوله وقال صوابا يعنى لاله الا الله وقيل خضرة السماء من الصخرة التى تحت الارض السفلى تحت الثور وهو المشار اليه بقوله تعالى انها ان تك مثقال حبة من خردل فتكن فى صخرة الآية وجعل الله السماء خضراء تشكون اوفق للابصار لان النظر الى الخضرة يقوى البصر فى الحكمة وكل صنع الله الحكمة فائدة لاهل العالم وفى الحديث ثلاث يجلون البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجارى والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والاثمد عند النوم وبالجملة ان الالوان سوى البياض مما يعين البصر على النظر وعن خالد بن عبد الله ان ذا القرنين لما بنى الاسكندرية رخمها بالرخام الابيض جدرها وارضمها فكان لباسهم فيها السواد من انصوع بياض الرخام فمن ذلك لبس الرهبان السواد كما فى اوضح المسالك لابن سباهى قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر لما خلق الله الارض على الماء تحركت ومالت فخلق الله تعالى من الابخرة الغليظة الكثيفة الصاعدة من الارض بسبب هيجانها الجبال فسكن ميل الارض وذهبت تلك الحركة التى لا يكون معها استقرار فطوق الارض بجبل محيط بها وهو من صخرة خضراء وطوق الجبل بحية عظيمة رأسها بذنبها رأيت من الابدال من صعد جبل قاف فسأته عن طوله علوا فقال صليت الضحى فى أسفله والعصر فى أعلاه يعنى بخطوة الابدال فالخطوة عند الابدال من المشرق الى المغرب . يقول الفقير لعل هذا من قيل البسط فى السير والافقد ثبت ان السماء الدنيا متصلة به وما بين السماء والارض كما بين المشرق والمغرب وهى مسيرة خمسمائة عام فكيف تسع هذه المسيرة تلك الخطوات المتضاعفة وفى الخبر ان لقاف فى السماء سبع شعب لكل سماء شعبة منها فالسموات السبع مقيمة على شعبه وخلق الله ستة جبال من وراء قاف وقاف سابعها وهى مونة بأطراف الارض على الصخرة وقاف وراها على الهواء وقيل خالق الله جبل قاف كال حصن المشرف على الملك ليحفظ اهل الارض من فيج جهنم التى تحت الارض السابعة . يقول الفقير فيه اشارة الى حال قطب الاقطاب رضى الله عنه فإنه مشرف على جميع الرجال من حيث جمعية اسمه وعلو رتبته وبه يحفظ الله العالم من الآفات السورية والمعنوية كما ان جبل قاف مشرف على سائر الجبال وبه يحفظ الله اهل الارض بالندو والآصال ومن خلف ذلك الجبل بحر محيط بجبل قاف وحوله جبل قاف آخر والسماء الثانية مقيمة عليه وكذلك من وراء ذلك بحار محدقات بجبل قاف على عدد السموات وان كل سماء منها مقيمة عليه وان فى هذه البحار وفى سواحلها ويسها المحدث بها ملائكة لايصى عددهم الا الله ويعبدون الله حق عبادته ومن جبل قاف ينفجر جميع عيون الارض فيشرب منه كل بر وفاجر فيجده العبد حيث توجه وفى البعض مثل ذلك وما رآه جبل قاف فهو من حكم الآخرة لامن حكم الدنيا وقال بعض المفسرين ان الله سبحانه من وراء جبل قاف ارضا بيضاء كالفضة المجلاة طولها مسيرة اربعين يوما للشمس

وبها ملائكة شاخصون الى العرش لا يعرف الملك منهم من الى جانبه من هبة الله تعالى ولا يعرفون ما آدم وما ابليس هكذا الى يوم القيامة وقيل ان يوم القيامة تبدل ارضنا هذه بتلك الارض (وروى) ان الله تعالى خلق ثمانية آلاف عالم الدنيا منها عالم واحد وان الله تعالى خلق في الارض ألف امة سوى الجن والانس ستمائة في البحر واربعمائة في البر وكل مستفيض منه تعالى

جنان بن خوان كرم كسترد . كه سيمرغ در قاف قسمت خورد  
والقرء آن المجيد ❦ اي ذى المجد والشرف على سائر الكتب على أن يكون منسب  
كلا بن وتامر أولانه كلام المجيد يعنى ان وصف القرء آن بالمجد وهو حال المتكلم به مجاز  
في الاسناد اولان من علم معانيه وعمل بما فيه مجد عند الله وعند الناس وشرف على أن يكون  
مثل بنى الامير المدينة في الاسناد الى السبب قال الامام الغزالي رحمه الله المجيد هو الشريف  
ذاته الجميل أفعاله الجزيل عطاؤه ونواله فكان شرف الذات اذا قارنه حسن الفعل سمى  
مجيذا وهو الماجد ايضا ولكن احدهما ادل على المبالغة وجواب القسم محذوف اي انك  
يا محمد لنبي منذر أى مخوف من عذاب الله تعالى ❦ بل عجبوا ❦ اي فراغة قريش ومتعتوهم  
❦ ان جاءهم منذر منهم ❦ اي لان جاءهم منذر من جنسهم لامن جنس الملك وهو اضراب  
عما ينبي عنه الجواب اي انهم شكوا فيه ولم يكتفوا بالشك والتردد بل جزموا بالخلاف  
حتى جعلوا ذلك من الامور العجيبة وقال بعضهم جواب القسم محذوف ودليل ذلك قوله  
بل لانه لنفى ما قبله فدل على نفى مضمرة وتقديره أقسم بحبل قاف الذى به بقاء دنياكم  
وبالقرء آن الذى به بقاء دينكم ما كذبوك ببرهان وبمعرفة بكذبك بل عجبوا الخ والعجب  
نظر النفس لامر خارج عن العادة ❦ فقال الكافرون هذا شئ عجب ❦ تفسيره تعجبهم وبيان  
لكونه مقارنا لغاية الانكار وهذا اشارة الى كونه عليه السلام منذرا بالقرء آن وحاصله  
كون النذير منا خصص بالرسالة من دوننا وكون ما نذره هو البعث بعد موت كل شئ  
بليغ في الخروج عن عادة اشكاله وهو من شرط جهلهم لانهم عجبوا أن يكون الرسول بشرا  
واوجبوا أن يكون الاله حجرا وانكروا البعث مع ان اكثر ما فى الكون مثل ذلك  
من اعادة كل من المومنين بعد ذهابه واحياء الارض بعد موتها واخراج النبات والاشجار  
والثمار وغير ذلك ثم ان اضممار الكافرين اولا للاشمار بتعينهم مما اسند اليهم من المقال  
وانه اذا ذكر شئ خارج عن سنن الاستقامة انصرف اليهم اذ لا يصدر الا عنهم فلا حاجة الى  
اظهار ذكرهم واظهارهم ثانيا للتسجيل عليهم بالكفر بموجبه ❦ ائذا متوا وكنا ترابا ❦  
اي احيين نموت فتفارق ارواحنا اشباحنا ونصير ترابا لافرق بيننا وبين تراب الارض  
نرجع ونبعث كما ينطق به النذير والمذنب به مع كل التباين بيننا وبين الحياة حينئذ والهمزة  
للاستفهام اي لا ترجع ولا نبعث ❦ ذلك ❦ اشارة الى محل النزاع اي مضمون الخبر رجوعها  
❦ نرجع ❦ الرجوع متعد بمعنى الرد بخلاف الرجوع اي رد الى الحياة والى ما كنا عليه  
❦ بعيد ❦ جدا عن الاوهام او المادة او الامكان او عن الصدق غير كائن لانه لا يمكن تمييز

ترابنا من بقية التراب ﴿وقد علمنا ما تنقص الأرض منهم﴾ رد لاستبعادهم وإزاحة له أي نحن  
 على ذلك في غاية القدرة فإن من عم علمه ولطفه حتى انتهى إلى حيث علم ما تنقص الأرض  
 من أجساد الموتى وتأكل من لحومهم وعظامهم كيف يستبعد رجعه إليهم أحياء كما كانوا  
 عبر بمن لأن الأرض لا تأكل عجب الذنب فإنه كالبدن لأجسام بني آدم وفي الحديث كل  
 ابن آدم يبلى إلا عجب الذنب فإنه خلق وفيه يركب والعجب بفتح الميم وسكون الجيم أصل  
 الذنب ومؤخر كل شيء وهو هنا عظم لا جوف له قد زرذرة أو خرذلة يبقى من البدن  
 ولا يبلى فإذا أراد الله إعادة ركب على ذلك العظم سائر البدن وأحياء أي غير أبدان  
 الأبياء والصدّيقين والشهداء فإما لا تبلى ولا تنفسخ إلى يوم القيامة على ما نص به الأخبار  
 الصحيحة قال ابن عطية وحفظ ما تنقص الأرض إنما هو ليعود بعينه يوم القيامة وهذا  
 هو الحق وذهب بعض الأصوليين إلى أن الأجساد المبعوثين يجوز أن تكون غير هذه قال  
 ابن عطية وهذا عندي خلاف لظاهر كتاب الله ولو كانت غيرها فكيف كانت تشهد الجلود  
 والأبدى والارحل على الكفرة إلى غير ذلك مما يقتضي أن أجساد الدنيا هي التي تعود  
 وسئل شيخ الإسلام ابن حجر هل الأجساد إذا بليت وفيت وأراد الله تعالى إعادتها كما كانت  
 أو لاهل تعود الأجسام الأولى أم يخلق الله للناس أجسادا غير الأجساد الأولى فأجاب أن  
 الأجساد التي يعيدها الله هي الأجساد الأولى لا غيرها قال وهذا هو الصحيح بل الصواب  
 ومن قال بغيره عندي فقد أخطأ فيه لمخالفته ظاهر القرءة والحديث قال أهل الكلام إن الله  
 تعالى يجمع الأجزاء الأصلية التي صار الإنسان معها حال التولد وهي العناصر الأربعة  
 ويعيد روحه إليه سواء سمي ذلك الجمع إعادة المعلوم بعينه أو لم يسم فإن قيل البدن الثاني  
 ليس هو الأول لما ورد في الحديث من أن أهل الجنة جرد مرد وأن الجهنمي ضره مثل أحد  
 فيلزم التناسخ وهو تعلق روح الإنسان ببدن إنسان آخر وهو باطل قلنا إنما يلزم التناسخ  
 إن لو لم يكن البدن الثاني مخلوقا من الأجزاء الأصلية للبدن الأول يقول الفقير البدن معاد على  
 الأجزاء الأصلية وعلى بعض الفضلاء أيضا وهو العجب المذكور فكانه البدن الأول فلا يلزم التناسخ  
 جدار التغير في الوصف لا يوجب التغير في الذات فقد ثبت أن الحضرة عليه السلام يصير شابا  
 على كل مائة سنة وعشرين سنة مع أن البدن هو البدن الأول وكذا قال ابن عباس رضي الله  
 عنهما إن إبليس إذا مرت عليه الدهور وحصل له الهرم عاد ابن ثلاثين سنة واختاف  
 القائلون بحشر الأجسام فمنهم من ذهب إلى أنه لإعادة تكون في الناس مثل ما بداهم بنكاح  
 وتناسل وابتداء بخلق من طين ونفخ كما جرى من خلق آدم وحواء وخلق البنين من نسل  
 ونكاح إلى آخر مولود في العالم البشري كل ذلك في مدة قصيرة على حسب ما يقدره الحق  
 تعالى وإليه ذهب الشيخ أبو القاسم بن قسي في كتاب خلق العلين له في قوله تعالى كما  
 بدأكم تعودون ومنهم من قال وهو القول الأصح بالخبر المروى أن السماء تمطر مطرا شبه  
 المني فينشأ منه النشأة الآخرة كما أن النشأة الدنيا من نقطة تنزل من بحر الحياة إلى أصلاب  
 الآباء ومنها إلى أرحام الأمهات فيتكون من قطر بحر الحياة تلك النقطة جسد في الرحم

وقد علمنا ان النشأة الاولى اوجدها الله تعالى على غير مثال سبق وركبها في اى صورة شاء وهكذا النشأة الآخرة يوجدها الحق على غير مثال سبق مع كونها محسوسة بلا شك فينشئ الله النشأة الآخرة على عجب الذنب الذى يبنى من هذه النشأة الدنيا وهو اصلها فعليه تركيب النشأة الآخرة فقله تعالى كما بدأكم تعودون راجع الى عدم مثال سابق كما فى النشأة الاولى مع كونها محسوسة بلا شك اذ ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفة نشأة اهل الجنة والنار ما يخالف هذه النشأة الدنيا وقوله وهو أهون عليه لا يقدح فيما قلنا لان البدء ان كان عن اختراع فكر وتدير كانت اعادته الى أن يخلق خلقا آخر مما يقارب ذلك ويزيد عليه اقرب الى الاختراع فى حق من يستفيد الامور بفكرة والله متعال عن ذلك علوا كبيرا فهو الذى يفيد العالم ولا يستفيد ولا يتجدد له علم بشئ بل هو عالم بتفاصيل ما لا يتناهى بعلم كلى فعلم التفصيل فى عين الاجمال وهكذا يبنى للجلاله ان يكون قال ابو حامد الغزالي رحمه الله ان العجب المذكور فى الخبر والنفس وعليها ينشأ النشأة الآخرة اى كما يتكون شجر كثير الاصول والاغصان من الحبة الصغيرة فى الطين كذلك جسد الانسان من حبة العجب الذى لا يقبل البلى فعبر عنه الامام بالنفس لانه مادتها وعصرها هكذا اوله البعض وقال غيره مثل ابى يزيد الرقراقى المراد من العجب جوهر فرد وجزه واحد لا يقبل القسمة والبلى فيه قوة القابلية الهولانية بل هو صورة هبولى النفس الحيوانية الحاملة لاجزاء العناصر التى فى الهيكل المحسوس فيبقى الخلق ويمصمه من التغير والبلى فى عالم الكون والفساد بل خلقه من اول خلق النشأة الدنيوية الى الابدان الجنانية وعليه مدار الهيكل يبنى من هذه النشأة الدنيا لا يتغير وعليه ينشأ النشأة الآخرة وكل ذلك محتمل لا يقدح فى شئ من الاصول الشرعية فى الاحكام الآخروية وتوجيهات معقولة محتمل أن يكون كل منها مقصود الشارع بقوله عجب الذنب وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر والذى وقع لى به الكشف الذى لأشك فيه ان المراد بعجب الذنب هو ما يقوم عليه النشأة وهو لا يبلى اى لا يقبل البلى والفناء فان الجواهر والذوات الخارجة الى الوجود من العدم لا تنعدم اعيانها ولكن تختلف عليها الصور الشهادية والبرزخية بالامتزاجات التى هى اعراض تعرض لها بتقدير العزيز العليم فاذا تهيأت هذه الصور بالاستعداد لقبول الارواح كاستعداد الحشيش بالنارية التى هى فيه لقبول الاشتعال والصور البرزخية كالسرج مشتعلة بالارواح التى فيها فينفخ اسرافيل نفخة واحدة فتمر تلك النفخة على تلك الصور البرزخية فتطفئها وتمر النفخة التى تليها وهى الآخرة الى الصور المستعدة للاشتعال وهى النشأة الآخرة فتشعل بارواحها فاذا هم قيام - يظرون نساء الله تعالى أن يبعثنا امين بحاء النبي الامين وعندنا كتاب حفيظ بالنع فى الحفظ لتفاصيل الاشياء كلها او محفوظ من التغير والمراد اما تمثيل علمه تعالى بكليات الاشياء وجزئياتها بعلم من عنده كتاب محيط يتلقى منه كل شئ اوتأ كيد لعلمه بها بثبوتها فى اللوح المحفوظ عنده بل كذبوا بالحق واضراب وانتقال من بيان شانهم السابقة الى بيان ماهو اشنع منه واقطع وهو تكذيبهم للنوة الثابتة

بلمعجزات الباهرة فلا فظمية لكون الثاني تكذبا للامر الثابت من غير تدبر بخلاف الاول  
فانه تعجب ﴿ لما جاءهم ﴾ من غير تأمل وتفكر تقليدا للآباء وبعد التأمل تمردا وعنادا  
وجاء بكلمة التوقع اشمارا بأنهم علموا بعد علوشانه وعجازه الشاهد على حقيقته فكذبوا  
به بغيا وحسدا ﴿ فهم في امر مريج ﴾ من مريج الخاتم في اصبغه اذا جرج بالجيمين كفرح  
اي قلق وجال واضطرب من سعة بسبب الهزال اي في امر مضطرب لاقرار له من غلبات  
آفات الحسن والوهم والحيل على عقولهم فلا يهتدون الى الحق ولذا يقولون تارة انه شاعر  
وتارة ساحر واخرى كاهن ومرة مفتر لا يثبتون على شيء واحد وهذا اضطرابهم في شأن  
النبي عليه السلام صريحا ويتضمن اضطرابهم في شأن القرءان ايضا فان نسبتهم اليه الى الشعر  
ونحوه انما هي بسببه واعلم ان الاضطراب موجب للاختلاف وذلك أدل دليل على البطلان  
كما ان الثبات والحلوص موجب للاتفاق وذلك أدل دليل على الحقيقة قال الحسن ماترا قوم  
الحق الامرج امرهم وكذا قال قتادة وزاد والتبس عليهم دينهم وعن علي رضي الله عنه  
قال له يهودي مادفتهم نبيكم حتى اختلفتم فقال انما اختلفنا عنه لافيه ولكنكم ماجفت  
ارجاكم من البحر حتى قلتم لنبيكم اجعل لنا الها كالههم آلهة وسئل بزرجمهر الحكيم  
كيف اضطربت امور آل ساسان وفيهم مثلك قال استعانوا بأصاغر العمال على اكابر  
الاعمال قال أمرهم الى ما آل ( كما قال الشيخ سعدى )

بندم اكر بشنوى اى بادشاه . درهمه دفتر به ازين پند نيست

جز بخردمند مفر ماعمل . كرجه عمل كار خردمند نيست

واضطربوا في حق الحلاج رضي الله عنه وكذبوا بالحق فاقتوا بالقتل فرج أمرهم حيث  
أحرقت دار الوزير وقتل ثم دار الامر على الخليفة فضل به مافل واضطربوا في شأن  
سلطان العلماء والدا مولى جلال الدين الرومي فنفوه من بلخ ثم نفاهم الله من الارض ووقفهم  
في ويل طويل من تسلط عدو مستأصل وكان فيهم صاحب التفسير الكبير فاخفى لكبه ظهر  
أمر الله عليه ايضا وما تقع الاختفاء وفيه يقول المولى جلال الدين قدس سره

درچنان نشكى وانكه اين عجب . فخر دين خواهد كه كویندش لقب

واضطربوا في شأن الرسول عليه السلام حتى قتلهم الله تعالى وجعل مكة خالصة للمؤمنين  
﴿ أفلم ينظروا ﴾ اي أغفلوا فلم ينظروا حين كفروا بالبعث ﴿ الى السماء فوقهم ﴾ بحيث  
يشاهدونها كل وقت اي الى آثار قدرة الله في خلق العالم وإيجاده من العدم الى الوجود  
وفوقهم ظرف لينظروا احوال من السماء ﴿ كيف بنيناها ﴾ اي رفعاها بغير عمد ﴿ وزيناها ﴾  
بما فيها من الكواكب المرتبة على نظام بديع ﴿ وما لها من فروج ﴾ من فوق للاستسواء وسلامتها  
من كل عيب وخال كما قال هل ترى من فطور وهذا لا ينفي وجود الانوار والمصاعد فانها  
ليست من قبيل العيب والخلل ولعل تأخير هذا المراعاة الفواصل والفروج جمع فرج  
وهو الشق بين الشئين كفرجه الحائط والفرج ما بين الرجلين وكفى به عن السوءة  
وكثر حتى صار كالصرخ فيه واستعير الفرج للتغر وكل مخافة وسمى القباء المشقوق



فروجا ولبس رسول الله عليه السلام فروجا من حرير ثم نزع ﴿ والارض مددناها ﴾  
 اى بسطانها وفرشناها على وجه الماء مسيرة خمسمائة عام من تحت العكبة وهذا دليل على  
 ان الارض مبسوطة وليست على شكل الكرة كفى كشف الاسرار وفيه انه لا منافاة بين  
 بساطتها وكريتها لسمعتها كما عرف في محله ﴿ وألقينا فيها رواسى ﴾ جبالا ثوابت ارسيت بها  
 الارض اذ لو لم تكن لكانت مضطربة مائلة الى الجهات المختلفة كما كانت قبل اذ روى  
 ان الله لما خلق الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ماهى بمقر أحد على ظهرها فاصبحت  
 وقد ارسيت بالجبال لم تدر الملائكة ثم خلقت من رسالتى اى ثبت والتعبير عنها بهذا الوصف  
 للايدان بأن القاءها لارساء الارض بها وفيه اشارة الى رجال الله فانهم اوتاد الارض والعمد  
 المعنوية للسماء فاذا انقضوا ولم يوجد فى الارض من يقول الله الله فسدت السموات والارض  
 ﴿ وابتنا ﴾ وأخرجنا ﴿ فيها من كل زوج ﴾ صنف وقوله ازواجاً من نبات شتى اى  
 انواعا متشابهة ﴿ بهيج ﴾ حسن طيب من الثمار والنباتات والاشجار كما قال في موضع آخر  
 ذات بهجة اى يتهيج به لحسنه اى يسر والبهجة حسن اللون وظهور السرور فيه وابهيج  
 بكذا اى سر به سرورا بان آثره على وجهه كفى المفردات ﴿ تبصرة وذكرى ﴾ علمتان للافعال  
 المذكورة معنى على التنازع وان انتصبتا عن الفعل الاخير او بفعل مقدر بطريق الاستئناف  
 اى فعلنا ما فعلنا تبصيرا ونذكرا . يعنى از براى بنيانى يعنى بنظر اعتبار واستدلال نكرستن  
 واز براى ياد كردن وپند گرفتن ويجوز أن يكونا نصبا على المصدرية من فعلهما المقدر  
 اى تبصرهم ونذكرهم ﴿ لكل عبد منيب ﴾ اى راجع الى ربه متفكر فى بدائع صنائعه  
 وفيه اشارة الى ان الوصول الى مقام التبصرة والذكرى انما هو بالعبودية والانابة التى هى  
 مبنى الطريقة واساسها قال بعضهم التبصرة معرفة من الله عليه والذكرى عدها على نفسه  
 فى كل حال ليشتمل بالشكر فيما عومل به عن النظر الى شئ من معاملته . كفته اند تبصرة  
 وذكرى دونام اند شريعت وحققت را تبصره حقيقت است وذكرى شريعت بواسطه  
 وحققت بمكاشفه شريعت خدمت است بر شريطه وحققت غربت است بر مشاهده شريعت بي يدي  
 است وحققت بي خورى اهل شريعت فريضة كزاران ومعصيت كدازان اهل حقيقت از خويشتن  
 كرىزان ويكى تازان قبله اهل شريعت كعبه است قبله اهل حقيقت فوق العرش ميدان  
 حساب اهل شريعت موقف است وميدان حساب اهل حقيقت حضرة سلطان ثمره اهل  
 شريعت بهشت ثمره اهل حقيقت لقا ورضای رحمن . فعلى العاقل أن يتبصر بالذكر الحكيم  
 ويتفكر فى صنعه العظيم ويوحده توحيدا يلقى بحجابه الكريم وينيب اليه انابة لارجوع بعدها  
 الى يوم مقيم . نقلت كه پيرى پيش شقيق بلخى رحمه الله آمد وكفت كنه بسيار دارم  
 وميخواهم كه توبه بكنم وى كفت دير آمدى پير كفت زود آمدم كفتاجرا كفت از  
 بهر آنكه هر كه پيش از مړك بيايد بتوبه زود آمده باشد شقيق كفت نيك آمدى  
 ونيك كفتى

بارهاى خويش را چيزى سبك كردان كه نيست . تنكناى مړك را كنجاى اين بارها

( وقال الشيخ سعدى )

بيانا رآريم دسقى زدل • كه نتوان بر آورد فردا زكل  
 أبظنا الله تعالى وإياكم من نوم الغفلة ﴿ ونزلنا من السماء ماء مباركا ﴾ اى كثير المتافع حياة  
 الاناسى والدواب والارض الميتة وفى كشف الاسرار مطرا يثبت فى اجزاء الارض فينبع  
 طول السنة ﴿ فأنبتناه ﴾ اى بذلك الماء ﴿ جنات ﴾ كثيرة اى اشجارا ذوات ثمار فذكر  
 الحبل وأراد الحال كما قال فأخرجناه ثمرات وبالفارسية بوستانها مشتمل براسجار وانمار  
 ﴿ وحب الحصيد ﴾ من حذق الموصوف للعلم به على ما هو اختيار البصريين فى باب مسجد  
 الجامع لئلا يلزم اضافة الشئ الى نفسه واصل الحصيد قطع الزرع والحصيد بمعنى المحمود  
 وهونها مجاز باعتبار الاول والمعنى وحب الزرع الذى شأنه أن يحصد من البر والشعير  
 وامثالهما مما يشق به وتخصيص انباته بالذكر لانه المقصود بالذات ﴿ والنخل ﴾ عطف  
 على جنات وتخصيصها بالذكر مع اندراجها فى الجنات لبيان فضلها على سائر الاشجار وقد  
 سبق بعض اوصافها فى السورة يس وتوسيط الحب بينهما لئلا يكد استقلالها وامتيازها عن البقية  
 مع ما فيه من مراعاة الفواصل ﴿ باسقات ﴾ طوالا فى السماء عجبية الخلق وهو حال مقدرة  
 فاما وقت الابات لم تكن طوالا يقال بسقت الشجرة بسوقا اذا طالت وفى المفردات الباسق  
 هو الذاهب طولا من جهة الانقطاع ومنه بسق فلان على اصحابه علامهم ويجوز أن يكون  
 معنى باسقات حوامل من أبسقت الشاة اذا حملت فيكون من باب أفعل فهو فاعل ﴿ لها طلع ﴾  
 نضيد اى منضود بعضه فوق بعض والمراد تراكم الطلع او كثرة ما فيه من الثمر والجملة  
 حال من النخل يقال نضدت المتاع بعضه على بعض ألقيته فهو منضود ومنضد والمنضد السري الذى  
 ينضد عايه المتاع ومنه استعير طلع نضيد كما فى المفردات والنضد والنضيد وبالفارسية برهم  
 نهادن • والطلع شئ يخرج كأنه نعلان مطبقان والحمل بينهما منضود والطرف محدد  
 أو ما يبدو من ثمرته فى اول ظهورها وقشره يسمى الكفرى بضم الكاف والقاء معا  
 وتشديد الراء وما فى داخله الاغريض لياضه كما فى القاموس قال فى بحر العلوم الطلع ما يطلع  
 من النخلة وهو الكرم قبل أن يشق ويقال لما يظهر من الكرم طلع ايضا وهو شئ ابيض  
 يشبه بلونه الاسنان وبرآ تحت المنى ﴿ رزقا لامباد ﴾ اى لرزقهم علة لقوله تعالى فأنبتنا وفى  
 تعليله بذلك بعد تعالينا أنبتنا الاول بالبصرة والتذكيرة تنبيه على ان الواجب على العبد أن يكون  
 انتفاعه بذلك من حيث التذكر والاستبصار أهم وأقدم من تمتعه به من حيث الرزق

خوردن براى زیستن و ذکر کردنت • تو معتقد که زیستن از بهر خوردنت

يقول الفقير المقصود من الآية الاولى هو الاستدلال على القدرة باعظم الاجرام كما دل عليه  
 النظر وذكر الانبات فيها بطريق التبع فناسب التعليل بالبصرة والتذكير ومن الثانية بيان الانتفاع  
 بمتافع تلك الاجرام فناسب التعليل بالرزق ولذا أخرت عن اولى لان منافع الشئ مرتبة  
 على خاقه قال ابو عبيدة نخل الجنة نضيد ما بين اصلها الى فرعها بخلاف نخل الدنيا فان  
 ثمارها رؤسها كما نزع رطبة عادت ألين من الزبد وأحلى من العسل فنخل الدنيا تذكير لنخل

الجنة وفي كل منهما رزق للعباد كما قال تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴿واحيثابه﴾  
 اى بذلك الماء ﴿بلدة ميتا﴾ تذكير ميتا باعتبار البلد والمكان اى ارضا جدبة لانماء فيها اصلا  
 بأن جعلناها بحيث ربت وأنبتت أنواع النبات والارهار فصارت تهتز بها بعد ما كانت جامدة  
 هامدة (روى) ابو هريرة رضى الله عنه قل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءهم  
 المطر فسالت الميازيب قال لا محل اياكم العام اى لا جذب . يعنى تنبى نبت بر شما امسال  
 ﴿كذلك الخروج﴾ جملة قدم فيها الخبر للقصد الى القصر وذلك اشارة الى الحياة المستفادة  
 من الاحياء اى مثل تلك الحياة البديعة حياتكم بالبعث من القبور لاشى مخالف لها وقد روى  
 ان الله يطر السماء اربعين ليلة كفى الرجال بدخل فى الارض فينبت لحومهم وعروقهم وعظامهم  
 ثم يحيمهم ويخرجهم من تحت الارض وفى التعبير عن اخراج النبات من الارض بالاحياء وعن  
 حياة الموتى بالخروج فتعجب لشأن الالبات ونهوين لامر البعث وتحقيق للمماثلة بين اخراج  
 النبات واحياء الموتى لتوضيح منهاج القياس وتقريبه الى افهام الناس (قال الكاشفى) واكر كسى  
 تأمل كند در احيائى دانه مانند مرده در خاک مدفونست وظهور او بعد از خفا دور نيست كه  
 بشمه از حيات اموات پي تواند برد

كدام دانه فروشد كه بر نيامد باز . چرايدانه انسانيت كان باشد

فروشدن چو بديدى بر آمدن بنكر . غروب شمس و قمر را چرازيان باشد

وفى الآية اشارة الى تنزيل ماء الفيض الالهى من سماء الارواح فان الله ينبت حبات القلوب  
 وحب الحبة المحصودة بحبة ما-وى الله من القلوب وشجرة التوحيد لها طلع نضيد من انواع  
 المعارف رزق للعباد الذين يبيتون عند ربهم يطعمهم ويسقيهم ويحيى بذلك الفيض بلدة القلب  
 الميت من نور الله كما قال او من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا الآية كذلك الخروج من ظلمات  
 الوجود الى نور واجب الوجود فافهم جدا ﴿كذبت قبلهم﴾ اى قبل اهل مكة  
 ﴿قوم نوح﴾ قوم نوح كذبى شيت وبنى قابيل بودند تكذيب كردند من نوح را ﴿واصحاب الرس﴾  
 قبل كانت الرس بئرا بعدن لامة من بقايا نمود وكان لهم ملك عدل حسن السيرة يقال له العيس  
 كزبير وكانت البئر تسقى المدينة كلها وباديتها وجميع ما فيها من الدواب والغنم والبقر وغير ذلك  
 لانها كانت بكرات كثيرة منصوبة عليها جمع بكرة بالفتح وهى خشبة مستديرة فى وسطها  
 محزبتى عليها ورجال كثيرون موكلون بها ويازن بالزاي والزون من رخام وهى تشبه الحياص  
 كثيرة تملأ للناس قال فى القاموس الابزن مثله الاول حوض يغتسل فيه وقد يتخذ من نحاس  
 معرب آب زانتهى وآخر للدواب وآخر للبقر والغنم والهوام يستقون عليها بالليل والنهار يتداولون  
 ولم يكن لهم ماء غيره فطال عمر الملك فلما اجاء الموت طلى بدهن لتبقى صورته ولا تتغير وكذلك كانوا  
 يفعلون اذ امات منهم الميت وكان من بكرم اعينهم فلما مات شق ذلك عنهم وراوا ان امرهم قد فسد  
 وضبحوا جميعا بالبكاء واعتنمها الشيطان منهم فدخل فى جثة الملك بعد موته بايام كثيرة فكلهمهم  
 وقال انى لم امت ولكنى قد تنبئت عنكم حتى ارى صنيعكم بعدى ففرحوا اشد الفرح وأمر الخاصة  
 أن يضربوا حجبا بينه وبينهم ويكلهمهم من ورائه كيلا يعرف الموت فى صورته فتصبوه صنما

من وراء حجاب لا يأكل ولا يشرب وأخبرهم أنه لا يموت أبدا وأنه الهلهم وذلك كله ويتكلم به  
الشیطان على لسانه فصدق كثير منهم وارتاب بعضهم وكان المؤمن المكذب منهم أقل من المصدق  
فكلماتكم ناصح منهم زجر وقهر فانفقوا على عبادته فبعث الله لهم نبيا كان الوحى ينزل  
عليه في النوم دون اليقظة وكان اسمه حنظلة ابن صفوان فأعلمهم أن الصورة صنم لا روح له  
وأن الشيطان فيه وقد أضلهم الله وأن الله تعالى لا يتمل بالخلق وأن الملك لا يجوز أن يكون  
شريكاله وأوعدهم ونصحتهم وحذرهم سطوة ربهم وشتمته فآذوه وعادوه وهو يتعددهم بالموعظة  
والنصيحة حتى قتلوه وطرحوه في بئر وعند ذلك حلت عليهم القمة فباتوا أشباعى رواء  
من الماء وأصبحوا والبئر قد غار ماؤها وتعلل رشاؤها وهو بالكسر الحبل فصاحوا بأجمعهم  
وضيح النساء والولدان وضجت البهائم عطشا حتى عمهم الموت وشملهم الهلاك وخلفهم  
في أرضهم السباع وفي منازلهم الثعالب والضباع وتبدت لهم جنتهم وأموالهم بالسر والشوك  
شوك العضاة والقناد الأول بالكسر غيلان أو محوه والثاني كسحاب شجر صلب شوك كالابر  
فلا تسمع فيها الاغريض الجنى أى صوتهم وهو جرس يسمع في المفاز بالليل والازثير  
الاسد أى صوته من الصدر نعوذ بالله من سطواته ومن الاصرار على ما يوجب نقمته كذا  
في التكملة نقلا عن تفسير المقرئ وقيل الرس بترقب اليمامة أو بئر بأذريجان أو واد كما قال  
الشاعر فهن لو أدى الرس كليلدلفم . وقد سبق بعض الكلام عليه في سورة الفرقان فارجع  
﴿وَنُمُودُ﴾ وقوم نمود صالح راو هو نمود بن مادو هو عاد الآخرة وعاد هو عادارم وهو عاد الأول  
﴿وَعَادُ﴾ وقوم عاد هو دراء ﴿وَفِرْعَوْنُ﴾ وفرعون موسى را وهرون را والمراد هو  
وقومه ليلائم مقابله وما بعده من الجماعة ﴿وَإِخْوَانُ لُوطُ﴾ يعنى اصهار او سراورا والصحراء  
زوج بنت الرجل وزوج اخته وقيل اخوانه قومه لاشترأهم في النسب لافى الدين قال عطاء  
ما من أحد من الانبياء الا ويقوم معه قومه الا لوطا عليه السلام يقوم وحده ﴿وَاصْحَابُ الْاُبْكَةِ﴾  
هم من بعث اليهم شعيب عليه السلام غير اهل مدين وكانوا يسكنون أبكة أى غيبة تنبت  
السدر والأراك وقد مر في سورة الحجر ﴿وَقَوْمُ نِيعُ﴾ الحميرى ملك اليمن وقد سبق شرح  
حالهم في سورة الدخان ﴿كُلُّ كَذِبٍ رَّسَلُ﴾ أى فيما أرسلوا به من الشرائع التى من جعلها  
البعث الذى أجمعوا عليه قاطبة أى كل قوم من الاقوام المذكورين كذبوا رسالهم وكذب  
جميعهم جميع الرسل بالمعنى المذكور وافراد الضمير باعتبار لفظ الكل او كل واحد منهم  
كذب جميع الرسل لاتفاقهم على التوحيد والاذار بالبعث والحشر فتكذبوا واحدهم تكذيب  
للشكل وهذا على تقدير رسالة تبع ظاهر واما على تقدير عدمها وهو الاظهر فعنى تكذيب  
قومه الرسل تكذيبهم لمن قبلهم من الرسل المجمعين على التوحيد والبعث والى ذلك كان يدعوهم  
نبي ﴿وَحَقُّ وَعِيدُ﴾ أى فوجب وحل عليهم وعيدى وهى كلمة العذاب والوعيد يستعمل  
في الشر خاصة بخلاف الوعد فإنه يكون في الخير والشر وفى الآية تسلية لرسول الله صلى الله عليه  
وسام يعنى لا تحزن بتكذيب الكفار اياك لأنك است باول نبي كذب وكل امة كذبت  
رسولها واصبر على أذاهم كما صبروا تظفر بالمراد كما ظفروا وتهديد لاهل مكة يعنى احذروا

يا أهل مكة من مثل عذاب الأمم الخالية فلا تكذبوا رسول الله فإن الاشتراك في العمل يوجب الاشتراك في الجزاء . واعلم ان عموم أهل كل زمان الغالب عليهم الهوى والطبيعة الحيوانية فهم أهل الحس لأهل العقل ونفوسهم متمردة بعيدة عن الحق قريبة الى الباطل كما جاء اليهم رسول كذبوه وعلى ما جاء به قاتلوه فحق عليهم عذاب ربهم بما كفروا بأنهم الله فما أعياء أهلاكهم وفيه تسلية للاولياء ايضا من طريق الاشارة وتهديد لاهل الانكار ولعمري انهم في أيديهم كالانبياء في أيدي الكفار ولكن الصبر مفتاح الفرج فكما ان الكفار مسخوا وخسفوا وأخذوا بأنواع التكال فكذا أهل الانكار مسخ الله بواطنهم وخسف بهم الارض يعني ارض البشرية الكشافة الظلمانية وأخذوا بأصناف الخذلان وهم لا يدرون انهم كذلك بل يحسبون انهم ناجون من كل المهالك لزيادة عماهم وحيرتهم نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من المصدقين ويثبتنا على طريق أهل اليقين ويفيض علينا من رركاتهم ويشرقنا بآثار حركاتهم ﴿﴾ افهينا بالخلق الاول ﴿﴾ الى بالامر العجز عنه يقال عى بالامر وعي به اذا لم يتدلووجه عمله وقدمر في قوله ولم يعى بخلقهم والهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدرينبي عنه الى من القصد والمباشرة كأنه قيل اقصدنا بالخلق الاول وهو الابدآ فمعجزنا عنه حتى يتوهم معجزنا عن الخلق الثاني وهو الاعادة وبالفارسية آيما عاجز شده ايم ورنج يافته بأفرينش اول خاق تافرومانيم از آفرينش ثانی . وفي عين المعاني الخلق الاول آدم عليه اسلام وهم يقرون به وفي التأويلات النجمية أفا غناص علينا فعل شئ حتى نعي بالبعث أو يشق علينا البعث اى ليس كذلك ﴿﴾ بل هم في لبس من خلق جديد ﴿﴾ يقال جددت الثوب اذا قطعه على وجه الاصلاح وثوب جديد أصله المقطوع ثم جعل لكل ما أحدث انشاءه وخلق جديد اشارة الى النشأة الثانية وقبول الجديد بالخلق لما كان المقصود بالجديد القريب العهد بالقطع من الثواب ومنه قيل لليل والنهار الجديد ان والاحداث كما في المفردات والجملة عطف على مقدر يدل عليه ما قبله كأنه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الاول بل هم في خلط وشبهة في خلق مستأنف لما فيه من مخالفة العادة اذ لم تجر العادة بالاعادة في هذه الدار وهذا قياس فاسد كما لا يخفى ( وقال الكاشفي ) مشركان مكة معترف بوجد بانك حقا تعالى مبدع خلق استدر اول پس ميفرمايد كه كسى كه قادر بود بر آفرينش جمى بى ماده ومددى چراتوا ناتوانا بود بر اعاده ايشان بجمع مواد ورد حيات بآن وبى شبهه ما بران قوت داريم بلكه كافران در شك وشبهه اند بسبب وساوس شيطاني از آفریدن نويعى بعت وحشر چه آنرا مخالف عادت مى بينند . وتنكير خلق لتفخيم شأنه والاشعار بخروجه عن حدود العادات او الايدان بأنه حقيق بأن يبحث عنه ويهتم بمعرفته ولا يقعد على لبس . واعلم ان هذا الخلق الجديد حاصل في الدنيا ايضا سواء كان في الاعراض او في الاجسام وهو مذهب الصوفية ومذهب المتكلمين فانهم جوزوا استقاء الاجسام في كل آن ومشاهدة بقائها تجدد الامثال اى الاجسام الاخر كما جوزوا استقاء الاعراض في كل آن ومشاهدة بقائها تجدد الامثال اى الاعراض الاخرى كما انه جائز في الاعراض التي هي غير قائمة بذواتها كذلك جائز في الجواهر

التي هي قائمة بذواتها وفي هذا المعنى ( قل في المثنوي )

صورت ارمعني جوشيراز پيشه دان • ياچو آواز وسخن زانديشه دان  
 اين سخن و آواز اوانديشه خواست • توبداني بحر اندیشه نجاست  
 ليك چون موج سخن ديدى لطيف • بحر آن داني كه باشد هم شريف  
 چون زدانش موج اندیشه بتاخت • از سخن و آواز و صورت بساحت  
 از سخن صورت بزاد وباز مرد • موج خود را باراندر بحر برد  
 صورت از بي صورتى آمد برون • باز شد كه انا اليه راجعون  
 پس ترا هر لحظه مرك و رجيتست • مصطفى فرمود دنيا ساتيتست  
 فكر ماتريست از هودر هوا • در هوا كي پايه آيد تا خدا  
 هر نفس نومي شود دنيا وما • بي خبر از نوشدن اندر بقا  
 عمر همچون جوى نو نوميرسد • مستمري مى نمايد در جسد  
 آن زيتى مستمر شكل آمدست • چون شرر كشتيز جنباني بدست  
 شاخ آتش را بجنباني بساز • در نظر آتش نمايد پس دراز  
 اين درازى مدت از تيزى صنع • مى نمايد سرعت انگيزى صنع

قال الامام الشعراني رضي الله عنه في كتاب الجواهر تقاييب العالم واقع في كل نفس من حال  
 الى حال فلا يثبت على حالة واحدة زمانا فردا لكن التغير المتتابع في الصفات لا في الايمان فلم  
 يزل الحق تعالى خلاقا على الدوام انتهى ومنه يعرف طواف الكعبة ببعض الرجال واستقبالها  
 لهم كما وقع ذلك لرابعة العدوية رضي الله عنها وغيرها وحققة هذا المقام لا يتضح الا بالكشف  
 التام ومن الله الملك العلام الفيض والالهام وقد خلقنا الانسان ونعام ما توسوس به نفسه  
 اي ما تحدث به نفسه وهو ما يخطر بالبال والوسوسة الصوت الخفي والخطرة الرديئة ومنه وسوس  
 الحلى وبالفارسية وميدانم آن چيزى را كه وسوسه ميكنند مرا اورا بدان نفس اوار انديشهاى  
 بد • والضمير لما أن جعلت موته والباء كافي صوت بكذا وهمس به يعنى انها صالحة او للانسان  
 ان جعلت مصدرية والباء للتعدية اي ما تجمله موسوسا فان النفس تجعل الانسان قائما به  
 الوسوسة قال في الكشف مامصدرية لانهم يقولون حدث نفسه بكذا كما يقولون حدثه  
 به نفسه وفيه اشارة الى ان الله تعالى كما يعلم حال الانسان قبل خلقه علما ثبوتيا كذلك يعلمه  
 بعد خلقه علما فعليا ودخل فيه ما توسوس به نفسه فانه مخلوق الله ايضا لا يخفى عليه مخلوقه مطلقا  
 ودخل فيها توسوس به نفسه شهواته المطلوب الاستيفاء وسوء خلقه واعتقاده الفاسد وغير  
 ذلك من اوصاف النفس توسوس بذلك لتشوش عليه قلبه ووقته وفيه دخل آدم عليه السلام فان الله تعالى  
 خلقه وعلم ما وسوس به نفسه في كل الشجرة وذلك بالقاء الشيطان قال بعض الكبار ليس للشيطان على  
 باطن الانبياء من سبيل فخطا طرهم لاحظ للشيطان فيها فهو يأتيهم في ظاهرها الحس فقط ولا يعلمون بما  
 يقول لهم ثم ان من الاولياء من يحفظ من الشيطان في علم الله تعالى فيكون بهذه المثابة في العصمة بما يلقى  
 لافي العصمة من وصول ذلك الى قلبه لان الاولياء ليسوا بمرعيين بخلاف الانبياء عصمت بواطنهم لكونهم

اصحاب الشر أئع قال بعض الكبار ما من شخص من بني آدم الا ويخطر له كل يوم وليلة سبعون ألف خاطر لا تزيه ولا تنقص عدد الملائكة الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم فامن شخص الا ويخلق من خواطره كل يوم سبعون ألف ملك ثم يرتفعون الى جهة البيت المعمور فاذا خرج السبعون ألفا من البيت المعمور كل يوم يحتمون بالملائكة المخلوقين من الخواطر فيكون ذكرهم استغفار الاصحاب الى يوم القيامة ولكن من كان قلبه معمورا بذكر الله دائماً فالملائكة المخلوقون من خواطره يمتازون عن الملائكة الذي خلقوا من خواطر قلب ليس له هذا المقام وسواء كان الخاطر فيما ينبغي او فيما لا ينبغي فالقلوب كلها من هذا البيت المعمور خلقت فلا تزال معمورة دائماً وكل ملك يتكون من الخاطر يكون صورة سالحة في علم الله لما نظر وان كان هو في نفسه ملكا سبحانه وقد لا يعلم ما خطر ونحن أقرب اليه الى الانسان من جبل الوريد . ازك جان وي بوي . اي اعلم بحاله بمن كان اقرب اليه من جبل الوريد وعبر عن قرب العلم بقرب الذات تجوز الانه موجب له فاطلق الملزوم على اللازم وجبل الوريد مثل في فرط القرب كقولهم هو مني بمعقد الازار والجبل العرق شبه بواحد من الجبال من حيث الهيئة واضافه بيانية وجوز الزخشرى كونها بمعنى اللام ويجوز أن تكون كأضافة لجين الماء على ان يكون الجبل على حقيقته والوريدان عرقان مكتنفان لصفحتي العنق في مقدمها متصلان بالوتين وهو عرق في القلب اذا انقطع مات صاحبه يردان من الرأس اليه فالوريد بمعنى الوارد وقبل سمي وريد الان الروح الحيواني يرد فالوريد حينئذ بمعنى المورد وفي المفردات الوريد عرق متصل بالكبد والقلب وفيه مجاري الروح وقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد أي من روحه انتهى . ماوردى فرموده كه جبل الوريد ركيست متصل بدل وعلم خدای تعالى بينده نزديكتر نيست از علم دل وي . وفي التأويلات النجمية جبل الوريد أقرب اجزاء نفسه الى نفسه يشير به الى انه تعالى اقرب الى العبد من نفس العبد الى العبد فكما انه كل وقت يطلب نفسه بجدها لانها قريب منه فكذلك كل وقت يطلب ربه بجده لانه قريب منه كما قال تعالى واذا سألك عبادي عني فاني قريب وفي الزبور ألامن طلبني وجدني نحن أقرب كفت من جبل الوريد . توبكندی پش فكرت را بريد اي كان تيرها . پراساخته . سيد نزديك وتودور انداخته

(و قال الشيخ سعدى )

دوست نزديكتر از من بمنست . وين عجبت كه من ازوى دورم  
چكم با كه توان كفت كه او . در كنار من ومن مهجورم  
قال بعض الكبار شدة القرب حجاب كما ان غاية البعد حجاب واذا كان الحق أقرب إلينا من جبل الوريد فأين السبعون ألف حجاب التي بيننا وبينه فتأمل وقل البقل ولو يرى الانسان نفسه لرأى هو ان نفسه ألا ترى كيف أخبر عن كمال قربيه بنيت الاتحاد بقوله ونحن أقرب اليه من جبل الوريد ولذلك قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه اذ انفس الاخوان فهمت ما فات والافاعلم ان الفعل قائم بالصفة والصفة قائمة بالذات فن

حيث عين الجمع ماهو الا هو ولا تظن الحلول فانه بذاته وصفاته منزّه عن أن يكون له محل في الحوادث هذا رمز العاشقين ألا ترى الى قول المجنون .

\* اما من أهوى ومن أهوى انا \* نحن روحان حللنا بدنا \*

\* فاذا أبصر تني أبصرته \* واذا أبصرته أبصرتنا \*

وقال الواسطي اي نحن اولى به وأحق أنا جمعناه بعد الافتراق وانشأناه بعد العدم ونفخنا فيه الروح فالاقرب اليه من هو أعلم به منه بنفسه وقال ايضا بي عرفت روحك بي عرفت نفسك كل ذلك لظاهر الدعوت على قدر طاقة الخلق فاما الحقيقة فلا تحملها العبد سماعا (وقال الكاشفي) وبباید دانست که قرب حق تعالی بی چون و چگونه باشد ای عزیز کیفیت قرب جانرا که پیوسته است بتن در نمی توان یافت قرب حق را که پیوسته از کیفیت مقدس ومنزه است چگونه ادراک توان کرد و همین در منتهی معنوی مذکور است

قرب بیچونست جائز است \* قرب حق را چون بدانی ای عمو

قرب بی بالا و پستی رفتن است \* قرب حق از حبس هستی رستن است

در کشف الاسرار آورده که قرب حق بحق آنست که فرمود و اسجد واقرب و در احادیث قدسیه واردست که لا يزال العبد يتقرب الى التوافت و این قرب اول بایمانست و تصدیق و آخر باحسانست و تحقیق یعنی مقام مشاهده که أن تعبد الله كأنك تراه و قرب حق تعالی مرئیه را دو قسمست یکی کافه خلق را بعلم و قدرت کقولہ وهو معکم اینجا کنیم دیگر خواص دو کاه را بخصائص برو شواهد لطف که و نحن أقرب اليه اول اورا قربتی دهد غیبی تا از جهانش رها ندیش قرب بحد حقیقی تا از آب و گلش باز برداز هستی موهوم بنده می کاهد و از نیستی اصلی زیاده ظهور میکند تا چنانچه در اول خود بود در آخر خود باشد الحجاب علایق مرتفع گردد و اسباب منقطع و رسوم باطل و حدود متلاشی و اشارات منتهای و عبارات منتفی و خبر من محقق و حق یکتا بخود باقی و الله خیر و ابقى

\* رأيت حبي بعين قلبي \* فقال من أنت قلت أنا \*

\* أنا الذي جزت كل حد \* بمحو أبنی فأین انتا \*

موج بحر لمن الملك براید تا کاه \* غرقه کردند دران بحر چه درویش و چه شاه

خرمن هستی موهوم چنان سوزاند \* آتش عشق که نه دانه بماند نه کاه

قال أبو يزيد البسطامي قدس سره انساخت من نفسي كما تنساخ الحية من جلدها فنظرت فاذا انا هو ای ان من انساخ من شهوات نفسه و هواها و همها فلا يبقى فيه منسحق لغير الله ولا يكون له هم سوى الله تعالى واذا لم يحل في القلب الا جلال الله و جماله حتى صار مستقرا يصير كأنه هو لانه هو تحقیرا و فرق بین قولنا كأنه هو و بین قولنا هو لکن قدیمبر هو هو عن قولنا كأنه هو كما يقال زيد أسد في مقام التشبيه مبالغة في الشجاعة فان قلت مامعنى السلوك وما معنى الوصول قلت معنى السلوك هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بمهارة الظاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه الا انه مشغول



بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول هو ان ينكشف له جلالة الحق ويصير مستقرا  
 به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظر الى همه فلامهم له سواء فيكون كله  
 مشغولا بكمه مشاهدة وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه ليعرظا هره بالعبادة وباطنه بتهديب الاخلاق  
 وكل ذلك طهارة وهي البدآمة وانما النهاية ان ينسلخ عن نفسه بالكلية ويتجرد له فيكون كأنه  
 هو وذلك هو الوصول كما في شرح الاسماء الحسنى للإمام الغزالي رحمه الله ﴿اذ يتلقى المتلقيان﴾  
 منصوب باذكر وهو اولى لبقاء قوله ونحن الخ على اطلاقه او بما في اقرب من معنى الفعل  
 والتلقى الاخذ والتلقن بالحفظ والكتابة والمعنى انه لطيف يتوصل علمه الى مالا شئ اخفى  
 منه وهو اقرب الى الانسان من كل قريب حين يتلقى ويتلقن ويأخذ الحفيظان اى الملكان  
 الموكلان بالانسان ما يتلفظ به وفيه اى على الوجه الثانى ايدان بأنه تعالى غنى عن استحقاقهما  
 لاحاطة علمه بما يخفى عليهما وانما ذلك لما في كتبهما وحفظهما لاعمال العبد وعرض  
 صحائفهما يوم يقوم الاشهاد وعلم العبد بذلك مع علمه بأحاطته تعالى بتفاصيل احواله خبرا  
 من زيادة اللطف له في الكف عن السيئات والرغبة في الحسنات وعنه عليه السلام ان مقعد  
 ملكيك على نيتيك ولسانك قلمهما وريقك مدادهما وانت تجرى فيما لا يعينك لاتستحي  
 من الله ولا منهما وقد جوز أن يكون تلقى الملكين بيانا للقرب على معنى انا اقرب اليه مطلعون  
 على اعماله لان حفظنا وكتبنا موكلون به ﴿عن اليمين﴾ هو اشرف الجوارح وفيه  
 القوة التامة ﴿وعن الشمال﴾ هو مقابل اليمين ﴿قميد﴾ اى عن جانب اليمين قميد اى  
 مقاعد كالجليس بمعنى المجالس لفظا ومعنى فحذف الاول لدلالة لا الثانى عليه وقيل يطلق الفعيل  
 على الواحد والمتعدد كما في قوله والملائكة بعد ذلك ظهير ﴿ما يلفظ من قول﴾ ما يرمى به  
 من فيه من خير او شر والقول اعم من الكلمة والكلام ﴿الا لديه﴾ مكر زديك او  
 ﴿رقيب﴾ ملك يرقب قوله ذلك ويكتبه فان كان خيرا فهو صاحب اليمين بعينه والا  
 فهو صاحب الشمال ﴿عتيد﴾ اى معد مهيا لكتابة ما امر به من الخير او الشر فهو حاضر  
 انما كان وبالفارسية رقيب نكهبانى وديده بانى بود عتيد آماده فى الحال نويسد . والافراد  
 حيث لم يقل رقيب عتيدان مع وقوفهما مما على ماصدر عنه لما ان كلامهما رقيب لما فوض  
 اليه لا لما فوض الى صاحبه كما ينبي عنه قوله تعالى عتيد وتخصيص القول بالذكر لاثبات  
 الحكم فى الفعل بدلالة النص واختلف فيما يكتبانه فقيل يكتبان كل شئ حتى انينه  
 فى مرضه وقيل انما يكتبان ما فيه اجر ووزر وهو الاظهر كما ينبي عنه قوله عليه السلام  
 كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير  
 امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب  
 اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر قيل ان الملائكة يحتنبون  
 الانسان عند غائطه وعند جماعه ولذا كره الكلام فى الحلاء وعند قضاء الحاجة أشد كراهة  
 لان الحفظة تتأذى بالحضور فى ذلك الموضع الكريه لاجل كتابة الكلام فان سلم عليه فى هذه  
 الحالة قال الامام ابو حنيفة رحمه الله يرد السلام بقلبه لابلسانه لئلا يلزم كتابة الملائكة

فإنهم لا يكتبون الأمور القلبية وكذا يحمدا لله بقلبه عند العطاس في بيت الخلاء وكذا يكره الكلام عند الجماع وكذا الضحك في هذه الحالة فلا بد من حفظ اللسان وفي الحديث من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه

اباهي ازصرفه زر ميكني • صرفه كفتار كن ار ميكني  
مصلحت تست زبان زير كام • تبغ پسندیده بود در نيام

وفي الحديث ان ملائكة الليل وملائكة النهار يصلون معكم العصر فتصعد ملائكة النهار وتمتك ملائكة الليل فاذا كان الفجر نزل ملائكة النهار ويصلون الصبح فتصعد ملائكة الليل وتمتك ملائكة النهار وامان حافظين يرفعان الى الله ما حفظا فيرى الله في أول الصحيفة خيرا وفي آخرها خيرا الا قال للملائكة اشهدوا اني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة كما في كشف الاسرار وفي الحديث نظفوا لثانكم جمع لثة بالكسر وفتح الثاء المحففة وهي اللحمة التي فوق الاسنان ودون الاسنان وهي منابتها والعمور اللحمة القليلة بين السنين واحدها عمر بفتح العين فأمر بتنظيفها لثلا يبقى فيها وضر الطعام فتغير منه النكهة وتتكر الرائحة ويتأذى المكان لانه طريق القرءان ومقعد الملكين عندنا به (وروى) في الخبر في قوله ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد قال عندنا به كما في تفسير القرطبي في سورة البقرة وفي الحديث تقوا براجمكم وهي مفاصل الاصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها من الوسخ واحدها برجة بضمى الباء والجيم وسكون الراء بينهما وهو ظهر عقدة كل مفصل فظهر العقدة يسمى برجة وما بين العقدتين يسمى راجبة وجمعها رواجب وذلك لما بلى ظهرها وهو قصبة الاصابع فلكل اصبع رجتان وثلاث راجب الا الابهام فان له برجة وراجبتين فأمر بتنقيته للابدن فيبقى فيه الجنابة ويحول الدرن بين الماء واليشرة والجنب لا تقربه ملائكة الرحمن الى أن يتطهر وعن مجاهد قال ابطأ جبريل عليه السلام على النبي عليه السلام ثم اناه فقال له عليه السلام ما حبسك يا جبريل قال وكيف آتيكم وانتم لاتقصون اطفاركم ولا تأخذون من شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستأكون ثم قرأ وما تنزل الا بأمر ربك كما في سفينة الابرار وفي الخبر النبوي قل عليه السلام تقوا افواهكم بالخلال فانها مجلس الملكين الكريمين الحافظين وان مدادها الريق وقلمهما اللسان وليس عليهما شيء امر من بقايا الطعام بين الاسنان كما في اسئلة الحكم قال الامام حجة الاسلام أليس الله منع الجنب والمحدث عن الدخول الى بيته ومس كتابه فقال عز من قائل ولا جنبا الا عابري سبيل وقال تعالى لا يمسه الا المطهرون مع انهما اثر مباح فكيف بمن هو منفس في قدر الحرام ونجاسة السحت والشبهة مع من يدعى الى خدمة الله العزيز وذكره الشريف وصحبه الطاهرة سبحانه كلا لا يكون ذلك ابدا كما في الاسرار المحمدية اخواني فذكر القاب في المباحات يحذرت له ظلمة فكيف تدابير الحرام اذا غير المسك الماء منع الوضوء به فكيف ولوغ الكلب كما في درياق الذنوب لابي الفرج ابن الجوزي وفي الحديث ان الله ملكا على بيت المقدس ينادي كل لبة ألا كل من اكل حراما لم يقبل منه صرف ولا عدل فالصرف النافلة والعدل

الفريضة كما في الاحياء واطلاق الآية يدل على ان للكفار كتابا وحفظه فان قيل فالذي يكتب عن يمينه اذا اى شئ يكتب ولم يكن لهم حسنات يقال له الذي عن شماله يكتب باذن صاحبه ويكون شاهدا على ذلك وان لم يكتب كما في بستان العارفين وفائدة حضور صاحب اليمين احتمال الايمان وهو اللانح بالبال وفي الحديث ان الله تبارك وتعالى وكل بعبد المؤمن ملكين يكتبان عمله فاذا مات قال الملكان للذات وكلاهما يكتبان عمله قدمتا فلان فتأذن لنا فنصعد الى السماء فيقول الله تعالى سمائي مملوءة من ملائكتي يسبحون فيقولان فإين فيقول قوما على قبر عبيدي فكبراني وهللاني واكتبنا ذلك لعبدي الى يوم القيامة قال بعض الكبار من اهل البرزخ من يخلق الله تعالى من همهم من يعمل في قبورهم بغالب اعمالهم في الدنيا ويكتب الله تعالى لعبده ثواب ذلك العمل الى آخر البرزخ كما وقع لثبات المنايا قدس سره فانهم وجدوا في قبوره شخصا على صورته يصلى فظنوا انه هو وانما هو مخلوق من همته وكذلك المثالات المتخيلة في صور اهل البرازخ لاهل الدنيا في النوم واليقظة فاذا روى مثال اجدهم فهو اما ملك خلقه الله تعالى من همته ذلك الولي واما مثال اقامه الله تعالى على صورته لتنفيذ ماشاء الله من حوائج الناس وغيرها فأرواح الاولياء في البرزخ مالها خروج منه ابدا واما ارواح الانبياء عليهم السلام فانها مشرفة على وجود الدنيا والآخرة كما في كتاب الجواهر للشعراني ومن ذلك ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه ضرب بعض الصحابة خباثته على قبر وهو لا يشعر انه قبر فاذا فيه انسان يقرأ سورة الملك فأتى النبي عليه السلام فأخبره فقال عليه السلام هي المانعة هي المنتجة تنجي من عذاب القبر كما في حل الرموز . يقول الفقير بعض الآثار يدل على ان بعض الارواح يطوف في الارض كالصديق والفاروق رضي الله عنهما كما اشار اليه قوله عليه السلام ان لي وزيرين في الارض ابا بكر وعمر وايضا ان المهدي رضي الله عنه اذا خرج يستصحب اصحاب الكهف وروحانية شخصين من كمل هذه الامة وايضا قد اشتهر في الروايات خروج بعض الارواح من القبور في بعض الايام والليالي والشهور بأذن الملك الغفور الآن يأول كل ذلك والهم عند الله تعالى وفي التأويلات النجمية يشير ان من لم يعرف قدر قربي اليه ويكون بعيدا مني بخصاله الذميمة وفعاله الرديئة ولم ارض بأن أكون رقيه او كل عليه رقيين ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد يكتب بقلم حركاته ومدانيته على صحيفة قلبه فان كانت حركاته شرعية ونيته صافية تنجي كتابته نورانية وان كانت حركاته طبيعية حيوانية ونيته هو آتية شهوانية تنجي كتابته ظلمانية نفسانية فمن هنا تبيض وجود وتسود وجوه وفيه ايضا اشارة الى كمال عتابته في حق عباده اذ جعل على كل واحد رقيبين من الملائكة المقربين ليحفظوه بالليل والنهار اذا كان قاعدا فواحد عن يمينه وواحد عن شماله واذا نام فواحد عن رأسه وواحد عن قدمه واذا كان ماشيا فواحد بين يديه واخر خلفه ويقال لها اثنان بالليل لكل واحد واثنان بالنهار ويقال بل الذي يكتب الخيرات كل يوم آخران والذي يكتب الشر والثلة كل يوم هو الذي كان بالامس ليكثر شهود الطاعة غدا وتقل شهود المعصية ويقال بل الذي يكتب المعصية كل يوم اثنان آخران لئلا يعلم

من مساويك الا القليل منهم فيكون علم المعاصي متفرقا فيهم انتهى وجاءت سكرة الموت بالحق السكرة استعارة لشدة الموت وغمرته الذاهبة بالعقل انما لم يجعل الموت استعارة بالكناية ثم اثبات السكرة له تخيلا لان المقام ادعى للاستعارة التحقيقية وعبر عن وقوعها بالماضي ايدانا بتحققها وغاية افتراها حتى كأنها قدأت وحضرت كما قيل قدأنا كم الجيش اى قرب اتيانه والبلاء اما للتعدية كما في قولك جاء الرسول بالخير والمعنى حضرت سكرة الموت اى شدته التى تجعل الانسان كالسكران بحيث تغشاه وتغلب على عقله حقيقة الامر الذى نطق به كتاب الله ورسوله او حقيقة الامر وجلية الحال من سعادة الميت وشقاوته واما للملابسة كالتى في قوله تعالى تثبت بالدهن اى ملتبسة بالحق اى بحقيقة الامرا وبالحكمة والغاية الجلية وقال بعضهم أتت وحضرت بأمر الله الذى هو حق (وحكى) ان رجلا أتى عمر رضى الله عنه فقال انى احب الفتنة واكره الحق وأشهد بما لم أره فحبسه عمر رضى الله عنه فبلغت قصته عليا رضى الله عنه فقال يا عمر حبسته ظلما فقال كيف ذلك قال لانه يحب المال والولد قال تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة ويكره الموت وهو الحق قال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق ويشهد بأن الله واحد لم يره فقال عمر لولا على لهلاك عمر ذلك اى يقال للميت بلسان الحال وان لم يكن بلسان القال او تقول ملائكة ذلك الموت يا انسان ما موصولة اى الامر الذى كنت فى الدنيا منه متعلق بقوله تحميد من حاد عنه يحيد حيدا اذا مال عنه اى تميل وتهرب منه وبالفارسية مى كرىخى ومى ترسىدى واورا مكروه ميداشتى . بل تحسب انه لا ينزل عليك بسبب محبتك الحياة الدنيا كما في قوله اولم تكونوا أقسمتم من قبل مالكم من زوال اى أقسمتم بألستكم بطرا واشرا وجهلا وسفها اوبالسنة الحال حيث بينتم مشيدا واملمت بعيدا ولم تحدثوا انفسكم بالاستقال منها الى هذه الحالة فكأنكم ظننتم انكم مالكم من زوال مما أنتم عليه من التمتع بالخطوط الدنيوية فالخطاب فى الآية للانسان المتقدم على طريق الالتفات فان التفرقة عن الموت شاملة لكل فرد من افراده طبعا وبعضه ماروى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت اخذت ابا بكر غشية من الموت فكبت عليه فقلت

\* من لا يزال دمه مقنعا \* لا بد يوما انه مهراق \*

فأفاق ابو بكر رضى الله عنه فقال بل جاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد وماروى انها قالت ان من نعم الله على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفى في بيتي وبين سحري ونحري وان الله جمع بين ربي وربيته عند موته ودخل عبد الرحمن بن ابي بكر رضى الله عنه على ويده سواك وانا مسندة رسول الله فرأيتة ينظر اليه وعرفت انه يحب السواك فقلت آخذك فأشار برأسه أن نعم فتناوله فاشتد عليه فقلت أليته لك فأشار برأسه أن نعم فليته فأمره وبين يديه ركوة فيها ماء فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول لا اله الا الله ان للموت سكرات ثم انصب يده فجعل يقول فى الرفيق الاعلى حتى قبض ومات يده . وجوز فى الكشف ان تكون الاشارة الى الحق والخطاب للفاجر وهذا هو الظاهر لان الكلام

فی الفجار قاله سعدی المفتی وفی الحدیث القدسی ( وما رددت فی شیء انا فاعله ) بتشدید الدال یعنی مارددت ملائکتی الذین یقبضون الارواح ( مارددت فی قبض نفس عبدی المؤمن ) ای مثل تردیدی الایهم فی قبض ارواح المؤمنین بأن أقول اقبضوا روح فلان ثم أقول لهم أخروه وفی بعض النسخ مارددت ولما کان التردد وهو التحیر بین الشیئین لعدم العلم بأن الاصح ایهما محال فی حق الله تعالی حل علی متناه وهو التوقف یعنی ماتوقفت فیما أفعله مثل توقفی فی قبض نفس المؤمن فانی اتوقف فیه وأریه ما أعددت له من النعم والکرامات حتی یمیل قلبه الی الموت شوقا الی لقائی ﴿ ۱ ﴾ یمکره الموت ﴿ ۲ ﴾ استثناف عن قال ماسب ترددک أراد به شدة الموت لان الموت نفسه یوصل المؤمن الی لقاء الله فکیف یمکره المؤمن ﴿ ۳ ﴾ وانا اکره مسائه ﴿ ۴ ﴾ ای اذاه بما یلحقه من صعوبة الموت وکریه ﴿ ۵ ﴾ ولا بد منه ﴿ ۶ ﴾ ای للعبد من الموت لانه مقدر لكل نفس کذا فی شرح المشارق لابن الملک قال فی کشف الاسرار هرچند که حالت مرک بظاهر صعب می نماید لکن دوستانرا اندران حال در باطن همه عز و ناز باشد و از دوست هرلحه راحتی و در هر ساعتی خلعتی آید مصطفی علیه السلام زینجا کفته ( تحفة المؤمن الموت ) هیچ صاحب صدق از مرک نترسد حسین بن علی رضی الله عنهما پدر را دید که پیراهن حرب میگرد کفت لبس هذا زی المحاربین علی کفت مایبالی ابوک أسقط علی الموت ام سقط الموت علیه صدق زاد سفر مرک است و مرک راه بقاست و بقا سبب لقاست من احب لقاء الله احب الله لقاءه عمار بن یاسر رضی الله عنه عمروی به نود سال رسیدنیزه در دست کرفتی و دستش می لرزیدی مصطفی علیه السلام اورا کفته بود آخر قوت تواز طعام دنیا شربتی شیر باشد در حرب صفین عمار حاضر بود نیزه در دست گرفته و تشنگی بروی افتاده شربتی آب خواست قدحی شیر بوی دادند یادش آمد حدیث مصطفی که امروز روز دولت مهارست آن شربت بکشید و پیش رفت و میکفت الیوم ناقی الاحبه محمدا و حزبه ( وفی المتنوی )

همچنین باد اجل با عارفان • نرم و خوش همچون نسیم بوسفان  
آتش ابراهیم را دندان نزد • چون کزیده حق بود چونش کزرد  
بس رجال از نقل عالم شادمان • و ز بقایش شادمان این کود کان  
چونکه آب خوش ندید آن مرغ کور • پیش او کوثر نماید آب شور

و عن صاحب المتنوی انه لما حضره الموت ورأى ملك الموت عند الباب قال

پیش ترا پیش تر جان من • بیک در حضرت سلطان من

قالوا ينزل عند الموت أربعة من الملائكة ملك يجذب النفس من قدمه اليمى وملك يجذبها من قدمه اليسرى وملك يجذبها من يده اليمى وملك يجذبها من يده اليسرى فيجذبونها من اطراف البنان ورؤس الاصابع ونفس المؤمن المطيع تنسل انسلال القطرة من السماء واما الفاجر فينسل روحه كالسفود من الصوف المبلول وهو يظن ان بطنه قد ماتت شوکا و كأن نفسه تخرج من ثقب ابرة و كأن السماء انطبقت على الارض وهو بينهما فان قلت مع وجود هذه السمات لم لا يصيح المحتضر كما يصيح من به ألم من الضرب وغيره قلت انما يستغيب المضروب ويصيح

لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وأما ينقطع صوت الميت وصياحه مع شدته لأن الكرب قد بولغ فيه وتضاعف على قلبه وغلب على كل موضع منه أعنى البدن فهد كل قوة واضعف كل جراحة فلم يترك له قوة الاستغاثة نال وهب بن منبه بلغنا أنه مامن ميت يموت حتى يرى الملكين اللذين كما يحفظان عمله في الدنيا فإن صحبهما بخير فلا جزاء الله خيرا فرب مجلس خير قدأجلستنا وعمل صالح قدأحضرتنا وإن كان رجل سوء فلا جزاء الله شرا فرب مجلس شر قدأجلستنا ورب كلام سوء قدأسمعنا قال فذلك الذي يشخص بصرا ميث ثم لا يرجع إلى الدنيا أبدا ( قال الشيخ سعدى )

دريفت فرموده دیوزشت . که دست ملک بر تو خواهد نوشت

رواداری از جهل و ناپاکیت . که پا کان نویسند ناپاکیت

وربما كشف للميت عن الامر الملكوتي قبل أن يفر غر فعاين الملائكة على حقيقة عمله أى على صورته حقائق اعماله فان كانت اعماله حسنة يراهم على صورة حسنة وإن كانت سيئة فعلى صور قبيحة ثم مراتب الحسن والقبح متفاوتة بحسب حسن الاعمال وقبحها وبحسب انواعها فالملائكة لا يراهم البشر على ما ينجيزون اليه من عالمهم الا ما كان من النبي عليه السلام من رؤية جبريل مرتين على صورته الاصلية وفي التأويلات النجمية اذا اشرف الناس على الخروج من الدنيا فأحوالهم تختلف فمنهم من يزداد في ذلك الوقت خوفا ولا يتبين حاله الا عند ذهاب الروح ومنهم من يكشف قبل خروجه فيسكن روعه ويحفظ عليه قلبه ويتم له حضوره وتمييزه فيسلم الروح على مهل من غير استكراه وعبوس ومنهم وفي معناه يقول بعضهم \* أنا ان مت فالهوى حشو قلبي \* وابتداء الهوى يموت الكرام \*

قال بعض الكبار ان السيد عبدالقادر الجيلي قدس سره لما حضرته الوفاة وضع خده على الارض وقال هذا هو الحق الذي كنا عنه في حجاب فشهد على نفسه بأن مقام الادلال الذي كان فيه نقص بالنسبة الى حاله الذي ظهر له عند الموت وتم الله حاله عند الموت ومات على الكمال وعكس هذا ما حكى ان مولانا حميد الدين اخذه اضطراب عظيم في مرض موته فقيل له ابن علومك ومعارفك فقال يطلبون منا القلب وأحوال القلب وذلك غير موجود عندنا فالأمر طراب من تلك الجهة ( وروى ) لبعضهم كتاب عالية ثم رأى حالة الرحلة في غاية التشوش وقد ذهب عنه التحقيقات وذلك لان الامر الحاصل بالنكف لا يستقر حال المرض والهزم فكيف حال مفارقة الروح فلذا انتقل البعض في مقام القبض والهيبة وقد روى ان بعضهم فحك عند الموت وقال لمثل هذا فليعمل العاملون وبعضهم بكى وقال مال هذا نسعى طول عمرنا وأراد تجلى الله تعالى عند ذلك فاذا كان حال ارباب الاحوال هكذا فما ظنك بأحوال غيرهم وقد قلوا ان سكرات الموت بحسب الاعمال ولاحوال وقد تظهر صفات حسناتها وقبحها عند الموت فالغتاب تقرر شفاها بمقاريف من نار والسماع للغيبة يسلك في اذنيه نار جهنم وآكل الحرام يقدم له الزقوم كذلك الى آخر اعمال العبد كل ذلك يظهر عند سكرات الموت فالبتة يجوزها سكرة بعد سكرة فعند آخرها يقبض روحه وكان عليه

السلام يقول اللهم هون على محمد سكرات الموت وأما لا يستعبد أكثر الناس من الموت  
ومن أهواله وسكراته لما غلب عليهم من الجهل فان الأشياء قبل وقوعها إنما تدرك بنور النبوة  
والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء والاولياء من الموت

\* يامن بدنياء اشتغل \* وغره طول الأمل \*  
\* الموت يأتي بغتة \* والقبر صندوق العمل \*

( قال الحافظ )

سپهر بر شده پرویز نیست خون افشان . که ریزه اش سر کسری و تاج پرویز است  
بدان ای جوانمرد که از عهد آدم تا قایم عالم کس از مرگ زست تو نیز نخواهی رست الموت  
کاس وکل الناس شاربہ

خانه پرکندم ویک جو نفرستاده بکور . غم مرکت چو غم برک زمستانی نیست  
﴿ ونفخ في الصور ﴾ هي النفخة الثانية وهي نفخة البعث والنشور والنافخ اسرافيل عليه  
السلام وقد سبق الكلام في الصور ﴿ ذلك ﴾ اي وقت ذلك النفخ على حذف المضاف  
﴿ يوم الوعيد ﴾ اي يوم انجاز الوعيد الواقع في الدنيا وتحقيقه والوعيد التهديد او يوم وقوع  
الوعيد على انه عبارة عن العذاب الموعود وتخصيص الوعيد بالذکر مع انه يوم الوعد ايضا  
لتحويله ولذا بدى بيان حال الكفرة ﴿ وجاءت ﴾ ومی آید دران روز بعرضه محشر  
﴿ كل نفس ﴾ من النفوس البرة والفاجرة ﴿ معها ﴾ الخ محله النصب على الحالية من كل  
لاضافته الى ماهو في حكم المعرفة كأنه قيل كل النفوس ﴿ سائق وشهيد ﴾ وان اختلف  
كيفية السوق والشهادة حسب اختلاف النفوس عملا اي معها ملكان أحدها يسوق الى  
الحشر والاخر يشهد بعمالها خيرا او شرا وفي كشف الاسرار يسوق الكافر سائقه الى  
النار ويشهد الشهيد عليه بمصيته ويسوق السائق المؤمن الى الجنة ويشهد الشهيد له بطاعته  
انتهى وهد الملکان الكاتبان في الدنيا هما اللذان ذكرهما الله في قوله سائق وشهيد او غيرها  
فيه خلاف كما في فتح الرحمن او معها ملك جامع بين الوصفين كأنه قيل معها ملك يسوقها  
ويشهد لها او عليها وقال الواسطي سائقها الحق وشهيدها الحق اي بالنظر الى الحقيقة  
في الدنيا والآخرة ﴿ لقد كنت في غفلة من هذا ﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف  
على حقيقة الامور وفي المفردات سهو يعتري من قلة التحفظ والتيقظ والمعنى يقال له يوم  
القيامة او وقت النشور او وقت العرض لقد كنت أيها الشخص في الدنيا في غفلة من هذا  
اليوم وغوآئه وفي فتح الرحمن من هذا النازل بك اليوم وقال ابن عباس رضى الله عنهما  
من طاعة الكفر وفي عين المعاني اي من السائق والشهيد وخطاب الكل بذلك لما انه مامن  
احد الاوله غفلة ما من الآخرة وقيل الخطاب للكافر وقرئ كنت بكسر التاء على اعتبار  
تأنيث النفس وكذا الخطابات الآتية ﴿ فكشفنا ﴾ اي ازلنا ورفعنا ﴿ عنك غطاءك ﴾  
الذى كان على بصرك ولغطاء الحجاب المغطى لامور المعاد وهو الغفلة والانهماك  
في المحسوسات والالفة بها وقصر النظر عليها قال في المفردات الغطاء ما يجعل فوق الشيء

من لباس ونحوه كما ان الغشاء كذلك وقد استعير للجهالة قال تعالى فكشفنا الآية . يعنى برداشتم از دیده تو پوشش جهل وغفلت ترانا هر چه شنوده بودى معاينه بينى وحقىقتش ادراك ميكنى . وفى الكواشى او الغطاء القبر اى أخرجناك منه ﴿ فبصر اليوم حديد ﴾ اى نافذ وبالفارسية تيزست . تبصر ما كنت تذكره وتستبعدة فى الدنيا لزوال المانع للابصار ولكن لا ينفك وهذا كقوله أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا يقال حددت السكين رقت حدها ثم يقال لكل حاذق فى نفسه من حيث الحلاقة او من حيث المعنى كالبصر والبصيرة حديد يقال هو حديد النظر وحديد الفهم ويقال لسان حديد نحو لسان صارم وماض وذلك اذا كان يؤثر تأثير الحديد وفى الآية اشارة الى ان الانسان وان خلق من طالى الغيب والشهادة فالغالب عليه فى البداية الشهادة وهى العالم الحسى فبرى بالحواس الظاهرة العالم المحسوس مع اختلاف اجناسه وهو بمعزل عن ادراك عالم الغيب فمن الناس من يكشف الله غطاءه عن بصر بصيرته فيجعل بصره حديدا يبصر رشده ويحذر شره وهم المؤمنون من أهل السعادة ومنهم من يكشف الله عن بصر بصيرته يوم القيامة يوم لا يفع نفسا ايمانها وهم الكفار من أهل الشقاوة

كرت رفت از اندازم بيرون بدى . چو كفتى كه بدرفت نيك آمدى  
فراشو جويى در صبح باز . كه نا كه در توه كردد فراز  
كنون با خرد بايد انباز گشت . كه فردا نماند ره باز گشت

ومن كبات امير المؤمنين على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا

حال خلد وجحيم دانستم . بيقين آنچنانكه مى بايد

كر حجاب از ميانه بر كبرند . آن يقين ذره نه فزايد

يعنى ان عين اليقين الحاصل لاهل الحجاب فى الآخرة حاصل لاهل الكشف فى الدنيا فانهم ترقوا من علم اليقين الى عين اليقين فى هذه الدار فطأوا وقتا فكأنهم فى الجنان فى الحال وكل يوم لهم يوم المزيد وفيه اشارة الى سر عظيم وهو ان أهل النار يزول عن ابصارهم الحجب المانعة عن اليقين والعيان وذلك بعد احتراق ظواهرهم وبواطنهم احقابا كثيرة فيرون اذذاك من أتر الجبال مارآه العارفون فى هذه الدار فيبتدئ لا يبقى للمذاب خطر اذا احتراق على الشهود سهل ألا ترى الى النسوة اللاتي قطعن ايديهن كيف لم يكن لهن حس بالقطع على نهو . يوسف ولكن ليس لاهل النار نعيم كأكل وشرب ونكاح فاعرف ﴿ وقال قرينه ﴾ وكويد همشين او . يعنى الشيطان المقيض له مشيرا اليه ﴿ هذا ما لدى عتيدي ﴾ اى هذا ما عندى وفى ما يكتى ومقدورى عتيدي لجهنم قدهيانه اما باغوائى واضلالى وقيل قال الملك الموكل به يعنى الرقيب الذى سبق ذكره مشيرا الى ما هو من كتاب عمله هذا مكتوب عندى عتيدي مهيا للعرض فان كان العبد من اهل الايمان واجبة أحضر كتاب حسنة لان سيئاته قد كفرت وان كان من أهل الكفر والنار أحضر كتاب سيئاته لان حسنة حبطت بكفره وما ان جعلت موصوفة فعتيد صفتها وان جمعت موصولة فهي بدل منها او خبر بعد خبر او خبر مبتدأ محذوف وعلى الماقل أن لا يطع الشيطان ولا يلتفت الى اغوائه فى كل زمان ومكان فانه يدعو الى النار



وقهر الجبار ( روى ) ان النبي عليه السلام سار ليلة المعراج فرأى عجوزا على جنب الطريق فقال ما هذه يا جبريل فقال سر يا محمد فسار ماشاء الله فاذا بشئ يدعو متنجيا عن الطريق يقول هلم يا محمد وأنه عليه السلام مريم جماعة فسلموا عليه وقالوا السلام عليك يا اول السلام عليك يا آخر فقال جبريل اردد عليهم السلام فردتم قال جبريل اما العجوز فالدنيا ولم يبق من الدنيا الا ما بقى من عمر تلك العجوز اما لو أجبها لاختار امتك الدنيا على الآخرة واما الذى دعاك فأبليس واما الذين سلموا عليك فإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام قال بعض العارفين خلق الله ابليس ليميز به الـ ومن الحبيب والشقي من السعيد فخلق الله الانبياء ليقتدى بهم السعداء وخلق ابليس ليقتدى به الاشقياء ويظهر الفرق بينهما فأبليس دلال وسمسار على النار والخلاف وبضاعته الدنيا ولما عرضها على الكافرين قيل ما تمنى قال ترك الدين فاشترى بها بالدين وتركها الزاهدون وأعرضوا عنها والراغبون فيها لم يجدوا فى قلوبهم ترك الدين ولا ترك الدنيا فقلوا له اعطنا مذاقة منها حتى ننظر ماهى فقال ابليس اعطوني رهنا فأعطوه سمعهم وأبصارهم ولذا يحب أرباب الدنيا استماع اخبارها ومشاهدة زينتها لان سمعهم وأبصارهم رهن عند ابليس فأعطاهم المذاقة بعد قبض الرهن فالسمع عوامن الزهاد عيب الدنيا ولم يبصروا قبائحها بل استحسوا زخارفها ومتاعها فلذلك قيل حبك الشئ يعنى ويصم وقال بعضهم خلق الله ابليس ليكون المؤمن فى كنف رعاية المولى وحفظه لانه لولا الذنب لم يكن للغنم راع وخلق الله ابليس من ظلمة وخبيث وطيمه على العداوة نسأل الله الحفظ والعصمة منه والقيافى جهنم خطاب من الله تعالى للسائق والشهيد أو للملكين من خزنة النار او لواحد وهو الملك الجامع للوصفين او خازن النار على تنزيل ثنية الفاعل ثنية الفعل وتكريره للتأكيد كما أنه قيل ألقى حذف الفعل الثانى ثم أتى بفاعله وفاعل الفعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول او على ان الالف بدل من نون التأكيد على اجراء الوصل مجرى الوقف ويؤيد انه قرى ألقين بالنون الحفيفة مثل لنسفن فانه اذا وقف على النون تنقلب ألفا فتكتب بالالف على الوقف ووجه آخر هو أن العرب اكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان يعنى أدنى الاعوان فى السفرا اثنان فكثروا فى ألسنتهم أن يقولوا خليلي وصاحبي وقفا وأسعدا حتى خاطبوا الواحد خطاب الاثنين كما قال امرؤ القيس

خليلى مرانى على ام جندب • لتفضى حاجات الفؤاد المندب

ألم ترأى كلما جئت طارقا • وجدت بها طيبا وان لم تطيب

فتنى فى البيت الاول ووجد فى البيت الثانى كل كفار كل مبالغ فى الكفر بالنعم والنعيم جاحد بالتوحيد معرض عن الايمان وقبل كل كافر حامل غيره على الكفر غنيذ • معاند للحق يعرف الحق فيجحد • والناد اقبج الكفر وقال قتادة منحرف عن الطاعة وقال السدى مشتق من العند وهو عظم يعترض فى الخلق او معجب بما عنده كأنه من قولهم عندى كذا كفى عين المعانى وقال فى المفردات الغيد المعجب بما عنده والمعاند المتباهى بما عنده والعنود الذى يند عن القصد اى يميل عن الحق ويرده طارفا به • مناع للخير • كثير المنع للمال

عن حترقه زعفر . صة زكاة او غيرها از طبع على الشر والامساك كما ان الكافر طبع على الكفر  
والله يداليع على العباد و مباح لجنس الخبر ان يصل الى أهله يحول بيه ويبيهم والمنع صد العطفة يقال  
رجل مانع و مباح اي بخيل وقد يقال في الحماية ومنه مكان منيع وقيل المراد بالخير الاسلام فان الآية  
نزلت في الوليد بن المغيرة لما منع بني اخيه منه وكان يقول من دخل منكم فيه لم أنفعه بخير  
ما عشت ﴿ معتد ﴾ الاعتداء مجاوزة الحق اي ظالم متخط للحق معاد لأهله ﴿ مريب ﴾  
شاك في الله وفي دينه فهو صيغة نسبة بمعنى ذي شك وريب اي موقع في الريبة وقيل منهم  
﴿ الذي جعل مع الله الها آخر ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره قوله ﴿ فإلقيامه في العذاب  
الشديد ﴾ او بدل من كل كفار وقوله ﴿ فإلقيامه تكرر للتوكيد والفاء للإشعار بأن الإلقاء للصفات  
المذكورة وفي الحديث بينا الناس ينتظرون الحساب اذ بعث الله عنقا من النار يتكلم فيقول  
امرئت ثلاثة بمن دما مع الله الها آخرو بمن قتل بغير حق وبجبار عنيد فيلقطهم من الناس كما يلقط  
الطير الحب ثم بصيرهم في نار جهنم وفي تفسير الفاتحة للفناري يخرج عنق من النار اي قبل  
الحساب والناس وقوف قد أجمعهم العرق واشتد الخوف وتصدعت القلوب لهول المطلع  
فاذا اشرف على الخلائق له عينان ولسان فصيح يقول يا أهل الموقف اني وكلت منكم ثلاثة  
وذلك ثلاث مرات اني وكلت بكل جبار عنيد فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط الطائر حب السمسم  
فاذا لم يترك احدا منهم في الموقف نادى نداء ثانيا يا أهل الموقف اني وكلت بمن اذى الله  
ورسوله فيلقطهم كما يلقط الطائر حب السمسم بين الخلائق فاذا لم يترك منهم احدا مادي ثالثا  
يا أهل الموقف اني وكلت بمن ذهب بخلق كخلاق الله فيلقط اهل التصاوير وهم الذين يصورون  
الكنائس لتعبد تلك الصور والذين يصورون الاصنام وهو قوله أتعبدون ما تحتون وكانوا  
يحتون لهم الاخشاب والاحجار ليعبدوها من دون الله فيلقطهم من بين الصفوف كما يلقط  
الطائر حب السمسم فاذا أخذهم الله عن آخرهم وبقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون  
بتصويرهم تبادلتها حتى يسألوا عنها لينفخوا فيها ارواحا تحي بها وليسوا بتافخين كما ورد  
في الخبر في المصورين فيقفون ماشاء الله ينتظرون ما يفعل الله بهم والعرق قد أجمعهم وفي الآية  
اشارة الى الهوى والدنيا فمن عبدهما وجعلهما الهين آخرين مع الله عذب بطلب الدنيا بالحرص  
والغفلة ( قال العطار قدس سره )

چشم کرسنه سیر زنعمت نمی شود . غریبال را زکثرت حاصل چه فائده  
﴿ قال قريته ﴾ بغير واولان الاول خطاب للانسان من قريته ومتصل بكلامه والثاني  
استئناف خاطب الله سبحانه من غير اتصال بالمخاطب وهو قوله ربنا ما أطغيته وكذلك الجواب  
بغير واي وهو قال لا تختصموا لدي وكذلك ما يبدل القول لدى فجاء الكل على نسق واحد  
كافي برهان القرآن اي قال الشيطان المقيض للكافر ( قال الكاشفي ) چون خواهند که  
کافر را در دوزخ افکنند کزید مراجه کنهات که دیو بر من مسلط بود و مرا کمره  
کردانید دیورا حاضر سازند تکذیب میکنند . ودل على هذا التناول والسؤال المحذوف  
قوله لا تختصموا ﴿ ربنا ﴾ اي بروكار ما ﴿ ما أطغيته ﴾ اي ما جعلته طاغيا وما أوقعته في الطغيان

وهو تجاوز الحد في العصيان ﴿ولكن كان﴾ هو بالذات ﴿في ضلال بعيد﴾ من الحق طويل لا يرجع عنه فأعنته عليه بالاغواء والدعوة اليه من غير قسروا الجاء ككافي قوله تعالى وما كان لي عليكم من سلطان الآن دعوتكم فاستجبتم لي وذلك فان اغواء الشيطان انما يورثهم من كان مختل الرأي مائلا الى الفجور ضالا عن طريق الحق واقعا دونه بمراحل وفي الحديث انما انا رسول وليس الي من الهداية شيء ولو كانت الهداية الى لا من كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شيء ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ﴿قال﴾ كأنه قيل فماذا قال الله لان آدم وشيطانه المقيض له في الدنيا فقبل قال تعالى ﴿لا تختصموا لدي﴾ اي في موقف الحساب والجزاء اذ لا فائدة في ذلك قال بعضهم هذا الخطاب في لكفار واما قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ففي المؤمنين في الظالم فيما بينهم لان الاختصاص في الظالم مسموع وهذا في الموقف واما قوله ان ذلك لحق نخاصم أهل النار ففي جهنم فظهر التوفيق بين الآيات ﴿وقد قدمت اليكم بالوعيد﴾ على الطغيان في دار الكسب والتكليف في كتي وألسنة رسل فما تركت لكم حجة على فلا تطمعوا في الخلاص منه بما أنتم فيه من التملل بالمعاذير الباطلة والجملة حال فيها تعاليل للنهي على معنى لا تختصموا وقد صح عندكم وعلمتم اني قدمت اليكم بالوعيد حيث قلت لا ابليس لا ملائكة جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين فاتبعتموه معرضين عن الحق فلاوجه للاختصاص في هذا الوقت وانما قدر المعنى هكذا ليصح جعله حالا فان مقارنة الحال لديها في الزمان واجبة ولا مقارنة بين تقديم الوعيد في الدنيا والاختصاص في الآخرة والباء مزيدة او معدية على ان قدم بمعنى تقدم ﴿ما يبدل القول لدي﴾ اي لا يغير قولي في الوعد والوعيد فما يظهر في الوقت هو الذي قضيت في الازل لا يبدل له والعفو عن بعض المذنبين لاسباب داعية اليه ليس بتبديل فان دلائل العفو تدل على تخصيص الوعيد يعني ولا يخص في حق الكفار فالوعيد على عمومهم في حقهم قال الجلال الدواني في شرح العنود ذهب بعض العلماء الى ان الخلف في الوعيد جائز على الله تعالى لافي الوعد وبهذا وردت السنة حيث قال عليه السلام من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار والعرب لا تعد عيبا ولا خافا ان يعد شرا ثم لا يفعله بل ترى ذلك كرما وفضلا وانما الخلف ان يعد خيرا ثم لا يفعله كما قال

\* واني اذا أوعدته او وعدته \* لخلف ايعادي ومنجز موعدى \*

واحسن يحكي بن معاذ رضى الله عنه في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على الله ضمن لهم اذا فعلوا ذلك أن يعطيهم كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد قل لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء أخذ لانه حقه واولاهما العفو والكرم لانه غفور رحيم فالله تعالى لا ينفر أن يشرك به فينجز وعيده في حق المشركين وينفر مادون ذلك لمن يشاء فيجوز أن يخلف وعيده في حق المؤمنين ولاهل الحقائق كلام آخر مذكور في محله عافانا الله واياكم من بلائه ﴿وما أنا بضلام للعبد﴾ اي وما

أنا بمعذب للعبيد بقبر ذنب من قبلهم والتعبر عنه بالظلم مع ان تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما مفرطاً لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستجبل صدوره عنه من الظلم وصيغة المبالغة لنا كيد هذا المعنى بأبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم وقيل هي لرعاية جمعة العبيد من قولهم فلان ظالم أبده وظلام لعبيده على انها مبالغة كما لا كيفا وقال بعضهم يفهم من ظاهر العبارة جواز الظلم المحال منه تعالى اذا النفي مسلط على القيد الذي هو الظلامية والجواب على ما اختاره كثير من المحققين ان المبالغة مسلطة على النفي لا على القيد كما في قوله ما لنا بكذوب يعني ان اصله ليس بظلم ثم نقل مع نفيه الى صيغة المبالغة فكانت المبالغة راجعة الى النفي على معنى ان الظلم منفي عنه نفيًا مؤكداً مضاعفاً ولوجعل النفي داخلاً على صيغة المبالغة بأن ضعف ظالم بدون نفيه ثم أدخل عليه النفي لكان المعنى ان ضعف الظلم منفي عنه تعالى ولا يلزم منه نفي أصله والله تعالى منزّه عن الظلم مطلقاً يقول الله تعالى اني حرمت الظالم على نفسه وحرمته على عبادي فلا تظالموا ويقول الله تعالى اشتد غضبي على من ظلم من لا يجدر ناصر غيري وعن بعض السلف دعوتان ارجوا احدهما كما أخشى الاخرى دعوة مظلوم أعنته ودعوة ضعيف ظلمته وكان من ديدن السلطان بسمرقند الامتحان بنفسه مرات لطلبة مدرسته المرتبين أعالى وأواسط وأداني بعد تعيين جماعة كثيرة من العدول غير المدرس للامتحان من الأفاضل حذرا من الحيف وكان يعد الحيف في الرتبة بين المستعدين من قبيل الكافر في الدين (قال الشيخ سعدى)

جوخواهى كه فردا برى مهترى • مكن دشمن خویشان كهترى

كه چون بكذرد بر تو این سلطنت • بكيرد بقرآن كدا دامت

وفي الآية اشارة الى ان الله تعالى قال هؤلاء في الجنة ولا ابالي وهؤلاء في النار ولا ابالي فلا يبدل قوله تعالى فلا بد للجنة من أهلها وللنار من أهلها ولو عكس وجعل أهل الجنة في النار وأهل النار في الجنة لكان بخالفاً للحكمة لان الجنة دار الجلال فهي مقر للمؤمنين والنار دار الجلال فهي مقر للكافرين كما ان القلب مقر الاوصاف الحميدة والنفس مقر الاوصاف الذميمة ولذا لا يدخل أهل النفس جنة القلب لان النور والظلمة لا يجتمعان فاعرف ﴿يوم﴾ اى اذكر يا محمد لقومك ويشمل كل من شأنه الذكر يوم ﴿تقول﴾ بما لنا من المظنة ﴿جهنم﴾ دار المذاب وسبحن الله للعصاة ﴿هل امتلأت﴾ بن النقي فيك وهل اوفيتك ما وعدتك وهو قوله لا ملأ من جهنم وقوله لكل واحدة منكم ما ملؤها فهذا السؤال من الله لتصديق خبره وتحقيق وعده والتقريع لاهل عذابه والتنبه لجميع عباده ﴿وتقول﴾ جهنم محيية بالاستفهام تأديبا وليكون الجواب وفق السؤال ﴿هل من مزيد﴾ اى من زيادة من الجن والانس فيكون مصدرا كالحديد او من بزاى فيكون مفعولا كالبيع ويجوز أن يكون يوم ظرفا لمقدّر مؤخر اى يكون من الاحوال والاهوال ما يقصر عنه المقال واختلاف الناس في ان الخطاب والجواب هل هما على الحقيقة اولا فقال بعضهم ها على الحقيقة فينطقها الله بذلك كما ينطق الجوارح وهو المختار فان الله على كل شئ قدير

وامور الآخرة كلها اوجلمها على خلاف ما معروف فى الدنيا وقد دلت الاحاديث على تحقيق الحقيقة فلا وجه للعدول الى الجواز كما روى من زفرتها وهجومها على الناس يوم الحشر وجبرها الملائكة بالسلاسل وقولها جزيا مؤمن فان نورك اطفأ لهي ونحو ذلك مما يدل على حياتها الحقيقية وادراكها فان مطلق الجمادات لها تلك الحياة فى الحقيقة فكيف بالدارين المشتملين على الشؤون العجيبة والافعال الغريبة وان الدار الآخرة لهى الحيوان وقال بعضهم سؤال وجواب جي بهما على مهاج التمثيل والتخييل لهويل امرها يعنى ان المقصود تصوير المعنى فى القلب وتبينه فهى بحيث لو قيل لها ذلك وهى ناطقة لقات ذلك وايضا دلت بحالها على النطق كقولهم

\* امتلاء الحوض وقال قطنى \* مهلا رويدا قد ملأت بطنى \*

يعنى انها مع اتساعها وتباعد اطرافها واقطارها بطرح فيها الجنة والناس فوجا بعد فوج حتى تمتلئ بهم وتصير بحيث لا يسمعها شئ ولا يزداد فيها فلا استفهام على معنى التقرير ونفى المزيد اى وهل عندى موضع يزداد فيه شئ اى قد امتلأت وحصل فى موعودك وصرت بحيث لا تسع ابرة وبالفارسية لا مزيد برشدم وزيادنى را كنجائش نيست . فالعنى الممثل هو الامتلاء وهو كقوله تعالى انت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين فاه سؤال تقرير لاسؤال استفهام وكقوله عليه السلام يوم فتح مكة هل بقى لنا عقيل دارا اى ما بقى لنا دارا ويجوز أن يكون المعنى انها لفيظها على الكفار والعصاة كأنها تطلب زيادتهم وتستكثرهم ويجوز أن يكون السؤال استدعاء للزيادة فى الحقيقة لان ما يلقى فيها كحلقة تلقى فى اليم . يعنى زيادنى كن وحق تعالى ديكرا كافر بوى فرستاد تا برشود . ويجوز أن يكون المعنى انها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها بعد محل فارغ وموضع زيادة فان قلت هذا يخالف قوله تعالى لا املأن جهنم قات ورد فى الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى نضع الجبار فيها قدمه فيزوى بمضها الى بعض يعنى فيحصل الامتلاء وبه تندفع المخالفة

ابن قدم حق را بود كورا كشد . غير حق را كه كان او كشد

وفى رواية حتى يضع فيها رب العزة اورب العرش قدمه فتقول قط قط اى حسي حسي وعزتك . قوله ويزوى بالزاي المعجمة على بناء المجهول اى يضم ويجمع من غاية الامتلاء وآخر الحديث ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة كما فى كشف الاسرار وفى رواية ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام تحاجت الجنة والنار فقالت النار اوثرت بالمتكبرين والمتجبرين وقالت الجنة فالى لا يدخلنى الاضعفاء الناس وسقطهم فقال الله تعالى للجنة انما انت رحمتى ارحم بك من اشاء من عبادى وقال للنار انما انت عذابى أعذب بك من اشاء من عبادى ولكل واحدة منكما ملؤها فاما النار فانهم يلقون فيها وتقول هل من مزيد فلا تمتلئ حتى يضع الله فيها رجله فتقول قط قط فهناك تمتلئ ويزوى بمضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا واما الجنة فينشئ الله لها خلقا وفى القاموس

حتى يضع رب العزة فيها قدمه اى الذين قدمهم من الاشرار فهم قدم الله للنار كما ان الاخيار قدمه الى الجنة او وضع القدم مثل للردع والقمع اى يأتونها امرى كدها عن طلب المزيد انتهى كما قال في بحر العلوم وضع القدم على الشيء مثل للردع والكف وقال بعضهم بضربها من جبروته بسوط اهانة ويستمرون بين دولتي الحر والزمهرير وعامة عذاب ابليس بالزمهرير لانه يناقض ما هو الغالب عليه في اصل خلقته وقال ابن ملك وضعها كناية عن دفعها وتسكين سورتها كما تقول وضعت رجلى على فلان اذا فهرته وفي الكواشي قدمه اى ما قدمه في قوله سبقت رحمتي على غضبي اى يضع رحمتي انتهى او المراد من القدم قوم مسمى بهذا الاسم وايضا المراد بالرجل جماعة من الناس وهو وان كان موضوعا لجماعة كثيرة من الجراد لكن استعارته لجماعة من الناس غير بعيدة ومنهم من يقول المراد به قدم بعض مخلوقاته اضافها الى الله تعظيما كما قال ففخنا فيه من روحنا وكان النافخ جبريل وفي عين الممانى القدم جمع قديم كاديم وأدم اى على كل ما تقدم او قوم قدمهم الى النار وروى قدمه بكسر القاف اى قوما قدموا بنى آدم في الدنيا وروى رجلى وهو الجماعة من الناس وقيل قدمه أهل قدمه الذين لهم قدم صدق عند ربهم يعنى العاصين من أهل التوحيد انتهى ومنهم من قال القدم اسم لقوم يخلفهم الله لجهنم قال القاضي عياض هذا أظهر التأويلات امل وجهه ان اما كن أسفل الجنة تبقى خالية في جهنم ولم ينتقل ان أهلها يرثون تلك الاماكن ويقال لهم ان الله يختص بنقمة من يشاء كإيرث أهل الجنة اما كن أهل النار في الجنة غير جنة أعمالهم ويقال لهم ان الله يختص برحمته من يشاء وهذا من نتائج قوله تعالى سبقت رحمتي على غضبي فيخلق الله خلقا على مزاج لودخلوا به الجنة لعذبوا فيضهم فيها فان قلت اذا لانهم مزاجهم النار فأنى يتصور التعذيب قلنا الموعود ملؤها لا تعذيب كل من فيها وقال بعض الاكابر ليس في النار دركات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص الهى من الله فان الله ما عرفنا قط انه اختص بنقمة من يشاء كما اخبرنا انه يختص برحمته من يشاء فأهل النار معذبون بأعمالهم لا غير وأهل الجنة ينعمون بأعمالهم وبخير أعمالهم في جنات الاختصاص فلا أهل السعادة ثلاث جنات جنة الاعمال كالأهل الشقاوة جحيم الاعمال ولهم خاصة جنات الاختصاص وجنات الميراث وهى التى كانت لأهل النار لودخلوا الجنة كما قال تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا وذلك انه ما من شخص من الجن والانس الا وله في الجنة موضع وفي النار موضع وذلك لا مكانه الا على فانه قبل كونه يمكن أن يكون له البقاء في العدم او يوجد فمن هذه الحقيقة له قبول العمة وقبول العذاب قال تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين اى أتم قابلون لذلك ولكن حقت الكلمة وسبق العلم ونفذ المشيئة فلا راد لا مرد ولا معقب لحكمه ولم يقل في أهل النار انهم يرثون من النار اما كن أهل الجنة لودخلوا النار وهذا من سبق الرحمة بعموم فضله سبحانه فانزل من نزل في النار الا بأعمالهم ولهذا يبقى فيها اما كن خالية وهى الاماكن التى لودخلها أهل الجنة عمروها فيخلق الله خلقا يعمرونها على مزاج لودخلوا به الجنة لعذبوا وهو قوله عليه السلام فيضع الجبار فيها قدمه فتقول قط قط اى حسبي حسبي فانه تعالى يقول لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد وقد قال للجنة والنار لكل واحدة منكما ملؤها فما اشترط

له الآن يملأهما خلقا وما اشترط عذاب من يملأهما بهم ولا نعيمهم وان الجنة اوسع من النار بلا شك فان عرضها السموات والارض فما ظنك نطولها فهي للنار كمحيط الدائرة والنار عرضها قدر الخط الذي يميز قطري دائرة فلك الكواكب الثابتة فاین هذا الضيق من تلك السعة وسبب هذا الاتساع جنات الاختصاص الالهی فورد فی الخبر انه یبقی ایضا فی الجنة اما کن ما فیها أحد فیخلق الله خاقا للنعیم یعمرها بهم وهو أن یضع الرحمن فیما قدمه ای آخر وجود یعطيه وليس ذلك الا فی جنات الاختصاص فالحكم لله العلی الکبیر فمن آرمه انه ما نزل أهل النار الا علی اعمالهم خاصة واما قوله تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فذلك لطائفة مخصوصة هم الائمة المضلون ثم لا بد لأهل النار من فضله ورحمته فی نفس النار بعد انقضاء مدة موازنة ازمان العمل فیفقدون الاحساس بالآلام فی نفس النار فتتخلد جوارحهم بأزالة الروح الحساس منها اذ ليسوا بخارجین منها فلا یموتون فیها ولا یحیون ونم طائفة یعطیهم الله بعد انقضاء موازنة المدد بین العذاب والعمل نعیما خیالیا مثل ما یراه النائم ونضج جلودهم خدرها فزمان النضج والتبدیل یفقدون الآلام لخمود النار فی حقهم فیکونون فی النار كالامة التي دخلتها وليس من أهلها فأما نهم الله فیها اماتة فلا یحسون بما تفعله النار فی ابدانهم الحديث بکماله ذکره مسلم فی صحیحه وهذا من فضل الله ورحمته یقول الفقیر للانسان الکامل قدما ن قدم الجلال وقدم الجمال و بالاولی تمتلئ جهنم والثانیة تمتلئ الجنة و بیان ذلك ان جهنم مقام أهل الطبیعة والنفس یعنی انها مظهر قدم الجلال والجنة مقام أهل الروح والسر یعنی انها مظهر قدم الجمال والاعراف مقام أهل القلب لمناسبة بین الاعراف والقلب من حیث انه مقام بین الجنة والنار کما ان القلب برزخ بین الطبیعة والنفس و بین الروح والسر وللانسان الکامل نشأة جنائیة روحائیة ونشأة دنیویة حسائیة فهو لا یدخل الجنة الا بمرتبته الروح والسر فتبقى صورته الطبیعیة والنفسیة المتعلقة بنشأته العنصریة فیما لا الله سبحانه جهنم بهذه البقیة یعنی یتظهر مظاهر جلالته من تلك البقیة فیما لاهاها حتی نقول قطقط فنادام لم یظهر هذا التجلی من الانسان الکامل لا تزال جهنم تقول هل من مزید وهو المراد بقدم الجبار کذا فی الحديث والیه أشار الشیخ الکبیر رضى الله عنه فی الکوکب قوله واخبرت من جانب الحق ان القدم الموضوع فی جهنم هو الباقي فی هذا العالم من صور الکمل مما لا یتصحبهم فی النشأة الجنائیة وکنی عن ذلك الباقي بالقدم لمناسبة شریفة لطیفة فان القدم من الانسان آخر اعضاءه صورة فکذلك نفس صورته العنصریة آخر اعضاءه مطلق الصورة الانسانیة لان صور العالم بأجمعها کالاعضاء المطلق صورة الحقیقة الانسانیة وهذه النشأة آخر صورة ظهرت منها الحقیقة الانسانیة وها قامت الصور کلها التي قات انها کالاعضاء انتهی وقال ایضا ان الجنة لاتسع انسانا کاملا واتمامه فی الجنة ما یناسب الجنة وفی کل عالم ما یناسب ذلك العالم وما یتدعیه ذلك العالم من الحق من حیث ما فی ذلك العالم من الانسان بل أقول ولو خات جهنم منه لم یتبق وها امتلائت والیه الاشارة بقدم الجبار المذكور فی الحديث انتهی ایضا وقال الشیخ روزبهان البقلی فی عرائس الیان ان جهنم لتشتاق الی الله کما تشتاق الیه الجنة فذا رأی

سبحانه حالها من الشوق اليه يضع افعال سطوات قهر القدم عليها بنعت التجلي فتعلا من العظمة و تصير عند عظمة الله كلاشي ورب طيب في قلوب الجهنميين في تلك الساعة من رؤية جلال عظمتهم ومن رؤية أنوار قدم القدم فتصير نيرانها وردا وريحانا من تأثير بركة ظهوره لها انتهى وفي الآية اشارة الى ان جهنم صورة النفس الانسانية فكما ان النفس لا يشبعها شيء وهي في طلب المزيد مطلقا فكذا صورتها دار العذاب تطالب المزيد فهما على نسق واحد كاللفظ والمعنى يعنى ان النفس الانسانية حريصة على الدنيا وشهواتها فكلما ألقى فيها نوع منها ويقال لها هل امتلأت تقول هي هل من مزيد من أنواع الشهوات فلا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

آن شيدستی کد در صحرای غور • بار سالاری در افتاد از ستور

کفت چشم تنک دنیا دار را • یاقناعت پر کند یا خاک کور

وايضا ان الحرص الانساني قشر محبة الله بل هو عين المحبة اذا كان متوجها الى الدنيا وشهواتها يسمى الحرص واذا كان متوجها الى الله وقربانه يسمى محبة فاعلم ان ما زاد في الحرص نقص في المحبة وما نقص من الحرص زاد في المحبة واذا اشتعلت نار المحبة فلا تسكن نائرتها بما ياتي فيها من محبوبات الدنيا والآخرة بل يكون حطبها وتزيد بعضها الى بعض وتقول قط قط كما في التأويلات النجمية ﴿١﴾ وازلفت الجنة ﴿٢﴾ الازلاف نزيك كردانيدن اي قربت ﴿٣﴾ للمتقين ﴿٤﴾ عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف ويقفون على ما فيها من فنون المحاسن فينتهجون بأنهم محشورون اليها فائزون بها ﴿٥﴾ غير بعيد ﴿٦﴾ تأكيد للازلاف اي مكانا غير بعيد بحيث ينظرون اليها قبل دخولها فيكون انتصابه على الظرفية او هو حال مؤكدة اي حال كونها غير بعيد أي شيا غير بعيد كقولك هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل الى غير ذلك من أمثلة التوكيد فالازلاف تقرب الرؤية وغير بعيد تقرب الدخول فانهم يحاسبون حسابا يسيرا ومنهم من لا يحاسب اصلا ويجوز أن يكون التذكير لكونه على زنة المصدر الذي يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث كالزئير والصليل اولتاويل الجنة بالبستان وفيه اشارة الى جنة قلوب خواص المتقين انها قربت لهم في الدنيا بالاجساد وهم في الآخرة بالقلوب (ع) جنت تقدست انجا عشرت وعيش وحضور • ويقال ان الجنة تقرب من المتقين كما ان النار تنجر بالاسل الى المحشر للمجرمين ويقال بل تقرب الجنة بأن يسهل على المتقين مسيرهم اليها ويرادهم الخواص من المتقين ويقال هم ثلاثة اصناف قوم يحشرون الى الجنة مشاة وهم الذين قال فيهم وسبق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا وهم عوام المؤمنين وقوم يحشرون الى الجنة ركابا على طاعتهم المصورة لهم بصورة حيوان وهؤلاء هم الخواص واما خاص الخواص فهم الذين قال فيهم وازلفت الجنة للمتقين فقرب الجنة منهم غير بعيد أي الجنة غير بعيد عنهم وهم البعداء عن الجنة في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴿٧﴾ هذا ما توعدون ﴿٨﴾ اي حال كون اولئك المتقين مقولالهم من قبل الله او على ألسنة الملائكة عند ما شاهدوا الجنة ونعيمها هذا المشاهد او هذا الثواب والازلاف والتذكير لتذكير الخبر او اشارة



الى الجنة والتذكير لما ان المشار اليه هو المسمى من غير ان يخطر بالبال لفظ يدل عليه فضلا عن تذكيره وتأنيته فانهما من احكام اللفظ العربي كما في قوله تعالى فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي وقوله ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وفي التأويلات النجمية هذا اشارة الى مقعد صدق ولو كانت الاشارة الى الجنة لقال هذا ﴿ لكل اواب ﴾ بدل من المتقين باعادة الجارأى رجاء الى الله فأولا يرجع من الشرك الى التوحيد وثانيا من المعصية الى الطاعة وثالثا من الخلق الى الحق قال ابن عمر رضى الله عنهما لا يجلس مجلسا فيقوم حتى يستغفر وفي المفردات الاواب كالتواب وهو الراجع الى الله بترك المعاصي وفعل الخيرات ومنه قيل للتوبة اوبة والفرق بين الاواب والرجوع ان الاواب ضرب من الرجوع وذلك انه لا يقال الا في الحيوان الذى له ارادة والرجوع يقال فيه وفي غيره أب اوابا واياها وما آبا والمآب مصدر منه واسم الزمان والمكان ﴿ حفيظ ﴾ حافظ لتوبته من التقص ولعمده من الرفض قال في التأويلات النجمية مقعد صدق هو في الحقيقة موعود للمتقين الموصوفين بقوله لكل اواب حفيظ وهو الراجع الى الله في جميع أحواله لالى ما سواه حافظا لأنفاسه مع الله لا يبصر فيها الا في طلب الله يعنى در هر نفس از حق تعالى غافل نباشد

اكر تو پاس داری پاس انفاس . بسلطانی رساندت ازین پاس

ترا يك پند بس در هر دو عالم . كه برناید زجانت بی خدام

وقال سهل رضى الله عنه هو الراجع الى الله تعالى بقلبه من الوسوسة الى السكون الى الله الحفيظ المحافظ على الطاعات والاوامر وقال المحاسبي الاواب الراجع بقلبه الى ربه والحفيظ الحافظ قلبه في رجوعه اليه ان لا يرجع منه الى أحد سواه وقال الوراق هو الحافظ لأوقاته وخطراته اى الخطرات القلبية والالهامات وفي الحديث من حافظ على اربع ركعات في اول النهار كان اوابا حفيظا ﴿ من ﴾ هر كه . وهو وما بعده بدل بعد بدل ﴿ خشى الرحمن ﴾ الخشية خوف يشوبه تعظيم وفي عين المعاني ازعاج القلب عند ذكر السيئة وموجها وقال الواسطي الخشية ارق من الخوف لان الخوف للعامة من العقوبة والخشية من نيران الله في الطبع فيها نظافة الباطن للعلماء ومن رزق الخشية لم يعدم الانابة ومن رزق الانابة لم يعدم التفويض والتسليم ومن رزق التفويض والتسليم لم يعدم الصبر على المكاره ومن رزق الصبر على المكاره لم يعدم الرضى وقال بعضهم اوائل العلم الخشية ثم الاجلال ثم التعظيم ثم الهية ثم الفناء وعن بعضهم الخشية من الرحمن خشية الفراق ومن الجبار والقهار خشية العقوبة ﴿ بالغيب ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل خشى او من مفعوله او صفة لمصدره اى خشية متبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب عنه او العقاب بعد غيب يعنى نادیده او را وعذاب او را . او هو غائب عن الاعين لا يراه أحد يعنى نهان ، اشكار اى او يکی باشد . وقال بعض الكبار بالغيب اى بنور الغيب يشاهد شواهد الحق فيخشى منه والتعرض لعنوان الرحمانية للاشعار بأنهم مع خشيتهم عقابه راجعون رحمته اوبأن علمهم بسعة رحمته لا يصددهم عن خشيتهم وانهم عاملون بموجب قوله نبي عبادى اى أنا النفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الاليم ﴿ وجاء ﴾ وياورد

﴿ بقلب منيب ﴾ وصب القلب بالانابة مع أنها وصف المكلف لما ان العبرة برجوعه الى الله تعالى اى لا عبرة للانابة والرجوع الا اذا كان من القلب والمراد بها الرجوع الى الله تعالى بما يحب ويرضى قال في المفردات التوب رجوع الشيء مرة بعد اخرى والانابة الى الله الرجوع اليه بالتوبة واخلاص العمل وفي التأويلات النجمية بقلب منيب الى ربه معرض عما سواه مقبل عليه بكلية ﴿ ادخلوها ﴾ تتأويل يقال لهم ادخلوها والجمع باعتبار معنى من ﴿ بسلام ﴾ متعلق بمحذوف هو حال من فاعل ادخلوها اى ملتبسين بسلامة من العذاب وزوال النعم وحلول النقم او بسلام من جهة الله وملائكته ﴿ ذلك ﴾ اشارة الى الزمان الممتد الذى وقع في بعض منه ما ذكر من الامور ﴿ يوم الخلود ﴾ والبقاء في الجنة اذا انتهت له ابدا قال الراغب الخلود هو تبرى الشيء من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التى هو عليها وكل ما يلبثا غزه التغير والفساد تصفه العرب بالخلود كقولهم الايام خوالد وذلك لطول مكثها للدوام بقاءها والخلود في الجنة بقاء الاشياء على الحالة التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها وقال سعدى المفتى ولا يبعد والله اعلم أن تكون الاشارة الى زمان السلم فتحصل الدلالة على ان السلامة من العذاب وزوال النعم حاصلة لهم مؤبدا مخلدا لانها مقتصرة على وقت الدخول ﴿ لهم ما يشاؤون ﴾ من فنون المطالب كائنا ما كان سوى ما تقتضى الحكمة محجور وهو ما كان خيئا في الدنيا لهدا كاللواطنة ونحوها فانهم لا يشاؤونها كما سبق من ان الله يعصم أهل الجنة من شهوة محال او مهوى عنه ﴿ فيها ﴾ متعلق بيشاؤون او حال من الموصول قال القشيري يقال لهم قد قلتم في الدنيا ماشاء الله كان فاليوم ماشئتم كان وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ﴿ ولدينا ﴾ وعندما ﴿ مزيد ﴾ اى زيادة في النعم على ما يشاؤون وهو مالا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من انواع الكرامات التى لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فانهم يسألون الله حتى تنتهى سألتهم فيعطيهن ما شاؤن ثم يزيدهم من عنده ما لم يسألوه ولم تبلغه أمانيتهم وقيل ان السحاب تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور فتقول نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد وقال الراغب الزيادة أن يضم الى ما عليه الشيء من نفسه شيء آخر وروى من طرق مختلفة ان هذه الزيادة النظر الى وجه الله اشارة الى انهم وأحوال لا يمكن تصورها في الدنيا انتهى وكذا قال غيره المختار أن المزيدي هو النظر الى وجه الله الكريم فيجتمعون في كل يوم جمعة فلا يسألون شيئا الا أعطاهم وتجلى لهم ويقال ليوم الجمعة في الجنة يوم المزيدي وفي الحديث ان في الجنة ملاعين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال بعض الكبار هي المشاهدة الذاتية وما ينتج من دخول الجنة في الدار الآخرة نتيجة الطاعات في هذه الدار لمن اختصه الله فتيجتنا في هذه الدار طاعات وبجاهدات توصل الى تجليات ومشاهدات وفي التأويلات النجمية يشير الى أن من يريد ما ويعبر عن نعيم الجنة لاوصول البنا فيصل اليها ولدينا مجد بالمزيد ما يشاء أهل الجنة منها وهذا كما قال من كان لي كنت له ومن كنت له يكون له ما كان لي وقال تعالى من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه فان قيل الزيادة في الدنيا تكون أقل من رأس المال قلت المراد

بالزیادة فی الآیة الکریمة هو الزیادة علی موعود الجنة لامن درجات الجنة لان الزیادة هنا لیست من جنس المزید علیه حتی یلزم ذلك بخلافه فی قوله علیه السلام ان الله زادکم صلاة ألا وهی الوتر فان الزیادة هنا من جنس المزید علیه وقضیته الفرضیة الا انه لما ثبت بنجر الواحد لم یکن مقطوعا به فقیل بالوجوب فالزیادة من الله العزیز الا کبر اکبر واعترک ان الرضوان من الکریم الاجود اکبر واجل والنظر الی وجهه الکریم کمال الرضی ومزید فضل وعناية وقال الحسن البصری ان الله لیتجلی لاهل الجنة فاذا رأوه نسوا نعم الجنة ثم یقول الله للملائکته ردوهم الی قصورهم اذ لا یهدون بانفسهم لامرین لما طرأ علیهم من سکر الرؤیة ولما زاد من الخیر فی طریقهم فلم یعرفوها فلولا ان الملائکة تدلهم ما عرفوا منازلهم فاذا وصلوا الی منازلهم تلقاهم أهلهم من الحور والولدان فیرون جمیع ملکهم قد کتسب بهاء وجمالا ووبرا من وجوههم أفاضوه افاضة ذاتیة علی ملکهم فیقولون لهم لقد زدتم نورا وبهاء وجمالا علی ما ترکناکم علیه فیقول لهم أهلهم وكذلك أنتم قد زدتم من البهاء والجمال ما لم یکن فیکم فافهم اسرار تسمیة الرؤیة بالزیادة لانها تورث زیادة الجمال والعلوم والکمال وبتفاوت الناس بالرؤیة تفاوتت عظمایا علی قدر عملهم قال بعض الکبار اذا أخذ الناس منازلهم فی الجنة استدعاهم الحق تعالی الی رؤیته علی مقام الکئیب وهو مسک ابیض فی جنة عدن وجعل فی هذا الکئیب منابر واسرة وکراسی ومراتب فیسارعون الی قدر هممهم ومراکبهم ومشیمهم هنا فی طاعة ربه فمنهم السریع والبطیء والمتوسط فیتجمعون فی الکئیب فکل شخص یعرف مرتبته علما ضروریا یهوی الیها ولا ینزل الی فیها کما یهوی الطفل الی الثدي والحديد الی المغناطیس لورام أن ینزل فی غیر مرتبته لما قدر ولورام أن یتعشق بغير منزله ما استطاع بل یری فی منزله انه قد بلغ منتهی أمله وقصده فهو یتعشق بما فیہ من النعم تعشقا طبعیا ذاتیا لا یقوم بنفسه بما هو عنده أحسن من حاله ولولا ذلك لكانت دار ألم وتفتیس ولم تکن جنة ولا نعیما فکل شخص مقصور علیه نعیمه

بعلم نظر کوش جامی که نیست . زتحصیل عام ذکر حاصلی

( وقال المغربي )

نخست دیده طلب کن پس آنکمی دیدار . ازانکه یار کند جلوه بر اولوا الابصار

( وقال الخجندی )

باروی توجیست جنت و حور . هر چیز نگو نماید ازدور

﴿ وکم هلكنا ﴾ کم للکثیر هنا وهی خبریة وقعت مفعول اهلکنا ومن قرن مبرزها ومبین لایها مها ﴿ قبلهم ﴾ من قرن ﴿ القرن القوم المقترنون ای وکثیرا من القرون الذین کذبوا رسالهم اهلکنا قبل قومک وهم کفار مکة وبالفارسیة وبس کسان که هلاک کرده ایم پیش از قوم نواز اهل قرن وکروه کروه جهانیان که بحسب واقع ﴿ هم ﴾ ایشان ﴿ باشند منهم ﴾ سخت تر بودند از کفار مکة ﴿ بطشاً ﴾ از روی قوت وعظیم تر بودند از روی جسد چون عاد وثمود وفرعون ومحل الجملة النصب علی انها صفة لکم وفيه اشارة

الى اهلاك النفوس المتمردة في القرون الماضية اظهرا لكمال القدرة والحكمة البالغة لتأديب به النفوس القابلة للخير وتنميط به القلوب السليمة ﴿فَقَبَّوْا فِي الْبِلَادِ﴾ قال في القاموس نقب في الارض ذهب كما نقب ونقب وعن الاخبار بحث عنها او اخبر بها والنقب الطريق في الجبل وفي تاج المصادر التنقيب شب در راهها كرد بدن وفي المصادر شدن اندر شهرها . والمعنى خرقوا فيها اى اوقعوا الحرق فيها والجوب وقطع المفازة ودو خوا اى اذلوها وقهروا اهلها واستولوا عليهم وتصرفوا في اقطارها اوجالوا في اكناف الارض كل مجال حذار الموت فالقاء على الاول للتسبب والدلالة على ان شدة بطشهم ابطرهم واقدرتهم على التنقيب وعلى الثانى لمجرد التعقيب واصل التنقيب والنقب التفتير عن الامر والبحث والطلب ولذا قال في كشف الاسرار اى ابعثوا فيها السير وبحثوا عن الامور والاسباب قال امرؤ القيس

\* لقد نقبت في الآفاق حتى \* رضيت من الغنيمة بالاياب \*

وبالفارسية پس دور شدند وفرادان رفتند در زمين وراه ريديد در شهرها يعنى رفتند تجارت و سفرها كردند و مال و متاع بسيار بدست آوردند . وفي فتح الرحمن اى طافوا في نقوبها اى طرقها ﴿هَلْ مِنْ مَحِيصٍ﴾ حال من و انقبوا واصله من قولهم وقع في حيص بيص اى في شدة وحاص عن الحق يحيص اى حاد عنه الى شدة ومكروه وفي القاموس المحيص المهرب اى فقبوا في البلاد قائلين هل من محيص اى هل لهم من مفرو وخلص من أمر الله وعذابه او من الموت فحيص مبتدأ خبره مضر وهو لهم ومن زائدة وبالفارسية هيچ بودمر ايشانرا كرز كاهي از مارك يابناهي از قضاي خداي تعالى كه حكم فنا نازل شد هيچ چيز دستكبرى ايشان نكرد . ويجوز أن تكون الجملة كلاما مستأنفا واردا لئى أن يكون لهم محيص يعنى نكريد تا هيچ از مارك رستند يعنى نرستند واز عقوبت حق خلاص نشدند . فان اصر اهل مكة فليحذروا من مثل ما حل بالامم الماضية فان الغاية هو الهلاك والنهاية هو العذاب روز كاري كه آدمرا وفانداشت تراكي وفادارد عمرى كه برنوح ببايان رسيد باتوكي بقادارد اجلى كه بر خليل تاختن آورد تراكي فرو كذاورد مركى كه بر سليمان كمين ساخته باتوكي مساحت كند

نه برباد رفتی سحرگاه و شام . سر بر سليمان عليه السلام  
باخر نديدى كه برباد رفت . خنك آنكه بادانش و دادرفت

مؤكلى كه جان مصطفى را صلى الله عليه وسلم تقاضا كرد باتوكي مدارا كند اكر عمر نوح و مال قارون و ملك سامان بدست آرى بدرد مارك سود ندارد و باتو محابا نكند هفت هزار سال كه كسرى گذشت تا آدميان اندرين سفرند از اصلا ب بارحام مى آيند و از ارحام به پشت زمين و از پشت زمين بشكم زمين ميروند همه عالم كور ستانست زيرا و همه حسرت زبراو همه در حيرت سر برآور از آسمان پرس كه چند پادشاه ياد داري چشم ر زمين افكن و باز پرس كه در شكم چند نازنين داري

\* سل الطارم العالی الذری عن قطبہ \* نجاما نجا من بؤس عیش ولینہ \*  
 \* فلما استوی فی الملک واستعبد الوری \* رسول المنا یا تلہ لجینہ \*  
 جهان ای پسر ملک جاوید نیست • زدنیآ وفاداری امید نیست

ای سخره امل ای غافل از اجل کاری که لاحاله بود نیست ازان نه اندیشی و راهی که  
 علی الحقیقه رفت نیست زاد آن راه برنگیری شغل دنیا راست میداری و برك مرک می نسازی  
 ای مسکین مرکت در قفاست از و یاد دار منزلت کورست آباد دار حطام دنیا جمع میکنی  
 و از مستحق منع میکنی چه طمع داری که جاوید بان بمانی باش تا ملک الموت درآید و جان  
 غارت کند و وارث درآید مالت غارت کند و خصم درآید طاعت غارت کند و کرم  
 درآید پوست و گوشت غارت کند و آه اگر باین غفلت دشمن درآید و ایمان غارت کند  
 نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من المتقین ومن الثابتین علی الدین والیقین ومن رفقاء النبیین  
 والصدیقین والشهداء والصالحین آمین ﴿ ان فی ذلک ﴾ ای فیما ذکر من قصتهم اوفیما ذکر  
 فی هذه السورة من العبر والایخار واهلاک القرى ﴿ لذ کری ﴾ لذ کرة وعظة وبالفارسیه  
 بند ﴿ لمن کان له قلب ﴾ ای قلب سلیم یدرک به کنه مایشاهده من الامور ویتفکر فیها  
 کا ینبی فان من کان له ذلک یعام ان مدار دمارهم هو الکفر فیرتدع عند بمجرد مشاهدة  
 الآثار من غیر تذکیر قال الراغب قلب الانسان سحی به لکثرة تقلبه ویمبر بالقلب عن المعانی  
 التي تختص به من الروح والعلم والشجاعة وسائر ذلک وقوله لمن کان له قلب ای عام  
 وفهم انتهى وفسره ابن عباس رضی الله عنهما بالعقل وذلک لان العقل قوة من قوى القلب  
 وخدام من خدامه کا فی کتاب الجواهر للشعرانی فمن له أدنی عقل فله ذکرى کا قال  
 تعالى أفلا تعقلون ای أدنی تعقل وقال ابواللیث لمن کان له قلب ای عقل لانه یعقل بالقلب  
 فکنى عنه انتهى وفى الاسئلة المقحمة کیف قال لمن کان له قلب ومعلوم ان لكل انسان  
 قلبا قلت ان المراد ههنا بالقلب عقل کنى بالقلب عن العقل لانه محله ومنبعه کا قال تعالى  
 فانه نزلہ علی قلبک وسمعت بعض الشيوخ یقول لمن کان له قلب مستقر علی الايمان لا ینقلب  
 بالسرآ والضراء انتهى ( وفى تفسیر الکاشفی ) آنکس را که اورا دلی زنده است وفى  
 کشف الاسرار دلی متفکر در حقایق اخبار یا عقلی بیدار کننده از خواب غفلت شبلی  
 قدس سره فرمود موعظه قرآنرا دلی باید باخدای تعالی که طرفه العینی غافل نباشد  
 ﴿ اوالقی السمع ﴾ ای الی مایتنلی علیه من الوحی اللاطق بماجرى علیهم فان من فعله یقف  
 علی جاية الامر فینزجر عما یؤدى الیه من الکفر فیکلمة اولع الخلو دون الجمع فان القاء  
 السمع لا یجبدی بدون سلامة القلب کا یلوح به قوله ﴿ وهو ﴾ ای والحال ان ذلک الملقى  
 فهو حال من الفاعل ﴿ شهید ﴾ من الشهود بمعنی الشاهد ای حاضر بذمته لیفهم معانیه  
 لان من لا یحضر ذهنه فکاؤه غائب او شاهد بصدقه فیتعظ بغاواه وینزجر بزواجره  
 وقال سعدی المفتی اول تقسیم المتفکر الی التالی السامع الی الفقیه والمتعلم وبعبارة اخرى  
 الی العالم المجبول علی الاستعداد الکامل فهو بحیث یحتاج الی التعمیم فیتذکر بشرط أن

يقبل بكمليته وبزبل الموانع كلها وقال بعض الكبراء من العارفين ان في ذلك اى القرء آن  
الماطى باثبات امور متخالفة للحق سبحانه من التنزيه والتشبيه لذكرى اى تذكر ما هو  
الحق عليه في نفسه من التقلب فى الشؤون لمن كان له قلب سمى به لتقلبه فى انواع الصور  
والصفات المتخالفة لاختلاف التجليات ولم يقل لمن كان له عقل فان العقل قيد لغة وحقيقة  
اما لغة فانه يقال عقل البعير بالعقال اى قيده وعقل الدوآء البطن اى عقده واما حقيقة  
فلا أن العقل يقيد العاقل بما يؤدى نظره وفكره اليه فيحصر الامر فى نعمت واحد والحقيقة  
تأبى الحصر فليس القرء آن ذكرى لمن كان له عقل يقيد بما يؤديه الكفر اليه فانه ليس  
من يتذكر بما وقع فى القرء آن من الآيات الدالة على التنزيه والتشبيه جميعاً بل يؤول ما وقع  
على خلاف ما يؤديه فكره اليه كآيات الدالة على التشبيه مثلاً وهم اى من كان  
له عقل هم اصحاب الاعتقادات الجزئية التقييدية الذين يكفر بعضهم الذى يؤديه فكره  
الى عقد مخصوص بعضاً آخر يؤديه فكره الى خلاف ما دى اليه فكر البعض الاول ويلعن  
بعضهم بعضاً والحق عند العارف الذى يتقلب قلبه فى انواع الصور والصفات لانه يعرف أن  
لا غير فى الوجود وصور الموجودات كلها صورته فلاختصاص معرفة الحق فى جميع الصور  
فى الدنيا والآخرة بالعارف الناتج معرفته عن تقلب قلبه قال تعالى لمن كان له قلب فانه  
قد تقلب قلبه فى الاشكال فعلم تقلب الحق فى الصور وهذا النوع من المعرفة الذى لا يعقبه نكرة  
حظ من عرف الحق من التجلى والشهود أى من تجليه فى الصور وشهوده فيها حال كونه  
مستقراً فى عين مقام الجميع بحيث لا يشغله صور التفرقة عن شهوده واما أهل الايمان الاعتقادى  
الذين لم يعرفوا الحق من التجلى والشهود فهم المقلدة الذين قلدوا الانبياء والرسل فيما  
أخبروا به عن الحق من غير طلب دليل عقلى لامن قلد اصحاب الافكار والمتأولين للاخبار  
الواردة الكاشفة عن الحق كشفاً ميبناً يحملها على أدلتهم العقلية وارثكاب احتمالها البعيدة  
فهؤلاء الذين قلدوا الرسل عليهم السلام حق التقليد هم المرادون بقوله او ألقى السمع  
لاستماع ماوردت به الاخبار الالهية على السنة الانبياء وهو حاضر بما يسمعه مراقب له  
فى حضرة خياله يعنى ينبى لماقى السمع أن يجهد فى احضار ما يسمعه فى خياله لعله يفوز  
بالتجليات المثالية لأن يكون صاحب تلك التجليات بالفعل والابقى بعض ماقدة الانبياء  
خارجاً عن هذا الحكم فليس المراد بالشهود ههنا الرؤية البصرية بل ما يشابهها كمال المشابهة  
وهو مشاهدة الصور المتمثلة فى حضرة الحيال ليس الاومن قلد صاحب نظر فذكرى فليس  
هو الذىلقى السمع وهو شهيد فالمقلدون لاصحاب الافكارهم الذين قال الله فيهم اذنبوا  
الذين اتبعوا من الذين اتبعوا لان المتبوعين دعوا التابعين الى خلاف الواقع فتبعوهم  
ورجع نكال متابعتهم الى متبوعهم فترأوا منهم والرسل لا يتبرأون من اتباعهم الذين اتبعوهم  
لانهم دعوهم الى الحق والصدق فتبعوهم فانعكست انوار متابعتهم اليهم فلم يتبرأوا  
منهم فاعرف . درلباب آورده كه صاحب قلب مؤمن عربست وشهيد مؤمن أهل  
كتاب كه كواهى دارد بر كفت حضرت پيغمبر عليه السلام شيخ ابو سعيد خراز قدس

سره فرموده که القای سمع بوقت شنیدن قرء آن چنان باید که گویا از حضرت پیغمبر می شنود پس در فهم بالاتر رود و چنان داند که از جبرائیل امتناع میکند پس فهم را بلند تر سازد و چنان داند که از خدای تعالی می شنود شیخ الاسلام قدس سره فرموده که این سخن نامست و برو در قرء آن کواهی هست و آن لفظ شهیدست و شهید از کویندہ شونده از خبر دهنده چه غائب از خبر می شنود و حاضر نامتکلم و از امام جعفر رضی الله عنه منقولست که تکرار می کردم قرء آنرا تا وقتی که از متکلم آن شنودم . و فی التأویلات الذجمیة القلوب أربعة قلب یائس وهو قلب الکافر وقلب مقفول وهو قلب المنافق وقلب مطمئن وهو قلب المؤمن وقلب سلیم من تعلقات الکونین وهو قلب المحبین المحبوبین الذی هو مرآة صفات جمال الله وجلاله كما قال لا یسعی ارضی ولا سمائی ولكن یسعی قلب عبدی المؤمن وقوله أو ألقى السمع وهو شهید یعنی من لم یکن له قلب بهذه الصفة یكون له سمع یسمع بالله وهو حاضر مع الله فیعبر عما یشیر الیه الله فی اظهار اللطف او القهر وقال ابن عطاء قلب لاحظ الحق بعین التعظیم فذاب له وانقطع عما سواه واذا لاحظ القلب الحق بعین التعظیم لان وحسن وقال بعضهم القلب مضغة وهو محل الانوار ومورد الزوآئد من الجبار وبه یصح الاعتبار جعل الله القلب للجسد امیرا وقال ان فی ذلك لذكری لمن کان له قلب ثم جعله لربه اسیرا فقال یحول بین المرء وقلبه وقال بعضهم للقلوب مراتب فقلوب فی قبضة الحق مأسورة وقلوب والهة وقلوب طائرة بالشوق الیه وقلوب الی ربها ناظرة وقلوب صاحبت الآمال فی الله وقاوب تبکی من الفراق وشدة الاشتیاق وقلوب ضاقت فی دار الفناء وقلوب خاطبها فی سرها فزال عنها مرارة الاوجاع وقاوب سارت الیه بهمتها وقلوب صعدت الیه بغزائم صدقها وقلوب تقدمت لخدمته فی الخلوات وقلوب شربت بکأس الوداد فاستوحشت من جمیع العباد الی غیر ذلك وبدل علی شرف القاب قوله علیه السلام تفکر ساعة خیر من عبادة الثقلین . چون بنده بدرگاه آید ودل او گرفتار شغل دنیا رقم خذلان ران طاعت کشند و بروی او باز زنند که گفته اند من لم یحضر قلبه فی الصلاة فلا تقبل صلاته ومن لم یحصل درجة الرؤیة فی الصلاة فما بلغ غایتها ولا کان له فیها قررة عین لاه لم یر من یناجیه فان لم یسمع ما یرد علیه من الحق فی الصلاة من الواردات الغیبیة فما هو بمن ألقى سمعه ومن لم یحضر فیها مع ربه مع کونه لم یسمع ولم یر فلیس بمصل ولا هو بمن ألقى السمع وهو شهید یعنی أدنی مرتبة الصلاة الحضور مع الرب فمن لا یری ربه فیها ولا یشهده شهودا روحانیا اورؤیة عبایة قلبیة او مثالیة او قریبا منها المعبر عنه بقوله علیه السلام ان تعبد الله كأنک تراه ولا یسمع کلامه المطلق بغير واسطة الروحانیات او بواسطة مهم ولا حصل له الحضور القلبی المعبر عنه بقوله فان لم تکن تراه فاعلم انه یراک فلیس بمصل وصلاته افادت له الخلاص من القتل لا غیر وبقدر خوف المرء من ربه وقربه منه یكون حضوره

تزدیکاترا بیش بود حیرانی . کایشان دانند سیاست سلطانی

آن وزیر پیوسته از مراقبت سلطان هراسان بود و آن ستوردار راهراسی نه زیرا که سینه وزیر خزینه اسرار سلطانت و مهر خزینه شکستن خطرناک بود و کان علیه السلام یصلی و أصدره ازیز کا زیز المرجل من البکاء والا زیز الغلیان وقیل صوته والمرجل قدر من النحاس

خوشا نماز و نیاز کسی که از سردرد . بآب دیده و خون جگر طهارت کرد  
حذیقه یمانی رضی الله عنه صاحب سر رسول الله علیه السلام بود گفتار وزی شیطانرا دیدم که می آریست گفتم ای لمین این ناله و کریه توجیست گفت از برای دومعنی یکی آنکه درگاه لغت بر ما کشاده دیگر آنکه درگاه دل مؤمنان بر ما بسته هر وقتی که قصد درگاه دل مؤمن کنم بآتش هیبت سوخته کردم بداود علیه السلام وحی آمد که یاداود زیانت دلالی است بر سر بازار دعوی او را در صدر دار الملك دین محلی نیست محلی که هست دلراست که ازو بوی اسرار احدیت وازلیت آید عزیز مصر بابرادران گفت رخت بردارید و بوطن و قرارگاه خود باز شوید که از دلهای شما بوی مهر یوسفی می نیاید اینست سر آنچه رب العالمین فرمود ان فی ذلك لذكری الآیة قال بعض الکبار حقیقة السمع الفهم عن الله فیما يتلوه عليك فی الانفس والآفاق فان الحق تارة يتلو عليك الکتاب من الکبیر الخارج وتارة من نفسك فاسمع وتأهب لخطاب مولاک الیک فی ای مقام کنت وتحفظ من الوقور والصمم فالصمم آفة تمنعک عن ادراک تلاوته عليك من الکتاب الکبیر المعبر عنه بالفرقان والوقر آفة تمنعک من ادراک تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو الکتاب المعبر عنه بالقرءآن اذا الانسان محل الجمع لما تفرق فی العالم الکبیر ﴿ ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما ﴾ من اصناف المخلوقات ﴿ فی ستة ايام ﴾ درشش روز آن یکشنبه تاشبه الارض . فی یومین و منافعها فی یومین والسموات فی یومین ولوشاء لکان ذلك فی اقل من لمح البصر ولكنه سن لنا التائی بذلك فان العجلة من الشیطان الا فی ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وتزویج البکر اذا ادراک وقضاء الدین اذا وجب وحل واطعام الضیف اذا نزل وتعجیل التوبة اذا اذنب قال بعض المارفین اذا فتح الله عليك بالتصریف فائت الیبوت من ابوابها وایاک والفعل بالهمة من غیر الله وانظر الی الحق سبحانه کیف خمر طينة آدم بیدیه وسواه وعدله ثم تفخ فی الروح وعلمه الاسماء فأوجد الاشیاء علی ترتیب ونظام وکان قادرا أن یکون آدم ابتداء من غیر تخمیر ولا شیء مما ذکر وفی التائیات النجمية ولقد خالقنا سموات الارواح وارض الاشباح وما بينهما من النفوس والقلوب والاسرار وسر الاسرار فی ستة ايام ای فی ستة انواع من المخلوقات وهی محصورة فیما ذکرناه من الارواح والاشباح والنفوس والقلوب والاسرار وسر الاسرار ولا مخلوق الا وهو داخل فی جملتها فافهم جدا ﴿ وما مسنا ﴾ بذلك مع کونه مما لا تنفی به القوى والقدر وبالفارسیة و نرسید مارا از آفرینش آنها ﴿ من لغوب ﴾ قال الراغب اللغوب التعب والنصب یقال انا ساعیا لا غیا خائفا تعبنا وفی القاموس انب انبنا ولغوبا کنع وسمع وكرم



اعبى اشد الاعياء وفي تاج المصادر اللغوب مائده شذن . وفعل بفعل فعولا وفعلوا ايضا لغة ضعيفة والمعنى من اعياء ولا تعب في الجملة وبالفارسية هيچ رنجى ومانديكى . فانه لو كان لاقتضى ضعفا فاقضى فسادا فكان من ذلك شئ على غير ماأردناه فكان تصر فنا فيه غير تصرفنا في الباقي وأنتم تشاهدون الكل على حد سواء من نفوذ الامر وتامم التصرف وفي التأويلات النجمية وما معنا من لغوب لانها خلقت بأشارة أمركن كما قال تعالى وما امرنا الا واحدة كلف بالبصر فأنى يمسسه اللغوب وانه صمد لا يحدث في ذاته حادث انتهى وهذا رد على جهلة اليهود في زعمهم ان الله بدأ خلق العالم يوم الاحد وفرغ منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت واستلقى على العرش سبحانه عما يقولون علوا كبيرا قال العلماء ان الذى وقع من التشبيه لهذه الامة انما وقع من اليهود ومنهم أخذ . يقول الفقير هذه الآية نظير قوله تعالى اولم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعى بمخلقهين بقادر على أن يحيى الموتى يدل عليه ما بعد الآية وهو قوله ﴿ فاصبر على ما يقولون ﴾ اى مايقوله المشركون في شأن البعث من الاباطيل المبينة على الانكار واستبعاد فان من فعل هذه الافاعيل بالافتور قادر على بعثهم والانتقام منهم او ما يقوله اليهود من مقالات الكفر والتشبيه وغيرهم وفي تفسير المناسبات لما دل سبحانه على شمول العلم واحاطة القدرة وكشف فيهما الامر أتم كشف وكان علم الحبيب القادر بما يفعل العدو أعظم نذارة للعدو وبشارة للولى سبب عن ذلك قوله فاصبر على ما يقولون اى على جميع الذى يقوله الكفرة وغيرهم انتهى وفيه اشارة الى تربية النفوس بالصبر على مايقول الجاهلون من كل نوع من المكروهات وتركيها من الصفات المذمومات ملازمة للذكر والتسيبجات والتحميدات كما قال ﴿ وسبح بحمد ربك ﴾ اى تزهه تعالى عن العجز عما يمكن وعن وقوع الخلف في اخباره التى من جللتها الاخبار بوقوع البعث وعن وصفه بما يوجب التشبيه حال كونك ملتبسا بحمده على ماانعم عليك من اصابة الحق وغيرها قال سهل فى الامالى سر اقتران الحمد بالتسيبج ابدا كما فى الآية وفى قوله وان من شئ الا يسبح بحمده ان معرفة الله تنقسم قسمين معرفة ذاته ومعرفة اسمائه وصفاته ولا سبيل الى اثبات احد القسمين دون الآخر واثبات وجود الذات من مقتضى العقل واثبات الاسماء والصفات من مقتضى الشرع فبالعقل عرفت المسمى وبالشرع عرفت المسمى ولا يتصور فى العقل اثبات الذات الا مع نفي سمات الحدوث عنها وذلك هو التسيبج ومقتضى العقل مقدم على مقتضى الشرع وانما جاء الشرع المنقول بعد حصول النظر والعقول فنبه العقول على النظر فعرفت ثم علمها ما لم تكن تعلم من الاسماء فانضاف لها الى التسيبج الحمد والثناء فما أمرنا الا بتسيبجه بحمده ﴿ قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ﴾ هما وقتا الفجر والعصر وفضيلتهما مشهورة فالتسيبج فيهما يمكن وفى طه قبل طلوع الشمس وقبل غروبها راعى القياس لان الغروب للشمس كما ان الطلوع لها ﴿ ومن الليل فسبحه ﴾ اى وسبحه بعض الليل فقوله من الليل مفعول لفعل مضمر معطوف على سبح بحمد ربك بفسره فسبحه ومن للتبعض ويجوز أن يعمل فيه المذكور ايضا

ولا تمنع الفناء عن عمل ما بعدها فيما قبلها كما يحیی في سورة قريش وقال بعض الكبار قبل طلوع الشمس یعنی من اول النهار وقبل الغروب یعنی الى آخر النهار ومن الليل فسبحه یعنی من جميع الليل بقدر الوسع والطاقة . يقول الفقير ثبت ان بعض أهل الرياضة لم ینم سنین فيمكن له دوام الذكر والتسبیح كما قال تعالى والذين هم على صلاتهم دائمون ويمكن أن يقال ان ذلك حال القلب لاحال القلب فان اكثر أهل الله ینامون ويقومون على ما فعله النبي عليه السلام لكن قلوبهم يقظی وصلاتهم ای توجههم دائمة فهم في الذكر في جميع آباء الليل والنهار وأدبار السجود وواعقاب الصلوات واواخرها جمع در من أدبرت الصلاة اذا انقضت والركوع والسجود يعبر بهما عن الصلاة لانهما أعظم اركانها كما يعبر بالوجه عن الذات لانه اشرف اعضائها وفي تفسير المناسبات وسبح ملتبسا محمد ربك قبل طلوع الشمس بصلاة الصبح وما يليق به من التسبیح وغيره وقبل الغروب بصلاة العصر والظهر كذلك فالمعصر أصل في ذلك الوقت والظهر تبع لها ولما ذكر ما هو أدل على الحب في المعبود لانه وقت الانتشار الى الامور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية بالاكل والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في الوقتين من الدلالة الظاهرة على طي الخلق ونشرهم اتبعه ما يكون وقت السكون المراد به الراحة بالذيد الاضطجاع والنائم فقال ومن الليل ای في بعض اوقاته فسبحه بصلاتي المغرب والعشاء وقيام الليل لان الليل وقت الخلوات وهي ألد المناجاة ولما ذكر الفرائض التي لا مندوحة عنها على وجه يشمل التوافل من الصلاة وغيرها اتبعها التوافل المقيدة بها فقال وادبار السجود ای الذي هو الاكمل في باب وهو صلاة الفرض بما يصلى بعده من الرواتب والتسبیح بالقول ایضا والمعنى والله اعلم ان الاشتغال استمطار من المحمود المسبح للنصر على المكذبين وان الصلاة أعظم ترياق للنصر وازالة النصب ولهذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة انتهى يقال حزبه الامرنا واشتد عليه واضغطه وفزع اليه لجأ وعن عمر وعلى رضي الله عنهما ادبار السجود الركعتان بعد صلاة المغرب وادبار النجوم الركعتان قبل صلاة الفجر وعليه جمهور المفسرين وعن النبي عليه السلام من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتكلم كتبت صلاته في عليين وعنه عليه السلام ركعتا الفجر ای سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وكان عليه السلام يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله احد قاله ابن مسعود وعن مجاهد وادبار السجود هو التسبیح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبة وفي الحديث من سبح الله در كل صلاة ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسع وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وان كانت مثل زبد البحر وفي رواية اخرى عن ابی هريرة رضي الله عنه قالوا يا رسول الله ذهب أهل الوفور بالدرجات والنعيم المقيم قال وكيف ذلك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم وليست لنا اموال قل أفلا أخبركم بأمر تدركون به

من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون عشرا كما في كشف الاسرار يقول الفقير لعل سر الثلاث في بيانه عليه السلام دأثر على الثلاث في بيانهم فانهم قالوا صلوا واجهدوا وانفقوا فقال عليه السلام تسبحون وتحمدون وتكبرون وفي تخصيص العشر في هذه الحديث رعاية لسر قوله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها فان كل عشر اذا ضوعف افرادها بعشرة الامثال تبلغ الى المائة المشيرة الى الاسماء الحسنى التسعة والتسعين مع احديتها فاذا كان كل عشر مائة يكون المجموع ثلاثمائة لكنه عليه السلام اراد أن يبلغ الاعداد المضاعفة الى الالف لتكون اشارة الى ألف اسم من اسمائه تعالى فزاد في كل من التسبيح والتحميد والتكبير باعتبار اصوله حتى جمعه ثلاثا وثلاثين وجعل تمام المائة القول المذكور في الحديث الاول فيكون اصول الاعداد مائة بمقابلة المائة المذكورة وفروعهها وهي المضاعفات ألفا ليكون بمقابلة الالف المذكور فان قلت فأهل الوفور لا يخلو من أن يقولوا ذلك في أعقاب الصلوات فاذا لافضل للفقراء عليهم قلت جاء في حديث آخر اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مخلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني الفقير في فضله وتضاعف لثواب وان افق الغني معها عشرة آلاف درهم وكذلك اهمال البركاتها فظهر فضلهم عليهم والحمد لله تعالى وفي الآية بيان فضيلة النوافل قال عليه السلام خطايا لا تأتي الدرداء رضى الله عنه يا عويمر اجتنب مساخط الله وأد فرأى الله تكن عاقلا ثم تغفل بالصالحات من الاعمال تردد من ربك قربا وعليه عزرا وفي الحديث حسنوا نوا فلکم فيها تکمل فرأى انکم وفي المرفوع النافلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدکم هديته وليطها وفي الحديث ازدلفوا الى الله برکعتين اى تقربوا وفي الحديث القدسي ما تقرب عبد الى بمثل اداء ما افترضت عليه وانه ليتقرب الى بعد ذلك بالنوافل حتى أحبه والمراد بالنوافل بوافل الصلوات وغيرها ومنها سلوك الصوفية فانه يتقرب به السالك الى الله بأزالة الحجب المانعة عن النظر الى وجه الله الكريم قال الراغب القرب الى الله قرب روحاني بازالة الاوساخ من الجهل والطيش والغضب والحاجات البدنية بقدر طاقة البشر والتخلق بالاخلاق الالهية من العلم والحكمة والرحمة وفي ترجمة الفتوحات المكية درادای فرائض عبودیت اضطرارست ودر نوافل عبودیت اختبار وفضل در رکعت زائد را کویند وتودر اصل خود زاندى ر وجود حق تعالى چه او بود و توبه بودى ووجود توجود حادث زیاده شد پس عمل نفل اشارت بوجودتست که زائدست واصل تست وعمل فرض اشارت بوجود حق است که اصل کلی است پس درادای فرائض بنده برای اوست ودر ادای نوافل رای خود وقتى که درکار اوباشى هر آینه دوسترازان دارد که درکار خود باشى وثمره این حب که درکار خودى است که کنت سمعه وبصره ثمره آن حب که درکار اوباشى اعنى اعمال فرائض قیاس کن که چه کونه باشد وبدان که در نفس نفل فرائض ونوافل هست اکبر در فرض نقصانی واقع شده باشد بدان فرائض که در ضمن نفل است تمام کرده شود در خبر

صحيح آمده است که حق تعالی فرماید که در نماز بنده نگاه کنید اگر تمام باشد تمام نویسند و اگر ناقص باشد فرماید که ببینید که این بنده را هیچ تطوعی هست اگر باشد فرماید که فريضة بنده را بدان تطوعات تمام سازید چون رکوع وسجود وسائر افعال که نقل بی آن درست نیست که ساده سد فرض شود حق تعالی این فروض را در میانه نوافل نهاد ناجبر فرض بفرض باشد انتهى . قال بعض الکبار من أراد العلم الحق الذى لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه فليكثر من الطاعات والنوافل حتى يحبه الحق فيعرف الله بالله ويعرف جميع الاحكام الشرعية بالله لا بعقله ومن لم يكثر مما ذكر فليقلد به فيما أخبر الا بأولا فانه اولى من تقليد العقل . يقول الفقير دخل في اداء السجود والنوافل مثل صلاة الرغائب وصلاة البراءة وصلاة القدر فان صلاة الرغائب تصلى بعد المغرب في ليلة الجمعة الاولى من شهر الله رجب والثانية بعد العشاء في ليلة النصف من شعبان والثالثة بعد العشاء ايضا في ليلة القدر وتلك الصلوات من مستحبات المشايخ المحققين لانها نوافل اى زوائد على الفرائض والسنن وهذا على تقدير أن لا يكون لها اصل صحيح في الشرع وقوله تكلم المشايخ عليها والاكثر على انه عليه السلام صلاها فلها اصل صحيح لكن ظهورها حادث ولا يقدح هذا الحدوث في اصلها على أن عمل المشايخ يكفي سندا فانهم ذوو الجاهل وقد أفردت لهذا الباب جزءا واحدا شافيا ﴿ واستمع ﴾ يا محمد لما يوحى اليك من احوال القيامة وفي حذف مفعول استمع وابهامه ثم تفسيره بقوله يوم الح تهويل وتقطيع للمخبر به كما يروى عن النبي عليه السلام انه قال سبعة ايام لمعاذ بن جبل رضى الله عنه يامعاذ اسمع ما أقول لك ثم حدثه بعد ذلك والسمع ادراك المسموع بالاصفاء والفرق بين المستمع والسامع ان المستمع من كان قاصدا للسمع مصغيا اليه والسامع من اتفق سماعه من غير قصد اليه فكل مستمع سامع من غير عكس ﴿ يوم ينادى المناد ﴾ اصله ينادى المنادى قرأ ابو عمرو ونافع وابن كثير المنادى بالياء في الوصل وهو الاصل في اللغة والباقون بغير ياء لان الكسر يدل عليه واكتفى به والمنادى هو الملك النافع في الصور وهو اسرافيل عليه السلام والنداء نفخ سمي نداء من حيث انه جعله علما للخروج والحشر وانما يقع ذلك النداء كأذان المؤذن وعلامات الرحيل في العساكر وقيل هو النداء حقيقة فيقف على الصخرة ويضع اصبعه في أذنيه وينادى أيتها العظام البالية والواصلات المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبرائيل ينادى بالحشر ﴿ من مكان قريب ﴾ الى السماء وهو صخرة بيت المقدس فان بيت المقدس اقرب من جميع الارض الى السماء بأثنى عشر ميلا او ثمانية عشر ميلا وهو وسط الارض كما قاله على رضى الله عنه او من مكان قريب يصل نداءه الى الكل على سواء . يعنى آواز او همه جا برسد واز هيچ موضعی دور نبود . وفي كشف الاسرار سمي قريبا لان كل انسان يسمعه من طرف اذنه وقيل من تحت اقدامهم وقيل من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة ولعل ذلك في الاعادة مثل كن في البدء ﴿ يوم ﴾ الح بدل من يوم ينادى الح

﴿ یسمعون ﴾ ای الارواح وقیل الاجساد لانه بمدھا أربعین سنة كما فی عین المعانی ﴿ الصیحة ﴾  
 وهی صیحة البعث الی هی النفخة الثانية والصیحة والصیاح الصوت بأقصى الطاقة  
 ﴿ بالحق ﴾ متعلق بالصیحة علی انه حال منها والعامل فی الظرف ما یدل علیه قوله تعالی  
 ﴿ ذلك ﴾ ابن روز ﴿ يوم الخروج ﴾ من القبور وهو من اسماء يوم القيامة وسمی يوم  
 العید يوم الخروج ایضا تشبیها به والمفی يوم یسمعون الصیحة ملتبسة بالحق الذی هو البعث  
 یخرجون من القبور الی المحاسبة ثم الی احدى الدارین اما الی الجنة واما الی النار قال  
 فی کشف الاسرار چون این ندا در عالم دهد در خلق اضطرار افتد آن کوشتهای و پوستهای  
 پوسیده واستخوانها ریزیده و خاک کشته و ذره ذره بهم بر آمیخته بعضی بشرق بعضی  
 بغرب بعضی به بر بعضی به بحر بعضی کرکان خورده و بعضی سرفان پرده همه باهم می آید  
 و ذره ذره بجای خود باز میشود هر چه در هفت اقلیم خاکي جانور بوده از ابتدا دور عالم  
 تاروز رستا خیز همه باهم آیدتها راست گردد و صورتها پیدا شود اعضا و اجزای مرتب  
 و مرکب گردد ذره کم نه و ذره پیش نه موی ازین بان نیامیزد و ذره ازان به این نه پیوندد  
 آه صعب روزی که حشر و نشرست روز جزاء خیر و شرست ترازوی راستی آویخته  
 کرسی قضا نهاده بساط هیبت باز گسترده همه خلق بزانو در آمده که و تری کل امة جانبیه  
 دوزخ می غرد که تکاد تمیز من الغیظ زبانیه در عاصی آویخته که خذوه فقلوه ثم الجحیم  
 صلوه هر کس بخود در مانده و از خویش و پیوند بگریخته لکل امری منهم یوشد شأن  
 یغنیه آورده اند که پیش از آمدن خلق از خاک جبریل و میکائیل بزمین آیند براق می آرند و حله  
 و تاج از بهر مصطفی صلوات الله علیه و از هول آن روز ندانند که روضه سید بکاست از زمین  
 می برسند و زمین میکوید من از هول رستا خیز ندانم که در بطن خود چه دارم جبریل بشرق  
 و غرب همی نکرد از آنجا که خوابگاه سیدست نوری بر آید جبریل آنجا شتابد سید عالم  
 صلوات الله علیه از خاک بر آید چنانکه در خبرست اما اول من تشق عنه الارض اول سخن  
 این گوید ای جبرائیل حال اتم چیست خبر چه داری گوید ای سید اول تو برخاسته  
 ایشان در خاک اند ای سید توحله در پوش و تاج بر سر نه و بر براق نشین و بمقام شفاعت  
 رو تا امت در رسند مصطفی علیه السلام همی رود تا بحضورت عزت سجده آرد و حق راجل  
 جلالت بستاند و حمد گوید از حق تعالی خطاب آید که ای سید امروز نه روز خدمت است که  
 روز عطا و نعمت است نه روز سجود است که روز کرم و خودست سر بردار و شفاعت کن  
 هر چه تو خواهی آن کنم تو در دنیا همه آن کردی که مافرمودیم ما امروز ترا آن دهیم که  
 تو خواهی و اسوف یعطیک ربک فترضی قال المولی الجامی فی سلسلة الذهب

سویم افکن زمرحمت نغاری • باز کن ز رخم ز فضل دری  
 اب بجنان پی شفاعت من • منکر در کنه و طاعت من  
 مانده ام زیر بار عصیان پست • اقم از پای اگر نکیری دست  
 رحم کن بر من و فقیری من • دست ده بهر دستگیری من

﴿ انا نحن نحيي ونميت ﴾ في الدنيا من غير أن يشار كنا في ذلك أحد فتكرير الضمير بعد ايقاعه اسما للتأكيد والاختصاص والتفرد ( قال الكاشفي ) يعني نطفة مرده راحيات مدهيم وميرانيم ايشارا در دنيا ﴿ والينا المصير ﴾ للجزء في الآخرة لا الى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكا فليستعدوا للاقائنا وفيه اشارة الى مراقبة القلوب بعد انقضاء اوقات الذكر لاستماع نداء الهوائف الغيبية والالهامات الربانية والاشارات الالهية من مكان قريب وهو القلب يوم يسمع النفوس الصيحة من جانب الحق تجلي صفاته ذلك يوم الخروج من ظلمات البشرية الى نور الروحانية والربانية انا نحن نحيي القلوب الميتة ويميت النفوس الحية والينا المصير لمن ماتت نفسه وحبي قلبه . واعلم ان الحشر حشر عام وهو خروج الاجساد من القبور الى المحشر يوم النشور وحشر خاص وهو خروج الارواح الاخرية من قبور الاجسام الدنيوية بالسير والسلوك في حال حياتهم الى العالم الروحاني وذلك بالموت بالارادة عن الصفات الحيوانية النفسانية قبل الموت بالاضطرار عن الصورة الحيوانية وحشر اخص وهو الخروج من قبور الانانية الروحانية الى الهوية الربانية وكما ان الموت نوعان اضطراري واختياري فكذا الولادة الاضطرارية بخاق الله تعالى لامدخل فيها الكسب العبد واختياريه واما الاختيارية فانما تحصل بالكسب وهو الذي أشار اليه عيسى عليه السلام بقوله لن يليح ملكوت السموات من لم يولد مرتين ﴿ يوم تشقق الارض عنهم ﴾ بحذف احذر التأين من تشقق اى تصدع قال في تاج المصادر التشقق شكافته شذن والمعنى بالفارسية بباد آر روزی را که بشکافد زمین ودور شود ز آدمیان یعنی مردگان پس بیرون آید از قبرها ﴿ سراعاً ﴾ حال من المجرور وهو جمع سريع والسرعة صد البطي ويشتغل في الاجسام والافعال ويقال سريع فهو سريع واسرع فهو مسرع والمعنى حال كونهم مسرعين الى اجابة الداعي من غير التفات يمينا وشمالا هذا كقوله مهطعين الى الداع ﴿ ذلك ﴾ اين احيای ایشان از قبور ﴿ حشر ﴾ بعت وجمع وسوق ﴿ علينا يسير ﴾ اى هين علينا نقول له كن فيكون وهو كلام معادل لقول الكفرة ذلك رجع بعيد وتقديم الجار والمجرور انخصيص السر به تعالى فان ذلك لا يتيسر الاعلى العالم القادر لذاته الذي لا يشغله شأن من شأن كما قال ما خلقكم ولا بمشكم الا كنفس واحدة ﴿ نحن اعلم بما يقولون ﴾ من نفى البعث وتكذيب الآيات الناطقة به وغير ذلك مما لاخير فيه وهو تسلية لرسول الله عليه السلام وتهديد لهم ﴿ وما انت عليهم بجبار ﴾ بمسلط تقصرهم على الايمان او تفعل بهم ما تريد وانما انت مذكر هذا كقوله انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر اى لست بمسلط عليهم يحيرهم بما تريد واصل الجبر اصلاح الشيء بضرب من القهر والجبار في اسم الله تعالى هو الذي حبر العباد على ما اراد ﴿ فذكر ﴾ پس بذكر كوى ﴿ بالقرءان ﴾ من يخاف وعيد ﴿ اى عظم مواعظه فاهم المنتفمون به كما قال فذكر ﴾ فان الذكرى تنفع المؤمنين واما من عداهم فنفعهم ما يوجبهم اقوالهم وتسنده افعالهم من الوان العقاب وفنون العذاب كقوله انما تنذر من اتبع الذكر وخشى الرحمن بالقلب والوعيد التخويف بالمعذاب ويستعمل

في نفس العذاب كما مر قال بعض العارفين امر الله نبيه عليه السلام أن يذكر الحاشعين من عظمتهم والخائفين من كبريائه بالقرء أن لا ينهم أهله وأهل القرء أن أهل الله وخاصته هم يعرفون حقائق الخطأ بنعت العبودية وهم بالقرء أن يرتقون الى معادته فيرون الحق بالحق بلا حجاب ويصعدون به الى الابد وقال احمد ابن همدان رحمه الله لا يتعظ بمواعظ القرء أن الا الحائفون على ايمانهم واسلامهم وعلى كل نفس من انفسهم وقال بعضهم انما يؤثر التخويف والاذنار والتذكير في الخائفين فاما من لا يخاف فلا ينجح فيه ذلك وطير السماء على اوكارها تقع وقال بعضهم وما أنت عليهم بجبار هذا خطاب مع القلب يعني ما أنت على النفس وصفاتها بمتسلط بنفسك الابنا فذكر بالقرء أن اي بدقائق معانيه وحقائق اسراره من يخاف وعبد يعني بعض النفوس القابلة لتذكير القرء أن و وعيده فانه ليس كل نفس قابلة له ( قال الشيخ سعدى )

درخير بازست هرگز وليک . نه هر کس تواناست بر فعل نیک  
کسی را که پندار در سر بود . مپندار هرگز که حق بشنود  
ز علمش ملال آید از وعظ ننگ . شقایق بباران نروید ز سنک  
بکوشش نروید کل از شاخ بید . نه زنی که کر مابه کرد دسفید  
نیاید نکوکاری از بدرکان . محالست دوزندگی از سکان  
توان پاک کردن ز زنگ آینه . ولیکن نیاید ز سنک آینه

كان رسول الله عليه السلام يخطب بسورة ق في كثير من الاوقات لاشتمالها على ذكر الله تعالى والثناء عليه ثم على علمه بما توسوس به النفوس وما تكتبه الملائكة على الانسان من طاعة وعصيان ثم تذكير الموت وسكرته ثم تذكير القيامة واهوالها والشهادة على الخلائق بأعمالهم ثم تذكير الجنة والنار ثم تذكير الصيحة والنشور والخروج من القبور ثم بالمواطبة على الصلوات قال السيوطي في كتاب الوسائل اول من قرأ في آخر الخطبة ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عمر بن عبدالعزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا وكان النبي عليه السلام يقرأ ق وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما أحضرت وكان عثمان بن عفان رضي الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه يقرأ الكافرون والاخلاص ذكر ذلك ابن الصلاح وفي الحديث من قرأ سورة ق هو ن الله عليه تارات الموت وسكراته قيل تارات الموت افاقته وغشيته كما في حواشي سعدى المفتي رحمه الله

تمت سورة ق بعون ذي اللطاف في أوائل جمادى الاولى من سنة اربع عشرة ومائة والف  
تفسير سورة الذاريات ستون آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

والذاريات ذروا والاول للقسام والذاريات وما بعدها صفات حذفت موصوفاتها وأقيمت

هى مقامها والتقدير والرياح الذاريات وذروا مصدر عامله الذاريات يقال ذرت الريح الشئ ذروا وأذرتة أطارته وأذهبتة قال فى تاج المصادر الذرى داميدن . والمراد الرياح التى تذرو التراب وغيره ودانه را ازكاه جدا كاستد كما فى تفسير الكاشفى روى عن كعب الاحبار قال لو حبس الله الريح عن الارض ثلاثة ايام مابق على الارض شئ الا نتن وعن العوام بن حوشب قال تخرج الجنوب من الجنة فتمر على جهنم فغمها منها وبركاتها من الجنة وتخرج الشمال من جهنم فتمر على الجنة فروحها من الجنة وشرها من النار وقيل الشمال تمر بجنة عدن فتأخذ من عرف طيبها فتمر على ارواح الصديقين وعن عبدالله بن شدداد قال ان الريح من روح الله فاذا رأيتها فاسألوا الله خيرها وتعوذوا من شرها وعن جابر رضى الله عنه قال هاجت ريح كادت تدفن الراكب من شدتها فقال عليه السلام هذه ريح أرسلت لموت منافق فقدمننا المدينة فاذا رأس من رؤس المنافقين قد مات ( وروى ) عن على رضى الله عنه ان مساكين الريح تحت اجنحة الكروبيين حملة الكرسي قهبيج من ثمة فتقع بعجلة الشمس ثم تهيج من عجلة الشمس فتقع برؤوس الجبال فتقع فى البر فتأخذ الشمال وحدها من كرسي بنات النعش الى مغرب الشمس والنعش اربعة كواكب على شكل مربع مستطيل وخلفها ثلاثة كواكب تسمى البنات وتأتى الدبور وحدها من مغرب الشمس الى مطلع سهيل وتأتى الجنوب وحدها من مطلع سهيل الى مطلع الشمس وتأتى الصبا وحدها من مطلع الشمس الى كرسي بنات النعش فلا تدخل هذه فى حده هذه ولا هذه فى حد هذه قال ابن عمر الرياح ثمان اربع منها عذاب واربع منها رحمة اما الرحمة فالناشرات والمبشرات والذاريات والمرسلات واما العذاب فالعاصفات والقاصف والصرصر والعقيم وأراد ابن عمر ما فى القرء آن من الفاظ الرياح وعن ابى امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه السلام لبيتن قوم من امتى على اكل وشرب ولهو ولعب ثم لم يمتحن قردة وخنازير وليصين اقواما من امتى خسف وقذف باتخاذهم القيان وشرهم الخمر وضربهم بالدف ولبسهم الحرير واتنسفن احياء من امتى الريح كما نسفت عادا كما فى كتاب الامناع فى احكام السباع والنسف بركندن بنا وكياء وداميدن جيزى . وفى الآية اشارة الى الرياح الصبحية بحمل اثنين المشتاقين المتعرضين لنفحات الالطاف الى ساحات العزة ثم تأتى بتسم نفحات الحق الى مشام اسرار الحجة فيجدون راحة من غلبات اللوعة وفى معناه انشدوا

\* واني لا ستهدى الرياح نسيمكم \* اذا أقبلت من ارضكم بهبوب \*

\* واسألها حمل السلام اليكمو \* فان هى يوما بلغت فأجيبى \*

( قال المولى الجامى )

نسيم الصبح زومنى ربى نجدو قبلها . كه بوى دوست مى آيد ازان با كيزه منزلها  
( وقال الكمال الحنجدنى )

صبا زدوست پيامى بسوى ما اورد . همد مان كهن دوستى بجا آورد  
براى چشم ضعيف رمد گرفته ما . زخاك مقدم محبوب ثوتيا آورد

( وقال )



وقال بعضهم المراد بالذاريات النساء الولود فانهم يذرين وهو بضم الياء بمعنى يذرون .  
يقول الفقيه من لطف هذا المعنى مجاورته للفظ الحاملات والجاريات على ان من وجوه  
الحاملات النساء الحوامل وفيه بيان لفضل الولود على العقيم كما قال عليه السلام سوداء  
ولود خير من حسناء عقيم ودل لفظ السوداء على سيادة الولود كسواد الحجر الاسود فانه  
من السيادة وذلك ان الولود مظهر الآثار ومطلع الانوار وكذلك ولود الانسان وهو  
الانسان الكامل وهو كالمصدر للافعال والجامد وهو الانسان الناقص لا يصلح الا لان يكون  
آية يستدل بها كسائر الآيات التكوينية ومثاله لفظ انما فانه للتأكيد والحصر لا غير وذلك  
باعتبار الكسب عن لعمل قافهم الاشارة ﴿﴾ فالحاملات وقرأ ﴿﴾ الوقر بالكسر اسم لما  
توقر أي تحمل والمراد هنا المطر وقرأ مفعول الحاملات والمعنى فالسحب الحاملة للمطر  
وبالفارسية پس بردارند كان باركران يعني ابرها كه ببارند ( روى ) عن خالد بن معدان قال  
ان في الجنة شجرة تسمى السحاب فالسوداء التي نضجت تحمل المطر والبضاء التي لا تحمل  
المطر وقال كعب السحاب غربال المطر ولولا السحاب لأفسد المطر ما أصاب من الارض وعن  
الحسن انه كان اذا نظر الى السحاب قال لاصحاه فيه والله رزقكم ولكن تحرمونه بخطاياكم  
واعمالكم وعن عكرمة قل ما أنزل الله من السماء قطرة الا انبت بها في الارض عشب  
او في البحر لؤلؤة وفي المطر حياة الارض فكأنه روحها وكذا في الفيض الالهى حياة القلب  
والروح وفيه اشارة الى ان سحاب الطاف الربوبية تحمل امطار مراحم الالهية فتطر  
على قلوب الصديقين ﴿﴾ فالجاريات يسرا ﴿﴾ يسرا صفة لمصدر محذوف اى فلسفن الجارية  
في البحر جريا يسرا اى ذابسر وسهولة وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال البحر زق بيدملك  
لم يغفل عنه ولو غفل عنه الملك لطم على الارض يعنى دريا خيكي است بدست فرشته غافل  
نمى شود ازوى فرشته و اكر غافل شود بر مى كند زمين را و فرومى كيرد وفي الحديث لا ركن  
رحل البحر الا غازيا او حجا او معتمر فان تحت البحر مارا وان تحت النار بحرا وان تحت  
البحر نارا وقال كعب مامن ليلة الا والبحار تشرف على الخلائق فتقول يارب ائذن لنا  
حتى نفرق الخطائين فيأمرها تعالى بالسكون فتسكن وسأل سليمان بن داود عليهما السلام  
عن ملك البحر فخرجت اليه دابة من البحر فجاءت تنسل من حيث طلعت الشمس حتى  
انصف النهار تقول هذا ولما يخرج نصفى بعد فتعوذ بالله من البحر وذن ملكه يعنى رسيد  
سليمان بن داود از فرشته بحر پس برون آمد بسوى وى جانورى از بحر بشتاب ازان زمان  
كه آفتاب رآمد نايم رز كفت هنوز نيم من بيرون نيامده است پس پناه گرفت سليمان  
بخدا از بحر از ملك وى . وفيه اشارة الى سفن وجود المحبين المحبوبين شرعها مرفوعة  
الى مهب رياح العناية فتجرى بها في بحر التوحيد على أيسر حال ﴿﴾ فالقسيمات امرا ﴿﴾  
الامر واحد الامور أرد به معنى الجمع وهو منصوب على المفعولية والمراد بالقسيمات الملائكة  
وايراد جمع المؤنث السالم فيهم تأويل الجماعات اى فالملائكة التي تقسم الامور من الامطار  
والارزاق وغيرها وفي كشف الاسرار هذا كقوله فالمدبرات امرا قال عبد الرحمن بن سابط

يدبر أمر الأرض أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت عليهم السلام  
 جبريل على الجنود والرياح وميكائيل على القطر والنبات وملك الموت على قبض الارواح  
 واسرافيل يبلغهم ما يؤمرون به وأضاف هذه الافعال الى هذه الاشياء لانهما اسباب لظهورها  
 كقوله تعالى خبرا عن جبريل لاهب لك غلاما زكيا وانما الله هو الواهب الغلام لكن لما  
 كان جبريل سبب ظهوره أضاف الهبة اليه والفاء لترتيب الاقسام بها باعتبار ما بينهما من التفاوت  
 في الدلالة على كمال القدرة يعني ان المقصود من الاقسام بها ظاهرا هو تأكيد المحلوف عليه  
 وهو البعث وكونه محقق الوقوع والمقصود الاصلى تعظيم هذه الاشياء لما فيها من الدلالة على  
 كمال قدرته فيكون في المعنى استدلالا على المحلوف عليه فكأنه قيل فمن قدر على انشاء هذه  
 الاشياء الا يقدر على اعادة ما انشأه اولا كقول القائل لمن أنعم عليه وحق نعمتك الكثيرة  
 اني لأزال أشكرك اني بصورة القسم الدال على تعظيم النعم استدلالا به على انه مواظب  
 لشكرها فاذا كان كذلك فالمناسب أن يقدم ما هو أدل على كمال القدرة والرياح أدل عليه  
 بالنسبة الى السحب لكون الرياح اسبابا لها والسحب لغرابة ماهيتها وكثرة منافعها ورقة  
 حاملها الذي هو الريح أدل عليه من السفن وهذه الثلاث لكونها من قبيل المحسوسات أدل  
 عليه من الملائكة الغائبين عن الحسن لانه كلام من المنكر فربما ينكر وجود من هو غائب  
 عن الحسن فلا يتم الاستدلال وقال سعدى المفتي في بيان التفاوت المذكور فاما على التزل  
 كما في قوله عليه السلام رحم الله المحاقين والمقصرين بأن يقال الرياح أظهر في الدلالة على  
 كمال القدرة من السحب وهي من السفن والثلاث من الملائكة المقسمة لانه كلام مع الجاحد  
 ويمكن أن ينكرها فكيف يجعلها أظهر مما هو محسوس على ما اختاره صاحب الكشف  
 واما على الترتي والقول بأن كلامها آخره أدل على كمال القدرة مما قبله ولا اعتبار بأنكار  
 من لا عبرة به فالمقسمات يدل على اقدار الروحانيات مع لطافتها على التصرف في الجسمانيات  
 مع كثافتها ثم الجارية المتألفة من جميع العناصر على ما فيها من الصنعة البديعة والامور  
 العجيبة من حمل الاثقال مع خفة الحامل ورقة الحمل وقطع المسافة الشاسعة في زمان يسير  
 بهبوب الرياح العاصفة ثم الحاملات تتألف من الاجزاء المائية والهوائية وقليل من الاجزاء  
 البارية والأرضية وفيها غرائب من الآثار العلوية ولا تتم الا بواسطة الرياح وعليك بالتأمل  
 انتهى . يقول الفقير سر الترتيب هو ان الرياح فوق السحاب الحاملة للمطر وهي فوق الماء  
 الحامل للسفن وهو فوق الأرض الظاهر اثر تدبير الملائكة فيها فأشار تعالى الى ان كل امر  
 انما يزل من السماء وكل تأثير في الأرض انما يظهر من جانب العلو ومن ذلك وقوع البعث  
 من القبور فمن قدر على اطهار الآثار في الأرض بالتأثيرات العلوية كان قادرا على البعث  
 لانه من الآثار الأرضية ايضا والله اعلم وفيه اشارة الى من يزل من الملائكة المقربين لتنفذ  
 أهل الوصاة والقيام بأنواع من الامور لأهل هذه القصة فهؤلاء القوم يسألونهم عن أحوالهم  
 هل عندهم خبر من قراهم ووصالهم ويقولون

\* ربكما يا صاحبي قفاليا \* اسئلكما عن حالكم فاسألانيا \*

﴿ان ما توعدون لصادق﴾ جواب للقسم وماموصولة والعائد محذوف اى ان الذى توعدونه من البعث والحساب او من الثواب والعقاب لصادق . يعنى هرايته راست ودرست است ودران هيچ خلافي نيست قال في الارشاد ووصف الوعد بالصدق كوصف العيشة بالرضى في ان اسم الفاعل مسند الى المفعول به اذا الوعد مصدوق والعيشة مرضية وقال ابن الشيخ اى لذو صدق على ان البناء للنسب كتاسر لان الموعود لا يكون صادقا بل الصادق هو الوعد ويجوز أن تكون مامصدرية اى وعدكم او وعيدكم اذ يحتمل توعدون أن يكون مضارع وعد واوعد والثاني هو المناسب للمقام فالكلام مع المنكرين ﴿وان الدين لواقع﴾ اى وان الجزاء على الاعمال لحاصل وكائن لا محالة فان من قدر على هذه الامور البديعة المخالفة لمقتضى الطبيعة فهو قادر على البعث الموعود قال بعضهم قد وعد الله المطيعين بالجنة والتائبين بالحجة والاولياء بالقربة والعارفين بالوصلة والطالبيين بالوجدان كما قال أ<sup>و</sup> من طلبنى وجدنى ووعده الله واقع البتة ومن اوفى بعهده من الله واوعد الفاسقين بالنار والمصرين بالبغضاء والاعداء بالبعد والجاهلين الغافلين بالفراق والبطالين بالفقدان قال بعضهم ما الحكمة في معنى القسم من الله تعالى فانه ان كان لاجل المؤمن فالمؤمن يصدق بمجرد الاخبار من غير قسم وان كان لاجل الكافر فلا يفيد والجواب ان القرء آن نزل بلغة العرب ومن عاداتها القسم اذا أرادت أن تؤكد أمرا والحكم يفصل بانئين اما بالشهادة واما بالقسم فذكر الله في كتابه النوعين حتى لا يبق لهم حجة فقال شهد الله الآية ولا يكون القسم الا باسم معظم وقد أقسم الله بنفسه في القرء آن في سبعة مواضع والباقي من القسم القرء آنى قسم بمخلوقاته كما في عنوان هذه السورة ونحوه والتين والزيتون والصفات والشمس والليل والضحى وغير ذلك فان قلت ما الحكمة في ان الله تعالى قد أقسم بالخلق وقد ورد النهى عن القسم بغير الله تعالى قال في ترجمة الفتوحات حذر كن كه بغير دين اسلام بدى ديكر سو كند ياد كنى يا كوي اكر جنين باشد از دين اسلام بيزارم ودرين صورت ازهر احتياط تجديد ايمان كن ونهى آمده است از انكه كسى بغير الله سو كند ياد كند انتهى . قلت فيه وجوه الاول انه على حذف المضاف اى ورب الداريات ورب التين ورب الشمس والثاني ان العرب كانت تعظم هذه الاشياء وتقسم بها فنزل القرء آن على ما يعرفون والثالث ان الاقسام انما يكون بما يعظمه المقسم او يحله وهو فوقه والله تعالى ليس شئ فوقه فاقسم تارة بنفسه وتارة بمصنوعاته لاها تدل على بارى وصانع حكيم وقال بعضهم القسم بالمصنوعات يستلزم بالصانع لان ذكر المفعول يستلزم ذكر الفاعل اذ يستحيل وجود مفعول بغير فاعل وقال بعضهم ان الله تعالى يقسم بما شاء من خلقه وليس لاحد أن يقسم الا بالله وقال بعضهم القسم اما لفضيلة او منفعة ولا تخلو المصنوعات عنهما ﴿والسما ذات الجبك﴾ جمع جباك او حبيكة كمثل ومنل وطريقة وطرق والمراد بالجبك الطرائق اى الطرائق المحسوسة التى هى مسائر الكواكب او المعقولة التى يسلكها النظار ويتوصل بها الى المعارف كما قال الراغب الجبك هى الصرائق فمن الناس من تصور منها الطرائق المحسوسة بالنجوم والجرة وهى بالفارسية كهكشان . وعن على رضى الله عنه ان السماء تنشق من الجرة

يوم القيامة ومنهم من اعتبر ذلك بما فيه من الطرائق المعقولة المدركة بالبصرة والى هذا أشار بقوله ان فى خلق السموات والارض الى قوله رسنا ما خلقت هذا باطلا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ذات الخلق الحسن المستوى . درتيان از ابن عمر رضى الله عنهما نقل میکنند که مراد آسمان هفتم است وحق تعالى بد وسو کند یاد کند ﴿انکم﴾ یا أهل مكة ﴿لنى قول مختلف﴾ فى القرء آن اى متخالف متناقض وهو قولهم انه شعر وسحر وافتراء وأساطير الاولين وفى الرسول شاعر وساحر ومفتى ومجنون وفى القيامة فان من الناس من يقطع القول بأقرار ومنهم من يقطع القول بأنكار ومنهم من يقول أن نظن الاظنا وهذا من التحير والجهل الغليظ فيكم وفى هذا الجواب تأييد لكون الجلب عبارة عن الاستواء كما يلوح به ما نقل عن الضحاك ان قول الكفرة لا يكون مستويا انما هو مناقض مختلف . يقول الفقير لعل الوجه فى هذا القسم ان القرء آن نازل من السماء وان النبوة امر سواى فهم اختلفوا فى هذا الامر السواى وظنوا انه امر أرضى مختلف وليس كذلك وفى الآية اشارة الى سماء القاب ذات الطريق الى الله انكم أيها الطالبون الصادقون لنى قول مختلف فى الطالب فتكم من يطلب منا ما عندنا من كالات القربات ومنكم من يطلب منا ما لدينا من العلوم والمعارف ومنكم من يطلبنا بجميع صفاتنا فلو استقمتم على الطريقة وقيم ملازمين فى طلبه لبلغ كل قاصد مقصده ﴿يؤفك عنه من افك﴾ يقال أفك عنه يأفكه افكا صرفه وقلبه اوقلب رأبه كما فى القاموس ورجل مأفوك مصروف عن الحق الى الباطل كما فى المفردات اى يصرف عن القرء آن او الرسول من صرف اذ لا صرف أقطع منه وأشد فكأنه لا صرف بالنسبة اليه يعنى ان تعريف مصدر أفك للحقيقة وكلمة من للعموم فالذى كل من انصف بحقيقة المصروفية يصرف عنه ويلزمه بمكس التقيض كل من لم يصرف عنه لم يتصف بتلك الحقيقة فكان كل صرف يغايره لا صرف بالقياس اليه لكماله وشده وقال بعضهم يصرف عنه من صرف فى علم الله وقضائه يعنى هر كه در علم خداى محروم باشد از ايمان بكتاب وپیغمبر هراينه محرومست

دلها هم محزون وحکرها خونست . تا حکم ازل در حق هر کس چونست  
وفيه اشارة الى ان فى قطاع الطريق على ارباب الطاب لكثرة فمن يصرفه عن طلبه قاطع من القطاع من النفس والهوى والدنيا وزينتها وشهواتها وجاهها ونعيمها فصرف فقد حرم من متناه وأهلكه هو . كما قيل نعوذ بالله من الحور بعد الكور وينادى عليه منادى العزة وكم مثاها فارقها وهى تصفر ﴿قتل الحراسون﴾ دعاء عليهم كقوله قتل الانسان ما اكفره واصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح والحرس تقدير القول بلا حقيقة ومنه خرس الثمار اى تقديرها مثلا تقدير ما على السخل من الرطب تمرا وكل قول مقول عن ظن وتخمين يقال له خرس سواء كان ذلك مطابقا للشيء او مخالفا له من حيث ان صاحبه لم يقله عن علم ولا غلبة ظن ولا سماع بل اعتمد فيه على الظن والتخمين كفعل الحارس فى خرسه وكل من قال قولا على هذا النحو يسمى كاذبا وان كان قوله مطابقا للقول المخبر به

كما قال تعالى في شهادة المنافقين لكاذبون فالخراصون الكذابون المقدرون مالا صحة له  
وهم اصحاب القول المختلف كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون فاللام للعهد اشارة اليهم وعن  
مجاهد الكهنة الذين هم لفظهم مبتدأ وخبره قوله ﴿ في غمرة ﴾ من الجهل والضلال  
تغمهم وتغشاهم عن امر الآخرة قال الراغب أصل الغمر ازالة اثر الشيء ومنه قيل  
للماء الكثير الذي يزيل اثر مسيله غمر وغامر به شبه الرجل السخى والفرس الشديد  
العد وفيل لهما غمر كما شها بالبحر والغمرة معظم الماء الساترة لمقرها وجعلت مثلاً  
للجهالة التي تغمر صاحبها والى نحوه أشار بقوله فأعشيناهم وقيل للشدائد غمرات قال  
تعالى في غمرات الموت وقال الشاعر

\* قال العواذل اني في غمرة \* صدقوا ولكن غمرني لا نبجي \*

﴿ ساهون ﴾ خبر بعد خبر اي غافلون عما امروا به قال بعضهم الغمرة فوق الغفلة  
والسهو دون الغفلة قال الراغب السهو خطأ عن غفلة وذلك ضربان احدهما ان لا يكون  
من الانسان جوابه ومولداته كمجنون سب انساناً والثاني أن يكون مولداته كن شرب خمر  
ثم ظهر منه منكر لا عن قصد الى فعله فالاول معفو عنه والثاني مأخوذ به وعلى الثاني  
ذم الله تعالى فقال الذين هم في غمرة ساهون وفي كشف الاسرار الخراصون هم القسّمون  
الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي عليه السلام ليصرفوا الناس عن دين  
الاسلام يعني ان أهل مكة أقاموا رجلاً على عقاب مكة يصرفون الناس يعني بوقت ورود  
قوافل برعقاب مكة نشستدى وهريك درحق مصطفى عليه السلام بآبنده ورونده دروغ  
كفتندی ومرد مارا از صحبت شريف وى بازداشتدى حق تعالى ايشانرا لعنت كرد .  
قال ابو الليث فهم من يأخذ بقولهم ويرجع ومنهم من لا يرجع وفي الآية اشارة الى أهل  
الدعوى الذين هم في غمرة الحسبان والغرور وهم ماعون اي مطردون عن مقامات أهل  
الطلب فانه ليس لهم طلب ولوطلبوا الوجدوا بما وجد أهل الطب قال سهل رضى الله عنه  
توضأت في يوم جمعة فمضيت الى الجامع في ايام البداية فوجدته قد امتلأ بالناس وهم الخطيب  
أن برقى المنبر فأسأت الأدب ولم ازل اخطى رقاب الناس حتى وصات الى الصف الاول  
فجلست فاذا هو عن يميني شاب حسن المنظر طيب الرائحة عليه اطمار صوف فلما نظر الى  
قال كيف مجددك يا سهل قلت بخير أصلحك الله وبقيت متفكراً في معرفته الى وانا لم أعرفه  
فبينما أنا كذلك اذا أخذني حرقان بول فأكرى فبقيت على وجل خوفاً ان أخطى رقاب  
الناس وان جلست لم تكن لي صلاة فالتفت الى وقال يا سهل أخذك حرقان بول قات اجل  
ففرع احرامه عن منكبه ففشاني به ثم قال اقض حاجتك واسرع فالحق الصلاة قال فغمي  
على وفتحت عيني واذا بباب مفتوح وسمعت قائلاً يقول لى الباب يرحمك الله فوالت واذا  
بقصر مشيد على البناء شاخ الاركان واذا بنحلة قائمة الى جنبها مطهرة مملوءة ماء أحلى  
من الشهد ومنزل ارافة الماء ومنشفة مملقة وسوك فجللت لباسي وارقت الماء ثم اغتسلت  
ونشفت بالمنشفة فسمعت يناديني فيقول ان كنت قضيت اربك فقل نعم فقلت نعم ففرع الاحرام

عنى فاذا انا جالس فى مكانى ولم يشعر بى احد فبقيت متفكرا فى نفسى وانا مكذب نفسى فيها جرى فقامت الصلاة وصلى الناس فصليت معهم ولم يكن لى شغل الا الفتى لا يعرفه فلما فرغ تبعته أثره فاذا به قد دخل على درج فالتفت الى وقال يسهل كائنك ما أيقنت بما رأيت قلت كلالج الباب يرحمك الله فنظرت الباب بعينه فوجدت القصر فنظرت النخلة والمطهرة والحال بعينه والمنشفة مبلولة فقلت آمنت بالله فقال يسهل من أطاع الله أطاعه كل شئ يسهل اطلبه تجده ففتر غرت عيناى بالدموع فسحتهما وفتحتهما فلم أر الفتى ولا القصر فبقيت متحصرا على ما فاتنى منه ثم اخذت فى العبادة يسألون ﴿ اى الكفار فيقولون ﴿ ايان يوم الدين ﴾ يحذف المضاف من اليوم واقامة المضاف اليه مقامه فلا يرد ان ظرف الزمان لا يقع خبرا الا عن الحدث وفى النظم أخبره عن الزمان اى متى وقوع يوم الجزاء لكن لا بطريق الاستعلام حقيقة بل بطريق الاستعجال استهزاء ﴿ يوم هم على النار يفتنون ﴾ جواب للسؤال وانتصب يوم يفعل مضر دل عليه السؤال اى يقع يوم هم على النار يحرقون ويعذبون بها كما يفتن الذهب بالنار يقال فتن الشئ اى احرقته خبثه لتظهر خلوصه فالكافر كله خبث فيحرق كله ويجوز أن يكون خبر المبتدأ محذوف اى هو يوم هم والفتح لاضافته الى غير متمكن ﴿ ذوقوا فنتنكم ﴾ اى مقولالهم هذا القول اذا عذبوا والقائل خزنة النار او ذوقوا جزاء تكذيبكم كما فى قوله تعالى ثم لم تكن فنتنهم اى كفرهم مراد به ما قبله قال الراغب اصل الفتن ادخال الذهب النار ليظهر جوده من رداءه ويستعمل فى ادخال الانسان النار وقوله تعالى ذوقوا فنتنكم اى عذابكم وتارة يسمون ما يحصل منه العذاب فيستعمل فيه نحو قوله تعالى ألا فى الفتنة سقطوا وتارة فى الاختبار نحو قوله وقتناك فتونا ﴿ هذا الذى كنتم به تستعجلون ﴾ جملة من مبتدأ وخبر داخل تحت القول المضمر وهذا اشارة الى ما فى الفتنة من معنى العذاب اى هذا العذاب ما كنتم تستعجلون به فى حياتكم الدنيا وتقولون متى هذا الوعد بطريق الاستهزاء ويجوز ان يكون هذا بدلا من فنتنكم بتأويل العذاب والذى صفته وفيه اشارة الى أهل المكر والدعوى الذين استنبطوا حصول المرام فيسألون ايان يوم الدين وهم فى ظلمة ليل الدنيا مستعجلين فى استجراح نهار الدين فأجابتهم عزة الجبروت عن الكبرياء والعظמות يوم هم على نار الشهوات يفتنون بعذاب البعد والقطيعة يعذبون ذوقوا عذاب فنتنكم التى قطعت عليكم طريق الطلب هذا الذى كنتم به تملون من الطلب وتستعجلون الظفر بالمقصود . قال الشيخ ابو الحسن الشاذلى كنت انا صاحبلى قد أوبنا الى مغارة نطلب الدخول الى لله وأقنا فيها ونقول يفتح لنا غدا او بعد غد فدخل علينا يومارجل ذوهية عامنا انه من اولياء الله فقلنا له كيف حالك فقال كيف يكون حال من يقول يفتح لنا غدا او بعد غد بانفس لم لا تعبدن الله الله فيتعظنا وتبنا الى الله فيبعد ذلك فتح علينا فيه اشارة الى ترك الاستعجال فى طريق الطالب الى الاخذ بالاخلاص والى العمل وفق اشارة المرشد ودلالة الانبياء حتى يخاض الطالب من عذاب الوجود ويرتفع الحجاب ويحصل الشهود بكمال الفيض والوجود واما العمل بالنفس فيزيد فى وجودها

واقف نمی شوند که کم کرده اند راه . تار هر وان بر آهنمایی نمی رسند  
فالمرشد اذا لابد منه فان المريد ضعيف والشيخ كالحائط المستحکم ( کفالت الشيخ سعدی )  
مربدان زطفلان بقوت کند . مشايخ چو دیوار مستحکمند  
( وقال الصائب )

بر هدف دستی ندارد تیر بی زور کان . همت پیران جوانانرا بمنزل میبرد  
نسأل الله سبحانه أن يدلنا على سلوك طريقه ويوصلنا الى جنابه بتوفيقه انه هو الكريم الرحيم  
﴿ ان المتقين ﴾ عن الكفر والمعصية والجهل والبل الى ماسوى المولى و المتصفين بالايمان  
والطاعة والمعرفة والتوجه الى الحضرة العليا ﴿ فى جنات ﴾ اى بساتين لا يعرف كنهنها  
فالتكبير للتعظيم ويجوز أن يكون للتكثير كفى قوله ان له لا بلا وان له لغنا والعرب  
تسمى النخيل جنة ﴿ و عيون ﴾ اى انهار جارية اى تكون الانهار بحيث يرونها وتقع عليها  
أبصارهم لانهم فيها وعن سهل رضى الله عنه التقي فى الدنيا فى جنات الرضى يتقلب وفى عيون  
الناس يسبح وقال بعضهم فى جنات قلوبهم وعيون الحكمة فى عاجلهم وفى جنات الفضل  
وعيون الكرم ففدا تجلى ودرجات واليوم مناجاة وقربات ﴿ آخذين ما آتاهم ربهم ﴾  
حال من الضمير فى الجار اى قائلين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به على أن كل  
ما أعطاهم حسن مرضى متاقى بالقبول ليس فيه ما يرد لاه فى غاية الجودة ومنه قوله وبأخذ  
الصدقات اى يقبلها ويرضاها قال بعضهم آخذين ما آتاهم ربهم اليوم بقلوب فارغة الى الله من  
اصناف الطافة وغدا يأخذون وما يعطيهم ربهم فى الجنة من فنون العطاء والرفد ثم علل استحقاقهم  
ذلك بقوله ﴿ انهم كانوا قبل ذلك ﴾ قبل دخول الجنة اى فى الدنيا ﴿ محسنين كانوا قليلا  
من الليل ما يهجعون ﴾ الهجوع النوم بالليل دون النهار وما مزيدة لنا كيد معنى التقليل فانها  
تكون لافادة التقليل كفى قولك اكلت كلاما و قليلا ظرف ويهجعون خبر كانوا اى كانوا يهجعون  
فى طائفة قليلة من الليل اوصفة مصدر محذوف اى كانوا يهجعون هجوما قليلا من اوقات الليل  
يعنى يذكرون ويصلون اكثر الليل وينامون اقله ولا يكونون مثل البطالين الغافلين النائمين  
الى الصباح وقال بعض أهل الاشارة فيه اشارة الى ان أهل الاحسان وهم أهل المحبة  
والمشاهدة لا ينامون بالليل لان القالة عبارة عن العدم ومعنى عدم نومهم ما أشار اليه صلى الله  
عليه وسلم بقوله نوم العالم عبادة فمن يكون فى العبادة لا يكون نائما قيل نزلت الآية فى شأن  
الانصار رضى الله عنهم حيث كانوا يصلون فى مسجد النبي عليه السلام ثم يمشون الى قبا  
وبينهما ميلان وهما ساعة واحدة بالساعة النجومية ( وقال الكاشفى ) اشهر آنست كه خواب  
نکردندى تا نماز خفتن ادا نفر مودندى ووقت آنرا دراز کشيدندى . وعن جعفر  
بن محمد انه قال من لم يهجع ما بين المغرب والعشاء حتى يشهد العشاء فهو منهم وعن ابي  
الدرداء رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى صلاة الليل أفضل قال  
فى نصف الليل وقليل فاعله ( قال بعضهم )

ترکس اندر خواب غفالت یافت بلبل صد وصال . خفته ناینا بود دولت به بیداران رسد

( وفي المتنوى )

درد پشتم داد حق تامن ز خواب • برجهم درنیم شب باسوز و تاب  
 درد دها بنخسید حق از لطف خویش • تا نخسیم جمله شب چون کاور میس  
 قال داود بن رشید من اصحاب محمد بن الحسن قمت لیلة فأخذنی البرد فبکیت من العری فمت  
 فرأیت قائلاً یقول یا داود انما هم وأقنالك فتبکی علینا فما نام داود بعد تلك اللیلة • روزی  
 شاگردی از شاگردان ابو حنیفة رحمه الله اورا گفت مردمان می گویند که ابو حنیفه  
 هیچ شب نمی خسید گفت نیت کردم که هرگز دیگر نخسیم لما قال تعالی و یحبون ان یحمدوا  
 عما لم یفعلوا ومن نخواستهم که ازان قوم باشم که ایشانرا بجزی که نکرده باشند یاد کنند  
 بعد ازان سی سال نماز بامداد بطهارت نماز خفتن کزارد • قال الشیخ ابو عمرو فی سبب  
 توبته سمعت لیلة حمامة تقول یا أهل الغفلة قوموا الی ربکم رب کریم یعطی الجزیل ویغفر  
 الذنب العظیم فلما سمعت ذلك ذهبت عنی ثم لما جئت الی وجدت قابی خالیا عن حب الدنیا  
 فلما أصبحت لقیته الحضر علیه السلام فدلنی علی مجلس الشیخ عبدالقادر الکیلانی رضی الله  
 عنه فدخلت علیه وسلمت نفسی الیه ولازمت به حتی جمع الله لی کثیرا من الخیر وهو بالاسحار  
 هم یتستفرون بالاسحار السدس الاخیر من اللیل لاشتباهه بالضیاء کالسیح یشبه الحق  
 وهو باطل ای هم مع قلة هجوعهم وکثرة تهجدهم یدأومون علی الاستغفار فی الاسحار  
 کأنهم اسفوا فی لیلهم الجرأتم • وابن دایل آنست که بعمل خود معجب بوده اند  
 وازان حساب نداشته

طاعت ناقص ما موجب غفران نشود • راضی کر مدد علت عصیان نشود  
 وفي بناء الفعل علی الضمیر المفید للتخصیص اشعار بانهم الاحقاء یوصفوا بالاستغفار کأنهم  
 المختصون به لاستدامتهم له واطنابهم فیه وفي بحر العلوم تقدیم الظرف للاهتمام ورعاية الفاصلة  
 وعن الحسن كانوا لا ینامون من اللیل الاقله وربما نشطوا فمدوا الی السحر ثم اخذوا  
 بالاسحار فی الاستغفار وفي التأویلات النجمیة یتستفرون من رؤیة عبادات یعملونها فی سهرهم  
 الی الاسحار بمنزلة الماصین یتستفرون استغفاراً لقدرهم واستحقاقاً لفعالهم  
 عذر تقصیر خدمت آورم • که ندارم بطاعت استظهار  
 عاصیان از گناه توبه کنند • غارقان از عبادت استغفار

ای من التقصیر فی العبادة او من رؤیتها قبل یارسول الله کف الاستغفار قال قولوا اللهم  
 اغفر لنا وارحمنا وتب عاینا انک أنت التواب الرحیم وقال علیه السلام توبوا فانی اتوب الی الله  
 فی کل یوم مائة مرة وفي الحديث ان الله لیرفع الدرجة لامبد الصالح فیه قول یارب انی لی هذه  
 فیه قول بالاستغفار ولذلك ای بأن قال رب اغفر لی ولوالدی وفي بعض الاخبار ان احب  
 احبائی الی الذین یتستفرون بالاسحار اولئک الذین اذا أردت بأهل الارض شیاً ذکرتهم  
 وصرفت عنهم ( قال الحافظ )

هر گنج سعادت که خداداد بحافظ • اربعین دعای شب وورد سحری بود

( وقال )



(وقال)

در کوی عشق شوکت شاهی نمی خرنند • اقرار بندگی کن ودعوی چاکری  
(وفی المتنوی)

گفت آنکه هست خورشید راه او • حرف طوبی هر که زلت نفسه  
ظل ذلت نفسه خوش مضجعت • مستعدان صفارا مهجعت  
کرازین سایه روی سوی منی • زود طاغی کردی وره کم کنی

وقال الکلبی ومجاهد وبالسبحار هم یصلون وذلك ان صلاتهم بالسبحار لطلب المغفرة  
وفی الحدیث (من تمار من اللیل) هذا من جوامع الکلم لانه یقال تعار من اللیل اذا استبقيت  
من نومه مع صوت کذا فی الصحاح وهذه البقطة تكون مع کلام غالبا فأحب النبی علیه  
السلام أن یكون ذلك الکلام تسبیحا وتهلیلا ولا یوجد ذلك الا من استأنس بالذکر  
(فقال لا اله الا الله وحده لا شریک له له الملك وله الحمد وهو على کل شیء قدير الحمد لله  
وسبحان الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله ثم قل اللهم اغفر لی اودعا) ای بدعا  
آخر غیر قوله اللهم اغفر لی (استجیب له) هذا الجزاء مرتب على الشروط المذكورة  
والمراد بها الاستجابة یقینة لان الاحتمالية ثابتة فی غیر هذا الدعاء ولو لم یدع المتعار بعد  
هذا الذکر کان له ثواب لکنه علیه السلام لم یتعرض له (قال توضحاً وصلى قبلت صلاته)  
فریضة كانت اوفائفة وهذه المقبولة یقینة مرتبة على الصلاة المتعقبة لما قبلها وفی الخبر  
الصحيح ینزل الله السماء الدنيا کل لیلۃ حین یبقی ثلث اللیل فیتول انا الملك من الذی یدعونی  
فأستجیب له من الذی یسألنی فأعطیه من الذی یتستغفرنی فأغفر له وكان النبی علیه السلام  
اذا قام من اللیل ینهجد قال اللهم لك الحمد أنت الحق ووعدك حق ولقاؤك حق وقولك  
حق والجنة حق والنار حق والنبیون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك  
آمنت وعليك توكلت والیک أنبت وبك خاصمت والیک حاکمت فأغفر لی ما قدمت وما  
أخرت وما أسررت وما اعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت ولا حول ولا قوة  
الا بك قال داود علیه السلام یا جبرائیل ای اللیل أفضل قال لأدری الا ان العرش یمیز  
وقت السحر ولا یمیز العرش الا لكثرة تجلیات الله اما تلقیا وفرحاً لأهل السهر واما  
طرباً لأنین المذنبین والمستغفرین فی ذلك الوقت واما تعجبا لكثرة عفو الله ومغفرته واجابته  
للدعوة فی ذلك الوقت واما تعجبا من حسن لطف الله فی تحته على عباده الا بقین الهارین  
منه مع غناه عنهم وكثرة احتجاجهم الیه تعالی ثم مع ذلك هم غافلون فی نومهم وهو  
یتوجه الیهم یدعوهم بقوله هل من سائل هل من مستغفر هل من نائب هل من نادم وقوله  
من یقرض غیر عدوم ولا ظلوم واما تعجبا من غفلات اهل الغفلة بنومهم فی مثل ذلك الوقت  
وحرمانهم من البركة واما لانواع قضاء الله وقدره فی ذلك الوقت من الحیرات والسرور  
واللیل اما للاحیاء فی انس المناجاة واما للعصاة فی طلب النجاة والسهر لهم فی لیلهم دائم  
اولاً رط أسف ولشدة لهف واما للاشتیاق اولاً فراق کما قالوا

\* كم ليلة فيك لاصباح لها \* افنتها قابضا على كبدى \*

\* قد غصت العين بالدموع وقد \* وضعت خذى على سنان يدي \*

واما لكمال انس وطيب روح كما قالوا

\* سقى الله عيشا نضيرا مضى \* زمان الهوى في الصبي والمجنون \*

\* لياليه تحكي انسداد اللحا \* ظ للامين عند ارتداد الجفون \*

واعلم ان الله سبحانه امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأحياء الليل لان هذه الطريقة اقرب طريق الى الله للمقبل الصادق وما يطيقها الا المتمكن الصابر العابر من كل مائى وفي الحديث فرض على قيام الليل ولم يفرض عليكم وذلك لانه روح العالم ومداره فكيف يكون الله وتلى بخيل بنفسه على الله متكاسل وبشكاسه يخرب العالم ويشد جهل اهله كما ان الروح اذا ضعف اختل الجسد وقواه ومن هنا عرفت شدة نوحى الاقياء في العبادات وكما قرب الانسان من الكمال نشد تكليفه فاعرف هذا ( وروى ) ان الياس النبي عليه السلام أتى اليه ملك الموت ايقضه فبكى فقال له اتبكي وأنت راجع الى ربك فقال بل ابكى على ليالى الشتاء ونهار الصيف الاحباب يقومون ويصومون ويخدمون ويتلذذون بمناجاة محبوبهم واما رهين التراب فأوحى الله اليه قد اجلناك الى يوم القيامة لحبك خدمتا فتمتع ( قال الحافظ ) دع التكاسل تغنم . فقد جرى مثل كه زاد را هروان جستست وچالاكى \* وفي اموالهم حق \*  
اي نصيب وافر يستوجبونه على انفسهم اى يعدونه واجبا عليهم ويلزمونه تقربا الى الله واشفاقا على الناس فليس المراد بالحق ما اوجبه الله عليهم فى اموالهم فاندفع به ماعسى يقال كيف يمدح المرء بانه يثبت فى ماله حق للفقراء فمن يمنع الزكاة من الاغنياء يوجد فيهم هذا المعنى ولا يستحقون المدح \* للسائل \* حاجة المستجدى اى طالب الجدوى والنفع \* والمحروم \*  
اي المتعفف الذى يحبه الناس غنيا فيحرم الصدقة وفى القاموس المحروم الممنوع من الخير ومن لا ينمى له مال وفى المفردات اى الذى لم يوسع عليه فى الرزق كما وسع على غيره بل منع من جهة الخير وفى بحر العلوم واما خصه بالسائل والمحروم ولم يذكر سائر المستحقين لان ذلك - ق سوى الصدقة المفروضة بدليل قوله عليه السلام ان فى المال حقا سوى الزكاة انتهى يعنى فى المال حق واجب سوى الزكاة وهو الحقوق التى تلزم عند ما يعرض من الاحوال من النفقة على الوالدين اذا كانا فقيرين وعلى ذى الرحم المحرم وما يجب من طعام المضطر وحمل المنقطع ونحو ذلك وفى الحديث ويل للاغنياء من الفقراء يوم القيامة يقولون ربنا ظلمونا حقوقنا فيقول الله لا قربنكم اليوم ولا بعدنهم وتلا الآية فلا بد من الاتفاق وهو من احسن الاخلاق ( قال الحافظ )

جه دوزخى جه بهشتى جه آدمى جه ملك . بمذهب همه كفر طريقست امساك

( وقال الشيخ سعدى )

از زر وسم زراحتى برسان . خويشتن هم نمتى بر كبر

چونكه اين خانه از تو خواهد ماند \* خشتى از سيم وخشتى از زر كبر

( وفى الحديث )

وفي الحديث ان الله ثلاثمائة وستين خلقا من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة قل  
ابوبكر رضى الله عنه هل في منها يارسول الله قال كلها فيك يا ابا بكر واحبها الى الله السخاء  
(حكى) ان الشيخ الشبلى قدس سره أشار الى اصحابه بالتوكل فلم يفتح عليهم بشئ ثلاثة  
ايام ثم قال لهم ان الله تعالى قد اباح الكسب بقوله هو الذى جعل لكم الارض ذلولا فامشوا  
في مناكبها وكلوا من رزقه فخرج واحد منهم فأعياه الجوع وجلس عند حانوت طيب  
نصرانى فعرف الطيب جوعه من نبضه فأمر غلامه بالطعام فقال الفقير قد ابتلى بهذه العلة  
اربعون رجلا فأمر غلامه بحمل الطعام اليهم ومشى خلفه فلما وصل الطعام اليهم قال  
الشبلى لا ينبغي أن تأكلوا قبل المكافأة بالدعاء فدعوا له فلما سمع الطيب دعاءهم دخل وأسلم  
فظهر معنى قوله هل جزاء الاخوان الا الاحسان فجزأه احسان الطيب النصرانى بالطعام  
الاحسان من عباد الله بالدعاء ومن الله بتوفيق الاسلام وفي الآية اشارة الى ما آتاهم الله  
من فضله من المقامات والكمالات انه فيها حق للطالبين الصادقين اذا قصدوهم من اطراف  
العالم في طلبها ذا عرفوا قدرها والمحروم من لم يعرف قدر تلك المقامات والكمالات فما  
قصدوهم في صا فلهم في ذمة كرم هؤلاء الكرام حق التفقد والنصح فان الدين النصيحة  
فانهم بمنزلة الطب والمحروم بمنزلة المريض فعلى الطيب أن يأتى الى المريض ويرى نبضه  
ويمرغ عاتقه ويعرف خطره ويأمره بالاحتيا من كل ما يضره ويعالجه بأدوية تنفعه الى أن  
يزيل مرضه وتظهر صحته كذا في التأويلات النجمية ﴿وفي الارض آيات للموقنين﴾ الايقان  
بي كان شدة . اى دلائل واضحة على وجود الصانع وعلمه وقدرته وادبانه ووحده  
وفرط رحمته من حيث انها مدحوة كاللباط المهدوفها مسالك وفجاج للمتقلين في اقطارها  
والسالكين في مناكبها وفيها سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات وعيون متفجرة ومعادن  
متفنتة وانها تلقح بألوان النبات وانواع الاشجار وأصناف الثمار المختلفة الالوان والطعوم  
والروائح وفيها دواب منبئة قدرتب كلها ودر لمنافع ساكنها ومصالحهم في صحتهم واعتلاهم  
وقال الكلبى عظات من آثار من تقدم وفي التأويلات النجمية منها اى من تلك الآيات انها  
تحمل كل شئ فكذا الموقن العارف بحمل كل حمل من كل احد ومن استنقل حملا او تبرم  
برؤية احد ساقه الله اليه فلغيته عن الحقيقة ومطالعه الحق بعين التفرقة واهل الحقائق لا يتصفون  
بهذه الصفة ومنها انها يلقى عاها قذارة وقامة فتنبت كل زهر ونور وورد وكذلك العارف  
يشرب ما يسقى من الجفاء ولا يترشح الا بكل خلق على وشيمة ذكية ومنها ان ما كان منها  
سبخا يترك ولا يعمر لانه لا يحتمل العمارة كذلك من الايمان له هذه الطريقة بهمل فان  
مقابله هذه القصة كالألقاء البذر في الارض السبخة انتهى قال حضرت الشيخ الاكبر قدس  
سرّه الاظهر ولا تبذر السمرآ في الارض عريان . يعنى بيان الحقائق الذى هو غذاء القلب  
والروح كالسمرآ يعنى الحنطة للجسم وقوله في الارض عريان يعنى فى ارض استمداد هذه  
الطوائف الذين لا يبصرون الحق ولا يشاهدونه في جميع الاشياء وفي حقائق البلى آيات  
الارض ظهور تجلى ذاته وصفاته في مرآة الاكوان كما ظهر من الطور لموسى عليه السلام

وما ظهر من المصيبة لعيسى عليه السلام وهي بكسر الميم مدينة على ساحل البحر الرومي  
بجوار طرسوس والسيس وما ظهر لمحمد صلى الله عليه وسلم من جبال مكة الأثرى الى  
قوله عليه السلام جاء الله من سيدنا واستعين بساعة وأشرق من جبال فاران اى جبال  
مكة وفي القاموس فاران جبال مذكورة في التوراة منها بكر ابن القاسم  
( وفي أنفسكم ) اى فى أنفسكم آيات اذ ليس فى العالم شئ الا وفى الانفس له نظير  
يدل دلالة على ما سبق تطبيق العالم الصغير بالكبير فى اواخر رحم السجدة عند قوله سنريهم  
آياتنا الخ مع ما انفرد به من الهيئات النافعة والمناظر البهية والتركيبات العجيبة والتمكن  
من الافعال البديعة واستنباط الصنائع المختلفة واستجماع الكمالات المتنوعة وفى بحر العلوم  
وفى الارض دلائل من انواع الحيوان والاشجار والجبال والانهار وفى أنفسكم آيات لهم  
من عجائب الصنع الدالة على كمال الحكمة والقدرة والتدبير والارادة فيكون تخصيصا بعد  
تعميم لان أنفس الناس مما فى الارض كأنه قيل فى الارض آيات للموحدن العاقلين وفى  
أنفسكم خصوصا آيات لهم لان أقرب المنظور فيه من كل عاقل نفسه ومن ولد منها وما فى  
بواطنها وظواهرها من الدلائل الواضحة على الصانع وفى نقلها من هيئة وحال الى حال من  
وقت الميلاد الى وقت الوفاة قال بعضهم

\* ففى كل شئ له آية \* تدل على انه واحد \*

وذلك لان كل شئ مجسمه واحد وكذا بروحه ولا عبرة بكثرة الاجزاء والاعضاء وما من  
عدد الا ويصح وصفه بالوحدة فيقال عشرة واحدة ومائة واحدة على ان كل جسم فهو  
منتهى الى الجزء الذى لا يتجزى وهو النقطة وكل ائف فهو اما مركب من نقاط ثلاث او خمس  
او سبع وقس عليه سائر التركيبات الحروفية والفعلية وفى التأويلات الجمعية يشير الى ان نفس  
الانسان مرء آة جميع صفات الحق ولهذا قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه  
فلا يعرف احد نفسه الا بعد كمالها وكمالها فى أن تصير مرء آة تامة مصقولة قابلة لتجلى صفات الحق  
لها فيعرف نفسه بالمرء آية ويعرف ربه بالتجلى فيها كما قال تعالى سنريهم آياتنا فى الآفاق  
وفى أنفسكم حتى يتبين لهم انه الحق

جهان مرآت حسن شاهد ماست • فشاهد وجهه فى كل ذرات

فأفلا تبصرون • اى ألا تنظرون فلا تبصرون بعين البصيرة حتى تعتبروا وتستدلوا الصنعة  
على الصانع وبالقش على القاش وكذا على صفاته ( قال الكاشفى ) استفهام بمعنى امرست  
بمعنى بنظر عبرت درنكرید وعلامات كمال صنع در ذات خود مشاهده كنيد در حقايق سلمى  
مذكور است كه هر كه اين آيتها در نفس خود بيند و در صحنه وجود آثار قدر مطلقه  
نماید حظ خود را ضایع کرده باشد و از زندگانی هیچ بهره نیابد

نظری بسوى خود کن كه توجان دلربایی • مفكن بخاك خود را كه توار بلند جایی  
تو ز چشم خود هائی تو كمال خود چه دانى • چودراز صدف روى آكه توبس كران بهایی  
قال الواسطى تعرف الى قوم بصفاته وافعاله وهو قوله وفى أنفسكم أفلا تبصرون وتعرف

الى الخواص بذاته فقال لم ترالى ربك (روى) ان عليا رضى الله عنه صعد المنبر يوم اُفقال  
 سلونى عمادون العرش فان ما بين الجوانح علم جم هذا العابد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فى فمى هذا ما رزقنى الله من رسول الله رزقا فوالذى نفسى بيده لو اذن للتوراة والانجيل ان يتكلمتا  
 فأخبرت بما فيهما لصدقتان على ذلك وكان فى المجلس رجل يمانى فقال ادعى هذا الرجل دعوى  
 عريضة لأفضحه فقام وقال يا على اسأل قال سل نفقها ولا تسأل تعنتا فقال أنت حملتى  
 على ذلك هل رأيت ربك يا على قال ما كنت اعبد ربا لم اره فقال كيف رأيت قال لم تره  
 العيون بمشاهدة العيان ولكن رأيت القلوب بحقيقة الايمان رنى واحد لا شريك له احد لا ثانى له  
 فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يداوله زمن لا يدرك بالخواص ولا يقاس بالقياس فسقط  
 اليمانى مغشيا عليه فلما افاق قال عاهدت الله ان لا أسأل تعنتا (وحكى) عن بعض الصالحين  
 انه رأى فى المنام معروفا الكرخى شاخصا بصيرا نحو العرش قد اشتغل عن حور الجنة وقصورها  
 فسألت رضوان من هذا قال معروف الكرخى مات مشتاقا الى الله فأباح له أن ينظر اليه  
 وهذا النظر هناك من نتائج النظر بالقلب فى الدنيا لقوله تعالى ومن كان فى هذه اعمى فهو  
 فى الآخرة اعمى واما النظر بالبصر فى الدنيا فلما لم يحصل لموسى عليه السلام لم يحصل  
 لغيره اذ ليس غيره اكمل قابلية منه الا ما حصل لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان فى خارج  
 حد الدنيا اذ كان فوق العرش والعرش من العالم الطيبى وملاقى لعالم الارواح . واعلم  
 ان رؤية العوام فى مرتبة العالم ورؤية الخواص فى مرتبة العين ولهم مراتب فى التوحيد  
 كالافعال والصفات والذات فليجتهد العاقل فى الترقى من مرتبة العالم الى مرتبة العين ومن  
 الاستدلال الى الشهود والحضور ﴿ وفى السماء رزقكم ﴾ اى اسباب رزقكم على حذف  
 المضاف يعنى به الشمس والقمر وسائر الكواكب واختلاف المطالع والمغارب التى يترتب  
 عليه اختلاف الفصول التى هى مبادئ حصول الارزاق (كما قال الشيخ سعدى)

ابر وباد ومه وخورشيد وفلك دركازند . تاتونانى بكف آرى وبغفلت نخبورى

همه از مهر توسر كشته وفرمان برادر . شرط انصاف نباشد كه توفرمان نبوى

اوفى السماء تقدير رزقكم وقال ابن كيسان يعنى على رب السماء رزقكم كقوله تعالى ولا صلبكم  
 وفى جذوع النخل ﴿ وما تواعدون ﴾ من الثواب لان الجنة على ظهر السماء السابعة تحت العرش  
 قرب سدرة المنتهى او اراد ان كل ما تواعدون من الخير والشر والثواب والعقاب والشدّة  
 والرخاء وغيرها مكتوب مقتدر فى السماء . ودر تبيان كفته مكتوب ست در لوحى كه در آسمان  
 چهارم است . بقول الفقير امر العقاب ينزل من السماء ونفسه ايضا كالصبيحة والقذف والنار  
 والظوفان على ما وقع فى الامم السالفة ﴿ فو رب السماء والارض ﴾ اقسام الله بنفسه وذكر  
 الرب لانه فى بيان التربية بالرزق ﴿ وانه ﴾ اى ما تواعدون او ما ذكر من امير الآيات  
 والرزق على انه مستعار لاسم الاشارة ﴿ فخلق ﴾ هر آينه راستست . وفى الحديث ابى ان  
 آدم ان يصدق ربه حتى اقسام له فقال فو رب الخ وقال الحسن فى هذه الآية بلغنى  
 ان رسول الله عليه السلام قال قاتل الله اقواما اقسام الله لهم بنفسه فلم يصدقوه انتهى ولو وعد

يهودي لانسان رزقه واقسم عليه لاعتمد بوعده وقسمه فقآله الله كيف لايعتمد على الرزق قال هرم بن سنان لأؤيس القرني رضي الله عنه اين تأمرني ان اكون فأومأ الى الشأم فقال هرم كيف المعبشة بها قال أؤيس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فما تنفعها العظة **﴿** مثل ما انكم تنطقون **﴾** اي كما انه لاشك لكم في انكم تنطقون ينبغي ان لا تشكوا في حقيقة وبالفارسية همچنانكه شك نيست شمارادر سخن خود شك نيست در روزي دادن من وغيرا . ونصبه على الحالية من المستكن في الحق اوعلى انه وصف لمصدر محذوف اي انه لحق حقا مثل نطقكم فانه لتوغله في الابهام لايتعرف باضافته الى المعرفة وما زآئدة او عبارة عن شئ على ان يكون ما بعدها صفة لها بتقدير المبتدأ اي هو انكم تنطقون وفي التأويلات النجمية كما نطقكم الله فنطقون بقدرته بلاشك كذلك حق على الله ان يرزقكم ما وعدكم وانما اختص التمثيل بالنطق لانه مخصوص بالانسان وهو اخص صفاته انتهى وفي الآية دليل للتوكل على الله وحث على طلب الحوائج منه واحالهم على رؤية الوسائط ولو كانوا على محل التحقيق لما احالهم على السماء ولا على الارض فانه لو كانه السماء من حديد والارض من نحاس فلم تمطر ولم تنبت وكان رزق جميع العباد على رقبة ولي من اولياء الله الكمل ما يبالى لانه خرج من عالم الوسائط ووصل الى صاحب الوسائط والله تعالى انما يفعل عند الاسباب بالاسباب ولورفع الاسباب لكان قادرا على ايصال الرزق فانه انما يفعل بأمر كن ويده الملكوت وهذا مقام عظيم فلما سلمت النفوس فيه من الاضطراب والقلق لعل الفتح ادخلنا في دائرة الفتوح آمين وعن الاصمعي اقبلت في البصرة من الجامع بعد الجمعة فطلع اعرابي على قعود وهو بالفتح من الابل ما يقتعده الراعي في كل حاجة فقال من الرجل قلت من بني اصمع قال من اين اقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الرحمن اي من بيت الله الحرام قال اتل على فتلوت والذاريات فلما بلغت قوله وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فتحرها وو زعها على من اقبل واد بر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى فلما حججت مع الرشيد طفقت اطوف فاذا انا بمن يهتف بي بصوت دقيق فالتفت فاذا انا بالاعرابي قد محل واصفر فسام فاستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح فقال قد وجدنا ما وعد ربنا حقاقم قل وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والارض انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب الجليل حتى حلف لم يصدقوه بالقول حتى الجاؤه البين قالها ثلاثا وخرجت معه نفسه نسأل الله التوكل والاعتماد **﴿** هل اناك حديث ضيف ابراهيم **﴾** تفخيم لثأن الحديث لانه استفهام معناه التعجب والتشويق الى استماعه ومثله لا يكون الا فيما فيه فخامة وعظيم شأن وتنبه على انه ليس بماعلمه رسول الله عليه السلام بغير طريق الوحي اذ هو امي لم يمارس الخط وقرأته ولم يصاحب اصحاب التواريخ ففيه اثبات نبوته قال ابن الشيخ الاستفهام للتقرير اي قد اناك وقبل ان لم يأتك نحن نخبرك والضيف في الاصل مصدر ضافه اذا نزل به ضيفا ولذلك يطابق على الواحد والجماعة كالزور والصوم وقد يجمع فيقال اضياف وضبوف وضيفان قال الراغب اصل الضيف الميل يقال خفت الى كذا واخفت كذا الى كذا والضيف من مال اليك زوالبك وصارت الضيافة متعارفة في القرى كانوا ائى عشر ملكا منهم جبر آئيل وميكائيل وزقائيل

وتسميتهم ضعيفا لانهم كانوا في صورة الضيف حيث اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبه كذلك ﴿ المكرمين ﴾ صفة للضيف اي المكرمين عند الله بالعصمة والتأييد والاصطفاء والقربة والسفارة بين الانبياء كما قال بل عباد مكرمون او عند ابراهيم بالخدمة حيث خدمهم بنفسه وبزوجته وايضا بطلاقة الوجه وتمجيل الطعام وبأنهم ضيف كريم لان ابراهيم اكرم الحايقة وضيف الكريم لا يكون الا كريما وفي الحديث من آمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه قيل اكرامه تلقاه بطلاقة الوجه وتمجيل قراه والقيام بنفسه في خدمته وقد جاء في الرواية ان الله تعالى اوحى الى ابراهيم عليه السلام اكرم اضيافك فأعد لكل منهم شاة مشوية فأوحى اليه اكرم فجعله ثورا فأوحى اليه اكرم فجعله جملا فأوحى اليه اكرم فتجبر فيه فعلم ان اكرام الضيف ليس في كثرة الطعام فخدمهم بنفسه فأوحى اليه الآن اكرمت الضيف وقال بعض الحكماء لا عار للرجل ولو كان سلطانا ان يخدم ضيفه واباه ومعلمه ولا تعتبر الخدمة بالا طعام ( قال الشيخ سعدى )

شنيدم كه مردیست با كیزه بوم . شناسا ورهرو در اقصای روم  
من و چند سالوك صحرا نورد . بر قتم قاصد بیدار مرد  
سرو چشم هريك ببوسید و دست . بتمكين وعزت نشاند و نشست  
زرش دیدم و زرع و شا کرد و درخت . ولی بی مروت جوبی بر درخت  
بخلق و لطف كرم رو مرد بود . ولی ديكدانش قوی سرد بود  
همه شب نبودش قرار و هجوم . ز تسبیح و تهلیل و مار از جوع  
سحر كه میان بست و در باز كرد . همان لطف دوشینه آغاز كرد  
يكی بد كه شیرین و خوش طبع بود . كه باما مسافر دران ربع بود  
مرا بوسه گفته بتصحیف ده . كه درویش را توشه از بوسه به  
بخدمت منه دست بر كفش من . مرا نان ده و كفش بر سر زن

﴿ اذ دخلوا عليه ﴾ ظرف للحديث فالعنى هل اناك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه ﴿ فقلوا اسلاما ﴾ اي نسلم عليك اسلاما والفاء هناك اشارة الى انهم لم يخلوا بأدب الدخول بل جعلوا السلام عقيب الدخول ﴿ قال ﴾ ابراهيم ﴿ سلام ﴾ اي عليكم سلام يعنى سلام بر شما باد . فهو مبتدأ خبره محذوف وترك العطف قصدا الى الاستشاف فكأن قائلا قال ماذا قال ابراهيم في جواب سلامهم فقيل قال سلام اي حياهم تحية أحسن من تحيتهم لان تحيتهم كانت بالجملة الفعلية الدالة على الحدوث حيث نصبوا سلاما وتحية بالاسمية الدالة على دوام السلام ونبأه انهم حيث عدل به الى الرفع بالابتداء ﴿ قوم منكرون ﴾ يقال نكرت الرجل بكسر الكاف نكرا وانكرته واستنكرته اذا لم تعرفه فالكل بمعنى واصله ان يرد على القلب مالا يتصوره وذلك ضرب من الجهل قال تعالى فعرّفهم وهم له منكرون كما في المفردات اي قال ابراهيم في نفسه من غير أن يشعرهم بذلك هؤلاء قوم لانعرفهم فهم منكرون عند كل احد وقوله فنكرهم اي بنفسه فقط فأحدهما غير الآخر وكانوا على

اوضاع واشكال خلاف ما عليه الناس وقال ابو العالية انكر سلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض لان السلام لم يكن تحيتهم لانه كان بين أظهر قوم كافرين لا يحجي بعضهم بعضا بالسلام الذي هو تحية المسلمين ( وقال الكاشفي ) يعني هرگز چون شما قومی ندیدم در صورت وقامت مرا بکوبید چه کسانید ایشان گفته اند مهما نانیم ﴿ فراغ الى اهله ﴾ يقال راغ الى كذا اي مالى اليه سرا فالاختفاء معتبر في مفهوم الروح اي ذهب اليهم على خفية من ضيفه فان من أدب المضيف أن يبادر بالقرى من غير أن يشعر به الضيف حذرا من أن يكفه الضيف ويعذره او يصير منتظرا ( وحكى ) انه نزل ببعض المشايخ ضيف فأشار الى مرید له باحضار الطعام فاستبطأ فلما جاء سأله عن وجهه فقال المرید وجدت على السفرة نملا فتوقفت الى ان خرجت منها فقال الشيخ اصبت الفتوة ولما اطالع على هذه الحال بعض من هوا على حالا من ذلك الشيخ قال لم يصب الفتوة فان الأُدب تعجيل القرى وحق الضيف احق من حق النمل فكان الواجب على المرید أن يلقيا على الارض ويحجي بالسفرة مستعجلا ﴿ فجاء بعجل سمين ﴾ الفاء فصيحة مفصحة عن جمل محذوفة والباء للتمدية والعجل ولد البقرة لتصور عجلته التي تعدم منه اذا صار ثورا اوبقرة والسمن لكونه من جنس السمن وتولده عنه والمعنى فذبح عجلا سمينا لانه كان طامة ماله البقر واخثار السمين زيادة في اكرامهم فحذنه اي شواه فجاء به يعنى پس بياورد كوساله فربه بريان كرده ﴿ ففر به اليهم ﴾ بأن وضعه لديهم حسما هو المعتاد لياكلوا فليأكلوا ولما رأى منهم ترك الاكل ﴿ قال ألا تأكلون ﴾ منه انكارا لعدم تعرضهم للاكل وحثا عليه ( وروى ) انهم قالوا نحن لانأكل بغير ثمن قال اراهم كلوا واعطوا ثمة قالوا وما ثمة قال اذا اكلتم فقولوا بسم الله واذا فرغتم فقولوا الحمد لله فتجب الملائكة من قوله فلما رأهم لاياكلون ﴿ فاوجس منهم ﴾ الوجس الصوت الخفي كالايجاس وذلك في النفس اي اضر في نفسه ﴿ خيفة ﴾ اي خوفا فتوهم انهم اعداء جاؤا بالشر فان عادة من يحجي بالشر والضرر أن لا يتناول من طعام من يريد اضراره قال في عين المعاني من لم يأكل طعامك لم يحفظ ذمامك . يقول الفقير يخالفه سلامهم فان المسلم لا بد وأن يكون من أهل السلام وقيل وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلوا ليعذب ﴿ قالوا ﴾ حين أحسوا بخوفه ﴿ لا تخف ﴾ اما رسل الله وقيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يمشى حتى لحق بأمة فعرفهم وامن منهم ﴿ وبشروه ﴾ وبشارت ومزده دادند مراورا . وفي سورة الصافات وبشرناه اي بواسطتهم ﴿ بنلام ﴾ هو اسحق والغللام الطار الشارب والكهل ضده اومن حين يولد الى أن يشب كما في القاموس ﴿ عليهم ﴾ عند بلوغه واستوائه ولم تلد له سارة غيره ﴿ فأقبلت امرأته ﴾ سارة لما سمعت بشارتهم الى بيتها وكانت في زاوية تنظر اليهم قال ابن الشيخ فأقبلت الى اهله وكانت مع زوجها في خدمتهم فلما تكلموا بولادتها استحييت واعرضت عنهم فذكر الله ذلك بالفظ الاقبال على الاهل ولم يذكره بالفظ الادبار عن الملائكة قال سعدى المقي كذا في التفسير الكبير ولا يناسبه قوله كذلك قال ربك فانه يقتضى كونها عندهم فالاقبال اليهم ﴿ وفي صرة ﴾



حال من فاعل اقبلت والصرة الصبغة الشديدة يقال صر يصر صريرا اذا صوت ومنه صرير الباب وصرير القلم اى حال كونها في صبغة وهو صوت شديد وقيل صرتها قولها اوه اويابولتى اورستها (وقال الكاشفي) در فریاد و میگفت الیاء الیاء ابن کله بود در کفت ایشان که وقت تعظم امور بر زبان راندندى . والصرة ايضا الجماعة المضمم بعضها الى بعض كأنهم صرروا اى جمعوا فى اناء وبها فسرهما بعضهم اى اقبلت فى جماعة من النساء كن عندها وهى واقفة منبهة للخدمة ﴿ فصكت وجهها ﴾ الصك ضرب الشئ بالشئ العريض يقال صكه اى ضربه شديدا بعريض او قام كما فى القاموس اى لطمته من الحياء لما انها وجدت حرارة دم الحيض وقيل ضربت بأطراف أصابعها جينها كما يفعله المتعجب وهى مادة النساء اذا أنكرن شئاً (وقال الكاشفي) پس طبانجه زد روی خود را چنانچه زنان در وقت تعجب کنند ﴿ وقالت عجوز عقيم ﴾ اى انا عجوز عاقر لم الدقط فى شبابى فكيف ألد الآن ولى تسع وتسعون سنة سميت العجوز عجوزا لعجزها عن كثير من الامور واصل العقم اليبس المانع من قبول الاثر والعقيم من النساء التى لا تقبل ماء الفحل قال فى القاموس العقم بالضم هزمة تقع فى الرحم فلا تقبل الولد وفى عين المعانى العقيم من سد رحمتها ومنه الداء العقام الذى لا يرجى برؤ، وبمعناه العاقر وهى المرأة التى لا تحبل ورجل عاقر ايضا لمن لا يولده وكانت سارة عقيما لم تلد قط فلما لم تلد فى صغرها وعنفوان شبابها ثم كبر سنها وبلغت سن الایاس استبعدت ذلك وتعجبت فهو استبعاد بحكم العادة لا تشكك فى قدرة الله سبحانه وتعالى ﴿ قالوا كذلك ﴾ اى مثل ذلك الذى بشرناه ﴿ قال ربك ﴾ وانما نحن معبرون بنجربك به عنه تعالى لا انا نقول من تلقاء افئنا فالكاف فى كذلك منصوب المحل على انه صفة لمصدر قال الثانية اى لا تستبعدى ما بشرناه به ولا تتعجبي منه فانه تعالى قال مثل ما اخبرناك به ﴿ انه هو الحكيم العالم ﴾ فيكون قوله حقا وفعله محكما لا محالة

بکسى کو بکار تودانا بود . بر تمام اوهم توانا بود

بجز در کهنش رو ممکن سوى کس . مراد دل خویش از وجوى و بس

روى ان جبريل عليه السلام قال لها انظرى الى سقف بيتك فنظرت فاذا جذوعه موزقة مشمرة فأيقنت ولم تكن هذه المفاوضة مع سارة فقط بل مع ابراهيم ايضا حسبما شرح فى سورة الحجر وانما لم يذكر هنا اكتفاء بما ذكر هناك كما انه لم يذكر هناك سارة اكتفاء بما ذكر هنا وفى سورة هود وفى الآية اشارة الى انه لا يجوز اليأس من فضل الله تعالى فان المقدور كائن ولو بعد حين وقد اورقت وأثمرت شجرة مريم عليها السلام ايضا وكانت يابسة كما مر فى سورة مريم وقد اشتغل افراد فى كبرهم ففاقوا على اقرانهم فى العلم فبعض محرومى البداية مرزوقون فى النهاية فهم ابراهيم بن ادمهم وفضيل بن عياض ومالك بن دينار قدس الله اسرارهم فانهم وان بعدوا عن الفطرة الاصلية بسبب الاحوال العارضة لكنهم لما سبقت العناية فى حقهم انجذبوا الى الله فتقربوا لديه وازالوا عن الفطرة النواشى فمن استعجز قدرة الله تعالى فقد كفر واما قولهم الصوفى بعد الاربعين بارد فهو يحسب

الغالب لان المزاج بعد الاربعين في الاحطاط لغلبة اليوسفة والبرودة لكن الله يحيي ويميت فيحيي في الكبر ما امانه في الصغراى في حال الشباب ويميت في الكبر ما احياء في الصغر بأن يميت النفس في الكبر بعدما كانت حية في الشباب ويحيي القلب في الكبر بعدما كان ميتا في الشباب ومن الله نرجو جزيل الفيض والعطاء

## الجزء السابع والعشرون

من

## الاجزاء الثلاثين

﴿ قال ﴾ ابراهيم عليه السلام لما علم انهم ملائكة ارسلوا الامر ﴿ فاخطبكم ﴾ اى شأنكم الخطير الذى لاجله ارسلتم سوى البشارة فان الخطب يستعمل في الامر العظيم الذى يكثر في التخاطب وقلمنا يعبر به عن الشدائد والمكاره حتى قالوا خطوب الزمان ونحو هذا والفاء فيه للتعقيب المتفرع على العلم بكونهم ملائكة ﴿ ايها المرسلون ﴾ اى فرستاده شد كان ﴿ قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ﴾ متمادين في اجرامهم وآثامهم مصرين عليها وفي فتح الرحمن المحرم قاعل الجرائم وهى صواب المعاصى والمراد بهم قوم لوط ﴿ لنزل عليهم ﴾ اى بعدما قلنا قراهم وجعلنا عاليها سافلها حبما فصل في سائر السور الكريمة ﴿ حجارة من طين ﴾ اى طين متحجر وهو ما طبخ فصار في صلابة الحجارة وهو السجيل يعنى ان السجيل حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب عليها اسماء القوم ولو لم يقل من طين لتوهم ان المراد من الحجارة البرد بقرينة ارسالها من السماء فلما قيل من طين اندفع ذلك الوهم ﴿ مسومة ﴾ رسالة من سومت الماشية اى ارسلتها لترعى لعدم الاحتياج اليها قال سعدى المفتى فيه ان الظاهر حينئذ من عند ربك باثبات من الجارة انتهى او معلمة للعذاب من السومة وهى العلامة او معلمة ببياض وحمرة او يسما تميز بها عن حجارة الارض او باسم من برى بها وبهالك ﴿ عند ربك ﴾ فى خزائنه التى لا يتصرف فيها غيره تعالى ﴿ للمسرفين ﴾ اى المجاوزين الحد فى الفجور اذ لم يقنعوا بما ابيح لهم من النسوان للحرث بل اتوا الذكران وعن ابن عباس اى للمشركين فان الشرك اسرف الذنوب واعظمها ﴿ فاخرجنا ﴾ الفاء فصيحة مفعلة عن محذوف كانه قيل فباشروا ما امروا به فاخرجنا بقولنا فأسر بأهلك الخ فهو اخبار من الله وليس بقول جبريل ( قال الكاشفى ) جون ابراهيم معلوم فرمودكه بمؤثفكه مى روند بهلاك كردن قوم لوط دل مباركش بجهت برادر زاده متألم شده كه آيا حال اودران بلا چگونه كذرد ملائكة كفتند غم مخور كه لوط عليه السلام ودختران او نجات خواهند يافت . وذلك قوله تعالى فاخرجنا ﴿ من كان فيها ﴾ اى فى قرى قوم لوط وهى خمس على مافى تفسير الكاشفى واضمارها بغير ذكرها لشهرتها ﴿ من المؤمنين ﴾ من آمن بلوط ﴿ فبا وجدنا فيها غير بيت ﴾ اى غير اهل بيت ﴿ من المسامين ﴾ قبلهم لوط وابنتاه واما امرأته فكانت كافرة واليه الاشارة ( بقول الشيخ سعدى )

بإبدان يار كشت همسر لوط . خاندان نبوتش كم شد  
سك اصحاب كهف روزی چند . بی نیكان گرفت و مردم شد

وقيل كان لوط واهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر . وكفته انديك كس ازان قوم بلوط  
ايمان آورده بود در مدت بيست سال . قال العلماء يأتي النبي يوم القيامة ومعه امته وآخر  
معه قومه وآخر معه رهطه وآخر معه ابنه وآخر معه رجل وآخر استتبع ولم يتبع ودعا  
فلم يجب وذلك لاتيانه في الوقت الشديد الظلمة وفي الآية اشارة الى ان المسلم والمؤمن  
متحدان صدقا وذانا لامفهوما والمسلم اعم من المؤمن فانه مامن مؤمن الا وهو مسلم من  
غير عكس والعام والخاص قد يتصادقان في مادة واحدة وقال بعضهم الايمان هو التصديق  
بالقلب اى اذعان الحكم الخبر وقبوله وجعله صادقا والاسلام هو الخضوع والانقياد بمعنى  
قبول الاحكام والاذعان وهذا حقيقة التصديق كما لا يخفى على من له ادنى عقل وتأمل وانكار  
ذلك مكابرة ﴿وتركنا فيها﴾ اى في تلك القرى ﴿آية﴾ علامة دالة على ما أصابهم  
من العذاب هي تلك الحجارة او ماء أسود منتن خرج من ارضهم ﴿لذذين يخافون العذاب  
الاليم﴾ اى من شأنهم أن يخافوه لسلامة فطرتهم ورقة قلوبهم دون من عداهم من ذوى القلوب  
القاسية فانهم لا يعتدون بها ولا يعدونها آية كما شاهدنا اكثر الحجاج حين المرور بمدائن  
صالح عليه السلام وكان عليه السلام يبكي حين المرور بمثل هذه المواضع وينكس رأسه  
ويأمر بالبكاء والتباكى ودلت الآية على كمال قدرته تعالى على انجاء من يؤيد دينه والانتقام  
من أعدائه ولو بعد حين وعلى ان المعتبر في باب النجاة والخسر مع اهل الفلاح والرشاد  
هو حبههم وحسن اتباعهم وهو الاتصال المعنوى لا الاختلاط الصورى والالجنت امرأة  
نوح ولوط وقد قال تعالى في حقهما ادخلا النار مع الداخلين فعلى العاقل باتباع الكامل  
والاحتراز عن اهل الفساد والقصور سببا الناقصات فى العقل والدين والشهادة والميراث  
والنفسانية والشيطنانية غالبه فيهن فاذا اقترن بمضل آخر فسدن وفي الآية اشارة الى ان  
القوم المجرمين المسرفين هم النفس وصفاتها الذميمة والاذكار والاوراد والمجاهدات  
والرياضات مهلكة للنفس واوصافها وليس في مدينة الشخص الانسانى من المسلمين الا القلب  
السليم واوصافه الحميدة فهي سالمة من الهلاك واذا اهلكت النفس واوصافها بما ذكر يكون  
تزكيتها وتهذيب اخلاقها آية وعبرة للذين يخافون العذاب الاليم بوعيد قد افاج من زكاها  
وقد خاب من دساها ثم هذه التزكية وان كان حصولها في الخارج بالاسباب والوسائل لكنها  
في الحقيقة فضل من الله سبحانه والا لنالها كل من تشبث بالاسباب نسأل الله سبحانه أن  
يجعلنا من اهل النفوس المطمئنة الراضية المرضية الصافية ﴿وفي موسى﴾ عطف على قوله  
وفي الارض آيات للموقنين فقصة ابراهيم ولوط عليهما السلام معترضة بين المعطوف والمعطوف  
عليه تسمية لرسول الله عليه السلام من تكذيبهم ووعداله باهلاك اعدائه الا فاكين كما اهلك  
قوم لوط او على قوله وتركنا فيها آية على معنى وجعلنا موسى الى فرعون وانجائه  
نما لحق فرعون وقومه من العرق آية كقول من قال علفها تبنا وماء بار اى وسقيتها ماء

باردا والا فقلوه في موسى لا يصح كونه معمولا لتركنا اذ لا يستقيم أن يقال تركنا في موسى آية كما يصح أن يقال تركنا في تلك القرية آية لان الترك ينبي عن الابقاء فاذا لم يبق موسى كيف يبقى ماجمل فيه ﴿ اذ أرسلناه ﴾ منصوب بآية محذوفة اي كائنة وقت ارسلنا وعلى الثاني ظرف لجلنا المقدر ﴿ الى فرعون ﴾ صاحب مصر ﴿ بسلطان مبين ﴾ هو مظهر على يديه من المعجزات الباهرة كالعصا والبد البيضاء وغيرها والسلطان مصدر يطلق على المتعدد ﴿ فتولى بركنه ﴾ اي ثنى عطفه وهو كناية عن الاعراض اي فأعرض عن الايمان به وازور فالتولى بمعنى الاعراض والباء في ركنه للتمدية كما في قوله ونأى بجانبه فانها معدية لأى بمعنى بعد فيكون الركن بمعنى الطرف والجانب والمراد بهما نفسه فانه كثيرا ما يعبر بطرف الشيء وجانبه عن نفسه وفي الصحاح ركن الشيء جانبه الاقوى كالمئكب بالنسبة الى الانسان وقيل فتولى بما يتقوى به من ملكه وعسا كره فان الركن اسم لما يركن اليه الانسان وليكن من مال وجند وقوة فالركن مستعار لجنوده تشبها لهم بالركن الذى يتقوى به البنيان وعلى هذه الباء للسببية او للملابسة والمصاحبة ﴿ وقال ﴾ هو اى موسى ﴿ ساحر ﴾ جادوست يحشم بندى خوارق عادات مينايه ﴿ او مجنون ﴾ اوديوانه استعاقبت كار خود نعى انديشده . والمجنون ذوالجنون وهو زوال العقل وفساده كانه نسب مظهر على يديه من الخوارق العجيبة الى الجن وتردد في انه حصل باختياره وسعيه او بغيرها وقال ابو عبيدة اوبمعنى الواو اذ نسبوه اليهما جميعا كقوله الى مائة الف اويزيدون محققان كفته اندطعن وى بر موسى دليل كمال جهل اوست چه اورايد وجيز متضاد طعن زد ومقررست كه سحررا عقلى تمام وذهنى دراك وحذاقى وافر بايد وديوانكى دليل زوال عقلست وكال عقل وزوال ان ضدانند ﴿ فاخذناه وجنوده فنبتناهم في اليم ﴾ البذ القاء الشيء وطرحه اقله الاعتدال به اى فطر حناهم في بحر القلزم مع كثرتهم كما يطرح احدكم فيه حصيات أخذهن في كفه لايبالى بها وبزوالها عنه ﴿ وهو ملهم ﴾ اى أخذناه والحال انه آت بما يلام عليه صغيرة او كبيرة اذ كل صاحب ذنب ملوم على مقدار ذنبه ( قال الكاشفى ) ملهم مستحق ملامت بود ياملامت كتنه خود را كه چرا اعراض كردم از موسى وبر وطعنه زدم وبدين سبب كفت آمنت انه الخ

بكوى آنچه دافى سخن سود مند . وكر هيچ كس را نيايد پسند

كه فردا پشيمان بر آرد خروش . كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

وفي الآية اشارة الى موسى القلب اذ أرسله الله الى فرعون النفس بسلطان وهو عصا لاله الا الله مبين اعجازها بأن تلقف ما يأفكون من سحر تمويهات سحرة صفات فرعون النفس فأعرض عن رؤية الاعجاز والايمان بجميع صفاته فأهلكه الله في يم الدنيا والقهر والجلال ونمود بالله من غضب الملك المتعال وقد كان ينسب موسى القلب الى السحر او الجنون فان من خالف احدا فهو عنده مجنون وليس موسى القاب مجنونا بل مجذوبا والفرق بينهما ان المجنون ذهب عقله باستعمال معلوم كوني او غير ذلك والمجذوب ذهل عقله لما شاهد

من عظم قدرة الله تعالى فعمله مخبوء عند الحق منع بشهوده عاكف بحضرته منزّه في جماله فهم اصحاب عقول بلا عقول وهم في ذلك على ثلاث مراتب منهم من يكون وارده أعظم من القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه فيقلب عليه الحال فيكون تحت تصرف الحال ولا تدبير له في نفسه مادام في ذلك الحال ومنهم من يمسك عقله هناك ويبقى عليه عقل حيوانيته فبأكل ويشرب ويتصرف من غير تدبير ولا روية ويسمى هذا من عقلاء المجانين لتناوله العيش الطبيعي كسائر الحيوانات ومنهم من لا يدوم له حكم الوارد فيزول عنه الحال فيرجع الى الناس بعقله فيدبر أمره ويعقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن تدبير وروية مثل كل الانسان وذلك هو صاحب القدم المحمدي فانه صلى الله عليه وسلم كان يؤخذ عن نفسه عند نزول الوحي ثم يسرى عنه فيلقى ما أوحى به اليه على الحاضرين واعلم ان المجاذيب لا يطالبون بالأدب الشرعية لذهاب عقولهم لما طرأ عليها من عظيم امر الله تعالى

هركة كرد ارجام حق يكجرعه نوش . نه ادب ماند درونه عقل وهوش

وحكمهم عند الله حكم من مات على حالة شهود ونعت استقامة وحالهم في الدنيا حكم الحيوان ينال جميع ما يطلب حكم طبيعته من اكل وشرب ونكاح من غير قيد ولا مطالبة عليه عند الله مع وجود الكشف وبقائه عليهم كما تكشف البهائم وكل دابة حياة الميت على النعش وهو يحور ويقول قدموني ان كان سعيدا ويقول اين تذهبون بي ان كان شقيا فذهاب العقل معدود في الاموات لذهاب عقله معدود في الاحياء بطبعه فهو من السعداء الذين رضى الله عنهم واكثر المجانين من غلبة المكاشفات والمجاهدات يعني اهم يكشفون الامور الغيبية والاحوال المكنونة ويشاهدون ما خفي عن أعين العامة وذلك من غير سبق المجاهدة منهم فبذلك يخرجون عن دائرة العقل اذ لا يحملون الفتح الفجائي لعدم تهيئهم قبله ثم يتعسر ادخالهم في دائرة العقل الا ان اراد الله تعالى ذلك فالقبول البقاء على العقل وأن يكون المرء غالبا على حاله لأن يكون الحال غالبا والاول من احوال اهل النهاية والثاني من احوال اهل البداية والله الغالب على امره ﴿ وفي عاد ﴾ اي وفي قوم هود آيات ان كان معطوفا على وفي الارض او وجعلنا فيهم آية على تقدير كونه معطوفا على قوله وتركنا فيها آية ﴿ اذ ارسلنا عليهم ﴾ اي على انفسهم اصالة وعلى دورهم وأموالهم وأنعامهم تبعا ﴿ الرياح العقيم ﴾ العقم بالضم هزئة تقع في الرحم فلا تقبل الولد كما في القاموس وصفت بالعقم لاهلها اهلكتهم وقطعت دابرهم فالعقيم بمعنى المعقم او العاقم وفيه استعارة تبعية شبه اهلها بهم وقطعت دابرهم باعقام النساء التي لا يلدن ولا يعقبن ثم اطلق المشبهة على المشبه واشتق منه العقيم او وصفت به لانها لم تتضمن خيرا مامن انشاء مطر او القاح شجرة يعني شبه عدم تضمنها منفعة بعقم المرأة ثم اطلق عليه فالعقيم بمعنى الفاعل من اللازم وفي بحر العلوم ولعله سماها عقيا لاهلها كانت سبب قطع الارحام من الولادة بأهلها اي اياهم وقطعها دابرهم وهي من رياح العذاب والهلاك وهي النكباء على قول علي رضي الله عنه وهي التي انحرفت ووقعت بين ريحين اوبين الصبا والشمال وهي الدبور على قول ابن عباس رضي الله عنهما ويؤيده

قوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور وهي ريح تقابل الصبا أي ريح تحيي من جانب المغرب فان الصبا تحيي من جانب المشرق وقال ابن السيب الريح العقيم هي الجنوب مقابل الشمال وهي ريح تحيي من شمال من يتوجه الى المشرق ﴿مانذر﴾ أي ماترك يقال ذره أي دعه يذره تركا ولا تقل وذرا واصله وذره بذره نحو وسعه يسعه لكن مانطقوا بماضيه ولا بمصدره ولا باسم الفاعل ﴿من شيء﴾ أنت عليه ﴿أي جرت عليه من أنفسهم ودورهم وأموالهم وأنعامهم﴾ الا جعلته كالريم ﴿كالشيء البالي المتفتت فهو كل مادم وبلى وتفتت من عظم او نبات او غير ذلك وبالفارسية مثل كياه خشك يا استخوان كهنه شده ريزيده . وفي القاموس رم العظم يرم رمة بالكسر ورماء ورميا وارم بلى فهو رميم وفي المفردات الرمة بالكسر تختص بالعظم والرمة بالضم بالجلد البالي والرم بالكسر بالفتات من الخشب والحشيش والتبن وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما رسل على عاد من الريح الامثل خاتمي هذا يعني ان الريح العقيم تحت الارض فأخرج منها مثل ما يخرج من الحاتم من الثقب فأهلكهم الله به وفيه اشارة الى شدة تلك الريح واشير بكونها تحت الارض الى ريح الهوى التي تحت ارض الوجود فهي ايضا شديدة جدا فانها حيث هبت تركت الديار بلاقع وايضا هي ريح جلال الله تعالى وقهره فانها اذا هبت تميمت النفوس عن اوصافها فلا يبقى منها شيء فالعقيم في الجسد والعاصف والقاصف في بحر الروح وكان عليه السلام يتعوذ بالله تعالى حين تهب الرياح الشديدة فليتعوذ العاقل من المهلكات فانه اذا هلكت النفس بالهلاك الصوري قبل الكمال خسرت التجارة وكذا اذا هلك القلب فان حياة المرء حينئذ لا فائدة فيها . سؤال كردنداز حسن بصرى رحمه الله كه يا شيخ دلهاي ما خفته است سخن تودروى كار وائر نمى كند چه كنيم گفت كاشكى خفته بودى كه خفته را بجنباني بيدار شود اما دلهاي شما مرده است كه هر چند مى جنباني بيدار نمى كردد (قال المولى الجامى)

ای محمد بدن چو طفل صغير . مانده در دست خواب غفلت اسیر

پیش از آن کت اجل کند بيدار . کر نمردى ز خواب سر برادر

قال محمد بن حامد رحمه الله وكان جالسا عند احمد بن حضرويه وهو في الزرع وقد أتى عليه خمس وتسعون سنة هو ذا يفتح لي الساعة لأدري أيفتح بالسعادة ام بالشقاوة وعن خلف بن سالم رحمه الله قال قلت لأبي علي بن المعتوه اين مأواك قال دار يستوى فيها العزيز والذليل قلت واين هذه الدار قال المقابر قلت أما تستوحش في ظلمة الليل قال انى اذكر ظلمة الاحود ووحشتهم قهون على ظلمة الليل قلت له فربما رأيت في المقابر شيئا تنكره قال ربما ولكن في هول الآخرة ما يشغل عن هول المقابر ووجد مكتوبا على بعض القبور

\* مقيم الى أن يبعث الله خلقه \* لقاءك لا يرجى وأنت قريب \*

\* يزيد بلاء كل يوم وليلة \* وبلى كما تبلى وأنت حبيب \*

﴿وفي نمود﴾ أي وفي قوم صالح آيات او جعلنا فيهم آية ﴿اذقيل لهم تمتعوا﴾ أي استمتعوا بالحياة الدنيا ﴿حتى حين﴾ الى وقت نزول العذاب وهو آخر ثلاثة ايام الاربعاء

والحميس والجمعة فانهم عقروا الناقة يوم الاربعاء وهاكوا بالصيحة يوم السبت وقدفروا بقوله تمتعوا في داركم ثلاثة ايام قيل قال لهم صالح عليه السلام تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم الثالث مسودة ثم يصبحكم العذاب فكان كذلك وانما تبدلت الوانهم بما ذكر لانهم كانوا كل يوم في الترقى الى سوء الحال ولا شك ان الابيض يصير اصفر ثم احمر ثم اسود والسود من الوان الجلال والقهر وايضالون جهنم فانها سوداء مظلمة فعند الهلاك صاروا الى لون جهنم لانها مقرهم ونعوذ بالله منها ﴿فَعَتُوا عَنْ امْرِ رَبِّهِمْ﴾ اى فاستكبروا عن الامتثال به وبالفارسية پس سر كشيديند از فرمان آفريد كار خود وبتدارك كار خود مشغول نكشند . يقال عتوا عتوا وعتيا وعتيا استكبر وجاوزا لحد فهو عات وعتى وامر ربهم هو ما امروا به على لسان صالح عليه السلام من قوله اعبدوا الله وقوله فذروها تأكل في ارض الله ارشأن ربهم وهو دينه او صدر عتوهم عن امر ربهم وبسببه كان امر ربهم بعبادته وترك الناقة كان هو السبب في عتوهم كما في بحر العلوم والفاء ليست للعطف على قيل لهم فان العتوا لم يكن بعد التمتع بل قبله وانما هو تفسير وتفصيل لما اجمله في قوله وفي ثمود الخ فانه يدل اجمالا على انه تعالى جعل فيهم آية ثم بين وجه الآية وفصلها قال في شرح الرضى ان الفاء العاطفة للجمال قد تفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتباً على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقب مضمون ما قبلها في الزمان ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ قيل لما رأوا العلامات التي بينها صالح من اصفرار وجوههم واحمرارها واسودادها عمدوا الى قتله عليه السلام فنجاه الله الى ارض فاستطعن ولما كان ضحوة اليوم الرابع تخبطوا وتكفئوا بالانطاع فأتتهم صيحة جبريل عليه السلام كما صرح بها في قوله واخذ الذين ظلموا الصيحة فهلكوا فالمراد بالصاعقة الصيحة لاحقيقتها وهي نار تنزل من السماء فتحرق ما اصابته وقيل أتتهم صيحة من السماء فيها صوت كل صاعقة وصوت كل شئ في الارض فتقطعت قلوبهم في صدورهم وقال بعضهم اهلكوا بالصاعقة حقيقة بأن جاءت نار من السماء فأهلكتهم جميعاً ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ اليها ويعاينونها لانها جاءتهم معاينة بالبحار فينظرون من النظر بالعين وفيه ترجيح لكون المراد بالصاعقة حقيقة النار لانها حين ظهرت رأوها بأعينهم والصيحة لا ينظر اليها وانما تسمع بالاذن والظاهر ان الصاعقة لا تنافي أن يكون معها صيحة جبريل وقيل هو من الانتظار اى ينتظرون ما وعدوا به من العذاب حيث شاهدوا علامات نزوله من تغير الوانهم في تلك الايام ويقال سمعوا الصيحة وهم ينظرون اى يتحبرون ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ كقوله تعالى فاصبحوا في دارهم جاثمين اى لاصقين بمكانهم من الارض لا يقدرّون على الحركة والقيام فضلا عن الهرب فالقيام ضد القعود ﴿وَمَا كَانُوا مُتَتَّبِعِينَ﴾ بغيرهم كما لم يمتنعوا بأنفسهم قال في تاج المصادر الانتصار داد بستند ﴿وَقَوْمُ نُوحٍ﴾ اى وأهلكنا قوم نوح فان ما قبله يدل عليه ويجوز أن يكون منصوباً بذكر المقدر ﴿مَنْ قَبْلُ﴾ اى من قبل هؤلاء المهلكين ﴿وَأَنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ خارجين عن الحق ودفيا كانوا فيه من الكفر والمعاصي وهو علة لاهلاكهم . واعلم ان الله تعالى قد ارسل الرسل وشرع الشرائع

وحد الحدود فتي تعدت الحد الذي حد لك الشارع صرت فاسقا واطعلت الشيطان ونحى عنك عند العصيان الملك المؤيد للمؤمنين فاذا وكل العبد الى نفسه والى الشيطان فقد هلك وكل نار وعذاب وبلاء فانما يأتي من الداخل لا من الخارج اذ لا خارج من وجود الانسان فالعذاب صورة اوصافه وافعاله واخلاقه عادت اليه حين عصى الله تعالى وكذا الثواب صورة ذلك عادت اليه حين اطاع الله تعالى فان قلت كل ذلك اذا كان من احوال العين الثابتة للعبد فكل عبد فانما يمر على طريقه في الهداية والضلالة فما معنى دعوة الانبياء وارشاد الاولياء قلت تلك الدعوة ايضا من احوال اعيان المدعويين فخلافا للمخالفين وان كان من التجلي لكن حقائق الانبياء اقتضت التجلي بموافقة التجلي من وجه والرد عليه من آخر فكان امرهم حيرة فلو كانوا يخدمون التجلي مطلقا لما ردوا على احد فاذا ورد الامر التكليفي فاما أن يوافقه الامر الارادي اولا فان وافقه فالمكلف منتقل من دائرة الاسم المضل الى دائرة الاسم الهادي وذلك الانتقال من احوال عينه وان لم يوافقه فعنى التكليف انه من احوال عينه ولا بد وايضا فيه تمييز الشقي من السعيد وبالعكس فاعرف هذه الجملة تسعد واجتهد حتى ينقلك الله من دائرة الخائب الى دائرة الاحباب ولا تغتر بكثرة الدنيا وطول العمر كما فعل الكفار والفساق حتى لا يحل بك ما حل بهم من الصاعقة والظوفان مع ان صاعقة الموت وظوفان الحوادث لا بد وان تحل بكل احد بحيث لا يستطيع القيام من مكانه فيموت في مقامه قال الشيخ سعدى في البستان

- |                                |                              |
|--------------------------------|------------------------------|
| كهن سالى آمد بنزد طيب .        | زما ليدنش تا بمر دن قريب     |
| كه دستم برك بر نه اى نيك راى . | كه پايم همى بر نيابد زجاي    |
| بدان ماند اين قامت جفته ام .   | كه كويى بكل در فرو رفته ام   |
| يدوكفت دست از جهان در كسل .    | كه پايت قيامت بربايد ز كل    |
| نشاط جوانى زيران مجوى .        | كه آب روان باز نايد بجوى     |
| اكر در جوانى زدى دست و پاى .   | در ايام پيرى بهش باش وراى    |
| چو دوران عمر از چهل در گذشت .  | مزن دست و پا كابت از سر گذشت |
| نشاط از من آنكه رميدن گرفت .   | كه شام سپيده دميدن گرفت      |
| ببايد هوس كردن از سر بدر .     | كه روز هو سبازى آمد بسر      |
| بسبزي كجا تازه كردد دلم .      | كه سبزه بخواهد دميد از كلم   |
| تفرج كنسان در هوا وهوس .       | گذشتيم رخاك بسيار كس         |
| كسايكه ديكر بغيب اندر ايد .    | بيسيند و برخاك ما بكذرنند    |
| درينا كه فصل جوانى رفت .       | بلهو و لعب زند كافى برفت     |
| درينا چنين روح پرور زمان .     | كه بكذشت بر ما چو رق يمان    |
| ز سوداى آن بوشم واين خورم .    | نيردا ختم تاغم دين خورم      |
| درينا كه مشغول باطل شديم .     | ز حق دور مانديم و غافل شديم  |



جه خوش گفت با کودک آموزگار . که کاری نکردیم و شد روزگار  
ای ضاع زماننا ومعنى بلا فائدة ﴿والسما بيناها﴾ نصب السماء على الاشتغال اى وبنينا  
السماء بيناها حال كوننا ماتبينين ﴿بأيد﴾ اى بقوة فهو حال من الفاعل او ملتبسة بقوة  
فيكون حالا من المفعول ويجوز ان تكون الباء للسببية اى بسبب قدرتنا فتعلق بيناها  
لابلحذوف والقوة هنا بمعنى القدرة فان القوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة للضعف  
والله تعالى منزّه عن ذلك والقدرة هى الصفة التى بها يتمكن الحى من الفعل وتركه بالارادة  
( قال الكاشفى ) بقوت الوهيت وكفته اند بقدرتى بر آفر ينش داشتيم يقال آيديد ايدا  
اى اشتد وقوى قال فى القاموس الابد الصلب والقوة كالأيد وآيدته مؤيدة وايدته تأييدا  
فهو مؤيد قوته انتهى قال الراغب ولما فى اليد من القوة قيل انايدك وأيدتك قويت يدك  
﴿وانا لموسعون﴾ لقادرون من الوسع بمعنى الطاقة والموسع القادر على الاتفاق قال فى تاج  
المصادر الايساع تواتر شدن وتمام فراسيدن ويقال اوسع الله عليك اى أغناك انتهى  
فيكون قوله وانا لموسعون حالا مؤكدة او تذيلا اثباتا لسعة قدرته كل شى فضلا عن السماء  
او لموسعون السماء اى جاعلوها واسعة اوما بينها وبين الارض او الرزق على خلقنا لقوله  
تعالى وفى السماء رزقكم وفيه اشارة الى ان وسعة البيت والرزق من تجليات الاسم الواسع  
﴿والارض﴾ اى وفرشنا الارض ﴿فرشناها﴾ مهدناها وبسطناها من تحت الكعبة مسيرة  
خمسائة عام ليستقروا عليها ويتقبلوا كما يتقلب احدكم على فراشه ومهاده ﴿فقم الماهدون﴾  
اى نحن وهو المخصوص بالمدح المحذوف اى هم نحن فحذف المبتدأ والخبر من غير أن يقوم  
شى مقامهما وقد اختلف القدماء فى هيئة الارض وشكلها فذكر بعضهم انها مبسوطة  
مستوية السطح فى اربع جهات المشرق والمغرب والجنوب والشمال وزعم آخرون انها كهيئة  
المائدة ومنهم من زعم انها كهيئة الطبل وذكر بعضهم انها تشبه نصف الكرة كهيئة القبة  
وان السماء مركبة على اطرافها وزعم قوم ان الارض مقعرة وسطها كالجم والذى عليه  
الجمهور ان الارض مستديرة كالكرة وان السماء محيطة بها من كل جانب احاطة البيضة بالبحر  
فالصغرة بمنزلة الارض وبياضها بمنزلة السماء وجلدها بمنزلة السماء الاخرى غير ان خلقها ليس فيه  
استطالة كاستطالة البيضة بل هى مستديرة كاستدارة الكرة المستوية الخروط حتى قال مهندسوهم  
لو حفر فى الوهم وجه الارض لادى الى الوجه الآخر ولو ثق مثلثب بأرض الاندلس لفقد  
الثقب بأرض الصين واختلف فى كمية عدد الارضين فروى فى بعض الاخبار ان بعضها فوق  
بعض وغلظ كل ارض مسيرة خمسمائة عام حتى عد بعضهم لكل ارض اهلا على صفة  
وهيئة عجيبة وسمى كل ارض باسم خاص كاسمى كل سماء باسم خاص وزعم بعضهم ان فى الارض  
الرابعة حيات اهل النار وفى الارض السادسة حجارة اهل النار وعن عطاء بن يسار فى قوله  
تعالى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن قال فى كل ارض آدم كآدمكم ونوح مثل  
نوحكم وارهيم مثل ابراهيمكم وليس هذا القول بأعجب من قوله الفلاسفة ان الشمس  
شموس كثيرة والاقمار اقمار كثيرة ففى كل اقليم شمس وقر ونجوم وقالت القدماء الارض

سبع على المجاورة والملاصقة وافتراق الاقاليم لاعلى المطابقة والمكابسة واهل النظر من المسلمين يميلون الى هذا القول ومنهم من يقول سبع على الانخفاض والارتفاع كدرج المراتى ويزعم بعضهم ان الارض مقسومة لخمس مناطق وهى المنطقة الشمالية والجنوبية والمستوية والمعتدلة والوسطى واختلفوا فى مبلغ الارض وكميتها فروى عن مكحول انه قال ما بين اقصى الدنيا الى اذناها مسيرة خمسمائة سنة مائتان من ذلك فى البحر ومائتان ليس يسكنها احد وتماون فيها بأجوج وأجوج وعشرون فيها سائر الخلق وعن قتادة قال الدنيا اربعة وعشرون الف فرسخ فلك السودان منها اثنا عشر الف فرسخ وملك الروم ثمانية آلاف فرسخ وملك العجم والترك ثلاثة آلاف فرسخ وملك العرب الف فرسخ وعن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ربع من لا يلبس الثياب من السودان اكثر من جميع الناس وقال بطليموس بسبط الارض كلها مائة واثنتان وثلاثون الف الف وستائة الف ميل فتكون مائتى الف وثمانية وثمانين الف فرسخ فان كان حقا فهو وحى من الحق او الهام وان كان قياسا واستدلالا فهو قريب من الحق ايضا واما قوله قتادة ومكحول فلا يوجب العلم اليقضى الذى يقطع على الغيب به كذا فى خريدة العجائب ﴿ ومن كل شئ ﴾ اى من اجناس الموجودات فالمراد بالثنى الجنس وقيل من الحيوان ﴿ خلقنا زوجين ﴾ صدين ونوعين مختلفين كالذكر والانثى والسماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والصيف والشتاء والبر والبحر والسهل والجبل والانس والجن والنور والظلمة والابيض والاسود والدنيا والآخرة والايمان والكفر والسعادة والشقاوة والحق والباطل والحلو والمر والموت والحياة والرطب واليابس والجامد والنامى والمدر والنبات والناطق والصامت والحلم والقهر والجلود والبخل والعز والذلة والقدرة والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والصحة والسقم والغنى والفقر والضحك والبكاء والفرح والغم والفوق والتحت واليمين والشمال والقدام والخلف والحرارة والبرودة وهلم جرا قال الراغب يقال لكل واحد من القربين من الذكر والانثى فى الحيوان المتزاوج زوج ولكل قريبين فيها وفى غيرها زوج كالحف والنمل ولكل ما يقترن بالآخر مماثلا له او مضادا زوج وفى قوله ومن كل شئ خلقنا زوجين تنبيه على ان الاشياء كلها مركبة من جوهر وعرض ومادة وصورة وان لاشئ يتعزى منها اذا لاشياء كلها مركبة من تركيب يقتضى كونه مصنوعا وانه لا بد له من صانع تنبيه على انه تعالى هو الفرد فيبين بقوله ومن كل شئ الخ ان كل ما فى العالم فانه زوج من حيث ان له ضدا ما او مثلا ما او تركيبا ما بل لا ينفك من وجه من تركيب وانما ذكر ههنا زوجين تنبيه على انه وان لم يكن له ضد ولا مثل فانه لا ينفك من تركيب صورة ومادة وذلك زوجان قال الحراز قدس سره اظهر معنى الربوبية والوحدانية بأن خالق الأزواج ليخلص له الفردانية ﴿ اعلمكم ﴾ تذكرون ﴿ اى فعلنا ذلك كله من البناء والفرش وخلق الأزواج كي تذكروا فتعرفوا انه خالق الكل ورازقه وانه المتحقق للعبادة وانه قادر على اعادة الجميع فتعلموا اعتقضاءه وبالفارسية ناشد كه شما بند بذر شويد ودانيد كه وحدانيت از خواص

ممکنات نیست ومن واجب بالذات و واجب قابل تعدد وانقسام نیست  
 ذاتش از قسمت و تعدد پاک . • وحدت او مقدس از اشراک  
 از عدد دم مزین که او فردست . • کی عدد بهر فرد در خوردست  
 احدست و شمار از و معزول . • صمدست و تبار از و مخدول

وفیه اشاره الی انه تعالی خلق لکل شیء من عالم الملك وهو عالم الاجسام زوجا من عالم  
 الملكوت وهو عالم الارواح لیکون ذلك الشیء الجسمانی قائما بملکوته و ملکوته قائما بید القدرة  
 الالهیه لعلکم تذکرون انکم هذا الطريق جنتم من الحضرة وبهذا الطريق ترجعون الی الله  
 سبحانه ﴿ ففروا الی الله ﴾ ای قول لقومک یا محمد اذا کان الامر کذلک فاهربوا الی الله  
 الذی هذه شؤونه بالایمان والطاعة کی تنجوا من عقابه و تفوزوا بشوایه یعنی ان فی الامر بالایمان  
 و ملازمة الطاعة بافظ الفرار تنبها علی ان و رآه الناس عقابا یجب أن یفروا منه قال بعض  
 الکبار یا ایها الذین فررتم من الله بتعلقات الکونین ففروا بنعت الشوق والمحبة والتجرد  
 الی الله یقطع التعلقات عن الوجود و عما سواه تعالی مطلقا ومن صح فراره الی الله صح قراره  
 مع الله و ایضا ففروا منه الیه حتی تفروا فیة قال فان الحادث لایثبت عند رؤیة القديم وقال  
 سهل رضی الله عنه ففروا مما سوى الله الی الله ومن المعصية الی الطاعة ومن الجهل الی العلم  
 ومن العذاب الی رحمة ومن سخطه الی رضوانه وقال محمد بن حامد رحمه الله حقیقة الفرار  
 ماروی عن النبی علیه السلام انه قال والجأت ظهري الیک وماروی عنه فی حدیث عائشة  
 رضی الله عنها واعوذ بک منک فهذه غایة الفرار منه الیه وقال الواسطی رحمه الله ففروا الی الله  
 معناه لما سبق لهم من الله لالی علمهم وحرکاتهم وأنفسهم و سئل بعضهم عن قول النبی  
 علیه السلام سافروا تصحوا قال سافروا الینا تجدونا فی اول قدم ثم قرأ ففروا الی الله

هیچکس در تونیا و نخت که از خود نکریخت . • هیچکس باتونه پیوست که از خود نبیرد  
 وفی کشف الاسرار فرار مقامی است از مقامات روندگان و منزلی از منازل دوستی کسی  
 را که این مقام درست شود نشانش آنست که همه نفس خود غرامت بیند همه سخن  
 خود شکایت بیند همه کرده خود جنایت بیند امید از کردار خود ببرد و بر اخلاص خود تهمت  
 نهدوا کر دولتی آید در راهوی از فضل حق بیند و از حکم ازل نه از جهد و کردار  
 خود و هذا موت عن نفسه و همه خالق زنده از مرده میراث برد مکر این طائفه که مرده  
 از زنده میراث برد . • وفی الحدیث من أراد أن ینظر الی میت یمشی علی وجه الارض فلینظر  
 الی ابی بکر ﴿ انی لکم منه نذیر مبین ﴾ ای انی لکم من جهته تعالی منذرین کونه  
 منذرا منه تعالی بالمعجزات الباهرة او مظهر لما یجب اظهاره من العذاب المندربه وفی امره  
 للرسول علیه السلام بأن یأمرهم بالهرب الیه من عقابه و تعلیله بأنه علیه السلام ینذرهم  
 من جهته تعالی لامن تلقاه نفسه وعد کریم بنجاتهم من المهروب و فوزهم بالمطلوب  
 ﴿ ولا تجعلوا مع الله آخرا ﴾ نهی موجب للفرار من سبب العقاب بعد الامر بالفرار  
 نفسه کانه قبل وفروا من ان تجعلوا معه تعالی اعتقادا او قولوا لها آخر ﴿ انی لکم منه ﴾

اي من الجمل المنهى عنه ﴿ نذير مبين ﴾ وفيه تأكيد لما قبله من الفرار من العقاب اليه تعالى لكن لا بطريق التكرير بل بالنهي عن سببه واجباب الفرار منه قال في برهان القرآن الاول متعلق بترك الطاعة والثاني متعلق بالشرك بالله فلا تكرار وفي التأويلات النجمية ولا ينجحوا مع الله في المعرفة بوحديته الها آخر من النفوس والهوى والدنيا والآخرة فتعبدونها بالمل إليها والرغبة فيها فان التوحيد في الاعراض عنها وقطع تعلقاتها والفرار الى الله منها لان من صح قراره الى الله صح قراره مع الله وهذا كمال التوحيد اني لكم نذير مبين اخوفكم اليه عقوبة البعد وعذاب الانثنية اذا اشركتم به في الوجود فانه لا يغفر ان يشرك به ﴿ كذلك ﴾ اي الامر وهو امر الامم السالفة بالنسبة الى رسلهم من ماذكر من تكذيب قريش ومشركي العرب الرسول صلى الله عليه وسلم وتسميتهم له ساحرا او مجنونا ثم فسر به بقوله ﴿ وما اتى الذين من قبلهم من رسول ﴾ من رسل الله ﴿ الا قالوا ﴾ في حقه هو ساحرا او مجنون ﴿ يعني اكر معجزه بديشان نمود عمل اورا سحر خواندند و اكر از بعت وحشر خبرداد قول اورا بسخن اهل جنون تشبيه کردند اي فلا تأس على تكذيب قومك اياك ﴿ اتوا صوابه ﴾ انكار وتعجيب من حالهم واجماعهم على تفرق ازمانهم على تلك الكلمة الشنيعة التي لا تكاد تخطر ببال احدهم العقلاء فضلا عن التفوه بها في حق الانبياء اي اوصى الاولون الآخرين بعضهم بعضا بهذا القول حتى اتفقوا عليه ﴿ بل هم قوم طاغون ﴾ اضراب عن كون مدار اتفاهم على الشر تواصيهم بذلك لبعد الزمان وعدم تلاقيهم في وقت واحد واثبات لكونه امرا اقبسح من التواصي واشنع منه وهو الطغيان الشامل للكل الدال على ان صدور تلك الكلمة الشنيعة عن كل واحد منهم بتمتضي جياته الحبيثة لا بموجب وصية من قبلهم بذلك من غير ان يكون ذلك مقتضى طباعهم وفيه اشارة الى ان ارباب النفوس المتمردة من الاولين والآخرين مركوزة في جيلتهم طبيعة الشيطنة من التمرد والآباء والاستكبار فا انهم رسول من الانبياء في الظاهر او من الالهامات الربانية في الباطن الا انكروا عليه وقالوا ساحر يريد ان يسحرنا او مجنون لاعبره بقوله كان بعضهم اوصى بعضهم بالتمرد والانكار والجحود لانهم خلقوا على طبيعة واحدة بل هم قوم طاغون بأنهم وجدوا اسباب الطغيان من السعة والتنعم والبطر والغنى قال الشاعر

\* ان الشباب والفراغ والجدد \* مفسدة للمرء اي مفسده \*

فكسوا الامر وكان ينبغي لهم ان يصرفوا العمر والشباب والغنى في تحصيل المطلوب الحقيقي ( قال كما الحافظ )

عشق وشباب ورندي مجموعة مرادست . چون جمع شد معاني كوي بيان توان زد ﴿ فتول عنهم ﴾ فاعرض عن جدالهم فقد كررت عليهم الدعوة فأبوا الا الالباء والاستكبار وبالفارسية يس روى بگردان از مكافات ايشان تا وقتي كه مأمور شوى بقتال وفي فتح الرحمن فتول عن الحرص المفرط عليهم وذهاب النفس حسرات وقل الواسطى ردهم الى ماسبق عليهم في الازل من السعادة والشقاوة ﴿ فما انت بعلوم ﴾ على التولى بعدما

( بذلت )

بذلت الجهود وجاوزت في الابلاغ كل حدمعهود والالوم والملامة العذل وبالفارسية نكوهيدن  
وقال بعض الكبار فتول عنهم فانك لانهدي من احببت منهم فانت بلوم بالهجز عن هدايتهم  
لانك مبالغ وليس اليك من الهداية شئ وقال بعضهم فتول عنهم بسيرك اليها فانت بلوم  
في ابلاغ رسالتك واشتغالك في الظاهر بهم واعلامهم بأسباب نجاتهم فانت مستقيم لا يحجبك  
ابلاغ الرسالة عن شهود العين ﴿ وذكرك ﴾ اي اعمل التذكير والموعظة ولا تدعهما بالكلية  
او فذكرهم وقد حذف الضمير لظهور الامر ﴿ فان الذكرى تنفع المؤمنين ﴾ اي الذين قدر الله  
ايامهم او الذين آمنوا بالفعل فانها تزيدهم بصيرة وقوة في اليقين يعني بعناد كافران وجحود  
ايشان دست از تربيت مسلمانان بازمدار وهمچنان بر تذكير خود ثابت باش كه وعظرا  
فو آند بسيارست ومنافع بي شمار فان النصيحة تلين القلوب القاسية وفي الحديث (ما من مؤمن  
الاوله ذنب قد اعتاده الفينة بعد الفينة) اي الساعة بعد الساعة والحين بعد الحين (ان المؤمن  
خلق مفتونا ناسيا فاذا ذكر ذكر) وقال بعضهم ذكر المطيعين جزيل ثوابي وذكر العارفين  
ما صرفت عنهم من بلائي وقال بعضهم ذكر العاصين منهم عقوبتي ليرجعوا عن مخالفة امري  
وذكر المطيعين جزيل ثوابي ليزداد واطاعة وعبادة لي وذكر المحبين ماشاهدوا من انوار  
جمالي وجلالي في الغيب وغيب الغيب ليزيد : اي بذل الوجود وطلب المفقود . ودر فصول  
آورده كه كلام مذکور بايد كه برده خير مشتمل باشد تا امامانرا سودمند بود اول نعمت  
خدای بآباد مردم دهد تا شكر كزاري نمايند دوم ثوابي محنت و بلا ذكر كند تادران  
شكيباي ورزند سوم عقوبت كنهان برشمرد تا ازان باز ايستند و توبه كنند چهارم مكائد  
و وساوس شيطاني بيان فرمايد تا ازان حذر نمايند پنجم فنا و زوال و بي اعتباري دنيا بر ايشان  
روشن گرداند تا دل درونه بنند ششم مرگرا پيوسته ياد كند تا رفتن را آماده شوند  
هفتم قيامت را آماده و ذكر آن بسيار كويد تا كار آروز بسازند هشتم دركات دوزخ  
وا انواع عقوبتهاي آن بيان كنند تا ازان بترسند نهم درجات بهشت واقسام نعمتهاي آرا بر  
شمارد تا بدان راغب گردند دهم بنای كلام بر خوف و رجا نهاد يعني كاهي از عظمت و كبريا  
وهيبت الهي سخن راند تا از وي بترسند و وقفي از رحمت و مغفرت مهرباني او تقرير كند  
تا بوي اميدوار شوند پس هر موعظه كه مشتمل بر ين سخنانست منفعت و مؤناسست خصوصا  
اذا كان المذكر عاملا بما ذكرهم به غير ناس نفسه فان تأثيره اشد من تأثير تذكير الغافلين  
عالم كه كامراني و تن پروري كند . او خويشتن كم است و كرا رهبري كند

وانما قلنا من تأثيره فانهم قالوا

مرد بايد كه كبر داند و كوش . ورنوشتست پند برد يوار

فلا كلام الا في الاستعداد والتهيؤ للاستماع ولذا قل تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان  
له قلب او اتقى السمع وهو شهيد ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوني ﴾ قرأ يعقوب  
ليعبدوني وكذا يطعموني ويستعجلوني كما سيأتي باثبات يا المتكلم فيهن وصلا ووقفها وحذفها  
الباقون في الحالين والعبادة ابلغ من العبودية لان العبودية اظهار التذلل والعبادة غاية

الذلل ولا يستحقها الا لمن له غاية الافضل قال بعض الكبار العبادة ذاتية للمخلوق لانها ذلة في اللغة العربية واما وقع التكليف بالافعال المخصوصة التي هي العبادة الوصفية للتنبه على تلك الذلة الذاتية حتى يتذللوا ويتخضعوا لربهم وخالقهم بالوجه المشروع ولعل تقديم خلق الجن في الذكر لتقدمه على خلق الانس في الوجود ومعنى خاقهم لعبادته تعالى خلقهم مستعدين لها اتم استعداد وتمكين منها اكمل تمكين مع كونها مطلوبة منهم بتنزيل ترتيب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الفرض على ما هو غرض له فاز استتباع افعاله تعالى لغايات جليلة مما لا نزاع فيه قطعاً كيف لا وهي رحمة منه تعالى وتفضل على عباده واما الذي لا يليق بجناحه تعالى تعليلها بالفرض بمعنى الباعث على الفعل بحيث لولاه لم يفعل لافضائه الى استكمالها بفعل وهو الكامل بالفعل من كل وجه واما بمعنى نهاية كالية يفرض اليها فعل الفاعل الحق فغير منفي من افعاله تعالى بل كلها جارية على ذلك المهاد وعلى هذا الاعتبار يدر وصفه تعالى بالحكمة ويكفي في تحقق معنى التعليل على ما يقوله الفقهاء ويتعارفه اهل اللغة هذا المقدار وبه يتحقق مدلول اللام واما ارادة الفاعل لها فليست من مقتضيات اللام حتى يلزم من عدم صدور العبادة عن البعض تخلف المراد عن الارادة فان تعوق البعض عن الوصول الى الغاية مع تعاقد المبادى وتأخر المقدمات الموصلة اليها لا يمنع كونها غاية كما في قوله تعالى كتاب أنزلناه اليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور ونظائره كذا في الارشاد قال سعدى المفقى فاللام حينئذ على حقيقتها فأمل انتهى والحاصل ان قوله الا ليعبدون اثبات السبب الموجب للحق فهذه اللام لام الحكمة والسبب شرعا ولام العلة عقلا قال المولى رمضان في شرح العقائد واستكمالها تعالى بفعل نفسه جائز بل واقع فانه تعالى حين اوجد العالم قد استكمل بكمال الموجدية والمعروفة على ما نطق به قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى يعرفون وهو كال اضافى يجوز الخلو عنه انتهى مقصود الهى ازهمه كال جلا واستجلست كه در انسان كامل جمعا وتفصيلا بظهور آمد ودر عالم تفصيلا فقط سؤال طلب ابن مقصوده استكمالست كه مستدعى سبق نقصانست چنانكه اهل كلام ميگويند كه افعال الله معلل بأغراض نشايد بودن جواب آنچه مخدورست استكمال بغير است وابن استكمال بصفات خود است نه بغير كذا في تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين القنوي قدس سره وكذا قال في بعض شروح الفصوص ان للحق سبحانه كالا ذاتيا وكالا اسمائيا وامتناع استكمالها بالغير انما هو في الكمال الذاتي لا الاسمائي فان ظهور آثار الاسماء ممتنع بدون المظاهر الكونية انتهى (قال المولى الجامى)

وجود قابل شرط كمال اسمائست . وكرنه ذات نباشد بغير مستكمل

(وقال ايضا)

اى ذات رفيع بونه جوهر نه عرض = فضل وكرمت نيست معلل بفرض  
يعنى حق سبحانه وتعالى بحسب كمال ذاتى از وجود عالم وعالميان مستغنيست كما قال تعالى  
والله هو الغنى وجون ظهور كمال اسمائى موقوفست برو وجود اعيان بمكدرات پس آنرا ايجاد كرد

(تاخود)

تأخود كردد بجملة اوصاف عيان • واجب باشد كه ممكن آيد ببيان  
 ورنه بكمال ذاتي از آدميان • فردست وغنى چنانكه خود كرد بيان  
 والاشاعرة أنكروا صحة توجيه تعليل افعال الله تعالى معنى وان كان واقعا لفظا تمسكا  
 بأن الله تعالى مستغن عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة راجعة اليه ولا الى غيره لانه تعالى  
 قادر على ايصال تلك المنفعة من غير توسط العمل فلا يصلح أن يكون غرضا فعندهم لام  
 التعليل يكون استعارة تبعية تشبيها لعبادة العباد بما يفرض علة لخلق في ترتب عليه واكثر  
 الفقهاء والمعتزلة قالوا بصحته لمنفعة عائدة الى عبادته تمسكا بأن الفعل الحالى عن الغرض عبث  
 والعبث من الحكيم محال كما فى شرح المشرق لابن الملك رحمه الله قال ابن الشيخ استدلت  
 المعتزلة بقوله تعالى وما خافت الجن والانس الا ليعبدون على ان افعال الله معللة بالاغراض  
 وعلى ان مراد الله جائزان يتخلف عن ارادته اذا كان المراد من الافعال الاختيارية للعباد  
 وجه دلالة عليها هو ان وضع اللام لأن تدخل على ماهو غرض من الفعل فتكون العبادة  
 غرضا من خلق الجن والانس والغرض يكون مرادا فينتج ان العبادة غرض من جميع  
 الجن والانس وظاهر ان بعضا منهم لم يعبد فتخلف مراده عن ارادته وهو المطابق والجواب  
 عن الاول انه لما دل الدليل القطعى على انه تعالى لا يفعل فعلا لغرض وجب أن يؤول  
 اللام فى مثل هذه المواضع بأن يقال ان الحكم والمصالح التى ترتب على فعله تعالى وتكون  
 هى غاية له لما كانت بحيث لو صدر ذلك الفعل من غيره تعالى لكانت هى غرضا لفعله شئت  
 بالغرض الحقيقى فدخلت عليها اللام الدالة على الغرض لاجل ذلك التشبيه واطلق عليها  
 اسم الغرض لذلك حتى قيل الغرض من خلق ما فى الارض انتفاع الناس به لقوله تعالى  
 هو الذى خلق لكم ما فى الارض جميعا وهذا الجواب انما يتأتى فى اللام الداخلة على ماهو  
 غاية مترتبة على الفعل ولا ينفع فى قوله تعالى الا ليعبدون لان العبادة لم تكن غاية مترتبة  
 على خلق كثير من الجن والانس حتى يقال انها شئت بالغرض من حيث كون الفعل مؤديا  
 اليها وكونها مترتبة عليه فاطلق عليها اسم الغرض ودخل عليها لام الغرض لذلك ولكنه  
 لو تم لكان جوابا عن الاستدلال الثانى لانه مبنى على كون مدلول اللام غرضا فى نفس  
 الامر وما كان غرضا على طريق التشبيه لا يكون مرادا فلا يلزم من عدم ترتبه على الفعل  
 تخلف المراد عن الارادة فلا يتم الاستدلال واثار المصنف الى جوابه بقوله لما خلقهم على  
 صورة متوجهة الى العبادة مستعدة لها جعل خلقهم مقايها وتقريره ان العبادة ليست  
 غاية مترتبة على خلقهم فضلا عن أن تكون غرضا ومرادا حتى يلزم من عدم ترتبها على  
 خلقهم تخلف المراد عن الارادة وانما دخلت سايا اللام التى حققها ان تدخل على الغرض  
 او على ما شبه به فى كونه مترتباً على الفعل وحاملا عليه فى الجملة تشبيها لها بالغاية المترتبة  
 من حيث ان الجن والانس خلقوا على صورة متوجهة الى العبادة اى صالحة قابله لها مغلبة  
 اى قادرة عليها متمكنة منها وقد انضم الى خلقهم على تلك الصورة ان هدوا الى العبادة  
 بالدلائل السمعية والعقائية فصاروا بذلك كأنهم خلقوا للعبادة وانها غاية مترتبة على خلقهم

فلذلك اطلق عليها اسم الغاية ودخلت عليها لام الغاية مبالغة في خلقهما على تلك الصورة ولما وجه الآية باخراج اللام عن ظاهر معناها بجعلها للمبالغة في خلقهم بحيث تنأت من العبادات أشار الى وجه العدول عن الظاهر بقوله ولو حمل على ظاهره لتطرق اليه المنع والابطال وللزم تعارض الآيتين لان من خلق منهم لجهنم لا يكون مخلوقا للعبادة انتهى ما في حواشي ابن الشيخ وقال في بحر العلوم اي وما خلقت هذين الفريقين الا لاجل العبادات وهي قيام العبد بما تعبد به وكلف من امثال الاوامر والنواهي او الا لا طلب العبادات منهم وقد طلب من الفريقين العبادات في كتبه المنزلة على انبيائه وهذا التقدير صحيح لا تقدير الارادة لان الطلب لا يستلزم المطلوب بخلاف الارادة كما تقرر في موضعه فيكون حاصله ما قال بعضهم في تصوير المعنى الا ليؤمروا بعبادتي كما في قوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الهيا واحدا وهذا مستر على مذهب اهل السنة فلو انهم خلقوا للعبادة ماعصوا طرفة عين لكنهم خلقوا للامر التكليفي الطلبي دون الامر الارادي والا لم يتخلف المراد عن الارادة ولما كان لعين العاصي الثابتة في الحضرة العلمية استعداد التكليف توجه اليها الامر التكليفي ولما لم يكن لتلك العين استعداد الاثبات بالمأمور به لم يتحقق منها المأمور به ولهذا تقع المخالفة والمعصية فان قلت ما فائدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه قلت فائدة تمييز من له استعداد القبول ممن ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما وقيل المراد سعاد الجنسين كما ان المراد بقوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس اشقياءها وبعضه قرآنة من قرأ وما خلقت الجن والانس المؤمنين بدليل ان الصبيان والمجانين مستثنون من عموم الآية بدليل قوله تعالى ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس قال ابن الملك فان قلت كيف تكون العبادات علة للخلق ولم تحصل تلك في اكثر النفوس قلنا يجوز ان يراد من النفوس نفوس المؤمنين لقرآنة ابن عباس رضي الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وأن يراد مضافا بأن يكون المراد بالعبادة قابلية تكليفها كما قال عليه السلام مامن مولود يولد الا على الفطرة واما ان أريد منها المعرفة فلا اشكال لانها حاصلة للكفرة ايضا كما قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله انتهى وقال مجاهد واختاره البغوي معناه الا يعرفون ومداره قوله عليه السلام فيما يحكيه عن رب العزة كنت كنزا مخفيا فأحييت أن أعرف فخاقت الخلق لا أعرف ولعل السر في التعبير عن المعرفة بالعبادة على طريق اطلاق اسم السبب على المسبب التنبيه على ان الاعتبار هي المعرفة الحاصلة بعبادته تعالى لا ما يحصل بغيرها كمعرفة الفلاسفة كما في الارشاد وقال بعضهم لم أخلقهم الا لاجل العبادات باختيارهم لينالوا الشرف والكرامة عندي ولم اقسرهم عاينها اذلو قسرتهم عليها لو وجدت منهم وأنا غني عنهم وعن عبادتهم والحاصل انهم خلقوا للعبادة تكميلا واختيار الاجابة واجبارا فمن وفقه وسدده اقام العبادات التي خلق لها ومن خذله وطرده حرما وعمل بما خلق له وفي الحديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له كما في عين المعاني وقال الشيخ نجم الدين دايه في تأويلاته وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون لان درة معرفتي مودعة



في صدف عبوديتي وان معرفتي تنقسم قسمين معرفة صفة جمالي ومعرفة صفة جلالتي ولكل واحد منهما مظهر والعبودية مشتملة على المظهرين بالانقياد لها والتمرد عنها فمن انقاد لها بالتسليم والرضى كما أمر به فهو مظهر صفات جمالي ولطيف ومن تمرد عليها بالاباء والاستكبار فهو مظهر صفات جلالتي وقهرى فحقيقة معنى قوله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اى خلقت المقبولين منهم ليعبدوا الله فيكونوا مظهر صفات لطيفة وخلقت المردودين منهم ليعبدوا الهوى فيكونوا مظهر صفات قهرة هذا المعنى الذى أردت من خلقهم انتهى والحكمة لا تقتضى اتفاق الكل على التوحيد والعبادة والاخلاص والاقبال الكلى على الله فان ذلك مما يخل بأمر المعاش ولذلك قيل لولا الحق لحربت الدنيا ولا بد من الغضب لتكميل مرتبة قبضة الشمال فانه وان كانا يديه يميننا مباركة لكن حكم كل واحدة يخالف الاخرى فالارض جميعا قبضته والسموات مطويات بيمينه فاقتضت الحكمة الالهية ظهور ما أضيف اليه كل من اليمين فللواحدة المضاف اليها عموم السعداء الرحمة والجنان والاخرى القهر والغضب ولواز مهما وقد وجد كلا المقتضيين والمقصود الاصلى وجود الانسان الكامل الذى هو مرآة جماله تعالى وكاله وقد وجد والسواد الاعظم هو الواحد على الحق وقال الواحدى مذهب أهل المعاني فى الآية الا ليعبدوا الى ويتذللوا ومعنى العبادة فى اللغة الذل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله تعالى مذل لمشيئته خلقه على ما أراد ورزقه كما قضى لا يملك احد لنفسه خروجا عما خلق عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الا ليعبدوا بالعبودية طوعا او كرها يعنى ان المؤمنين يقرون له طوعا والكافرون يقرون له بما جبلهم عليه من الحلقة الدالة على وحدانية الله وانفراده بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم بهذا عابدون وعلى هذا قوله تعالى وله ما فى السموات والارض كل له قانتون على معنى ما يوجد منهم من دلائل الحدوث الموجبة لكونها مربوبة مخلوقة مسخرة كما فى التيسير فهذه جملة الاقوال فى هذا الباب وفى خلقهم للعبادة بطريق الحصر اشارة الى ان الربوبية لله تعالى ان العبودية للمخلوقين وهى أخص اوصافهم حتى قالوا انها افضل من الرسالة ولذا قال تعالى اسرى عبده لبرسوله وقدم العبد فى أشهاد أن محمدا عبده ورسوله فمن ادعى الربوبية من المخلوق فليخذل من تهديد الآية وجميع الكمالات لله تعالى وان ظهرت من العبد فالعبد مظهر فقط والظاهر هو الله وكاله والعبادات عشرة اقسام الصلاة والزكاة والصوم والحج وقرآءة قرآن وذكر الله فى كل حال وطلب الحلال والقيام بحقوق المسلمين وحقوق الصعبة والتاسع الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والعاشر اتباع السنة وهو مفتاح السعادة وامارة محبة الله كما قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحبكم الله ( قال المولى الجامى )

يا نبي الله السلام عليك . انما الفوز والفلاح لديك

كرزقم طريق سنت تو . هستم از عايدان امت تو

مانده ام زير بار عصيان پست . اقم از پاى اكر تكبرى دست

فينبى للعبد أن يعبد ربه ويتذلل لحالقه بأى وجه كان من الفرائض والواجبات والسنن

والمستحبات على الوجه الذي أمره ان يقوم فيه فاذا كملت فرائضه وكالها فرض عليه فيتفرغ فيها بين الفرضين لنوافل الخيرات كانت ما كانت ولا يحقر شيئاً من عمله فان الله ما احتقره حين خلقه و اوجهه فان الله ما كلفك بأمر الاوله بذلك الامر اعتناء و عناية حتى كلفك به واذا واطب على اداء الفرائض فانه يتقرب الى الله بأخب الامور المقربة اليه وورد في الخبر الصحيح عن الله تعالى ما تقرب الى عبد بشئ أحب الى مما افترضته وما يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى احبته فاذا احبته كنت سمعه الذي به يسمع وبصره الذي به يبصر ويده التي بها يبسط ورجله بها يمشي ولئن سألتني لآعطيه ولئن استعاذني لأعيذنه وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدى المؤمن يكره الموت وانا اكره مساءته فالتقرب الاول هو قرب الفرائض والقرب الثانى هو قرب النوافل فانظر الى ما تنتجه محبة الله من كون الحق تعالى قوى العبد من السمع والبصر واليد والرجل فواظب على اداء ما يصح به وجود هذه المحبة الالهية من الفرائض والنوافل ولا يصح نفل الا بعد تكملة الفرائض وفي النفل عينه فروض ونوافل فما فيه من الفروض تكمل الفرائض ورد في الخبر الصحيح انه تعالى يقول انظروا في صلاة عبدى أتمها أم نقصها فان كانت تامة كتبت له تامة وان كان انتقص منها شئ قال انظروا هل لعبدى من تطوع فان كان له تطوع قال الله تعالى اكلو العبدى فريضته من تطوعه ثم يؤخذ الاعمال على ذاككم وليست النوافل الا مالها اصل في الفرائض ومالا اصله في فرض فذلك انشاء عبادة مستقلة يسميها علماء الظاهر بدعة قال الله تعالى ورهبانية ابتدعوها وسماها رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة حسنة والذي سنهاله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة من غير أن ينقص من اجورهم شئ ولما لم يكن في قوة النفل أن يسد مسد الفرض جعل في نفس النفس فروض ليجبر الفرائض بالفرائض كصلاة النفل بحسب حكم الاصل ثم انما تشتمل على فراش من ذكر وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه الاقوال والافعال فرائض فيها ثم اعلم ان امرنا بالاعتناء بالنبي سنة حسنة فان لنا اجرها وأجر من عمل بها واذا تركنا تسنيها اتباعا لكون رسول الله عليه السلام لم يسنها فان اجره في اتباعك له في ترك التسنين اعظم من اجره في التسنين فان النبي عليه السلام كان يكره كثرة التكليف على امته ومن سن فقد كلف وكان النبي عليه السلام اولى بذلك ولكن تركه تخفيفا فلماذا قلنا الاتباع في الترك اولى واعظم اجرا من التسنين فاجعل حالك كما ذكرنا لك ولقد روى عن الامام احمد بن حنبل رحمه الله انه ما اكل البطيخ فقيه له في ذلك فقال ما بلغني كيف كان رسول الله عليه السلام يأكله فلما لم تبلغ اليه الكيفية في ذلك تركه وبمثل هذا يقدم علماء هذه الامة على علماء سائر الائم فهذا الامام علم وتحقق قوله تعالى عن نبيه عليه السلامي فاتبعوني يحبيكم الله ووفوه لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة والاشتغال بما سن من فعل وقول وحال اكثر من أن نحيطه به ونخصيه فكيف ان نتفرغ لنسب فلا تكلف الامة اكثر مما ورد ﴿ ما يزيد مهم ﴾ اى من الجن والانس في وقت من الاوقات ﴿ من رزق ﴾ الى ولا لافسهم ولا لغرهم يحصلونه بكسبهم ﴿ وما اريد ان يعلمون ﴾

ولا انفسهم ولا غيرهم واصله أن يطعموني بيا المتكلم وهو بيان لكون شأنه تعالى مع عباده  
 متعاليا عن ان يكون كسائر السادة مع عبيدهم حيث يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل  
 معايشهم ونهية ارزاقهم فان منهم من يحتاج الى كسب عبده في نيل الرزق ومنهم من يكون له  
 مال واfrisغني به عن حمل عبده على الاكتساب لكنه يطلب من العبد قضاء حوائجه من  
 طبخ الطعام واصلاحه واحضاره بين يديه وهو تعالى مستغن عن جميع ذلك ونفع العباد  
 وغيره انما يعود عليهم والمعنى ما اريد ان اصرفهم في تحصيل رزقي ولا رزقهم ولا في نهية بل  
 اتفضل عليهم برزقهم وبما يصلحهم ويعيشهم من عندى فليشتغلوا بما خلقوا له من عبادتي  
 وفي الآية تعريض بأصنامهم فانهم كانوا يحضرون لها الما كل فرما اكلتها الكلاب ثم البت  
 على الاصنام ثم لا يصدهم ذلك وهذا لآية دليل على ان الرزق اعم من الاكل كافي قسیر المناسبات  
 وقال بعضهم معنى ان يطعمون ان يطعموا احدا من خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه  
 لان الخلق عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه كاجاء في الحديث يقول الله استطعمتك  
 فام تطعمني اي لم تطعم عبيدي وذلك ان الاستطعام وسؤال الرزق يستجبل في وصف الله  
 ﴿ان الله هو الرزاق﴾ تعليل لعدم ارادة الرزق منهم وهو من قصر العفة على الموصوف  
 اي لا رزاق الا الله الذي يرزق كل ما يفتقر الى الرزق وفيه تلويح بأنه غني عنه ﴿ذوالقوة﴾  
 على جميع ما خلق تعليل لعدم ارادته منهم أن يعملوا ويسعوا في اطعامه لان من يستعين  
 بغيره في اموره يكون عاجزا لا قوة له ﴿المتين﴾ الشديد القوة لان القوة تمام القدرة  
 والمتانة شدتها وهو بالرفع على انه نعت للرزاق اولدو او خبر بعد خبر وفي التأويلات النجمية  
 ان الله هو الرزاق لجميع الخلائق ذوالقوة المتين في خالق الارزاق والمرزوقين وفي المفردات  
 القوة تستعمل تارة في معنى القدرة وتارة للشيء الموجود في الشيء وتارة في البدن وفي القلب  
 وفي المعاونة من خارج وفي القدرة الالهية وقوله ذوالقوة المتين عام فيما اختص الله به من القدرة  
 وما جعله للخلق انتهى . يقول الفقير قد سبق ان القوة في الاصل عبارة عن شدة البنية وصلابتها  
 المضادة للضعف والله تعالى منزّه عن ذلك فهي في حقه تعالى بمعنى القدرة التامة وبحوزة ان يعتبر  
 قوى مظاهرها سمائه وصفاته ايا ما كانت والمتن مكثفا الصلب وبه شبه المتن من الارض ومتنه  
 ضربت متنه ومتن قوى متنه فصار متينا ومنه قيل جبل متين . ودر ترجمه رشف در معنى  
 قوى ومتين آورده كه قدرت قائمءاش دليل قوت بالنه كخشسته وشدت قوتس حجت متانت  
 قدرت شده نه در كارسازى متانتس را فتورى ونه در روزى وينده نوازى قدرتس را قصورى

رساند رزق بر وجهى كه شايد . بسازد كارها نوعى كه بايد  
 روزى بى نوا يا ترا نوازد . برحت بى كسارا كار سازد

قال بعضهم رزق الله بالتفاوت رزق بعضهم الايمان وبعضهم الايقان وبعضهم العرفان وبعضهم  
 وبعضهم البيان وبعضهم العيان فهؤلاء أهل اللطف والسعادة وبعضهم الخذلان وبعضهم  
 الحرمان وبعضهم الطغيان وبعضهم الكفران فهؤلاء أهل القهر والشقاوة وقال بعضهم  
 اعتبروا بالاييب الطالب الارزاق وحرمانه وبالطائل العاجز وتواتر الارزاق عليه

تعلّموا ان الرزق طالب وليس بمطلوب قال الامام الغزالي رحمه الله في شرح الاسماء الرزاق هو الذي خلق الارزاق والمرزقة واولمها اليهم وخلق لهم اسباب التمتع بها و الرزق رزقان ظاهر وهى الاقوات والاطعمة وذلك للظاهر وهى الابدان وباطن وهى المعارف و المكاشفات وذلك للقلوب والاسرار وهذا اشرف الرزقين فان ثمرتها حياة الابد وثمره الرزق الظاهر قوة الجسد الى مدة قريبة الامد والله تعالى هو المتولى لخلق الرزقين والمتفضل بالايصال الى كلا الفريقين ولكنه يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وغاية حظ العبد من هذا الوصف امران . احدهما ان يعرف حقيقة هذا الوصف وانه لا يستحقه الا الله تعالى فلا ينتظر الرزق الا منه ولا يتوكل فيه الا عليه كما روى عن حاتم الاصم انه قال له رجل من ابن تاكل فقال من خزائنه فقال الرجل يلقي عليك الحبز من السماء فقال لو لم تكن الارض له لكان يلقيه من السماء فقال الرجل انتم تقولون الكلام فقال لم ينزل من السماء الا الكلام فقال الرجل انما لا أقوى لمجادلتك فقال لان الباطل لا يقوم مع الحق . والثانى ان يرزقه علما هاديا و لسانا مرشدا ويدا منفقة متصدقة ويكون سببا لوصول الارزاق الشريفة الى القلوب بأقواله واعماله واذا احب الله تعالى عبدا اكثر حو أمج الخلق اليه ومهما كان واسطة بين الله وبين العباد فى وصول الارزاق اليهم فقد نال حظا من هذه الصفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخازن الامين الذى يعطى ما أمر به طيبة به نفسه احد المتصدقين وايدى العباد خزائن الله فمن جعل يده خزانة ارزاق الابدان ولسانه خزانة ارزاق القلوب فقد اكرم بشوب من هذه الصفة انتهى كلام الغزالي فعبد الرزاق هو الذى وسع الله رزقه فيؤثر به على عبادته ويبسط على من يشاء الله أن يبسط له لان الله جمل فى قدمه السعة والبركة فلا يأتى الا حيث يبارك فيه ويفيض الخير وخاصة هذا الاسم لسعة الرزق أن يقرأ قبل صلاة الفجر فى كل ناحية من نواحي البيت عشرا يبدأ باليمين من ناحية القبلة ويستقبلها فى كل ناحية ان امكن و فى الاربعين الادريسية سبحانه يارب كل شىء وورائه ورازقه قال السهروردى المداوم عليه تقضى حاجته من الملوك وولاية الامر فاذا اراد ذلك وقف مقابلة المطلوب وقرأ سبع عشرة مرة ومن تلاء عشرين يوما على الرقيق رزق ذهنا يفهم به الغوامض وقال الغزالي فى شرح الاسمين القوي المتين القوة تدل على القدرة التامة والمتانة تدل على شدة القوة والله تعالى من حيث انه بالغ القدرة تامها قوى ومن حيث انه شديد القوة متين وذلك يرجع الى معنى القدرة انتهى وعبد القوى هو الذى يقوى بقوة الله على قهر الشيطان وجنوده التى هى قوى نفسه من الغضب والتهوة والهوى ثم على قهر أعدائه من شياطين الانس والجن فلا يقاوبه شىء من خلق الله الا قهره ولا يناويه احد الا غلبه وعبد المتين هو القوى فى دينه الذى لم يتأثر بمن اراد اغواؤه ولم يكن لمن ازله عن الحق بشدته لكونه امين كل متين فعبد القوى هو الذى لا يلحقه شىء وعبد المتين هو الذى لم يتأثر من شىء وقال ابو العباس الرزوقي القوى هو الذى لا يلحقه صنف فى ذاته ولا صفاته ولا فى افعاله فلا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجز

في نقض ولا ابرام وقال بعض المشايخ القوى من القوة وهي وسط ما بين حال باطن الحول وظاهر القدرة لان اول ما يوجد في الباطن من منة العمل يسمى حولاً ثم يحس به في الاعضاء مثلاً يسمى قوة وظهور العمل بصورة البطش و التناول يسمى قدرة ولذلك كان في كلمة لا حول ولا قوة الا بالله وهو تمثيل للتقريب الى الفهم والا فالله تعالى منزّه عن صفات المخلوقين ومن عرف انه القوى رجع بحوله وقوته في كل شيء الى حوله وقوته والتقريب بهذا الاسم تعلقاً من حيث اسقاط التدبير وترك منارعة المقادير ونفي الدعوى ورؤية المنّة له تعالى ونفي خوف الخلق وهموم الدنيا وتخلقا أن يكون قويا في ذات الله حتى لا يخاف فيه لومة لائم ولا يضعف عن أمره بحال وخاصة هذا الاسم ظهور القوة في الوجود فما تلاه ذوهمة ضعيفة الا وجد القوة ولا ذوجسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلاك الظالم الف مرة كان له ذلك وكفى أمره والمتين هو الذي له كمال القوة بحيث لا يعارض ولا يشارك ولا يداني ولا يقبل الضعف في قوته ولا يمانع في أمره بل هو الغالب الذي لا يغالب ولا يغلب ولا يحتاج في قوته لمادة ولا سبب ومن عرف عظمة قوته ومناستها لم يخف من شيء ولم يقف بهمة على شيء دونه استنادا اليه واعتمادا عليه وخاصة هذا الاسم ظهور القوة لذا كره مع اسمه القوى ولو ذكر على شابة فاجرة عشر مرات وكذلك الشاب لتأبى ﴿فان للذين ظلموا﴾ اي ظلموا انفسهم بتعريضها للعداات الخالدة بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم او وضعوا مكان التصديق تكذيباً وهم اهل مكة ﴿ذنوباً﴾ اي نصيباً وافرا من العذاب ﴿مثل ذنوب اصحابهم﴾ مثل انصباء نظر آثم من الائم المحكية وهو مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالذنوب وهو الدلو العظيم المملوء قال . لما ذنوب ولكم ذنوب . فان أبيتم فلنا القليب . قال في المفردات الذنوب الدلو الذي ذنب واستعير للنصيب كما استعير السجل وهو الدلو العظيم وفي القاموس الذنوب الفرس الوافر الذنب ومن الايام الطويل الشر والدلو اوفها ماء او الملائى اودون الملائى والحظ والنصيب والجمع اذنية وذنائب وذناب انتهى ﴿فلا يستعجلون﴾ اصله يستعجلوني بياء المتكلم اي لا يطلبوا مني ان اعجل في المجيء به لان له اجلا معلوما فهو نازل بهم في وقته المحتوم يقال استعجله اي حثه على العجلة وامره بها ويقال استعجله اي طلب وقوعه بالعجلة ومنه قوله تعالى اأتى امر الله فلا تستعجلوه وهو جواب لقولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين وكان التضرب من الحارث يستعجل بالعذاب فأمهل الى بدر ثم قتل في ذلك اليوم وصار الى النار فعمذب او لا بالقتل ثم بالنار ﴿فويل للذين كفروا﴾ پس وای مرا نا ترا كه كافر شدند والويل اشد من العذاب والشقاء والهم ويقال واد في جهنم وضع الموصول موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بما في حيز الصلّة من الكفر واشعارا بعلّة الحكم والفاء لترتيب ثبوت الويل لهم على أن لهم عذابا عظيما كما ان الفاء الاولى لترتيب النهي عن الاستعجال على ذلك ﴿من يومهم﴾ الذي يوعدون ﴿من للتعليل﴾ اي يوعده من يوم بدر وقيل يوم القيامة وهو الانسب لما في صدر السورة الآتية والاول هو الاوفق لما قبله من حيث انهما من العذاب الدوي وايا

ماكان فالعذاب آت وكل آت قريب كما قالوا . كرجه قيامت دير آيدولى مى آبدعمر اكرجه دراز بود چون مرك روى نمود ازان درازى چه سود نوح هزار سال درجهان يسر برده است امروز چند هزار سالست كه مرده است فعلى العاقل أن يتعجل فى التوبة والانابة حتى لايلقى الله عاصيا ولا يتعجل فى الموت فانه آت البتة وفى الحديث لايتبين احدكم الموت ولا يدع به من قبل أن يأتيه انه اذا مات احدكم انقطع عمله وانه لايزيد المؤمن عمره الاخيرا اى فانه ان كان محسنا فله ان يزاد خيرا وان كان مسيئا فله ان يرزقه الا نابة

اى كه نجاه رفت ودر خوابى . مكر اين پنج روز دريائى وفى التأويلات النجمية فان للذين ظلموا من اهل القلوب على قلوبهم بأن جعلوها مملوثة بحب الدنيا بعد ان كانت معدن محبة الله ذنوبا مثل ذنوب اصحابهم من ارباب النفوس بجميع صفاتها يعنى ان فساد القلب بمحبة الدنيا يوازى فساد النفس بجميع صفاتها لان القلب اذا صلح صلح به سائر الجسد واذا فسد فسد به سائر الجسد فلا تستعجلون فى افساد القلب فويل للذين كفروا بنعمة ربهم فى افساد القلب من يومهم الذى يوعدون بافساد سائر صفات الجسد ومن الله العصمة والحفظ تمت سورة الذاريات بعون خالق البريات فى او آخر جمادى الآخرة من سنة اربع عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الطور مكية وآيها تسع واربعون

بسم الله الرحمن الرحيم

والطور والطور والطور بالسريانية الجبل وقال بعضهم هو عربى فصحيح ولذا لم يذكره الجوى البقى فى المعربات وقال ابن عباس رضى الله عنهما الطور كل جبل ينبت قال لומר بالطور بعض ناعقة ما نبت الطور فوقه ورقه كويند مراد انجما مطلق كوهست كه اوتاد ارض اند . وفيه منابع ومنافع وقيل بل هو جبل محيط بالارض والاطهر الانهر انه اسم جبل مخصوص هو طور سينين يعنى الجبل المبارك وهو جبل بمدين واسمه زبير سمع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى ولذا اقسم الله تعالى به لانه محل قدم الاحباب وقت سماع الخطاب وورد على محل القدم كثير من الاولياء فظهر عليهم الحال تلك الساعة وقال فى خريدة العجائب جبل طور سيناء هو بين الشام ومدين قيل انه بالقرب من ايلة وهو المكلم عليه موسى عليه السلام كان اذا جاءه موسى للمناجاة ينزل عليه غمام فيدخل فى الغمام ويكلم ذا الجلال والاكرام وهو الجبل الذى ذكر عند التجلى وهناك خر موسى صعقا وهذا الجبل اذا كبرت حجارتها يخرج من وسطها شجرة العوسج على الدوام وتعظيم اليهود لشجرة العوسج لهذا المعنى ويقال لشجرة العوسج شجرة اليهود انتهى كلام الخريدة والعوسج جمع عوسجة وهى شوك كما فى الفاموس وكتاب مسطور مكتوب على وجه الانتظام فان السطر ترتيب الحروف

المكتوبة والمراد به القرء أن الواح موسى وهو الانسب بالطور او ما يكتب في اللوح وآخر  
 سطر في اللوح المحفوظ سبقت رحمتي على غضبي من أن أنى بشهادة أن لا اله الا الله أدخلته الجنة  
 او ما يكتبه الحفظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورا فأخذ بيمنه وأخذ بشماله نظيره قوله تعالى  
 ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ﴿١﴾ في زرق منشور ﴿٢﴾ الرق الجلد الذي يكتب فيه  
 شبه كاغد استعير لما يكتب فيه الكتابة من الصحيفة وسمى رقالة مرقق وقد غلب الاستعمال  
 على هذا الذي هو من جلود الحيوان كما في فتح الرحمن وقال في القاموس الرق ويكسر جلد رقيق يكتب  
 فيه وضد الغليظ كالرقيق والصحيفة البيضاء انتهى والمنشور المبسوط وهو خلاف المطوى قال الراغب  
 نشر الثوب والصحيفة والسحاب والنعمة والحديث بسطها وقيل منشور مفتوح لا ختم عليه  
 وتنكير همل التنخيم او الاشعار باهما ليسا مما يتعارف به الناس والمعنى بالفارسية و سوكند بكتاب  
 نوشته در صحيفه كه كشاده - كردد بوقت خواندن وعلى تقدير أن يكون ما يكتب في اللوح يكون  
 الرق المنشور مجازا لان اللوح خلقه الله من درة بيضاء دقتاه من ياقوتة حمراء قلمه نور و كتابه نور  
 عرضه كما بين السماء والارض ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق الله بكل نظرة يحى ويميت  
 ويعز ويذل ويفعل ما يشاء ﴿٣﴾ والبيت المعمور ﴿٤﴾ اى الكعبة وعمارتها بالحجاج والعمار والمجاورين  
 او الضراح يعنى اسم البيت المعمور الضراح قال السهيلي رحمه الله وهو في السماء السابعة واسمها  
 عمرو وقال وهب بن منبه من قال سبحان الله وبحمده كان له نور يملأ ما بين عمروا وحريبا وحريبا  
 هى الارض السابعة انتهى وهو خيال الكعبة وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة يزوره كل يوم  
 سبعون الف ملك بالطواف والصلاة ولا يعودون اليه ابدا و حرمة في السماء تكرمه الكعبة  
 في الارض وهو عدد خواطر الانسان في اليوم والليلة ومنه قيل ان القلب مخلوق من البيت المعمور  
 وقيل باطن الانسان كالبيت المعمور والانفاس كالملائكة دخولا وخروجا وفي اخبار المعراج رأيت  
 في السماء السابعة البيت المعمور واذا امامه بحر واذا يؤمر الملائكة فيخوضون في البحر يخرجون  
 فينفضون أجنتهم فيخاق الله من كل قطرة ملكا يطوف فدخائمه وصليت فيه وسمى بالضراح  
 بضم الضاد المعجمة لانه ضرح اى رفع وابعد حيث كان في السماء السابعة والضرح هو الابعاد  
 والتنحية يقال ضرحه ارنحاه ورماه في ناحية واضرحه عنك اى أبعده والضريح البعيد وقيل  
 كان بيتا من ياقوتة انزله الله موضع الكعبة فطاف به آدم وذريته الى زمان الطوفان فرفع الى السماء  
 وكان طوله كما بين السماء والارض وذهب بعضهم الى انه في السماء الرابعة ولا منافاة فقد ثبت ان في كل  
 سماه بحيال الكعبة في الارض بيتا . يقول الفقير والذي يصح عندي من طريق الكشف ان البيت  
 المعمور في نهاية السماء السابعة فانه اشارة الى مقام القلب فكما ان القلب بمنزلة الاعراف فانه برزخ  
 بين الروح والجسد كما ان الاعراف برزخ بين الجنة والنار فكذا البيت المعمور فانه برزخ بين العالم  
 الطيبى الذى هو الكرسي والعرش وبين العالم الغصرى الذى هو السموات السبع ومادونها  
 وهذا لا ينافي أن يكون في كل سماه بيت على حدة هو على صورة البيت المعمور كما انه لا ينافي كون  
 الكعبة في مكة أن يكون في كل بلدة من بلاد الاسلام مسجد على حدة على صورتها فكما ان الكعبة  
 ام المساجد وجميع المساجد صورها وتفاصيلها فكذا البيت المعمور اصل البيوت التي في السموات

فهو الأصل في الطواف والزيارة ولذا رأى النبي عليه السلام ليلة المعراج إبراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور الذي هو بازاء الكعبة واليه تخرج الملائكة وقال بعضهم المراد بالبيت المعمور قاب المؤمنين وعمارته بالمعرفة والاخلاص فان كل قلب ليس فيه ذلك فهو خراب ميت فكأنه لا قلب ﴿ والسقف المرفوع ﴾ يعني السماء المرفوعة عن الارض مقدار خمسمائة عام قال تعالى وجمالنا السماء سقفا محفوظا ( قال الكاشفي ) يعني آسمان كه مجمع انوار حكمت ومخزن اسرار فطرتست وباعرش عظيم . وذلك لان العرش سقف الجنة وهو محيط بهالم الاجسام كما ان سقف البيت محيط بالجدران ولا يخفى حسن موقع العنوان المذكور من حيث اجتماع السقف مع البيت ومن حيث ان العرش على التقدير الثاني والبيت المعمور متقاربان تقارب السقف بالبيت ﴿ والبحر المسجور ﴾ اى المملوء وهو البحر المحيط الاعظم الذى منه مادة جميع البحار المتصلة والمنقطعة وهو بحر لا يعرف له ساحل ولا يعلم عمقه الا الله تعالى والبحار التى على وجه الارض خلجان منه وفى هذا البحر عرش ابليس لعنه الله وفيه مدائن تطفو على وجه الماء وهى آهة من الجن فى مقابلة الربيع الخراب من الارض وفيه قصور تظهر على وجه الماء طافية ثم ينبى وتظهر فيه الصور العجيبة والاشكال الغريبة ثم تغيب فى الماء وفى هذا البحر ينبت شجر المرجان كسائر الاشجار فى الارض وفيه من الجزر آثر المسكونة والحالية ما لا يعلمه الا الله تعالى قال فى القاموس سجر التنور احماه والهر ملأه والمسجور الموقد والساكى ضد والبحر الذى مأؤه اكثر منه انتهى وقال بعض المفسرين والبحر المسجور اى الموقد من قوله تعالى واذا البحار سجرت والمراد به الجنس وعدد البحار العظيمة سبعة كما ان عدد الانهار العظيمة كذلك وكل ماء كثير بحر ( روى ) ان الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة نارا يسجر بها نار جهنم وفى الحديث ( لا ير كبحر رجاء ) بحرا الاغازيا او معتمرا او حاجا فان تحت البحر نارا او تحت النار بحر او البحر نار فى نار وهذا على أن يكون البحر بحر الدنيا وبحر الارض وقال على وعكرمة رضى الله عنهما هو بحر تحت العرش عمقه كابين سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الخوان وهو بحر مكفوف اى عن السيلان يطر منه على الموتى ماء كالمنى بعد الفخة الاولى اربعين صباحا فينبئون فى قبورهم وحمله بعض المشايخ على صورة احياء الله تعالى بمعنى كانه ينبت النبات بماء المطر فيظهر من الارض فكذا الموتى يخلقهم الله خلقا جديدا فيظهرون من الارض كالنبات ولكن هذا لا ينافى أن يكون هناك ماء صورى فان الانسان من المنى خلق وبصورة ماء كالمنى سينبت والله فى كل شئ حكمة بديمة وقيل هو بحر سماء الدنيا وهو الموج المكفوف لولاه لا حرق الشمس الدنيا . وتزدار باب تحقيق مراد طور نفس است كه موسى القلب بران باحق سبحانه مناجاة ميكند وكتاب مسطور ايمانست كه دررق منشور قلب بقلم رحمت ازلى نوشته شده كه كتب فى قلوبهم الايمان وبيت سر عارفانست كه بنظرات تجليات سبحانهى آبادانى يافته وسقف مرفوع روح رفيع القدر والدرجات الى الحضرة است كه سقف خانه دلست وبحر مسجور دلى است بائش محبت تافته . وقال عبدالمعز المكي قدس سره أقسم الله بالطور وهو الجبل وهو الذى صلى الله عليه وسلم كان فى امته كالجبال فى الاض استقرت به الامة على



دينهم الى يوم القيامة كما تستقر الارض بالجبال وأقسم بالكتاب المسطور وهو الكتاب المنزل  
 عليه المسطور في اللوح المحفوظ في رق منشور هو المصاحف وأقسم بالبيت المعمور وهو النبي عليه السلام  
 كان الله بيتا بالكرامة معمورا وعنده الله مسرورا مشكورا وأقسم بالسقف المرفوع وهو  
 رأس النبي عليه السلام كان والله سقفا مرفوعا وفي الدارين مشهورا وعلى المنابر مذكورا وأقسم  
 بالبحر المسبحور وهو قلب محمد عليه السلام كان والله من حب الله علواً فأقسم بنفس محمد عموماً  
 ورأسه خصوصاً وقلبه ضياء ونورا وبكتابه حجة وعلى المصاحف مسطوراً فأقسم الجيب  
 بالجيب فلا ورآه قسم وقال شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب اللامحات البرقيات  
 له والطور اى طور الهوية الذاتية الاحدية الفردية المجردة عن الكل والحقيقة الجمعية الصمدية  
 المطابقة عن الجميع وكتاب اى كتاب الوجود مسطور فيه حروف الشؤون الذاتية الكمالية  
 الوجودية والامكانية وكلمات الاعيان العلمية الجلالية والجلالية الوجوبية والامكانية وآيات  
 الارواح والمقول المجردة القهرية واللطفية وسور الحقائق والصور المثالية الحية المقربة  
 والمبعدة في رق اى رق النفس الرحانى والامر الربانى منشور على ماهيات الممكنات وحقائق  
 الكائنات مبسوط على اعيان المجردات وصور المثلثات بالفيض الاقدس والتجلى الذاتى ولا  
 الحاصل به كليات التعيينات والظهورات وبالفيض المقدس والتجلى الصافى والافعالى ثانياً  
 المتحقق به جزئيات الشخصيات والتميزات والقرآن والفرقان اللفظى الرسمى بجميع حروفه  
 وكلماته وآياته وسوره ان هو الا ذكر وقرآن مبین وهذا مكتوب بيد الخلق ومسطور بخطه  
 وذلك مكتوب بيد الخالق ومسطور بخطه فلذا كان واجب التعظيم ولازم التكریم بحيث  
 لا يمس الا المطهرون من الحدث مطلقاً فبا شقاوة من عقل الكتاب الالهى الرسمى واقبل  
 عليه بالتعظيم والتوقير وغفل عن الكتاب الالهى الحقيقى واهمله عن التعظيم والتوقير بل اقدم  
 عليه بالاهانة والتحقير وبإسعاد من عقلهما ولم يغفل عن واحد منهما ولم يهمل شأنهما  
 بل اقبل على كل منهما بالتعظيم والتكریم انقياداً للشرعية في تكریم القرآن والفرقان اللفظى  
 واذعانا للحقيقة في تحريم القرآن والفرقان الوجودى اذ لم يلحق كل مرتبة وقضاء لدين كل  
 منزلة قائماً في كل مقام بالعدل والانصاف مجانباً في كل حال عن الجور والاعتساف . يقول  
 الفقير في ذلك الكتاب تفصيل عريض آخر لكل من الكتابين الحقيقى والمجازى واقتصرت  
 هنا على شئ يسير مما ذكره لمناسبة المقام والمسئول من الله الجامع الاستغفار بعلمه النافع ( ان  
 عذاب ربك لواقع ) اى لازل حتماً وهو جواب للقسم قال في فتح الرحمن المراد عذاب  
 الآخرة للكفار لا العذاب الدنيوى و اليه الاشارة في الارشاد في آخر السورة المتقدمة  
 ( ماله من دافع ) يدفعه وهو كقوله تعالى لا مرد له من الله وبالفارسية ليست مران عذاب  
 را هیچ دفع كتنده بلكه همه حال واقع خواهد بود . وهو خبر ثان لان قال بعضهم الفرق  
 بين الدفع والرفع ان الدفع بالدال يستعمل قبل الوقوع والرفع بالراء يستعمل بعد الوقوع  
 وتخصيص هذه الامور بالاقسام بها لما انها من امور عظام تنبئ عن عظم قدرة الله وكمال علمه  
 وحكمته الدالة على احاطته بتفاصيل اعمال العباد وضبطها بالشاهدة بصدق اخباره التى

من حملتها الجملة المقسم عليها وقال جبير بن مطعم قدمت المدينة لأكرم رسول الله عليه السلام في أسارى بدر فلقيته في صلاة الفجر يقرأ سورة الطور وصوته يخرج من المسجد فلما بلغ إلى قوله ان عذاب ربك لواقع فكأنما صاع قلبي حين سمعته فكان اول ما دخل في قلبي الاسلام فأسلمت خوفا من أن ينزل العذاب وما كنت اظن أن اقوم من مقامى حتى يقع بي العذاب ومثل هذا التأثير وقع لعمر رضى الله عنه حين بلغ دارالارقم فسمع النبي عليه السلام يقرأ سورة طه فلان قلبه واسلم فالقلوب المتهيئة للقبول تتأثر بأدنى شئ خصوصا اذا كان الواعظ هو القرءان العظيم او التالى هو الرسول الكريم او وارثه المستقيم واما القلوب القاسية فلا ينفع فيها الوعظ كما لم ينفع في قلب ابى جهل ونحوه (قال الشيخ سعدى) أهنى را که موریانه بخورد . نتوان برداز وبصیقل زند

باسیه دل چه سود کفتن وعظ . نرود میخ آهین در سنک

وفي التأويلات النجمية العذاب لاهل المذاب واقع بالفقد لان اشد العذاب ذل الحجاب وكان من دعاء السرى السقطى قدس سره اللهم مهما عذبتنى بذل الحجاب والحجاب واقع فان اعظم الحجاب حجاب النفس ماله من دافع من قبل العبد بل دافع حجاب النفس هو رحمة الله تعالى كما قال تعالى الا مارحم ربى . عبدالله المغاورى مردى بوداز نواحى اشيله در بلاد غرب در بعضى اوقات تشویش وبرا کنندكى بخلق راه یافته بود زنى نزدوى آمد وكفت البته مرا باشيله رسان واز دست اين قوم خلاص كن اوزن را بر كردن كرفت ويرون آمد واو از شطار بود وقوتى عظيم داشت چون بجای خلوت رسيد واين زن بغايه جيله بود شيطان اورا بمجامعت با آن زن وسوسه داد ونفس تقاضا كرفت . فكان حال المرأة حينئذ نظير الحكاية التي قال الشيخ سعدى فيها

شنيدم كوسفندى را بزركى . رها نيراز دهان ودست كركى

شبانكه كارد بر حاقش بماليد . روان كوسفند ازوى بناليد

كه از جنكالم كركم درر بودى . جوديدم غاقت كركم توبودى

عبدالله باخود كفت اى نفس اين بدست من امانت است وخيانت كردن روانمى دارم ونفس البته بر عصيان حرص مى نمود واو ترسيد كه نفس غالب شود وكارى ناشايست در وجود آيد آلت مردى خود را درمیان دوسنك بكوفت وكفت النار ولا العارى سبب رجوع او بطريق حق اين بود ودر همان وقت دروى بحج نهاد ودر عهد خود يكانه روزگار بود . فقد رحم الله تعالى رحمة خاصة حيث نجاه من يد النفس الامارة ولو وكله الى نفسه لصد عنه ذلك القبيح وكان سببا لوقوعه في العذاب في الدنيا والآخرة اما في الآخرة فظاهر واما في الدنيا فلان التابيس بسبب الشئ تابيس به وكل فعل قبيح ووصف ذميم فهو عذاب حكيم ونامعنوية والعذاب الصورى ان ذلك فليس من خارج عن الانسان بل يوم تملأ السماء موراظظ ظرف لواقع مبين لكيفية الوقوع مني عن كمال هوله وفضاعته للدافع لانه يوهم ان احدا يدفع عذابه في غير ذلك اليوم والغرض ان عذاب الله لا يدفع في كل وقت والمور الاضطراب

والتردد في الحجي والذهب والجريان السريع اى تضطرب ونحيى وتذهب وبالفارسية  
 در اضطراب آيد آنكاه بشكافد . قيل تدور السماء كما تدور الرحي وتشكفا بأهلها تكفا  
 السفينة وقيل يخلج اجزآؤها بعضها في بعض ويموج اهلها بعضهم في بعض ويختلطون وهم  
 الملائكة وذلك من الخوف ﴿ وتسير الجبال سيرا ﴾ اى تزول عن وجه الارض فتصير هباء  
 وقال بعضهم تسير الجبال كما تسير السحاب ثم تنشق اثناء السير حتى تصير آخره كالعهن  
 المنفوش لهول ذلك اليوم ومثبه وجود السالك عند تجلي الجلال بالفناء فانه لا يبقى منه اثر  
 وتأكيد الفعلين بمصدرهما للايدان بفراجهما وخرجهما عن الحدود المعهودة اى مورا  
 عجيما وسيرا بديما لا يدرك كنههما ﴿ فويل للمكذبين ﴾ الفاء فصيحة واجملة جواب  
 شرط محذوف اى اذا وقع ذلك المور والسيرا واذا كان الامر كما ذكر فويل وشدة عذاب  
 يوم اذيق لهم ذلك وهو لا ينافي تعذيب غير المكذبين من اهل الكبار لان الويل الذى  
 هو العذاب الشديد انما هو للمكذبين بالله ورسوله ويوم الدين للعصاة المؤمنين ﴿ الذين هم  
 في خوض ﴾ اى اندفاع عجيبي في الا باطيل والا كاذب وبالفارسية در شروع كردن باقوال  
 باطله كه استهزا بقره آنست وتكذيب نبي عليه السلام وانكار بمت . قال في فتح الرحمن  
 الخوض التخبط في الا باطيل شبه بخوض الماء وغوصه وفي حواشي الكشف الخوض من المعانى  
 الغالية فانه يصلح في الخوض في كل شى الا انه غلب في الخوض في الباطيل كالاحضار لانه  
 عام في كل شى ثم غلب استعماله في الاحضار للعذاب قال لكنت من المحضرين وقوله الذين  
 هم في خوض ليس صفة قصد بها تخصيص المكذبين وتمييزهم وانما هو للزم كقولك الشيطان  
 الرجيم ﴿ يلعبون ﴾ يلعبون ويتشغلون بكفرهم ﴿ يوم يدعون الى نار جهنم دعا ﴾ الدع  
 الدفع الشديد واصله أن يقال للعائر دع دع اى يدفعون اليها دفعا عنيفا شديدا بان تغد  
 ايدهم الى اعناقهم وتجب نواصيهم الى اقدامهم فيدفعون الى النار دفعا على وحوهم  
 وفي اقصيهم حتى يردوها ريوم اما بديل من يوم تمور او ظرف اقول مقدر قبل قوله تعالى  
 ﴿ هذه النار ﴾ اى يقال لهم من قبل خزنة النار هذه النار التى كنتم ﴿ في الدنيا وقوله  
 ﴿ بها ﴾ متعلق بقوله ﴿ تكذبون ﴾ اى تكذبون الوحي الناطق بها ﴿ فأنسخ هذا ﴾  
 توبىخ وتقريع لهم حيث كانوا يسمونه سحرا وتقديم الخبر لانه محط الانكار ومدار توبيخ  
 كأنه قيل كنتم تقولون للقرء أن الناطق بهذا سحر فهذا المصدق اى النار سحر ايضا  
 وبالفارسية آيا سحرست اين كه مى پيديد . فالفاء سببية لاعاطفة لئلا يلزم عطف الانشاء على  
 الاخبار فهذا الاستفهام لم يتسبب عن قولهم للوحى هذا سحر والمصدق ما يصدق الشى  
 واحوال الآخرة ومشاهدتها تصدق اقوال الانبياء في الاخبار عنها يعنى ان الذى تروونه من  
 عذاب النار حق ﴿ ام انتم لا تبصرون ﴾ اى ام انتم عمى عن الخبر عنه كما كنتم عميا عن الخبر  
 او ام سدت ابصاركم كما سدت في الدنيا على زعمكم حيث كنتم تقولون انما سكرت ابصارنا  
 بل نحن قوم مسحورون ﴿ اصلوها ﴾ اى ادخلوها وقاسوا حرها وشدا ائدها ﴿ فاصبروا  
 اولاً وتصبروا ﴾ فافعلوا ما شئتم من الصبر وعدمه فانه لا خلاص لكم منها وهذا على جهة قطع رجائهم

﴿سواء عليكم﴾ خبر مبتدأ محذوف دل عليه اصبروا او لا تصبروا وسواء وان كان بمعنى متو لكن في الاصل مصدر بمعنى الاستواء والمعنى سواء عليكم الامران اجزئتم ام صبرتم في عدم النفع لا يندفع العذاب ولا تخفيفه اذ لا بد أن يكون الصبر حين ينفع وذلك في الدنيا لا غير فمن صبر هنا على الطاعات لم يجزع هناك اذ الصبر ان كان مرا بصلا لكن آخره حلو غسل ﴿انما تجزون ما كنتم تعملون﴾ تعليل الاستواء فان الجزاء على كفرهم واعمالهم القبيحة حيث كان واجب الوقوع حتما بحسب الوعيد لامتناع الكذب على الله كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع وفي التأويلات النجمية انما تجزون ما كنتم تعملون في الدنيا من الخير والشر لا الذي تعملون في الآخرة من الصبر والخضوع والخشوع والتضرع والدعاء فانه لا ينفع شيء منها والحاصل أن يقال اخسأوا فيها ولا تكلمون انتهى ثم النار نار ان النار الصورية لاهل الشرك الجلى ومن لحق بهم من العصاة والنار المعنوية لاهل الشرك الخفى ومن اتصل بهم من اهل الحجاب فويل لكل من الطائفتين يوم يظفر الطالب بالمطلوب ويصل المحب الى المحبوب من عذاب جهنم وعذاب العبد والقطيعة والحرمان من السعادة العظمى والرتبة العليا فليحذر العاقل من الخوض في الدنيا واللعب بها فان الغفلة عن خالق البريات توقد نيران الحسرات وفي الآية اشارة الى مرتبة الخوف كما ان الآية التي تليها اشارة الى مرتبة الرجاء فان الامن والقنوط كفر .  
 زیرا که امن از اجزان بود واعتقاد عجز در الله كفرست وقنوط از لیان بود واعتقاد لزوم در الله كفرست چراغی که درو روغن نباشد روشنایی بدهد وجون روغن باشد و آتش نباشد ضیاء بدهد پس خوف بر مثال آتش است و رجاء بر مثال روغن و ایمان بر مثال فتیله و دل بر شکل چراغ دان چون خوف و رجاء مجتمع گشت چراغی حاصل آمد که درو می هم روغن است که بمدد بقاست هم آتش است که ماده ضیاء است آنکه ایمان از میان هر دو مدد میگیرد از یکی ببقا و از یکی بضیاء و مؤمن بیدر قه ضیاء را می رود و بمدد بقا قدم می زند و الله ولی التوفیق ﴿ان المتقين﴾  
 عن الکفر والمعاصی ﴿فی جنات ونعیم﴾ النعم الحفص والدعة والنعیم الترفه والاسم النعمة بالفتح قال الراغب النعم النعمة الكثيرة ونعم تناول ما فيه النعمة وطيب العیش ونعمه تنعمها جعله فی نعمة ای لین عیش وفي البحر النعم استعمال ما فيه النعمه والاین من الماء كولات والملبوسات والمعنى فی جنات ونعیم ای فی اية جنات وای نعیم بمعنى الکامل فی العفة على ان التثوين للتفخيم او فی جنات ونعیم مخصوصة بالمتقين على انه للتثوين والجنة مع كونها اشرف المواضع قد يتوهم ان من يدخلها انما يدخلها ليعمل فيها ويصلحها ويحفظها لصاحبها كما هو شأن ناطور الکرم ای مصلحه وحافظه كما قال فی القاموس الناطور ای بالطاء المهملة حافظ الکرم والنخل اعجمی انتهى فلما قال ونعیم افاد انهم فيها متنعمون كما هو شأن المتفرج بالبستان لا كالناطور والعمال ﴿فالكهین﴾ ناعمین متلذذين وبالفأوسية شادمان ولذات بانكدان . وفي القاموس الفأكة صاحب الفأكة وطيب النفس الضحوك والناعم الحسن العیش كما ان الناعمة والمنعمة الحسنة العيشة ﴿بما آتاهم ربهم﴾ از کرا متهای جاودانی وفي فتح الرحمن من انعامه ورضاء عنهم وذلك ان المتنعّم قد يستغرق فی النعم الظاهرة وقلبه مشغول بأمر ما فلما قال

فاكهين تبين ان حالهم محض سرور و صفاء و تليذ ولا يتناولون شيئا من النعيم الا تليذا لا يدفع الم جوع او عطش ﴿ ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ﴾ الوقاية حفظ الشيء مما يؤذيه ويضره والحجمة شدة تأجيج النار ومنه الجحيم اي جهنم لانه من اسمائها وهو عطف على آتاهم على ان ماصدرية اي متلذذين بسبب ابتلاء ربهم ووقايتهم عذاب الجحيم فانها ان جعلت موصولة يكون التقدير بالذي وقاهم ربهم عذاب الجحيم فيبقى الموصول بلا عائد و اظهار الرب في موقع الاضرار مضافا الى ضميرهم للتشريف والتعليل ﴿ كلوا واشربوا ﴾ اي يقال لهم من قبل خزنة الجنة دائما كلوا واشربوا اكلوا وشربا ﴿ هنيئا ﴾ هنيئا صفة لمصدر محذوف او طعاما وشربا هنيئا فهو صفة مفعول به محذوف فان ترك ذكر المأكل والمشروب دلالة على تنوعهما وكثرتهما والهنئي والمرئي صفتان من هئو الطعام ومرئ اذا كان سائغا يعني كوارنده لا تنكدر فيه اي كان بحيث لا يورث الكدر من التخم والسقم وسائر الآفات كما يكون في الدنيا قال ابن الكمال ومنه يهني المشهر في اللسان التركي باللحم المطبوخ ﴿ بما كنتم تعملون ﴾ بسببه او بمقابلته قال في فتح الرحمن معناه ان رتب الجنة وتعيمها هي بحسب الاعمال واما نفس دخولها فهو برحمة الله وتعمده والاكل والشرب والتهنى ليس من الدخول في شيء واعمال العباد الصالحة لا توجب على الله التعميم ايجابا لكنه قد جعلها اماردة على من سبق في علمه تنعيمه وعاق الثواب والعقاب بالتكسب الذي في الاعمال امام زاهد رحمه الله فرمود كه هر چند وعده بکردار بنده است اما اصل فضل الهيست واكرنه پيداست كه فردا مزد كرده دار ماچه خواهد بود

ندارد فعل من از زور بازو . كه بافضل تو كردد هم ترازو

بفضل خویش كن فضل مرا يار . بعدل خود بكن با فعل من كار

قال سهل جزاء الاعمال الاكل والشرب ولا يساوي اعمال العباد اكثر من ذلك واما شراب الفضل فهو قوله وسقاهم ربهم شرابا طهورا وهو شراب على رؤية المكاشفة والمشاهدة ﴿ متكئين ﴾ حال من الضمير في كلوا واشربوا اي معتمدين ومستندين ﴿ على سرر ﴾ جمع سرير وهو الذي يجلس عليه وهو من السرور اذا كان ذلك لاولي النعمة وسرير الميت تشبيه به في الصورة وللتفاؤل بالسرور الذي يلحق الميت برجوعه الى الله وخلاصه من سجنه المشار اليه بقوله عليه السلام الدنيا سجن المؤمن ﴿ مصفوفة ﴾ مصطفة قد صف بعضها الى جنب بعض او مرمولة اي مينة بالذهب والفضة والجواهر وبالفارسية برنجمهای بافته بزر . والظاهر ان جمع السرر مبني على أن يكون لكل واحد منهم سرر متعددة مصطفة معدة لآثارهم فكل من اشتاق الى صديقه يزوره في منزله قال الكافي صف بعضها الى بعض طولها مائة ذراع في السماء يتقابلون عاليا في الزيارة واذا اراد أحدهم القعود عاليا تطاينت واتصففت فاذا قعد عاليا ارتفعت الى اصل حالها ﴿ وزوجناهم بحور عين ﴾ واحد الحور حوراء وواحد العين عينا وانما سمين حور الان الطرف يحار في حسنهن وعينا لانهن الواسعات الا عين مع جمالها والباء للتعدية مع ان الزويع مما يتعدى الى

مفعولين بلا واسطة قال تعالى زوجنا كذا لما فيه من معنى الوصل والالصاق اول للسمية والمعنى  
صيرناهم ازواجا بسببهن فان الزوجية لا تتحقق بدون انضمامهن اليهم يعنى ان التزويج حينئذ  
ليس على اصل معناه وهو النكاح وعقد النكاح بل بمعنى تصيرهم ازواجا فلا يتعدى الى  
مفعولين وبالفارسية وجفت كردايم ايشارا برنان سفيد روى كشاده چشم . قال الراغب  
وقرناهم بهن ولم يجي في القرء آن زوجناهم حورا كما يقال زوجه امرأة تنبها على ان  
ذلك لم يكن على حسب التعارف فيما بيننا من المناكح انتهى قال في فتح الرحمن وقرناهم  
ولبس في الجنة تزويج كالدنيا انتهى يعنى ان الجنة ليست بدار تكليف فشان تزوج اهل  
الجنة بالحور بقبول بعضهم بعضا لا بأن يعقد بينهم عقد النكاح قال في الواقعات المحمودية  
ان لاهل الجنة بنبوت ضيافة يعملون فيها الضيافة للاحباب ويتنعمون ولكن اهلهم لا يظهرن  
لغير المحارم انتهى . يقول الفقير الظاهر ان عدم ظهورهن ليس من حيث الحرمة بل من  
حيث الغيرة يعنى ان اهل الرجل اشارة الى سره المكتوم فاقتضت الغيرة الالهية ان لا تظهر  
لغير المحارم كما ان السر لا يفشى لغير الاهل والا فالحل والحرمة من توابع التكليف ولا  
تكليف هنالك وانما كان ذلك ونحوه من باب التلذذ ﴿والذين آمنوا﴾ مبتدأ خبره الحقنا  
بهم ﴿واتبعهم ذريتهم﴾ عطف على آمنوا اى نساهم ﴿بايمان﴾ متعلق بالاتباع والتسكير  
للتقليل اى بشئ من الايمان وتقليل الايمان ليس مبني على دخول الاعمال فيه بل المراد  
قلة ثمراته ودناءة قدره بذلك فالتقليل فيه بمعنى التحقير والمعنى واتبعهم ذريتهم بايمان في الجملة  
قاصرين عن رتبة ايمان الآباء واعتبار هذا القيد للايدان بنبوت الحكم في الايمان الكامل  
اصالة للاحقا ﴿الحقنا بهم ذريتهم﴾ اى اولادهم الصغار والكبار في الدرجة كما روى  
انه عليه السلام قال انه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجته وان كانوا دونه لتقربهم عنه اى  
يكمل سروره ثم تلا هذه الآية وفيها دلالة بينة على ان الولد الصغير يحكم بايمانه تبعا  
لاحد ابويه وتحققا للحقوق به فانه تعالى اذا جعلهم تابعين لا بائتهم ولاحقين بهم في احكام  
الآخرة فينبغي ان يكونوا تابعين لهم ولاحقين بهم في احكام الدنيا ايضا قال في فتح الرحمن  
ان المؤمنين اتبعهم اولادهم الكبار والصغار بسبب ايمانهم فكبارهم بايمانهم بأنفسهم وصغارهم  
بأن اتبعوا في الاسلام بأبائهم بسبب ايمانهم لان الولد يحكم باسلامه تبعا لاحد ابويه اذا أسلم  
وهو مذهب ابى حنيفة والشافعى واحمد وقال مالك يحكم باسلامه تبعا لاسلام ابيه دون  
امه واما اذا مات احد ابويه في دار الاسلام فقال احمد يحكم باسلامه وهو من مفردات  
مذهبه خلافا للثلاثة واختلفوا في اسلام الصبي المميز وردته فقال الثلاثة يصحان منه وقال  
الشافعى لا يصحان وفي هدية المهديين اسلام الصبي الماقل وهو من كان في البيع سلبا  
وفي الشراء جالبا صحيح استحسانا حتى لا يرث من اقاربه الكفار ويصلى عليه اذا مات وارتداده  
ارتداد استحسانا في قول ابى حنيفة ومحمد الا انه يجبر على احسن الوجوه ولا يقتل لانه  
ليس من اهل العقوبة وفي الاشياء ان قيل اى مرتد لا يقتل فقل من كان اسلامه تبعا لوفيه  
شبهة وادى رضيع يحكم باسلامه بلا تبعية فقل لقيط في دار الاسلام وفي الهدية ايضا صي

وقع من الغنيمة في سهم رجل في دار الحرب اوبيع به فبات يصلى عليه لانه يصير مسلما  
 حكما تبعا لمولاه بخلاف ما قبل القسمة فانه حينئذ يكون على دين ابويه وفي الفتوحات  
 المكية الطفل المسي في دار الحرب اذا مات ولم يحصل منه تمييز ولا عقل يصلى عليه فانه على  
 فطرة الاسلام وهذا اولى ممن قال لا يصلى عليه لان الطفل مأخوذ من الطفل وهو ما ينزل  
 من السماء غدوة وعشية وهو اضعف من الرشد والوبل فلما كان بهذا الضعف كان مرحوما  
 والصلاة رحمة فالطفل يصلى عليه اذا مات بكل وجه انتهى وان دخل الصبي في دار الاسلام  
 فان كان معه ابواه او احدهما فهو على دينهما وان مات الابوان بعد ذلك فهو على ما كان  
 كما في الهدية وان لم يكن معه واحد منهما حين دخل الاسلام يصير مسلما تبعا للدار وللمولى  
 ولو اسلم احد الابوين في دار الحرب يصير الصبي مسلما باسلامه وكذا لو اسلم احد الابوين  
 في دار الاسلام ثم سى الصبي يمد من دار الحرب فصار في دار الاسلام كان مسلما باسلامه  
 ﴿وما التناهم﴾ وما نقصنا الآباء بهذا الحاق والا لا يفضوهم في الدنيا شيئا كما في عين  
 المعاني من ألت كضرب يضرب قال في القاموس ألتة حقا يأتيه نقصه كآلة ايلاتا  
 ﴿من عملهم﴾ من ثواب عملهم ﴿من شئ﴾ من الاولى متعلقة بالتناهم والثانية زائدة  
 والمعنى ما نقصناهم من عملهم شيئا بأن اعطينا بعض ثوابهم ابتاءهم فتنقص ثوابهم ونحط  
 درجاتهم وانما رفعناهم الى درجاتهم ومنزلتهم بمحض التفضل والاحسان . يعني بله بفضل  
 وكرم خود اولاد را رفعت درجه ارزاني فرمودم شيخ الاسلام حسين مروزي از استاد  
 خود احمد بن ابى على سرخسي رحمهما الله نقل ميكنند كه ايمان وعمل جز بفضل لم يزلى ليست  
 در فضل خدا بند دل خویش مدام . تا فضل نباشد نبود كار تمام

وسألت خديجة رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ولد بن لها ماتا في الجاهلية فقال عليه  
 السلام هما في النار فكرهت فقال عليه السلام لو رأيت مكانهما لا بفضتهما قلت فإلذي منك قل  
 في الجنة ان المؤمنين واولادهم في الجنة وان المشركين واولادهم في النار كما في عين المعاني وقال  
 الامام محمد ان الامام الاعظم توقف في اطفال المشركين والمسلمين والمختار ان اطفال المسلمين  
 في الجنة واما ما روى انه توفي صبي من الانصار فدعى النبي عليه السلام الى جنازته فقالت  
 عائشة رضي الله عنها طوبى له عصفور من عصافير الجنة فقال عليه السلام او غير ذلك اتعتقدين  
 ما قلت والحق غير الجزم به ان الله خلق الجنة وخلق النار فخلق لهذه اهلا فانما نهاها  
 عن الحكم على معين بدخول الجنة كما في شرح المشارق لان الملك وقال مولى رمضان  
 في شرح العقائد ولا يشهد بالجنة والنار لاحد بعينه بل يشهد بأن المؤمنين من اهل الجنة  
 والكافرين من اهل النار وكذا اطفالهم تبعالهم وقيل هم في الجنة اذلا انهم لهم وقيل هم  
 في الاعراف ووجهه ان عدم التيقن لعدم العلم بخاتمته و اذا مات ولد المؤمن طفلا  
 فخاتمته الايمان لا محالة تبعا لآبيه الا أن يكون تابعا الخاتمة أبيه وهي غير معلومة انتهى  
 واختار البعض في اطفال المشركين كونهم خدام اهل الجنة كما في هدية المهديين والا كثرون  
 على انهم في النار تبعا لآبائهم وقال آخرون انهم في الجنة لكونهم غير مكلفين وتوقف فيه

طائفة وهو الظاهر كما في شرح المشرق لابن الملك وبقي قول آخر وهو ان الصبيان والمجانين واهل الفترة يرسل اليهم يوم القيامة رسول من جنسهم ويدعون الى الايمان ويمتحن المؤمن بايقاع نفسه في نار هناك فمن قبل الدعوة ولم يمتنع عن الايقاع المذكور خلص لانها ليست بنار حقيقة والادخل النار اى جهنم وقال الشيخ روز بهان البقلي في عرائس البيان عند الآية هذا اذا وقعت فطرة الذرية من العدم سليمة طيبة طاهرة صالحة لقبول معرفة الله ولم تتغير من تأثير حجة الاضداد لقوله عليه السلام كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصره انه ويمجسانه فاذا بقيت على النعت الاول ووصل اليها فيض مباشرة نور الحق ولم تتم عليها الاعمال يوصلها الله الى درجة آباءهم و امهاتهم الكبار من المؤمنين اذ هناك تتم ارواحهم وعقولهم وقلوبهم ومعرفتهم بالله عند كشف مشاهدته وبروز انوار جلاله ووصاله وكذلك حال المريدين عند العارفين يبلغون الى درجات كبرآتهم وشيوخهم ما آمنوا بأحوالهم وقبلوا كلامهم كما قال رويم قدس سره من آمن بكلامنا هذا من وراء سبعين حجابا فهو من اهلنا وقال عليه السلام من احب قوما فهو منهم وقال تعالى ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ولا تعجب من ذلك فانه تعالى مبلغهم الى اعلى الدرجات فاذا كانوا في منازل الوحشة يصلون الى الدرجات العلية فكيف لا يصلون اليها في مقام الوصلة انتهى . يقول الفقير يظهر من هذا ان حقوق الابناء الصورية والمعنوية بالآباء في درجاتهم مشروط بالايمان الشرعى والتوحيد العقلى وليس لاطفال المشركين شئ من ذلك فكيف يلتحقون بأهل الجنة مطلقا فانما يلتحق المؤمن بالمؤمن لمجانستهما واما الايمان الفطرى فلا يعتبر في دار التكليف وكذا في دار الجزاء والله اعلم بالاسرار ومنه نرجو الالتحاق بالاخبار ﴿ كل امرئ ﴾ ﴿ هر مردى بالغ عاقل مكلف ﴾ بما كسب ﴿ بانچه کرده باشد از خير و شر ﴾ ﴿ رهيى ﴾ در كروست روز قيامت يعنى وابست است بپادش كرده خود وزان رهايى ندارد ويعمل ديكرى مؤاخذه نيست وزن مكلفه نيز همين حكم دارد . كما في تفسير الكاشفى والرهن ما يوضع وثيقة للدين ولما كان الرهن بتصور منه حبسه استعير ذلك للمحتبس اى شئ كان وقال ابن الشيخ ما مصدرية والفعل بمعنى المفعول والعمل الصالح بمنزلة الدين الثابت على المرء من حيث انه مطالب به ونفس العبد مرهونة به فكما ان المرتهن مالم يصل اليه الدين لا ينفك منه الرهن كذلك العمل الصالح مالم يصل الى الله لا يتخلص نفس العبد المرهونة فالمعنى كل امرئ مرهون عند الله بالعمل الصالح الذى هو دين عليه فان عمله واداه كما هو المطلوب منه فك رقبته من الرهن والا اهلكها وفي هذا المعنى قال عليه السلام لكعب بن عجرة رضى الله عنه لا يدخل الجنة لحم نبت من السحت النار اولى به يا كعب بن عجرة الناس صنفان فبتاع نفسه فعتقها وبائع نفسه فوبقها وقال مقاتل كل امرئ كافر بما عمل من الشرك مرهون في النار والمؤمن لا يكون مرتهنا لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة الا اصحاب اليمين وفي الآية وجه آخر وهو ان يكون الرهن فعلا بمعنى الفاعل فيكون المعنى كل امرئ بما كسب راهين اى



دأتم ثابت مقبم ان احسن في الجنة مؤد اوان اساء ففي النار مخلدا لاثن في الدنيا دوام  
 الاعمال بدوام الاعيان فان العرض لا يبقى الا في جوهر ولا يوجد الا فيه وفي الآخرة دوام  
 الاعيان بدوام الاعمال فان الله يبقى اعمالهم لكونها عند الله من الباقيات الصالحات وما عند الله  
 باق والباقي من الاعيان يبقى ببقاء عمله قال في الارشاد وهذا المعنى النسب بالمقام فان الدوام  
 يقتضى عدم المفارقة بين المرء وعمله ومن ضرورته أن لا ينقص من ثواب الآباء شئ فالحجة  
 لتعليل لما قبلها انتهى ﴿ وامتدناهم ﴾ اصل المد الجر واكثر ما جاء الامداد في المحبوب  
 والمد في المكروه والامداد بالفارسية مدد كردن ومدد دادن . وفي القاموس الامداد تأخير  
 الاجل وان تنصر الاجناد بمجماعة غيرك والاعطاء والاعانة ﴿ بقا كمة ﴾ هي الثمار كلها  
 ﴿ ولحم مما يشتهون ﴾ وان لم يصبر حوا بطلبه والمعنى وزدناهم على ما كان من مبادئ التمتع  
 وقنا فوقنا مما يشتهون من فنون النعماء وضروب الآلاء وذلك انه تعالى لما قال وما ألتناهم  
 ونفى النقصان يصدق بإيصال المساوى دفع هذا الاحتمال بقوله وامتدناهم اى ليس عدم  
 النقصان بالاقتصار على المساوى بل بالزيادة على ثواب اعمالهم والامداد وتنوين فاكمة للتكثير  
 اى بقا كمة لانقطع كلما اكلوا ثمرة عاد مكانها مثلها وما فى ما يشتهون للعموم لانواع اللحمان  
 وفى الخبر انك لتشتهى الطير فى الجنة فيخربن بديك مشويا وقيل يقع الطائر بين يدي الرجل  
 فى الجنة فيأكل منه قديدا ومشويا ثم يطبر الى الهر ﴿ يتنازعون فيها ﴾ نزاع الشئ جذبه  
 من مقره كنز القوس من كبدها والتنازع والمنازعة المجاذبة ويعبر بها عن المحاصمة والمجادلة  
 والمراد بالتنازع هنا التعاطى والتداول على طريق التجاذب يعنى تجاذب الملاعبة لفرط  
 السرور والمحبة وفيه نوع لذة اذ لا يتصور فى الجنة التنازع بمعنى التخاصم والمعنى يتعاطون  
 فى الجنات ويتداولون هم وجلساؤهم بكمال رغبة واشتياق كما بني عنه التعبير بالتنازع  
 وبالفارسية بايكديكر داد وستد كنند در بهشت يعنى بهم دهند وازهم ستانند ﴿ كأسا ﴾  
 كأسه مملو از خمر هشت . والكأس قدح فيه شراب ولا يسمى كأسا ما لم يكن فيه شراب  
 كما لا تسمى مائدة ما لم يكن عليها طعام والمعنى كأسا اى خمر تسمية لها باسم محلها ولما كانت  
 الكأس مؤنثة مهموزة انت الضمير فى قوله ﴿ لالغو فيها ﴾ اى فى شربها حيث لا يتكلمون  
 فى اثناء الشرب بلغوا الحديث وسقط الكلام قال ابن عطاء اى لغو يكون فى مجلس محله جنة  
 عدن والساقى فيها الملائكة وشربهم ذكر الله وريحانهم تحية من عنده الله مباركة طيبة والقوم  
 اضيف الله قال الراغب اللغو من الكلام ما لا يعتد به وهو الذى يورد لاعن روية وفكر  
 فيجرى مجرا اللغا وهو صوت العصافير ونحوها من الطيور ﴿ ولا تأثيم ﴾ ولا يفعلون ما ياثم  
 به فاعلمه اى ينسب الى الاثم لو فعله فى دار التكليف من الكذب والسب والفواحش كما هو ديدن  
 المنادمين فى الدنيا وانما يتكلمون بالحكم واحسن الكلام ويفعلون ما يفعله الكرام لان عقولهم  
 ثابتة غير زائلة وذلك كسكارى المعرفة فى الدنيا فانهم انما يتكلمون بالمعارف والحقائق قال البقلى  
 وصفهم الله فى شربهم لكاسات شراب وصله بالمنازعة والشوق الى مزيد القرب ثم وصف  
 شربهم انه يورثهم التمكن والاستقامة فى السكر لا يؤول حالهم الى الشطط والمردة وما

يتكلم به سكارى المعرفة في الدنيا عند الخلق ولا يشابه حال اهل الحضرة حال اهل الدنيا من جميع المعاني ثم انه قد يقع الاكل والشرب في المنام فيسرى حكمه الى الجسد لغلبة الروحانية كما قال بعض الكبار العيش مع الله هو القوت الذى من اكله لا يجوع واليه أشار عليه السلام بقوله انى لست كهبتكم انى ابنت عند ربى يطعمنى ويسقبنى والمراد بذلك الشبع والرى الذى يعود من ثمرة الاكل والشرب يعنى يبيت جائعا فيرى في منامه انه يأكل فيصبح شعبانا وقد اتفق ذلك لبعضهم بحكم الارث وبقي رآمنة ذلك الطعام حين استيقظ نحو ثلاثة ايام والناس يشمونها منه واما غير النبي وغير الوارث فاذا رأى انه يأكل استيقظ وهو جيعان مثل ما نام فصح قوله صلى الله عليه وسلم ان المبشرات جزؤ من اجزاء النبوة انتهى . يقول الفقير قرب شعبان في دعواه جيعان في نفس الامر الا ترى حال من اكل في منامه حتى شبع ثم استيقظ وهو جائع وكذلك حال اهل التلوين فان من شرب شرابا من هذه المعرفة يقع في الدعاوى العريضة كما شاهدناه في بعض المعاصرين ولا يدري ان حاله بالنسبة الى حال اهل التمكين كحال التائب فمن سكر من رآمنة الخمر ليس كمن سكر من شرب نفسها فأين انت من الحقيقة فاعرف حدك ولا تتعد طورك فان التعدى من قبيل اللغو والتأنيب ( قال الحنجدى ) از عشق دم مزمن چونكشقى شهيد عشق . دعاوى اين مقام درست از شهادتست ويطوف عليهم الطواف المشى حول الشيء ومنه الطائف لمن يدور حول البيوت حافظا اى ويدور على اهل الجنة بالكأس وقيل بالخدمة وغلما ن لهم جمع غلام وهو الطار الشارب اى ممالك مخصوصون بهم لم يصفهم بأن يقول غلمانهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيستحق كل من خدمه احدا في الدنيا أن يكون خادما له في الجنة فيحزن لكونه لا يزال تابعا وافاد التكبر ان كل من دخل الجنة وجد له خدام لم يعرفهم كما في حواشى سعدى المفتى كأنهم لؤلؤ مكنون . حال من غلمان لاهم قد وصفوا اى كأهم في البياض والصفاء لؤلؤ مصون في الصدف لانه رطبا احسن واصفى اذ لم تمسه الايدي ولم يقع عليه غبار وبالفارسية كويا ايشان در صفا ولطافت مرواريد پوشيده اندر صدف كه دست كس بدیشان نرسیده . او محزون لانه لا يخزن الا الثمين الغالى القيمة قيل لقتادة هذا الخادم فكيف الخدم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده ان فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وعنه عليه السلام ان أدنى اهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه الف بياه ليك ليك ويا قبل بعضهم على بعض وروى مى آرند بعضى از بهشتيان بر بعض ديكر يتساءلون . اى يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن احواله واعماله وما استحق به نيل ما عند الله من الكرامة وذلك تلهذا واعترافا بالنعمة العظيمة على حسب الوصول اليها على ما هو عادة اهل المجلس يشروعون في التحدث ايتهم به استئناسهم فيكون كل بعض سائلا ومسؤلا لانه يسأل بعض معين منهم بعضا آخر معينا قالوا . اى المسئولون وهم كل واحد منهم في الحقيقة . انا كنا قبل . اى قبل دخول الجنة . في اهلنا . درميان اهل خود يعنى

بوديم در دنیا ﴿ مشفقين ﴾ ارقاء القلوب خائفين من عصيان الله تعالى معنيين بطاعته او وجلين  
 من العاقبة قيد بقوله في اهلنا فان كونهم بين اهلهم مظنة الا من فاذا خافوا في تلك الحال  
 فلائن يخافوا في سائر الاحوال والاوقات اولى وقل سعدى المفتى ولعل الاولى أن يجعل  
 اشارة الى معنى الشفقة على خالق الله كما ان قوله انا كنا من قبل ندعوه اشارة الى التعظيم  
 لامر الله وترك العاطف لجعل الثاني بيانا للاول ادعاء للمبالغة في وجوب عدم انفكاك كل  
 منهما عن الآخر انتهى . يقول الفقير الظاهر ان هذا الكلام وارد على عرف الناس  
 فانهم يقولون شأنا بين قومنا وقبيلتنا كذا فهم كانوا في الدنيا بين قبائلهم وعشائرهم على  
 صفة الاشفاق وفيه تعريض بأن بعض أهلهم لم يكونوا على صفتهم ولذا صاروا محرومين  
 وبدل على هذا ان الامل يفسر بالازواج والاولاد والعييد والاماء والاقارب وبالاصحاب  
 والمجموع كما في شرح المشارق لابن الملك ﴿ فمن الله ﴾ اى أنعم ﴿ علينا ﴾ بالرحمة والتوفيق  
 للحق . يقول الفقير الظاهر ان المن والانعام انما هو بالجنة ونعيمها كما دل عليه قوله  
 ﴿ ووقانا عذاب السموم ﴾ اى حفظنا من عذاب النار النافذة في المسام اى ثقب الجسد  
 كالنخر والفم والاذن نفوذ السموم وهى الريح الحارة التى تدخل المسام فأطلق على جهنم  
 نفوذ حرها في المسام كالسموم وفي المفردات السموم الريح الحارة التى تؤثر تأثير السم  
 وقال البقلى هذا شكر من القوم في رؤية الحق سبحانه اى كنا مشفقين من الفراق  
 في الدنيا و البعد في يوم التلاق فمن الله علينا و وقانا من ذلك العذاب المحرق للفنى هذا في  
 اوائل الرؤية اما اذا استقاموا في الوصال نسوا ما كان فيهم من ذكر الاشفاق وغيره  
 والاشفاق وصف الارواح والخوف صفة القلوب وقال الجيد قدس سره الاشفاق ارق  
 من الخوف والخوف اصلب وقال بعضهم الاشفاق للاولياء والخوف لعامة المؤمنين وقال  
 الواسطى قدس سره لاحظوا دعاءهم وشفقهم ولم يعلموا ان الوسائل قطعت المتوسلين  
 عن حقيقة وحجيت من ادراك من لا وسيلة الا به ﴿ انا كنا من قبل ﴾ اى من قبل لقاء الله  
 والمصير اليه يمتون في الدنيا ﴿ ندعوه ﴾ اى نعبده او نسأله الوقاية ﴿ انه هو البر ﴾ اى  
 المحسن ﴿ ارحيم ﴾ الكثير الرحمة الذى اذا عبد اثناب واذا سئل أجاب قال الراغب البر  
 خلاف البحر وتصور منه التوسع فاشتق منه البر اى التوسع في فعل الخير وينسب ذلك  
 تارة الى الله تعالى نحو انه هو البر الرحيم والى العبد تارة فيقال بر العبد ربه اى توسع  
 في طاعته فمن الله الثواب ومن العبد الطاعة وذلك ضربان ضرب في الاعتقاد وضرب في الاعمال  
 الفرائض والنوافل وبر الوالدين التوسع في الاحسان اليهما رضده العقوق قال في شرح  
 الاسماء من عرف انه هو البر الرحيم رجع اليه بالرغبة في كل حقير وعظيم فكفاه ما أمحه  
 ببره ورحمته وقد قال في حكم ابن غطاء متى أعطاك أشهدك بره واحسانه وفضله ومتى منعك  
 أشهدك قهره وجلاله وعظمته فهو في كل ذلك متعرف اليك تارة بجماله واخرى بجلاله  
 وقبل بوجود لطفه عليك اذوجه لك ما يوجب توجعك اليه ولكن انما يؤلك المنع لعدم  
 فهمك عن الله فيه اذلو فهمت عنه كنت تشكره على ما واجهك منه فقد قال ابو عثمان

المغربى قدس سره الخلق كلهم مع الله فى مقام الشكر وهم يظنون أنهم فى مقام الصبر وقال  
 إبراهيم الخواص قدس سره لا يصح الفقر للفقر حتى يكون فيه خصلتان احداها الثقة بالله  
 والثانية الشكر له فيما زوى عنه من الدنيا بما ابتلى به غيره ولا يكمل الفقير حتى يكون نظر  
 الله له فى المنع أفضل من نظره له فى العطاء وعلامة صدقه فى ذلك أن يجد للمنعم من الخلاوة  
 مالا يجد للعطاء والتقرب باسم البر تعلقا وجود محبته لاحسانه وترك التدبير معه لما توجه  
 من اكرامه وكثرة الدعاء كما قال انا كنا من قبل ندعوه انه هو البر الرحيم وتخلقا بالنفع  
 لبيد الله والشفقة عليهم فان البر هو الذى لا يؤذى الذر وفى التأويلات النجمية وا قبل بعضهم  
 يعنى القلب والروح على بعض يعنى النفس يتساءلون قالوا انا كنا قبل اى قبل السير والسلوك  
 فى اهلنا اى فى عالم الانسانية مشفقين اى خائفين من سموم الصفات البهيمية والسبعية والشرطانية  
 والشهوات الدنيوية فانها مهيب سموم قهر الحق فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم اى  
 سموم قهره ولولا فضله ما تخلصنا منه بمجهودنا وسعينا بل انا كنا من قبل ندعوه ونتضرع  
 اليه بتوفيقه فى طلب النجاة وتحصيل الدرجات انه هو البر بمن يدعوه الرحيم بمن ينيب اليه  
 ﴿ فذكر ﴾ قال ابن الشيخ لما بين الله ان فى الوجود قوما يخافون الله ويشفقون فى اهلهم  
 والنبي عليه السلام مأمور بتذكير من يخاف الله فرع عليه قوله فذكر بالفاء ( وقال الكاشفى )  
 آورده اند كه جماعتى مقتسمان بر عقبات مكه حضرت رسول را عليه السلام نزد قبائل عرب  
 بكهانت و جنون و سحر و شعر منسوب مى ساختند و آن حضرت اندوهناك مى شد آيت  
 آمد كه فذكر اى قائمت على ما أنت عليه من تذكير المشركين بما أنزل اليك من الآيات  
 والذكر الحكيم ولا تكثرت بما يقولون بما لاخير فيه من الاباطيل ﴿ فما انت بنعمت ربك ﴾  
 نعمت رسمت بالتاء ووقف عليها بالهاء ابن كثير وابو عمرو والكسائى ويعقوب اى بسبب  
 انعامه بصدق البوة وزيادة العقل ( وقال الكاشفى ) بانعام پروردگار خود يعنى بخمد الله  
 ونعمته او ما أنت بكاهن حال كونك منعما عليك به فهو حال لازمة من التئوى فى كاهن لانه  
 عليه السلام لم يفارق هذه الحال فتكون الباء للعلاية والعامل هو معنى التنى ويجوز أن  
 يجعل الباء للقسمة ﴿ بكاهن ﴾ كما يقولون قاتلهم الله وهو من يتدع القول ويخبر عما سيكون  
 فى غد من غير وحى وفى المفردات الكاهن الذى يخبر بالاخبار الماضية الحفية بضرب من الظن  
 كالعراف الذى يخبر بالاخبار المستقبلية على نحو ذلك ولكون هاتين الصناعتين مبينتين على  
 الظن الذى يخطئ ويصيب قال عليه السلام من أتى عرافا او كاهنا فصدقه بما قال فقد كفر  
 بما أنزل الله على محمد ويقال كهن فلان كهانة اذا تعاطى ذلك وكهن اذا تخصص بذلك  
 وتكهن تكاف ذلك وفى القاموس كهن له كجمل ونصر وكرم كهانة بالفتح وتكهن تكهنا  
 وتكهنا قضى له بالنيب فهو كاهن والجمع كهنة وكهان وحرفته الكهانة بالكسر انتهى  
 قال ابن الملك فى قوله عليه السلام من سأل عرافا لم تقبل صلاته اربعين ليلة العراف من يخبر  
 بما اخفى من المسروق او الكاهن واما من سألهم لاستهزاءهم اولئك كذبيهم فلا يلحقه ما ذكر  
 فى الحديث قريئة حديث آخر من صدق كاهنا لم تقبل منه صلاة اربعين ليلة فان قلت هذا

مخالف لقوله عليه السلام من صدق كاهنا فقد كفر بما أنزل على محمد قلت اللامح لي في التوفيق أن يقال مصدق الكاهن يكون كافرا اذا اعتقد انه عالم بالغيب واما اذا اعتقد انه ملهم من الله اوان الجن يلقون مما يسمعون من الملائكة فصدقه من هذا فلا يكون كافرا انتهى كلام ابن الملك وفي هدية المهديين من قال اعلم المسروقات يكفر ولو قال انا اخبر عن اخبار الجن يكفر ايضا لان الجن كالانس لا يعلم غيبا ولا يحنون ولا جنون وهو زوال العقل وفساده وفي المفردات الجنون الحائل بين النفس والعقل وفي التعريفات الجنون هو اختلال العقل بحيث يمنع جريان الافعال والاقوال على نهج العقل الا نادرا وهو عند اني يوسف ان كان حاصله في اكثر السنة فطبق وما دونه فغير مطبق وفي التأويلات النجمية يشير الى ان طبيعة الانسان متفجرة من حقيقة الدين مجبولة على حب الدنيا وزينتها وشهواتها وزخارفها والجوهر الروحاني الذي جبل على فطرة الاسلام في الانسان مودع بالقوة كالجوهر في المعدن فلا يستخرج الى الفعل الا بمجهود جهيد وسمى تام على قانون الشريعة ومتابعة النبي عليه السلام وارشاده وبعده بارشاد ورثة علمه وهم العلماء الربانيون الراسخون في العلم من المشايخ المسلكين وفي زمان كل واحد منهم والخلق مع دعوى الاسلام ينكرون على سيرهم في الغلب ويستبعدون ترك الدنيا والعزلة والانتقطاع عن الخلق والتبطل الى الله وطلب الحق الا من كتب الله في قلوبهم الايمان وأيدهم روح منه وهو الصدق في الطلب وحسن الارادة المنتجة من بذل يحبهم ويحبونه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والا فمن خصوصية طبيعة الانسان أن يمرق من الدين كما يمرق السهم من الرمية وان كانوا يصلون ويصومون وبزعمون أنهم مسلمون ولكن بالتقليد لا بالتحقيق اللهم الا من شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه انتهى . يقول الفقير في الآية تشریف للنبي عليه السلام جدا حيث ان الله تعالى ناب عنه في الجواب ورد الكافرين بنفسه وهو ايضا تصریح بما علم التزاما فان الامر بالذكور الذي هو متعلق بالوحى وان كان مقتضاء كمال العقل والصدق في القول يقتضى ان لا يكون عليه السلام كاهنا ولا مجنوننا فهذا النبي بالنسبة الى ظاهر الحال فانه لا يخلو من دفع الوهم وتمكين التصديق وتثنيته كلمة الشهادة فان قوله لا اله الا الله نفي للوجود التوهم الذي يتوهمونه والافلا شئ غير الاثبات فافهم والله المعين

سیدی کز وہم قدرش برترست . خاک پایش چرخ را تاج سرست

هم يقولون ﴿ بل انك مى كويند در حق تو ام المكررة في هذه الآيات منقطعة بمعنى بل والهمزة ومعنى الهمزة فيها الانكار ونقل البغوى عن الخليل انه قال ما في سورة الطور من ذكر ام كرام كراهة استفهام وايس بعطف يعنى ليست منقطعة وقال في رهاق القرء ان اعادام خمس عشرة مرة وكلها التزامات وليس للمخاطبين سماعها جواب وفي عين المعاني ام ههنا خمسة عشر وكلها استفهام اربعة للتحقيق على التوبيخ بمعنى بل ام يقولون شاعرا هم يقولون تقوله وقد قالوها وام هم قوم طاغون وام يريدون كيدا وقد فعلوها وسأثرها للانكار وفي فتح الرحمن جميع ما في هذه السورة من ذكر ام استفهام عبر عاطفة واستفهام تعالى مع علمه هم تقييحا عليهم وتوبيخا لهم كقول الشيخ انبياء اجهل

انت مع علمه بجمله **﴿شاعر﴾** اى هو شاعر وقد سبق معنى الشعر والشاعر فى اواخر سورة يس . فصلا قال الامام المرزوقى شارح الحماسة تأخر الشعر آه عن البناء لتأخر المنظوم عند العرب لان ملوكهم قبل الاسلام وبعده يتحجون بالخطابة ويعدونها اكمل اسباب الرياسة ويعدون الشعر دناءة ولان الشعر كان مكسبة وتجارة وفيه وصف اللئيم عند الطمع بصفة الكريم والكريم عند تأخر صاته بوصف اللئيم وما يدل على شرف النثر ان الاعجاز وقع فى النثر دون النظم لان زمن النبي عليه السلام زمن الفصاحة كذا ذكره صاحب روضة الاخبار فان قلت فاذا كان الاعجاز واقما فى النثر فكيف قالوا فى حق القرءان شعر وفى حقه عليه السلام شاعر قلت ظنوا انه عليه السلام كان يرجو الاجر على التبليغ ولذا قال تعالى قل ما سألكم عليه من اجر فكان عليه السلام عندهم بمنزلة الشاعر حيث ان الشاعر انما يستجيب بشعره فى الاغاب المال وايضا لما كانوا يعدون الشعر دناءة حملوا القرءان عليه ومرادهم عدم الاعتداد به فان قلت كيف كانوا يعدون الشعر دناءة وقد اشتهر افتخارهم بالفصائد حتى كانوا يعلقونها على جدار الدكة قلت كان ذلك من كمال عنادهم او جريا على مسلك اهل الخطابة من الازائل فاعرف فان هذا زائد على ما فصل فى سورة يس وقد لاح بالبال فى هذا المقام قال ابن الشيخ قوله ام يقولون الخ من باب الترقى الى قولهم فيه انه شاعر لان الشاعر ادخل فى الكذب من الكاهن والمجنون وقد قيل احسن الشعرا كذبه وكانوا يقولون لانعارضة فى الحال مخافة أن يغابنا بقوة شعره وانا نصبر وترتبص موته وهلاكه كما هلك من قبله من الشعراء وحيث تنفرق اصحابه وان أباه مات شابا ونحن نرجو أن يكون موته كموته أبيه وذلك قوله سبحانه وتعالى **﴿ترتبص به ريب المنون﴾** التربص الانتظار والريب ما يلقى النفوس اى يورث قلقا واضطرابا لها من حوادث الدهر وتقلبات الامان فهو بمعنى الرائب من قولهم رابه الدهر وأرابه اى اقلقه وقيل سميت ريبا لانها لا دؤم على حال كالريب وهو الشك فانه لا يبقى بل هو متزلزل وفى المفردات ريب الدهر صروفه وانما قيل ريب لما يتوهم فيه من المنكر وفيه ايضا الريب ان تتوهم بالشيء امرا ما فينكشف عما توهمته ولهذا قال تعالى لاريب فيه والارابة أن تتوهم فيه امرا فلا ينكشف عما تتوهمه وقوله ترتبص به ريب المنون سماء ريبا لامن حيث انه مشكك فى كونه بل من حيث انه يشكك فى وقت حصوله فالانسان ابدا فى ريب المنون من جهة وقته لامن جهة كونه وعلى هذا قال الشاعر

\* الناس قد علموا أن لا بقاء لهم \* لو انهم عملوا مقدار ما علموا \*

انتهى والمنون الدهر والموت والكثير لامتنان كالمنونة والى تزوجت لما لها فى تمنى على زوجها كالمنانة انتهى وقيل فى الآية المنون الموت وريبه اوجاعه وهو فى الاصل نعل من منه اذا قطعه لان الدهر يقطع القوى والموت يقطع الامانى والعمر وفى المفردات قبل المنون للمنية لانها تنقص العدد وتقطع المدد انتهى وريب منصوب على انه مفعول به والمعنى بل يقولون ننظر به نوايب الدهر فيهلك كما هلك غيره من الشعراء زهير والنايفة وطرفة

وغيرهم او ينتظر اوجاع الموت كما مات ابوه شابا وذلك كما تنمى الصبيان في المكتب موت معلمهم ليتخلصوا من يده فويل لمن أراد هلاك معلمه في الدين وكان محروما من تحصيل اليقين ﴿ قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ﴾ اتربص هلاكم كما تتربصون هلاكي والامر بالتربص للتهديد قل الراغب التربص استظار الشخص سـلعة كان يقصد بها غلاء او رخسا او امرا ينتظر زواله او حصوله انتهى وفيه عدة كريمة باهلاكم وجاء في التفسير ان جميعهم ماتوا قبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع في زماننا ان بعض الوزراء اهان بعض الاولياء فأجلاه وكان ينتظر هلاكه فهلك قبله هلاكا هائلا حيث قتل وقتل معه الوف وفي الآية اشارة الى التربص في الامور ودعوة الخلق الى الله والتوكل على الله فيما يجري على عبادته والتسليم لاحكامه في المقبولين والمردودين اذ كل يجري على ما قضاه الله ﴿ ام تأمرهم احلامهم ﴾ اي دع تفوههم بهذه الاقوال الزائفة المتناقضة وفيهم ما هو اقبح من ذلك وهو انهم سفهاء ليسوا من اهل التمييز والاحلام العقول قال الراغب وليس الحلم في الحقيقة هو العقل لكن فسروه بذلك لكونه من مسيات العقل والحلم ضبط النفس والطبع عن هيجان الغضب ﴿ بهذا ﴾ اي بهذا التناقض في المقال فان الكاهن يكون ذا فطنة ودقة نظر في الامور والمجنون منطى عقله مختل فكماله والشاعر ذو كلام موزون متسق مخيل فكيف يجتمع هؤلاء في واحد وامر الاحلام بذلك مجاز عن ادائها الى التناقض بعلاقة السببية كقوله اصلاتك تأمرك أن تترك ما يعبد آباؤنا لانه جعلت الاحلام آمرة على الاستعارة الممكنية وفي الكواشي جعلت الخلود آمرة مجازا ولضعفها جمعت جمع القنينة قال في الناموس الحلم بالضم وبضمتين الرؤيا والجمع احلام والحلم بالكسر الامانة والعقل والجمع احلام وحلوم ومنه ام تأمرهم احلامهم وهو حليم والجمع حلماء واحلام انتهى وكان قريش يدعون اهل الاحلام والنهي فأزرى الله بعقولهم حين لم تمرهم معرفة الحق من الباطل وقيل لعمر بن العاص رضى الله عنه ما بال قومك لم يؤمنوا وقد وصفهم الله بالعقول فقال تلك عقول كادها الله اي لم يصحبها التوفيق وفي الخبر ان الله لما خلق العقل قال له ادبر فأدبر ثم قال له اقبل فأقبل . يعني كفت بوى پشت بركن پشت بر كرد پس كفت روى باز كن روى باز كرد . فاني لم اخلق خلقا اكرم على منك بك اعبد وبك اعطى وبك آخذ قال ابو عبد الله المغربي لما قال له ذلك تداخله العجب فعوقب من ساعته فقيل له التفت فلما التفت نظر الى ما هو احسن منه فقال من انت قال انا الذي لا تقوم الابي قال ومن انت قال التوفيق ( وفي المتنوى )

جز عنايت کی کشاید چشم را . جز محبت کی نشاید خشم را

جهد بی توفیق خود کس را مباد . در جهان و الله اعلم بالرشاد

روى ان صفوان بن امية فخر على رجل فقال انا صفوان بن امية بن خلف ابن فلان فبلغ ذلك عمر رضى الله عنه فأرسل اليه وغضب فلما جاء قال ثكلتك امك ماقلت فهاب عمر ان يتكلم فقال عمر ان كان لك تقوى فان لك كرما و ان كان لك عقل فان لك

اصلاً وان كان لك خلق حسن فان لك مروءة والا فانت شر من الكلب ﴿١﴾ ام هم قوم طاغون ﴿٢﴾  
 مجاوزون الحدود في المكابرة والعناد مع ظهور الحق لا يحومون حول الرشد والساد  
 ولذلك يقولون ما يقولون من الاكاذيب الخارجة عن دائرة العقول والظنون قال ابن الشيخ  
 ثم قيل لا بل ذلك من طغيانهم لانه ادخل في الذم من نقصان العقل والبلغ في التسليم لان  
 من طغى على الله فقد باء بغضه ﴿٣﴾ ام يقولون تقوله ﴿٤﴾ هو ترقى الى ما هو ابلغ في كونه منكراً  
 وهو أن ينسبوا اليه عليه السلام انه يخلق القرءآن من تلقاء نفسه ثم يقول انه من عند الله  
 افتراء عليه والتقول تكلف القول ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى اختلق القرءآن  
 من تلقاء نفسه وليس الامر كما زعموا ﴿٥﴾ بل لا يؤمنون ﴿٦﴾ البتة لان الله ختم على قلوبهم  
 وفي الارشاد فلذكفرهم وعنادهم يرمونه هذه الا باطيل التي لا يخفى على احد بطلانها كيف  
 لاوما رسول الله الا واحد من العرب اتى بما عجز عنه كافة الامم من العرب والعجم وفي  
 كون ذلك مبني على العناد اشارة الى انهم يعلمون بطلان قولهم وتناقضه ﴿٧﴾ فليأتوا بحديث  
 مثله ﴿٨﴾ اى اذا كان الامر كما زعموا من انه كاهن او مجنون او شاعر ادعى الرسالة وتقول  
 القرءآن من عند نفسه فليأتوا بكلام مثل القرءآن في النعوت التي استقل بها من حيث النظم  
 ومن حيث المعنى قال في التكملة المشهور في القرءآن بحديث مثله بالتوين فيكون الضمير  
 راجعاً الى القرءآن (وروى) عن الجحدري انه قرأ بحديث مثله بالاضافة فيكون الضمير  
 راجعاً الى النبي عليه السلام ﴿٩﴾ ان كانوا صادقين ﴿١٠﴾ فيما زعموا فان صدقهم في ذلك يستدعى  
 قدرتهم على الانيان بمثله بقضية مشاركتهم له عليه السلام في البشرية والعريسة مع ما بهم  
 من طول الممارسة للخطب والاشعار وكثرة المزاولة لاساليب النظم والنثر والمبالغة في حفظ  
 الوقائع والايام ولا ريب في ان القدرة على الشئ من موجبات الانيان به ودواعي الامر  
 بذلك . واعلم ان الالفاظ اما أن يتعلق بالنظم من حيث فصاحته وبلاغته او يتعلق بمعناه ولا  
 يتعلق به من حيث مادته فان مادته الفاظ العرب والفاظه الفاظهم قال تعالى قرءأنا عربياً  
 تنبها على اتحاد العنصر وانه منظم من عين ما ينظمون به كلامهم والقرءآن معجز من جميع  
 الوجوه لفظاً ومعنى و متميز من خطبة البلغاء ببلوغه حد الكمال في اثني عشر وجهاً المجاز  
 اللفظ والنشبه الغريب والاستعارة البديعة وتلاؤم الحروف والكلمات وفواصل الآيات  
 وتجانس الالفاظ وتعريف القصص والاحوال وتضمين الحكم والاسرار والمبالغة في الاسماء  
 والافعال وحسن البيان في المقاصد والاعراض وتمهيد المصالح والاسباب والاخبار عما كان  
 وما يكون ﴿١١﴾ ام خافوا من غير شئ ﴿١٢﴾ من لا بداء الغاية اى ام احدثوا وقدروا هذا  
 التقدير البديع والشكل العجيب من غير محدث ومقدر وقيل ام خلقوا من اجل لا شئ  
 من عبادة وجزاء فمن للسببية (وقال الكاشفي) آيا آفريده شده اند ايشان بي جيزى يعنى  
 بى بدر ومادر مراد آنست كه ايشان آدمى انداز آدميان زاده شده نه جماند كه تعقل  
 خود نكند ﴿١٣﴾ ام هم الخالقون ﴿١٤﴾ لا نفسهم فلذلك لا يعبدون الله تعالى ﴿١٥﴾ ام خلقوا  
 السموات والارض بل لا يوقنون ﴿١٦﴾ اى اذا سئلوا من خلقكم وخلق السموات والارض



قالوا الله وهم غيره موقنين بما قالوا والا لما امرضوا عن عبادته تعالى والايقان بي كان شذن  
 ﴿ ام غـهم خزان ربك ﴾ جمع خزانة بالكسر وهو مكان الخزن يقال خزن المال احزنه  
 وجعله في الخزانة وهو على حذف المضاف اي خزائن رزقه و رحمته حتى برزقوا النبوة  
 من شاؤا وبمسكوها عن شاؤا اي اعندهم خزائن علمه وحكمته حتى يختاروا لها من اقتضت  
 الحكمة اختياره ﴿ ام هم المسيطرون ﴾ اي الغالبون على الامور بدبرونها كيفما شاؤا  
 حتى بدروا امر الربوبية ويبنوا الامور على ارادتهم ومنشئهم وفي عين المعاني اي الارباب  
 المسلطون على الناس فيجبرونهم على ماشاؤا من السطر كانه يخط للمسلط عليه خطا  
 لا يجاوزه وفي كشف الاسرار المسيطر المياط القاهر الذي لا يكون تحت امر احد ونبيه  
 ويفعل ما يشاء يقال تصبطر على فلان بالسين والصاد اي سلبت استهي قال في القاموس  
 المسيطر الرقيب الحافظ والمتسلط والسطر الصف من الشيء الكتاب والشجر وغيره والخط  
 والكتابة ويحرك في الكل والسطر بالصاد ويحرك السطر وتصيطر تصيطر ﴿ ام لهم سلم ﴾  
 منصوب الى السماء وبالفارسية آيا امر ايشانراست زردباني كه بدان با آسمان بروند قال الراغب  
 السلم ما يتوصل به الى الامكنة العالية فيرجى به السلامة ثم جعل اسما لما يتوصل به الى  
 كل شئ رفيع كالتسبب قال ابن الشيخ لما ابطال من الاحتمالات العقلية جميع مايتوهم أن  
 يبنوا عليه تكذيبهم وانكارهم لم يبق لهم الا المشاهدة والسماع منه تعالى وهو اظهر  
 استحالة فتحكم بهم وقال بل ألهم سلم ﴿ يستمعون فيه ﴾ ضمن يستمعون معنى الصعود  
 فاستعمل بفي وفيه متعلق بمحذوف هو حال من فاعل يستمعون اي يستمعون صاعدين  
 في ذلك السلم ومفعول يستمعون محذوف اي الى كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم  
 الغيب حتى يعلموا ماهو كائن من الامور التي يتقولون فيها رجاء بالغيب ويعاقون بها اطماعهم  
 الفارغة وفي كشف الاسرار فيه اي عليه كقوله في جذوع النخل اي عليها ﴿ فليات ﴾  
 بس ببايد كه سيارد . فالباء الآتي للتعدي وهو امر تعجيز ﴿ مستمعهم ﴾ شونده ايشان كه  
 ر آسمان رفتند وپیغام غیب شنیدند ﴿ بسلطان مبين ﴾ بحجة واضحة تصدق استماعه  
 وبالفارسية حجتی روشن كه كوا باشد برصدق استماع وی ﴿ ام له البنات ولكم البنون ﴾  
 هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله مايكرهون اوتسفيه لهم وتركيب لعقو لهم وايدان بأن  
 من هذا رأيه لا يكاد بعد من العقلاء فضلا عن الترقى بروحه الى عالم الملكوت والتطلع على  
 الاسرار الغيبية وذلك ان من جعل خالقه ادون حالا منه بأن جعل له مالا يرضى لنفسه  
 كما قال تعالى واذا بشر احدكم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم فانه لم يستبعد منه  
 امثال تلك المقالات الحقاء والاناث الى الخطاب لتشديد مافي ام المتقطعة من الانكار  
 والتوبيخ ﴿ ام تسألهم اجرا ﴾ رجوع الى خطابه عليه السلام واعراض عنهم اي بل  
 أنسألهم اجرا على تبليغ الرسالة تاناوان زده شدند ﴿ فهم ﴾ لاجل ذلك ﴿ من مغرم ﴾  
 من الزام غرامة فادحة فالمغرم مصدر مبني بمعنى الغرم والمضاف مقدر وفي الكشف المغرم  
 ان يلتزم الانسان ما ليس عليه وفي الفتح الرحمن المغرم ما يلزم اداؤه وفي المفردات الغرم

ما ينوب الانسان من ماله من ضرر بغير جناية منه وكذا المغرم والغريم يقال لمن له الدين  
ولمن عليه الدين انتهى ﴿منقولون﴾ يحملون الثقل وبالفارسية کران بارشوند فلذلك لا يتبعونك  
يعنى لا عذر لهم اصلا والدين لا يباع بالدنيا

زيان ميكند مرد تفسير دان • كه علم وادب مفروشد بنان  
فالا جبر على الله تعالى كما قال ان اجبرى الا على الله وقد سبق تحقيقه في مواضع متعددة  
﴿ام عندهم الغيب﴾ اى اللوح المحفوظ المثبت فيه الغيوب ﴿فهم يكتبون﴾ مفيه حتى  
يتكلموا في ذلك بنفى او اثبات (وقال الكاشفي) پس ایشان مى نویسند ازان كه خبر  
يبلغهم عليه السلام از امر قيامت وبعث باطلست يا كتابت كند كه موت تو كى خواهد بود  
﴿ام يريدون كيدا﴾ اى لا يكتبون بهذه المقالات الفاسدة ويريدون مع ذلك أن يكيدوا  
بك كيدا واساءة وهو كيدهم برسول الله عليه السلام في دار الندوة ومكرهم بالقتل والحبس  
والاخراج فان الكيد هو الامر الذي يسوء من نزل به • رآه كان في نفسه حسنا اوقيحا  
فلاستفهام في المعطوف للتقرير وفي المعطوف عليه للانكار وقال بعضهم الكيد ضرب من  
الاحتيال وفي التعريفات الكيد ارادة مضرة الغير خفية وهو من الخلق الخيلة السيئة ومن الله  
التدبير الخلق لمجازاة اعمال الخلق وقال سعدى المفتي الظاهر انه من الاخبار بالغيب فان  
السورة مكية وذلك الكيد كان وقوعه ليلة الهجرة فان قيل فليكن نزول الطور في تلك  
الليلة قلنا قد ثبت عن ابن عباس رضى الله عنهما انه نزل بعدها بمكة تبارك الملك و غيرها  
من السور ﴿فالذين كفروا هم المكيدون﴾ القصر اضافى اى هم الذين يحيق بهم كيدهم  
او يعود عليهم وباله لامن أرادوا أن يكيدوه فانه المظفر الغالب عليهم قولوا وفعلنا حجة وسيقا  
او هم المغلوبون في الكيد من كيدته فكيدته والمراد ما أصابهم يوم بدر من القتل يعنى عند  
انتهاء سنين عدتها عدة كلمة ام وهى خمس عشرة فان غزوة بدر كانت في الثانية من الهجرة  
وهى الخامسة عشرة من النبوة ﴿ام لهم الله غير الله﴾ بعينهم ويحرسهم من عذابه ﴿سبحان الله﴾  
نزهة تعالى ﴿عما يشركون﴾ اى عن شراكهم فما مصدريه او عن شركة ما يشركونه  
فما موصول والمضاف مقدر وكذا المائد

بر ذيل عزتش نشيند غبار شرك • باو حدتش كسى دم شركت چه سان زند

هرگاه افكند بوصفش خيال را • دست كاش آتش غيرت دران زند

﴿وان يروا كسفا﴾ اى قطعة ﴿من السماء ساقطا﴾ عليهم لتعذيبهم وفي عين المعاني قطعة  
من العذاب او من السماء اوجانبها منها من الكسف وهو التغطية كالكسوف وفي القاموس  
الكسفة بالكسر القطعة من الشيء والجمع كسف وكسف وفي المختار وقيل الكسف والكسفة  
واحد ﴿يقولوا﴾ من فرط طغيانهم وعنادهم ﴿سحاب مراكوم﴾ غليظا ومتراكبا اى  
هم في طغيان بحيث لو اسقطناه عليهم حسبما قالوا او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا لقالوا  
هذا سحاب تراكم اى التي بعضها على بعض يطرنا ولم يصدقوا انه كسف ساقط لا مذاب  
وفي التأويلات النجمية يعنى انهم وان يروا كل آية لا يؤمنوا بها كما قال تعالى ولو فتحنا عليهم بابا

من السماء حتى شاهدوا بالعين لقاولا انما سكرت ابصارنا وليس هذا عيانا و مشاهدة ﴿ فذرهم ﴾ يس دست بدار از ايشان يعنى حرب مكن با ايشان كه هنوز بقتال مأمور نبستى ومكافات ايشان بكذار ﴿ حتى يلاقوا ﴾ يعاينوا وبالفارسية تا وقتى كه بينند معاينه ﴿ يومهم ﴾ مفعول به لاظرف ﴿ الذى فيه يصعقون ﴾ اى يهلكون وبالفارسية هلاك كرده شوند وهو على البناء للمفعول من صعقة الصاعقة او من اصعقته اماتته واهلكته قال فى المختار صعق الرجل بالكسر صعقة غشى عليه وقوله تعالى فصعق من فى السموات ومن فى الارض اى مات وهو يوم يصيبهم الصعقة بالقتل يوم بدر لالنفخة الاولى كما قيل اذلا يصعق بها الا من كان حيا حينئذ قال ابن الشيخ المقصود من الجواب عن الاقتراح المذكور بيان انهم مغلوبون بالحجة مهوتون وان طعنهم ذلك ليس الالغناد والمكاراة حتى لواجبناهم فى جميع مقترحاتهم لم يظهر منهم الا مايتقى على العناد والمكاراة فلذلك رتب عليه قوله فذرهم بالفاء ﴿ يوم لاينى عنهم ايدهم شيئا ﴾ اى شيئا من الاغنا فى رد العذاب وبالفارسية روزى كه نفع نكند وبار ندارد از ايشان مكر ايشان چيزى را از عذاب . وهو بدل من يومهم ﴿ ولاهم ينصرون ﴾ من جهة الغير فى رفع العذاب عنهم ﴿ وان للذين ظلموا ﴾ اى وان لهؤلاء الظالمة اى جهل واصحابه ﴿ عذابا ﴾ آخر ﴿ دون ذلك ﴾ غير مالا قوه من القتل اى قبله وهو القحط الذى اصامهم سبع سنين كما مر فى سورة الدخان او وراه وهو عذاب القبر وما بعده من قون عذاب الآخرة ﴿ ولكن اكثرهم لايعلمون ﴾ ان الامر كما ذكر لفرط جهلهم وغفلتهم اولا يعلمون شيئا اصلا وفيه اشارة الى ان منهم من ينام ذلك وانما يصر على الكفر عنادا فالعالم الغير العامل والجاهل سواء فعلى العاقل أن يحصل علوم الآخرة ويعمل بها قال بعض الكبار العالم علما علم يحتاج منه مثل ما يحتاج من القوت فينبغى الاقتصاد والاعتصار على قدر الحاجة منه وهو علم الاحكام الشرعية فلا ينبغى النظر فيه الا بقدر ما تمس الحاجة اليه فى الوقت فان تعلق تلك العلوم انا هو بالاحوال الواقعة فى الدنيا لاغير وعام ليس له حد يوقف عنده وهو العلم المتعلق بالله ومواطن القيامة اذا علم مواطنها يؤدى العالم بها الى الاستعداد لكل موطن مما ياق به لان الحق تعالى سفيه هو المطالب فى ذلك اليوم بارتفاع الوسائط وهو يوم الفصل فينبغى للانسان العاقل أن يكون على بصيرة من امره معدا للجواب عن نفسه وعن غيره فى موطن التى يعلم انه يطلب منه الجواب فيها فللهذا ألحقنا علم مواطن القيامة بالعالم بالله استبى وفى الآية اثبات عذاب القبر فان الله تعالى يحى العبد المكاف فى قبره ويرد الحياة اليه ويحمله من القمل فى مثل الوصف الذى عاش عليه ليعقل مايسأل عنه وما يحجب به ويفهم ماأناه من ربه وما أعدله من كرامة وهو ان ولقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما اخبر عليه السلام بفتنة الميت فى قبره وسؤال منكر ونكير وهما المامكان يارسول الله أيرجع الى عقلى قال نعم قال اذا اكفيكما والله انن سألاى لاسألتها واقول لهما انا ربى الله فمن ربكما اتما وانكرت المألحة ومن يذهب من الاسلاميين بمذهب الفلاسفة عذاب القبر وانه ليس له حقيقة وقدروى ابو جهل

في جانب مصرعه في بدر انه خرج من الارض وفي عنقه سلسلة من نار بمسك اطرافها اسود وهو يطلب الماء حتى ادخله الاسود في الارض بمجذب شديد واختلاف احوال العصاة في عذاب القبر بحسب اختلاف معاصيهم واكثر عذاب القبر في البول فلا بد من التزهد عنه وسماع البهائم عذاب القبر وانما لم يسمع من يعقل من الجن والانس وكان عليه السلام يدعو ويقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنه الحيا والممات ومن فتنه المسيح الدجال وينجي المؤمن من احوال القبر وفتنه وعذابه خمسة اشياء الاول الرباط في سبيل الله ولو يوما وليلة . والثاني الشهادة بان يقتل في سبيل الله . والثالث سورة الملك فان من قرأها كل ليلة لم يضره الفتنان . والرابع الموت مبطونا فانه لا يعذب في قبره والمراد بالمبطون صاحب الاسهال والاستطلاق . والخامس الوقت ففي الحديث من مات يوم الجمعة اوليلة الجمعة وفي فتنه القبر نسال الله سبحانه أن يعصنا من الزلل ويحفظنا من الخلل ويحملنا في القبر والقيامة من الاعمين ويبشرنا عند الموت برحمة منه وفضل مبين بجاه النبي الامين والانبياء المرسلين والملائكة المقربين ﴿ واصبر لحكم ربك ﴾ بامهالهم الى يومهم الموعود وابقائك فيما بينهم مع مقاساة الاحزان والشدائد ولا تكن في ضيق مما يمكرون . يقول الفقير امر الله تعالى نبيه عليه السلام بالصبر لحكمه لا لأذى الكفار وجفائهم تسهيلات للامر عليه لان في الصبر لحكمه حلاوة ليست في الصبر للآذى والجفاء وان كان الصبر له صبرا للحكم فاعرف ﴿ فانك بأعيننا ﴾ اى في حفظنا وحمايتنا بحيث نراقبك ونكلاك وجمع العين لجمع الضمير و الايدان بغاية الاعتناء في الحفظ وبكثرة اسبابه اظهارا للتفاوت بين الحبيب والكليم حيث افرد فيه العين والضمير كما قال ولتضع على عيني وفي التأويلات النجمية اى لاحكم لك في الازل فانه لا يتغير حكمنا الازلى ان صبرت وان لم تصبر ولكن ان صبرت على قضائى فقد جزيت ثواب الصابرين بغير حساب فانك بأعيننا نعينك على الصبر لاحكامنا الازلية كما قال تعالى واصبر وما صبر الا بالله وفي عرائس البيان للبقلى ذكر قوله ربك بالغية لانه في مقام تفرقة العبودية والرسالة تقتضى حالة المشقة ولذلك امره بالصبر ولما نقل عليه الحال نقله من الغية الى المشاهدة بقوله فانك بأعيننا اى نحفظك من الاعوجاج والتغير في جريان احكامنا عليك حتى تصبر مستقيما بتألفنا ونحن نراك بجميع عيون الصفات والذات بنعت المحبة والعشق ننظر بها اليك شوقا اليك وحراسة لك نحرك بها حتى لا يفرك غيرها من الحدائق عنا ونرفع بها عنك طوارق قهرنا فانك في مواضع عيون محبتنا وأنت في اكناف لطفنا انظر كيف ذكر الاعين وليس في الوجوه اشرف من العيون ومن احتصن بالله كان في حفظه ومن كان في حفظه كان في مشاهدته ومن كان في مشاهدته استقام معه ووصل اليه ومن وصل اليه انقطع عما سواه ومن انقطع عما سواه طاش معه عيش الربانيين قال بعضهم كنا مع ابراهيم بن ادهم قدس سره فأناه الناس يا أبا اسحق ان الاسد وقف على طريقنا فأتى ابراهيم الى الاسد وقال له يا أبا الحارث ان كنت امرت فينا بشئ فامض لما أمرت به وان لم تؤمر بشئ فتتح عن طريقنا فأدبر الاسد وهو يهمهم والمهمة

ترديد الصوت في الصدر فقال ابراهيم وما على احدكم اذا اصبح وأمسى ان يقول اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واحفظنا بركتك الذي لا يرام وارحمنا بقدرتك علينا فلا نهلك وأنت نقمنا ورجاؤنا وقال الخواص قدس سره كنت في طريق مكة فدخلت الى خربة بالليل واذا فيها سبع عظيم فخفت فهتف بي هاتف ائبت فان حولك سبعين الف ملك يشفظونك . يقول الفقير يحتمل ان يكون هذا الحفظ الخواص بسبب بعض الادعية وكان بلازمه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من قال اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ثلاث مرات وقرأ ثلاث آيات آخر سورة الحشر هو الله الذي لا اله الا هو الى آخر السورة حين يصبح وكل الله به سبعين الف ملك يحرسونه وكذلك اذا قرأها حين يمسي وكل الله به سبعين الف ملك يحرسونه ويحتمل أن يكون ذلك بسبب ان الخواص من احباب الله والحيب يحرس حبيبه كما روى انه ينزل على قبر النبي عليه السلام كل صباح سبعون الف ملك ويضربون اجنحتهم عليه ويحفظونه الى المساء ثم ينزل سبعون الفا غيرهم فيفعلون به الى الصباح كما يفعل الاولون وهكذا الى يوم القيامة ﴿ وسبح ﴾ اى تزهه تعالى عما لا يليق به حال كونك ملتبسا ﴿ محمد ربك ﴾ على نعمائه الفاتية للحضر ﴿ حين تقوم ﴾ من اى مقام قت قال سعيد ابن جبير وعطاء اى قل حين تقوم من مجلسك سبحانه اللهم وبمحمدك اى سبح الله ملتبسا بمحمد فان كان ذلك المجلس خيرا ازددت احسانا و ان كان غير ذلك كان كفارة له وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لغطه وهو بالقيين المعجمة والطاء المهملة الكلام الرديء القبيح واختلاط اصوات الكلام حتى لا يفهم فقال قبل ان يقوم سبحانه اللهم وبمحمدك أشهد أن لا اله الا أنت استغفرك واتوب اليك كان كفارة لما بينهما وفى فتح القريب فقد غفرله يعنى من الصغائر ما لم تتعلق بحق آدمى كالتقية وقال الضحاك والربيع اذا قت الى الصلاة فقل سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى دك ولا اله غيرك وقال الكلبى هو ذكر الله باللسان حين يقوم من الفراش الى أن يدخل فى الصلاة لما روى عن حاصم ابن حميد انه قال سألت عائشة رضى الله عنها بأى شئ يفتتح رسول الله عليه السلام قيام الليل فقالت كان اذا قام كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح وهلل عشرا واستغفر عشرا وقل اللهم اغفرلى واهدنى وارزقنى وعافنى ويتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة ﴿ ومن الليل فسبحه ﴾ افراد بعض الليل بالتسبيح والصلاة لان العبادة فيه اشقى على النفس وابعد عن الرياء كما يلوح به تقديمه على الفعل . يقول الفقير ولان الليل زمان المعراج والصلاة هو المعراج المعوى فمن أراد أن يلتحق برسول الله عليه السلام فى معراجة فيصل بالليل والناس نيام اى فى جوفه حين غفلة الناس ولشرف ذلك الوقت كان معراجة عليه السلام فيه لا قرب الصباح لان فى قرينه قد يستيقظ بعض النفوس للحاجات وان كان السحر الا على عماله خواص كثيرة ﴿ وادبار الجحوم ﴾ بكسر الهمزة مصدر ادر والنجوم جمع نجم وهو الكوكب الطالع يقال نجم نجوما ومحما اى طلع والمعنى ووقت ادبارها من آخر الليل اى غيبتها بضوء الصباح

وقيل التسييح من الليل صلاة العشاءين وادبار النجوم صلاة الفجر وفي الآية دليل على ان تأخير صلاة الفجر أفضل لانه امر بركعتي الفجر بعدما ادبر النجوم وانما ادبر النجوم بعد ما يسفر قاله ابو الليث في تفسيره وقال اكثر المفسرين ادبار النجوم يعنى الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم بضوء الصبح وفي الحديث ركعتا الفجر اى سنة الصبح خير من الدنيا وما فيها وفيه بيان عظم ثوابهما . يقول الفقير في قولهم وذلك حين الح نظر لان السنة في سنة الفجر انه يأتى بها في اول الوقت لان الاحاديث ترجحة للتأخير الى قرب الفرض مرجوح واول وقتها هو وقت الشافعى وليس للنجوم ادبار اذ ذاك وانما ذلك عند الاسفار جدا وقال سهل قدس سره صل المكتوبة بالاخلاص لربك حين تقوم اليها ولا تغفل صباحا ولا مساء عن ذكر من لا يغفل عن برك وحفظك في كل الاقاوت وفي التأويلات النجمية قوله وسبح الح يشير الى مداومته على الذكر وملازمته له بالليل والنهار انتهى وقد سبق بيانه في آخر سورة في قال بعض الكبار من سوء أدب المرید أن يقول لشيخه اجعلنى في بالك فان في ذلك استخداما للشيخ وتهمة له وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم لمن قال له اسألك مرافقتك في الجنة حيث قال للسائل اعنى على نفسك بكثرة السجود فحوله الى غير ما قصد من الراحة فعلم الرياضة واجب تقديمه على الفتح في طريق السالكين لا المجذوبين والله عليم حكيم انتهى وفي الحديث من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر اوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فان صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل . يقول الفقير كان النهجد فرضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما كان يؤخر الوتر الى آخر الليل اما لما ذكر من شهود الملائكة في ذلك الوقت واما لان الوتر صلاها عليه السلام اول ليلة المعراج بعد المنام فناسب فصلها عن العشاء وتأخيرها وفي ختم هذه السورة بالنجوم وافتتاح السورة الآتية بالنجم ايضا من حسن الانتهاء والابتداء ومن الاسرار مالا يخفى على اهل التحقيق

تمت سورة الطور بمون الله الغفور في اواخر رجب النرد من سنة اربع عشرة ومائة والف

سورة النجم مكية وآياتها احدى او ثنتان وستون

— بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ —

﴿ والنجم ﴾ سورة النجم اول سورة اعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه بقرآنها في الحرم والمشركون يستمعون نزلت في شهر رمضان من السنة الخامسة من النبوة ولما بلغ عليه السلام السجدة سجد معه المؤمنون والمشركون والجن والانس غير ابى لهب في رواية فانه رفع حفنة من تراب الى جبهته وقال يكفيني هذا في رواية كان ذلك الوليد بن المغيرة فانه رفع ترابا الى جبهته فسجد عليه لانه كان شيخا كبيرا لا يقدر على السجود وفي رواية وصححت امية بن خلف وقد يقال لامانع أن يكونوا فعلوا ذلك جميعا بعضهم فعل ذلك تكبرا وبعضهم فعل ذلك عجزا ومن فعل ذلك تكبرا ابو لهب ولا يخالف ذلك ما نقل عن

ابن مسعود رضى الله عنه و لقد رأيت الرجل اى الفاعل لذلك قتل كافرا لانه يجوز أن يكون المراد بقتل مات وانما سجد المشركون لان النبي عليه السلام لما بلغ الى قوله أفرأيتم اللات والعزى و منات الثالثة الاخرى الحق الشيطان به قوله تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لترجي كما سبق فى سورة الحج فسمعه المشركون وظنوا انه من القرءان فسجدوا لتعظيم آلهتهم ومن ثم عجب المسلمون من سجود المشركين من غير ايمان اذهم لم يسمعوا مالى الشيطان فى آذان المشركين وأرادوا بالفرائق العلى الاصنام شبهت الاصنام بالفرائق التى هى طائر الماء جمع غرنوق بكسر الغين المعجمة واسكان الراء ثم النون المفتوحة او غرنوق بضم الغين والنون ايضا او غرنوين بضم الغين وفتح النون وهو طير طويل العنق وهو الكركى او ما يشبهه ووجه الشبه بين الاصنام وتلك الطيور ان تلك الطيور تلو وترفع فى السماء فالاصنام مشبهة بها فى علو القدر وارتفاعه قال بعضهم والنجم اول سورة نزلت جملة كاملة فيها سجدة فلاينا فى ان اقرا باسم ربك اول سورة نزلت فيها سجدة لان النازل منها او آثلها لاجموعها دفعة والواو للقسم . اصحاب معانى كفتند قسم درقرآن برده وجه است يكي قسم بذات وصفات خالق جل جلاله چنانكه فوربك فيعزتك والقرءان المجيد وهمجنين حروف تهجى در اوائل سور هر حرفى اشارتست بصفى از صفات حق وقسم بران ياد کرده وجه دوم قسمست بمخلوقات وآن بر چهار ضربست يكي اظهار قدرت راجحانكه والذاريات والمرسلات و النازعات هذا وامثاله نيه العباد على معرفة القدرة فيها ديكر قسم برستاخير اظهار هيت را كقوله لا اقسم بيوم القيامة أقسم بها ليعلم هيبته فيها سوم قسم ياد ميكند اظهار نعمت را تا بندگان نعمت خود از الله بشناسند وشكر آن بكذارند كقوله والتين والزيتون چهارم قسم است ببهض مخلوقات بيان تشریف را تا خالق عز وشرف آن چيز بدانند كه قسم بوى ياد کرده كقوله لا أقسم بهذا البلد يمنى مكة وكذلك قوله وطور سينين وهذا البلد الامين ومن ذلك قوله للمصطفى عليه السلام لعمرك وهذا على عادة العرب فانها تقسم بكل ماتستعظمه وتريد اظهار تعظيمه وقيل كل موضع أقسم فيه بمخلوق فالرب فيه مضمهر كقوله والنجم ورب النجم ورب الذاريات واشياء ذلك والمراد بالنجم اما الثريا فانه اسم غالب عليها ومنه قوله عليه السلام ما طلع النجم قط وفى الارض من الماهة تنى الارفع يريد بالنجم الثريا باتفاق العلماء وقال السهلى رحمه الله وتعرف الثريا بالنجم ايضا وبألية الحمل لانها تطلع بعد بطن الحمل وهى سبعة كواكب ولا يكاد يرى السابع منها لحفاؤه وفى الحقيقة انها اثنا عشر كوكبا وان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراها كلها القوة جماعها الله فى بصره وقال فى عين المعانى وهى سبعة انجم ظاهرة والسابع تمتحن به الابصار وكانت قرينس تنجها وتقول احسن النجم فى السماء الثريا والثريا فى الارض زين السماء وكانت رحلتها عند طلوعها وسقوطها فاذا طلعت بالغداة عدوها من الصيف واذا طلعت بالعشى عدوها من الشتاء قال الشاعر

\* طامع النجم غديه \* استنى الراعى شكبه \*

وأما جنس النجم وهو به كما قال تعالى ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ غربه وطلوعه. يقال هوى بهوى من الثانى هوىا بوزن قبول اذا غرب فان الهوى سقوط من علو الى اسفل وهوىا بوزن دخول اذا علا و صعد و العامل فى اذا القسم اى أقسم فانه بمعنى مطلق الوقت منبساخ عن معنى الاستقبال كما فى قولك آتيتك اذا احمر البسر فلا يلزم عمل فعل الحال فى المستقبل يعنى ان فعل القسم انشاء والانشاء حال واذا لما يستقبل من الزمان فيكون المعنى أقسم الآن بالنجم وقت هوى بعد هذا الزمان ثم ان الله تعالى أقسم بالنجم حين هوى اى وقت هويه لان شأنه أن يهتدى به السارى الى مسالك الدنيا كأنه قيل والنجم الذى يهتدى به السابلة فى البر والجارية فى البحر الى سوا آ السيل والسمت ﴿ما ضل صاحبكم﴾ هو جواب القسم اى ما عدل عن طريق الحق الذى هو مسلك الآخرة وهذا دليل على ان قوله و وجدك ضالا ليس من ضلال النى فانه عليه السلام قبل الوحي وبعده لم يزل يعبد ربه ويوحده ويتوقى مستقبلات الامور وفيه بيان فضل النبي عليه السلام حيث ان الله تعالى قال فى حق آدم عليه السلام وعصى آدم ربه فغوى وقال فى حقه ما ضل صاحبكم ﴿وما غوى﴾ النى هو الجهل المركب قال الراغب النى جهل من اعتقاد فاسد وذلك ان الجهل قديكون من كون الانسان غير معتقد اصلا لاصالحا ولا فاسدا وقد يكون من اعتقاد شئ فاسد وهذا الثانى يقال له غى فعطفه على ما ضل من عطف الخاص على العام للاهتمام بشأن الاعتقاد بمعنى انه فرق بين النى والضلال وليسا بمعنى واحد فان الغواية هى الخطأ فى الاعتقاد خاصة والضلال اعم منها يتناول الخطأ فى الوقوال والافعال والاخلاق والعقائد التى شرعها الله وبينها اعباده فالغوى وما اعتقد باطلا قول اى هو فى غاية الهدى والرشد وليس مما ترو همونه من الضلال والغواية فى شئ اصلا وانما يقولون ضل محمد عن دين آبائه وخرج عن الطريق وتقول شيئا من تلقاء نفسه فى الله عليهم بنفسه بتنزيل هذه السورة تعظيما له والخطاب لقريش وايراده عليه السلام بعنوان صاحبيته لهم للايذان بوقوفهم على تفاصيل احواله واحاطتهم خبرا ببرآته عليه السلام بما نفى عنه بالكلية وباتصافه بغاية الهدى والرشاد فان طول صحبتهم له ومشاهدتهم محاسن شؤونه العظيمة مقتضية لذلك حتما كما فى الارشاد (وقل الكاشفى) وتسمية صاحب بجهت آتست كه حضرت پيغمبر عليه السلام مأمور بود بصحبت كافران جهت دعوت ایشان . ويؤيد ما فى الارشاد قول الراغب فى المفردات لا يقال الصاحب فى العرف الا لمن كثرت ملازمته وقوله تعالى ثم تفكروا ما بصاحبكم من جنة سمي النبي عليه السلام صاحبهم تنبيها اى انكم محبتهم وجرتموه وعرقتم ظاهره وباطنه ولم تجدوا به خيلا وجنة وتقييد القسم بوقت الهوى لان النجم لا يهتدى به السارى عند كونه فى وسط السماء ولا يعلم المشرق من المغرب ولا الشمال من الجنوب وانما يهتدى به عند هبوطه او صعوده مع ما فيه من كمال المناسبة لما سيحكى من تدلى جبريل من الافق الاعلى و دنوه منه عليهما السلام وقال سعدى المفتى ثم التقييد بوقت الهوى اى الغروب لكونه اظهر دلالة على وجود الصانع وعظيم قدرته كما قال الخليل عليه السلام لا احب الاقارب قال ابن الشيخ



في حواشيه وفيه لطيفة وهي ان القسم بالنجم يقتضى تعظيمه وقد كان فيهم من يعبد فيه هوبه على عدم صلاحته للالهية بافوله وقيل خص الهوى دون الطلوع فان لفظة النجم دلت على طلوعه فان اصل النجم الكوكب الطالع وقال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه اراد بالنجم محمدا عليه السلام اذا نزل ليلة المعراج والهوى الزول . كفته اند ان روز كه ابن آيت فرو آمد ورسول خدا برقریش آشكارا كرد عتبة بن ابى لهب گفت كفرت برب النجم اذا هوى وبالذى دناقتلى ودختر رسول عليه السلام زن او بود طلاق داد رسول خدا دعا كرد وكفت اللهم سلط عليه كلبا من كلابك بعد ازان عتبه تجارت شام رفت با پدر خویش ابولهب در منزلى از منازل راه فرو آمدند و آنجا دبرى بود راهبى از دير فرو آمد وكفت هذه ارض مسبعة درين منزل سباع فراوان بود نكرید تا خویش را از سباع نگاه داريد ابولهب اصحاب خویش را كفت اين پسر مرا نگاه داريد كه من مى رسم كه دعای محمد دروى رسد ایشان همه كردوى درآمدند واورا درمیان گرفتند و پاس اومى داشتند درمیان شب رب العالمین خواب برایشان افكند وشیريامد وبایشان درگذشت واطمه برعتبه زد واورا هلاك كرد . ولم يأكله لنجاسته ويحتمل من التأويل المصلى اذا سجد والغارى اذا قتل شهيدا والعالم اذا مات و وضع فى قبره فان هؤلاء نجوم وال اخبار ناطقة بها قال عليه السلام علماء امتى كالنجوم بها يهتدى فى البر والبحر وقال امام الغزالى رحمه الله هم الصحابة اذا ماتوا لقوله عليه السلام اصحابى كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم وعلماء الاسلام لقوله عليه السلام العلماء نجوم الارض وقال بعضهم هو قسم بنور المعرفة اذا وقع فى القلب قال تعالى مثل نوره كمشكاة فيها مصباح (وقال الكاشفى) ونزد محققان سو كند ياد كردد بستاره دل حضرت محمد عليه السلام برفلك توحيد منقطع شد از ما سوى الله تعالى . وايشا أقسم الله بنجم الهام حين سقط من صحائف الغيوب الى معادن القلوب وفى التأويلات النجمية قال الاخفش النجم نبت لاساق له فيكون هوبه سقوطه على الارض كما قال والنجم والشجر يسجدان يشير الى ان الله تعالى يذب حبة الحبة الدائمة المزهة عن التغير المقدسة عن التبدل التى وقعت وسقطت من روض سماء ذاته المطلقة الكلية الجمعية الاحاطية فى ارض قلب نبيه وحبيبه القابل لابات نباتات الولاية والنبوة والرسالة الموجبات لظهور رياحين الحقائق القرآنية وشقائق التجليات الربانية وازهار التنزلات الحقائقية وعرا را للطائف الاحسانية العرفانية كالمشاهدات والمكاشفات والمعانيات وامثالها وجواب القسم ماضل صاحبكم وما غوى وبه يشير الى ان وجود النبي عليه السلام لما كان اول نور وحدانى بسيط علوى لطيف شععانى تجلى به الحق وتملقت به القدرة القدسية الازلية من غير واسطة كما اخبر عنه بقوله أنا من الله والمؤمنون منى وليست فيه ظلمة الوسائط الامكانية الموجبة للضلالة المنتجة للنفى بل هو على نوريته الاصلية البسيطة الشعاعية المقتضية للهدى والتقوى المستدعية للارشاد والنهى باق كما هو ما اثرت فيه مصاحبكم الطبيعية ولا تخالطكم الصورية العنصرية وما ضل بأمر الطبيعة و ما غوى بحكم البشرية فانه صلى الله عليه وسلم

قُم بالحق خازج عن الطبع كما اخبر عن نفسه الشريفة القدسية بقوله لست كأحدكم ايت عند ربى يطمئنى ويسقينى وهذا يدل على قيامه بالحق وخروجه عن الطبع واحكامه انتهى .  
يقول الفقير امده الله القدير لفظ النجم نون هى خمسون بحساب انجد و جيم هى ثلاثة فالجُموع ثلاثة وخمسون وميم هى اربعون فأشار الى ان النبي عليه السلام بعث عند الاربعين وجعل خاتم الانبياء والمرسلين ومكث في مكة بعد النبوة ثلاث عشرة سنة والجموع ثلاثة وخمسون وقد سماه الله تعالى بالنجم في هذه الآية كما سماه سراجا منيرا في آية اخرى لانه يستضاء بنور وجهه وضياء علمه وهداه وهوى هذا النجم العالى غروبه من مكة بعد المدة المذكورة ومجرته الى المدينة ولذا اقسم الله على عدم ضلاله وغيه لانه في غروبه ذلك وحركته راشد مهدي حيث كان بأمر الله تعالى واذنه فلما غرب من مكة اظلمت الدنيا على قريش و صاروا في ظلمة شديدة ولما طلع على المدينة اشرفت الارض على المؤمنين حتى انهم وقعوا في البدر التام في السنة الثانية من الهجرة حيث نورهم الله تحت لوآه حبيبه بنور النصرة على الاعداء ببدر وصار حال الاعداء الى ظلمة العدم وبهذا يظهر سر قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وسر قوله عليه السلام لانقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله اى ينقطع اهل الذكر المتصل وكان هو النبي عليه السلام في مكة وبخروجه عنها بمفارقة عن ارضها واصرار القوم على الشرك والعناد وقع عليهم الظامة الكبرى ببدر كما تقوم الساعة عند انقطاع اهل الذكر الذآثم من الارض ففيه الناس يعنى الناسين لا يعرفون قدر اهل الذكر والحضور فيما بينهم بل يعادونهم ويؤذونهم مع ان في ذلك دلائلهم لانهم ملكوتهم وباقطاع الملكوت والارواح عن الملك والاجسام يزول الملك وتخرب الاجسام لانقطاع سبب البقاء ومن هنا قالوا ن الله رجلا متصرفين في اقطار الدنيا ولو في دار الحرب فانه لا بد لوجود من فيض البقاء والامداد امدنا الله واياكم بمزيد فضله وجوده و شرفنا بوصاله وشهوده بحرمة النجم وهوى وسجوده امين امين وما ينطق عن الهوى <sup>١</sup> يقال نطق ينطق نطقا ومنطقا ونطقا تنكلم بصوت وحروف يعرف بها المعانى كما في الغاموس فلا يستعمل في الله تعالى لان التكلّم بالصوت والحروف من خواص المخلوق والهوى مصدر هوىه من باب علم اذا احبه واشتهاه ثم غلب على الميل الى الشهوات والمستلذات من غير داعية الشرع ومنه قيل صاحب الهوى للمبتدع لانه مائل الى ما يهواه في امر الدين فالهوى هو الميل الخصوص المذموم ولهذا انهى الله انبياءه فقال لداود عليه السلام ولا تتبع الهوى ولنبينا عليه السلام ولا تتبع اهواءهم ولم يمل احد من الانبياء اليه بدليل قوله عليه السلام ما اطلنى نبي قط يقال اطلى الرجل اذا مال الى هواه ( حكي ) عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بعض النافلين فتكلم الى أن قال لا تخاص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عني به النبي عليه السلام حيث قل حبيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة فقلت له اما تستحي من الله تعالى فانه ما قال احببت بل قال حبيب فكيف يلام العبد على ما كان

من عند الله تعالى ثم حصل لي غم وهم افرأيت لني عليه السلام في المنام فقال لا تنقم فقد  
كفينا امره ثم سمعت انه خرج ضيعة له فقتل في الطريق نعوذ بالله من الاطالة على الانبياء  
وورثتهم الاولياء وضمن ينطق معنى الصدور فتعدى بكلمة عن فالمنعنى وما يصدر لطفه  
بالقرء آن عن هواء ورأيه اصلا فان المراد استمرار نفي النطق عن الهوى لانفي استمرار  
النطق عنه وقد يقال عن هنا بمعنى الباء اى وما ينطق بالهوى كما يقال رميت عن القوس  
اى بالقوس وفي التنزيل وما نحن بتاركى آلها عن قولك اى بقولك قل ابن الشيخ قال  
اولا ماضل وما غوى بصيغة الماضى ثم قال وما ينطق عن الهوى بصيغة المستقبل بيانا لحاله  
قبل البعثة وبعدها اى ماضل وما غوى حين اعتزلكم وما تعبدون قبل أن يبعث رسولا  
وما ينطق عن الهوى الآن حين يتلو عليكم آيات ربه انتهى . يقول الفقير فيه بعد كما  
لا يخفى والظاهر ان صيغة الماضى باعتبار قولهم قدضل وغوى اشارة الى تحقق ذلك في زعمهم  
واما صيغة المضارع فباعتبار تجدد النطق في كل حال والله اعلم بكل حال ﴿ ان هو ﴾  
اى ما الذى ينطق به من القرء آن ﴿ الا وحى ﴾ من الله تعالى ﴿ يوحي ﴾ اليه بواسطة  
جبريل عليهما السلام وهو صفة مؤكدة لوحى رافعة لاحتمال المجاز مفيدة للاستمرار  
التجددى يعنى ان فائدة الوصف التنبيه على انه وحى حقيقة لانه يسمى به مجازا والوحى قد يكون  
اسما بمعنى الكتاب الالهى وقد يكون مصدرا وله معان الارسال والالهام والكتابة والكلام  
والاشارة والافهام وفيه اشارة الى ان النبي عليه السلام قد فنى عن ذاته وصفاته وافعاله في ذات  
الله وصفاته وافعاله بحيث لم يبق منه لاسم ولا رسم ولا اثر ولا عين فكان ناطقا بنطق الحق  
لا بنطق البشرية فلا يتوهم فيه ان يجري عليه الخطرات الشيطانية والهواجس النفسانية  
ولذا قالوا ما يصدر عن الواصل شريعة اذ هو محفوظ كما ان النبي عليه السلام معصوم قال  
بعض الكبار من وضع من الفقرء وردا من غير الوارد في السنة فقد اساء الأدب مع الله  
ورسوله الا أن يكون ذلك بتعريف من الله تعالى فيعرفه خصائص ككلمات يجمعها فيكون  
حينئذ ممثلا لا مخترا وذلك مثل حزب البحر للشاذلى قدس سره فانه سافر في بحر القلزم  
مع نصرانى يقصد الحج فتوقف عليهم الريح اياما فرأى النبي عليه السلام في مبشرة فلقنه  
اياه فقرأ وأمر النصرانى بالسفر فقال واين الريح فقال افعل فانه الآن يأتيك فكان  
الامر كما قال واسلم النصرانى بعد ذلك وقس عليه الالهام والتعريف في اليقظة وقد اخبر  
ابويزيد البسطامى قدس سره انه يولد بعد وفاته بمدة طويلة نفس من افاس الله وهو الشيخ  
ابوالحسن الخرقانى قدس سره فكان كما قال ( وكذا قال صاحب المثنوى )

لوح محفوظست اورا پيشوا . از چه محفوظست محفوظ از خطا

فى نجومست ونى رملست ونه خواب . وحى حق والله اعلم بالصواب

از پي روپوش عامه در بيان . وحى دل كویند اورا صوفیان

وحى دل كبرش كه منظر كاه اوست . چون خطا باشد چو دل آكاه اوست

مؤمنان بنظر بنور الله شدى . از خطا وسهو ايمى آمدی

﴿علمه﴾ أي القرء أن الرسول أي نزل به عليه وقرأه عليه وبينه له هذا على أن يكون الوحي بمعنى الكتاب وإن كان بمعنى الإلهام فتعليمه بتبليغه إلى قلبه فيكون كقوله نزل به الروح الأمين على قلبك ﴿شديد القوى﴾ من إضافة الصفة إلى فاعلها مثل حسن الوجه والموصوف محذوف أي ملك شديد قواه وهو جبريل فإنه الواسطة في إبداء الخوارق ويكفيك دليلاً على شدة قوته أنه قلع قرى قوم لوط من الماء الأسود الذي تحت الثرى وحملها على جناحه ورفعها إلى السماء حتى سمع أهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها وصاح بتمود صيحة فاصبحوا جاثمين ورأى إبليس يكلم عيسى عليه السلام على بعض عقبات الأرض المقدسة فنفضه نفخة بجناحه يعني بادزد ويرا بجناح خود بادى وألقاه في أقصى جبل في الهند وكان هبوطه على الأنبياء عليهم السلام وصعوده في أسرع من رجعة الطرف ﴿زومرة﴾ أي حصافة يعني استحكام في عقله ورأيه ومثانة في دينه قال الراغب امررت الجبل إذا قتلته والمرير والممر المقتول ومنه فلان ذومرة كأنه محكم القتل وفي القاموس المرة بالكسر قوة الخلق وشدة والجمع مرر وامرار والعقل والاصالة والاحكام والقوة وطاقة الجبل كالمريرة وذومرة جبريل عليه السلام والمريرة الجبل الشديد القتل ﴿فاستوى﴾ عطف على علمه بطريق التفسير فإنه إلى قوله ما أوحى بيان لكيفية التعليم أي فاستقام جبريل واستقر على صورته التي خلقه الله عليها وله سمائة جناح موشحاً أي مزينا بالجواهر دون الصورة التي كان يتمثل بها كلها هبط بالوحي كصورة دحية أمير العرب وكما أتى إبراهيم عليه السلام في صورة الضيف وداود عليه السلام في صورة الحصم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب أن يراه في صورته التي جبل عليها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بجبل حراء وهو الجبل المسمى بجبل النور في قرب مكة فقال إن الأرض لا تسعني ولكن انظر إلى السماء فطلع له جبريل من المشرق فسد الأرض من المغرب و ملأ الأفق فخر رسول الله كما خر موسى في جبل الطور فنزل جبريل في صورة آدميين فضمه إلى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وذلك فإن الجسد وهو في الدنيا لا يحمل رؤية ما هو خارج عن طور العقل فمنها رؤية الملك على صورة جبل عليها وأعظم منها رؤية الله تعالى في هذه الدار قيل ما رآه أحد من الأنبياء في صورته غير نبينا عليه السلام فإنه رآه فيها مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء ليلة المعراج عند سدره المنتهى لما سيأتى (وروى) أن حمزة بن عبد المطلب رضى الله عنه قال يارسول الله أرني جبرائيل في صورته فقال أنك لا تستطيع أن تنظر إليه قال بلى يارسول الله أرنيه فقعد ونزل جبرائيل على خشبة في الكعبة كان المشركون يضعون ثيابهم عليها إذا طافوا فقال عليه السلام ارفع طرفك يا حمزة فانظر فرفع عينيه فإذا قدماه كالزبرجد الأخضر فخر منشيا عليه (وروى) أنه رآه على فرس والدنيا بين كلكهما وفي وجهه اخدود من البكاء لو أقيت السفن فيه لجزت وإنما رآه عليه السلام مرتين ليكمل له الأمر مرة في عالم الكون والفساد وأخرى في المحل الأزهى على وإنما قام بصورته ليؤكدان ما يأتيه في صورة دحية هو هو فإنه إذا رآه في صورة نفسه عرفه حق معرفته ولم يبق عليه اشتباه

بوجه ماوفي كشف الاسرار فان قيل كيف يجوز أن يغير الملك صورة نفسه وهل يقدر  
غير الله على تغيير صورة المخلوقين وقد قلتم ان جبرائيل أتى رسول الله مرة في صورة رجل  
ومرة في صورته التي ابتدأ الله عليها وان ابليس أتى قريشا في صورة شيخ من اهل نجد  
فالجواب عنه تغيير الصور الذي هو تغيير التركيب والتأليف لا يقدر عليه الا الله واما صفة  
جبرائيل ففعل الله تعالى تنبيها للمصطفى عليه السلام وليعلم انه امر من الله اذ رآه في صور  
مختلفة فان ذلك لا يقدر عليه الا الله وهو ان يراه مرة قد سد الافق واخرى يجمعه مكان  
ضيق واما ابليس فكان ذلك منه تخيلا للناظرين وتمويهها دون التحقيق كفعل السحرة  
بالعصى والحبال قال الله تعالى فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسبي انتهى  
ما في الكشف وقال في آكام المرجان قال القاضي ابو يعلى ولا قدرة للشياطين على تغيير خلقهم  
والانتقال في الصور اى صور الانس والبهائم والطير وانما يجوز ان يعلمهم الله تعالى كلمات  
وضربا من ضروب الافعال اذا فعله وتكلم به نقله الله من صورة الى صورة فيقال انه قادر  
على التصور والتخيل على معنى انه قادر على قول اذا قاله او على فعل اذا فعله نقله الله من  
صورته الى صورة اخرى بجرى العادة واما يصور نفسه فذلك محال لان انتقالها من صورة  
الى صورة انما يكون بنقض البنية وتفريق الاجزاء واذا انتقضت بطل الحياة واستحال  
وقوع الفعل من الجملة فكيف ينقل نفسه قال والقول في تشكيل الملائكة من ذلك انتهى  
وقال والهي الاسكوبى فيه ان من قال تمثل جبريل وتصور ابليس ليس مراده انهما احدا  
تلك الصورة والمثال عن قدرة افسهما بل باقدار الله على التمثيل والتصوير كيف يشاء فلا  
منافاة بين القولين غاية ما في الباب ان العامل عن طريق اقدار الله به من الاسباب المخصوصة  
انتهى وقال في انسان العيون فان قيل اذا جاء جبريل على صورة آدمى دحية او غيره بل هي  
الروح تتشكل بذلك الشكل وعليه على يصبر جسده الاصلى حيا من غير روح او ميتا اجيب  
بان الجائى يجوز أن لا يكون هو الروح بل الجسد لانه يجوز ان الله تعالى جعل في الملائكة  
قدرة على التطور والتشكل بأى شكل ارادوه كالجئن فيكون الجسد واحدا ومن ثمة قال  
الحافظ ابن حجر ان تمثل الملك رجلا ليس معناه ان ذاته انقلبت رجلا بل معناه انه ظهر  
بتلك الصورة تأنيسا لمن يخاطبه والظاهر ان القدر الزائد لا يزول ولا يفتى بل يخفى على  
الرائى فقط واخذ من ذلك بعض غلاة الشيعة انه لا مانع ولا بعد ان الحق تعالى يظهر في صورة  
على واولاده الاثنى عشر رضى الله عنهم ويجوز ان يكون الجسد للملك متعددا وعليه فن  
الممكن ان يجعل الله لروح الملك قوة يقدر بها على التصرف في جسد آخر غير جسدها المهود  
مع تصرفها في ذلك الجسد المهود كما هو شأن الابدال لانهم يرحلون الى مكان ويقيمون  
في مكانهم شبعا آخر شبيها لشبعم الاصلى بدلا منه وقد ذكر ابن السبكي في الطبقات ان  
كرامات الاولياء انواع وعد منها ان يكون له اجساد متعددة قال وهذا هو الذى يسميه الصوفية  
بعالم المثال ومنه قصة قضيب البان وغيره اى كواقعة الشيخ عبدالقادر الطبطبوطى فقد  
ذكر الجلال السيوطى انه رفع اليه سؤال في رجل حلف بالطلاق ان ولى الله الشيخ عبدالقادر

الطبيحطوطى بات عنده ليلة كذا خلف آخر بالطلاق انه بات عنده تلك الليلة بعينها فهل يقع الطلاق على احدهما فأرسلت قاصدى الى الشيخ عبدالقادر فسأله عن ذلك فقال لو قال اربعون انى بت عندهم لصدقوا فأفتيت بأنه لاحت على واحد منهما لان تعدد الصور بالتخيل والتشكيل ممكن كما يقع ذلك للجان قال الشعرانى واخبرنى من محب الشيخ محمد الجضرى انه خطب فى خمسين بلدة فى يوم واحد خطبة الجمعة وصلى بهم اماما واما الشيخ حسين ابو على المدفون بمصر المحروسة فأخبرنى عنه اصحابه ان التطور كان دأبه ليلا ونهارا حتى فى صور السباع والبهائم ودخل عليه بعض اعدائه ليقتلوه فوجدوه فقطعوه بالسيوف ليلا ورموه على كوم بعيد ثم اصبحوا فوجدوه قائما يصلى وفى جواهر الشعرانى وصورة التطور ان يقدر الله الروح على تدبير ماشاء من الاجسام المتعددة بخلمة كن فللاولياء ذلك فى الدنيا بحكم حرق العادة واما فى الآخرة فان نفس نشأة اهل الجنة تعطى ذلك فيدبر الواحد الاجسام المتعددة كما يدبر الروح الواحد سائر اعضاء البدن فتكون تسمع وأنت تبصر وتبطلش وتمشى ونحو ذلك وفى الفتوحات المكية والذى اعطاه الكشف الصحيح ان اجسام اهل الجنة تنطوى فى ارواحهم فتكون الارواح ظروفا للاجسام عكس ما كانت فى الدنيا فيكون الظهور والحكم فى الدار الآخرة للجسم لا للروح ولهذا يتحولون فى اى صورة شاؤا كما هو اليوم عندنا للملائكة وعالم الارواح انتهى وفى انسان العيون عالم المثال عالم متوسط بين عالم الاجساد والارواح الطيف من عالم الاجساد واكشف من عالم الارواح فالارواح تجسد وتظهر فى صور مختلفة من عالم المثال وهذا الجواب اولى من جواب ابن حجر بأن جبرائيل كان يندج بعضه فى بعض وهل محيى جبرائيل فى صورة دحية كان فى المدينة بعد اسلام دحية واسلامه كان بعد بدر فانه لم يشهدها وشهد المشاهد بعدها اذ سجد بجيئه على صورة دحية قبل اسلامه قال الشيخ الاكبر رضى الله عنه دحية الكلبي كان اجل اهل زمانه واحسنهم صورة فكان الغرض من نزول جبريل على سيدنا محمد فى صورته اعلاما من الله تعالى انه ما بينى وبينك يا محمد سفير الاصورة الحسن والجمال وهى التى عندى فيكون ذلك بشرى له عليه السلام ولا سيما اذا اتى بأمر الوعيد والزجر فتكون تلك الصورة الجميلة تسكن منه ما يحرك ذلك الوعيد والزجر هذا كلامه وهو واضح لو كان لا يأتىه الا على تلك الصورة الا ان يدعى انه من حين اتاه على صورة دحية لم يأتها على صورة آدمى غيره بقى هنا كلام وهو ان السبيل الى رحمة الله ذكر ان المراد بالاجنحة فى حق الملائكة صفة ملكية وقوة روحانية وليست كأجنحة الطير ولا ياتى فى ذلك وصف كل جناح منها بأنه يسد ما بين المشرق والمغرب انتهى . يقول الفقير هذا كلام عقلى ولا منع من ان يجمع الملك بين قوة روحانية وبين جناح يليق بعالمه سواء كان ذلك كجناح الطير او غيره فان المعقولات مع المحسوسات تدور والجمع انسب بالحكمة والصق بالقدرة وقد اسلفنا مثل هذا فى اوائل سورة الملائكة فلا كلام فيه عند اولى الالباب وانما يقتضى المقام ان يبين وجهه كون جناح جبريل ستمائة لازيد ولا انقص ولم اظفر ببيانه لافى كلام اهل الرسوم ولا فى اشارات اهل الحقائق والذى

يدور بالبال الهاما من الله تعالى لاتعملا وتأملا ان النبي عليه السلام انما عرج ليلة الاسراء  
 بالقضاء التام ولذا وقع الاسراء في الليل الذي هو مظهر القضاء دون النهار الذي هو مظهر  
 البقاء وكان مراتب القضاء سبعا على مراتب الاسماء السبعة التي آخرها القيوم القهار والاشارة  
 الى هذه جعلت منارات الحرم المبكى سبعا لان سر البقاء انما ظهر في حرم النبي عليه السلام  
 ولذا جعلت مناراته خمسا على عدد مراتب البقاء التي اشير اليها بالاسماء الخمسة الباقية من  
 الاثني عشر التي آخرها الاحد الصمد وكل واحد من تلك الاسماء السبعة مائة على حسب  
 تفصيلها الى الاسماء الحسنى مع احدية جمعها فيكون مجموعها بهذا الحسب سبعمائة ولما كان  
 جبريل دون النبي عليه السلام في القضاء لم يتجاوز تلك الليلة مقامه الذي هو سدره المنتهى  
 حتى قال لودنوت انملة لا احترقت وتجاوزته النبي عليه السلام الى مستوى العرش وقهره وغاب  
 عليه في ذلك فانتهى سير جبريل الى الاسم القيوم فصار مقهورا تحت سير النبي عليه السلام  
 وقائما في مكانه وقائما بوحيه للقلوب ولذا سمي بروح القدس لحياة القلوب بوحيه كحياة  
 الاجساد بالارواح فله من تلك الاجنحة السبعمائة سائة صورة ومعنى واستهى سير النبي  
 عليه السلام الى الاسم القهار فصار محاصر الكل من دونه فله سبعمائة جناح مغنوية فظهر  
 ان القوة النبوية ازيد من القوة الملكية لانها القوة الالهية وقد قال تعالى يدالله فوق ايديهم  
 وان جبريل لكونه من الايدي انما يستفيد اليد والقوة من يد النبي عليه السلام وقوته فاعترف  
 ذلك وكن من الموقنين ﴿وهو بالافق الاعلى﴾ حال من فاعل استوى والافق هي الدائرة  
 التي تفصل بين ما يرى من الفلك وما لا يرى والافق الاعلى مطلع الشمس كما ان الافق  
 الاذن مغربها والمعنى والحال ان جبريل بافق الشمس اى اقصى الدنيا عند مطلع الشمس  
 وبالفارسية وبكنارة بلند تربود از آسمان يعنى نزديك مطلع آفتاب ومنه يعلم ان مطلع  
 الشمس ومغربها كراؤس الانسان ورجله وان كانت الدنيا كالكرة على ماسلف وايضا مثل  
 روح الانسان وجسده فان الروح علوى والجسد سفلى وقد طاع من عالم الارواح وغرب  
 في عالم الاجساد ﴿ثم دنا﴾ اى اراد الدنو من النبي عليه السلام حال كونه في جبل حراء  
 والدنو القرب بالذات او بالحكم ويستعمل في الزمان والمكان والمنزلة كما في المفردات ﴿فتدلى﴾  
 التدلى استرسال مع تعلق اى استرسل من الافق الاعلى مع تعلقه به فدنا من النبي عليه  
 السلام يقال تدلت الثمرة ودلى رجليه من السرير وفي الحديث لودلتم بحبل الى الارض  
 السفلى لهبط على الله اى على علمه وقدرته وسلطانه في كل مكان وادلى دلوه والدوالى الثمر  
 المعلق وبالفارسية اونك ﴿فكان﴾ اى مقدار امتداد ما بينهما وهو المسافة ﴿قاب قوسين﴾  
 من قسى العرب اى مقدارها في القرب وذكر القوس لان القرء ان نزل بلغة العرب والعرب  
 تجعل مساحة الاشياء بالقوس وفي معالم التنزيل معنى قوله كان بين جبرائيل ومحمد عليهما  
 السلام مقدار قوسين انه كان بينهما مقدار ما بين الوتر والقوس كما انه غلب القوس على  
 الوتر وهذا اشارة الى تأكيد القرب واصله ان الحليفين من العرب كانا اذا ارادا عقد  
 الصفاء والهدخرجا بقوسيهما فالصفا بينهما يربدان بذلك اسمهما متظاهرا يحامى كل واحد

منهما عن صاحبه وقيل قدر ذراعين ويسمى الذراع قوسا لانه يقاس به المذروع اى يقدر فلم يكن قريبا قرب التصاق ولا بعيدا بحيث لايتأتى معه الافادة والاستفادة وهو الحد الممهور فى مجالسة الاحياء المتأدين ﴿اودانى﴾ اى على تقديركم ايها المخاطبون كما فى قوله اوبزيدون فان التشكيك لايصح على الله فأولائك من جهة العباد كما ان كلمة لعل كذلك فى مواضع من القرءان اى لور آما رأى منكم لقال هو قدر قوسين فى القرب اودانى اى لالتبس عليه مقدار القرب والمراد اى من قوله ثم دنا الى قوله اودانى تمثيل ملكة الاتصال وتحقيق استماعه لما اوحى اليه بنفى البعد الملبس وحمله بعضهم على حقيقته حيث قال فكلمنا دنا جبريل من النبي عليهما السلام انتقص فلما قرب منه مقدار قوسين رآه على صورته التى كان يراه عليها فى سائر الاوقات حتى لايشك انه جبريل وهنا كلام آخر يجيى بعد تمام الآيات ﴿فأوحى﴾ اى جبرائيل ﴿الى عبده﴾ اى عبدالله تعالى واضماره قبل الذكر لناية ظهوره كما فى قوله تعالى ما ترك على ظهرها من دابة اى على ظهر الارض والمراد بالبعد المشرف بالاضافة الى الله هو الرسول عليه السلام كما فى قوله تعالى سبحان الذى اسرى بعبده ﴿ما اوحى﴾ اى من الامور العظيمة التى لاتنى بها العبارة اوفأوحى الله حينئذ بواسطة جبريل ما اوحى ﴿ما كذب الفؤاد﴾ اى فؤاد محمد عليه السلام وما نافية ﴿ما رأى﴾ ماموصولة وعائدها محذوف اى مارأه ببصره من صورة جبريل اى ما قال فؤاده لما رآه لم اعرفك ولو قال ذلك لكان كاذبا لانه عرفه بقلبه كما رآه ببصره قال بعضهم كذب مخففا ومشددا بمعنى واحد وقال بعضهم من خفف كذب جعل مافى موضع النصب على نزع الخافض واسقاطه اى ما كذب فؤاده فيما رآه ببصره اى لم يقل فيه كذبا وانما يقول ذلك ان لوقال له لا اعرفك ولا اعتقد بك ﴿أفتمارونه على ما يرى﴾ اى اتكذبون محمدا عليه السلام فتجادلونه على ما يراه معانية من صورة جبريل فالفاء للعطف على محذوف اوأبعد ما ذكر من احواله المنافية للمماراة فتمارونه فالفاء للتعقيب وذلك ان النبي عليه السلام لما اخبر برؤية جبريل تعجبوا منه وانكروا والمماراة والمرآء المجادلة بالباطل فكان حقه ان يتعدى بنى يقال جادلته فى كذا لكنه ضمن معنى الغلبة فتعدى تعديتها لان الممارى يقصد بفعله غلبة الخصم واشتقاقه من مرى الناقة كأن كلا من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه يقال مرى الناقة مرىا مسحت ضرعها لتدرو مرى الفرس اذا استخرجت ما عنده من الجرى اوغيره . يقول الفقير كان الظاهر ان يقال على ما رأى وجوابه انه لما كان اثر الرؤية باقيا صح ان يقال يرى وايضا ان رؤية جبريل مستمرة الى وقت الانتقال ولو على غير صورته الاصلية وقال الحسن البصرى رحمه الله وجماعة علمه شديد القوى اى علمه الله وهو وصف من الله نفسه بكمال القدرة والقوة ذومرة اى ذواحكام الامور والقضايا وبين المكان الذى فيه عالمه بلا واسطة فاستوى اى محمد عليه السلام وهو بالافق الاعلى اى فوق السموات ثم دنا . پس نزدیک شد حضرت محمد بحضرت احدث يعنى مقرب درگاه الوهيت كشت بمكانت ومنزلت نه بمنزل ومكان فتدلى پس فروتنى كرد يعنى سجدة خدمت آورد خدايرا و چون ابن مرتبه بواسطه



خدمت یافته بود دیگر باره در وظیفه خدمت افزود و در سجده و عده قرب نزهت که اقرب مایکون العبد من ربه آن یکنون ساجدا فکان قاب قوسین او أدنی کنایتست از تأکید قربت و تقریر محبت و بواسطه تقرب بافهام در صورت تمثیل مؤدی شده چه عادت عظمای عرب آن می بوده که چون تأکید عهدی و توثیق عهدی خواستندی که بنفس بدان راه نیابد هر يك از متعاقدان کآن خود حاضر ساخته بایکدیگر انضمام دادندی و هر دو بیکبار قبضتین را گرفته و بیکبار کشیده باتفاق يك تیرازان بپنداختندی و این صورت از ایشان اشارت بدان معنی بودی که موافقت کلی میان ماثمق پذیرفت و مصادقت واتحاد اصلی بروجی ثبوت یافت که بعد از آن رضا و سخط یکی عین رضا و سخط آن دیگرست پس کویا درین آیت باعنایت آن معنی مؤدی شده که محبت و قربت حضرت پیغمبر باحق سبحانه و تعالی بمنابۀ تأکید یافته که مقبول رسول مقبول خداوندست و مردود مصطفی مردود درگاه خداست و علی هذا القیاس و نزد محققان دنا اشارت نفس مقدس اوست و تدلی بمنزله دل مطهر او فکان قاب قوسین مقام روح مطیب او أدنی بمرتبه سرمنور او و نفس او در مکان خدمت بود و دل او در منزل محبت و روح او در مقام قربت و سر او در مرتبه مشاهدت شیخ ابوالحسین نوری را قدس سره از معنی این آیت پرسیدند جواب داد جانی که جبرائیل نکنجند نوری کیست که ازان سخن تواند گفت

خیمه برون زد ز حدود و جهات • پرده اوشد تنق نور ذات

تیر کی هستی ازو دور کشت • پردگی پرده آن نور کشت

کیست کزان پرده شود پرده ساز • زمزمه گوید ازان پرده باز

ویدل علی ان ضمیر دنا یعود الیه علیه السلام انه قال فی روایة لما اسری بی الی السماء قرینی ربی حتی کان بینی و بینہ کغاب قوسین او أدنی قبل لی قد جمعت امتک آخر الائم لا ینضح الائم عندهم ای یوقوفهم علی اخبارهم و لا ینفضحهم عند الائم لتأخرهم عنهم و قال بعض الکبار ثم دنا اشاره الی العروج والوصول و قوله فتدلی الی النزول والرجوع و قوله فکان قاب قوسین بمنزلة النتيجة اشاره الی الوصول الی عالم الصفات المشار الیه بقوله تعالی الله الصمد و قوله او أدنی اشاره الی الوصول الی عالم الذات المشار الیه بقوله تعالی الله احد فی صورة الاخلاص فحصل المعنی ثم دنا ای الی الحق من الخلق فتدلی الی الخلق من الحق فکان قاب قوسین فی مرتبة الوحدة الواحدية الجامعة بین شهادة الصفات والخلق و بین غیب الذات والحق او أدنی فی الوحدة الاحدية المختصة بغیب ذات الحق و اذن هنا امران • الاول الوصول الی مرتبة قاب قوسین و ذلك بفناء فی الصفات فقط • والثانی الوصول الی مرتبة او أدنی و ذلك بفناء فی الصفات والذات معا فان یسر الله النزول والبقاء یکمل الامر فی هاتین الجهتین ولعمری عزیز اهل هذا المقام جدا و قال بعضهم ضمیر دنا الی آخره یعود الی الله تعالی قال فی کشف الاسرار دنو الله من العبد علی نوعین احدهما باجابة الدعوة واعطاء المنية ورفع المنزلة کما فی قوله فانی قریب أجیب دعوة الداع اذا دعان والثانی بمعنی القرب

في الحقيقة دون هذه المعاني كقوله ثم دنا فتدلى انتهى فالمعنى ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى  
اي زاد في القرب حتى كان من محمد عليه السلام قاب قوسين أو أدنى فعنى الدنو والتدلى  
الواقعين من الله تعالى كمعنى النزول منه الى السماء الدنيا كل ليلة في تلك الليل الاخير وهو  
ان ذلك عند اهل الحقائق من مقام التنزل بمعنى انه تعالى يتلطف بعباده ويتنزل في خطابه لهم  
فيطلق على نفسه ما يطلقونه على انفسهم فهو في حقهم حقيقة وفي حق تعالى مجاز كما في انسان  
العيون قال القاضي ابو الفضل في كتاب الشفاء اعلم ان ما وقع في اضافة الدنو والقرب من الله  
او الى الله فليس بدنو مكان ولا قرب مدى بل كما ذكرنا عن جعفر الصادق ليس بدنو حد  
وانما دنو النبي من ربه وقربه منه ابانة عظيم منزله وتشريف رتبته واشراق انوار معرفته  
ومشاهدة اسرار غيبه وقدرته ومن الله له مبرة وتأنيس وبسط واكرام قال في فتح الرحمن  
فمن جعل الضمير عائدا الى الله لا الى جبريل على هذا كان قوله فكان الخ عبارة عن نهاية  
القرب والطف المحل واتضح المعرفة والاشراف على الحقيقة من محمد عليه السلام وعبارة  
اجابة الرغبة وقضاء المطالب قرب بالاجابة والقبول وايتان بالاحسان وتعجيل المأمول فأوحى  
الى عبده ما أوحى قال في الاسئلة المفحمة اجمل ولم يفسره لانه كان يطول ذكر جميع  
ما أوحى اليه فذكره جملة من غير تعرض الى التفصيل فقال فأوحى الى عبده ما أوحى وقالت  
الشيوخ ستر الله بعض ما أوحى الى عبده محمد عليه السلام عن الخلق ستر على حاله لئلا يطلع  
عليه غيره فان ذلك لا يتعلق بغيره وانما ذلك من خواص محبته ومعرفته وعلو درجاته اذ بين  
الاحباب يجري من الاسرار ما لا يطلع عليه الا جانب والاغيار قال عليه السلام لي وقت  
مع الله لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل وسمعت الشيخ ابا على الفارسي رحمه الله  
يقول في هذه الآية قولاً يطول شرحه وقصاراه يرجع الى انه تعالى ستر بعض ما أوحى  
الى نبيه عن الخلق لما علم ان علمهم بذلك يفتر عن السير في صراط العبودية اتكالا على محض  
الربوبية ولهذا قال لما ذ بن جبل رضى الله عنه حيث قال معاذ مأخبر الناس بذلك يا رسول الله  
فقال لا تخبرهم بذلك لئلا يتكلموا انتهى

- |                               |                              |
|-------------------------------|------------------------------|
| * لا يكتُم السر الا كل ذي خطر | * والسر عند كرام الناس مكتوم |
| * والسر عندى في بيت له غلق    | * قد ضاع مفتاحه والباب مختوم |
| * بين المحبين سر ليس يفشيه    | * قول ولا عمل للخلق يحكيه    |
| * سر يمازجه انس يقابله        | * نور تحير في بحر من التيه   |

(وقيل) دردی که من از عشق تو دارم حاصل دل داند ومن دانه ومن دانه ودل  
(قال الكاشفي) بعض علما گویند که اولی آنست که تعرض آن وحی نکنیم ودر پرده  
بگذاریم وجهی گویند آنچه ازان وحی در چیزی ویا اثری بمارسیده ذکر ان هیچ  
نقصان ندارد ودامانت بسیار واقع شده ودر تفسیر جواهر بسطی تمام یافته اینجا به وجه  
اختصاص می یابد اول آنکه مضمون وحی ابن بود که یا محمد لولا انی احب معاتبه امتک  
لما حاسبتهم یعنی اگر نه آنست که دوست میدارم معاتبه با امت تو والا بساط محاسبة ایشان

طی می کردم دوم آنکه ای محمد انا و انت وما سوى ذلك خلقته لاجلك ان حضرت  
 علیه السلام در جواب فرمودند انت و انا وما سوى ذلك تركته لاجلك سوم آنکه امت تو  
 طاعت من بجای می آرند و عصیان نیز می ورزند طاعت ایشان برضای منست و عصیت  
 ایشان بقضای من پس آنچه برضای من از ایشان ثابت شود اگر چه اندك و با قصور بود  
 قبول كنم زیرا كه كريم و آنچه بقضای من از ایشان در وجود آید اگر چه بزرگ و بسیار  
 باشد عفو كنم زیرا كه رحيم . و قيل اوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها  
 وعلى الادم حتى تدخلها امك وقيل كن آيسا من الخلق فليس بأيديهم شيء واجعل صحبتك  
 معي فان مرجعك الي ولا تجعل قلبك معلقا بالدنيا فان ما خلقتك لها وقيل اوحى اليه الم  
 بمجدك بتبنا فأوى الى قوله ورفعنا لك ذكرك وقيل اوحى اليه آمن الرسول الخ بغير  
 واسطة جبريل وقيل اوحى اليه عش ماشئت فانك ميت وأحب من شئت فانك مفارقة واعمل  
 ماشئت فانك مجزى به (وروى) انه عليه السلام قال شكنا الى الله ليلة المعراج من امتي  
 شكائات . الاولى لم اكفهم عمل الغد وهم يطلبون مني رزق الغد . والثانية لا أدفع  
 ارزاقهم الى غيرهم وهم يدفعون عمالهم الى غيري . والثالثة انهم يأكلون رزقي ويشكرون  
 غيري ويخونون معي ويصالحون خلقي . والرابعة ان العزلة وانا المزموم يطلبون العزة  
 من سواي . والخامسة اني خلقت النار لكل كافروهم يجتهدون أن يوقعوا أنفسهم فيها قل  
 قل لامتك ان احببت احدا لاحسانه اليكم فانا اولى به لكثرة نعمي عليكم وان خفتم احدا  
 من اهل السماء والارض فانا اولى بذلك لكمال قدرتي وان أنتم رجوت احدا فانا اولى  
 به لاني احب عبادي وان أنتم استجيت من احد لجفائكم اليه فانا اولى به لان منكم  
 الجفاء ومنى الوفاء وان أنتم احدا بأموالكم وانفسكم فانا اولى بذلك لاني معبودكم وان  
 صدقتم احدا في وعده فانا اولى بذلك لاني انا الصادق وقيل اوحى الله اليه يا محمد لم اكثر  
 مال امك لثلا يطول نسبتهم في القيامة ولم اطل اعمارهم لثلا تقسو قلوبهم ولم اجفائهم  
 بالموت لثلا يكون خروجهم من الدنيا بدون التوبة وأخبرتهم في الدنيا عن الآخريين لثلا  
 يطول في القبور حبسهم قال بعضهم ان ما اوحى اليه مفسر في الاخبار ونقطت به الروايات  
 من احوال القيامة وغيرها ولهذا قال عليه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم  
 كثيرا قال جعفر الصادق رضي الله عنه فأوحى الى عبده ما أوحى بلا واسطة تبنا بينه وبينه  
 سرا الى قلبه لا يعلم به احد سواه بلا واسطة اي في العقبي حين يعطيه الشفاعة لامته وقال  
 البقلی ابهم الله سر ذلك الوحي الخفي على جميع فهو الخلاق من العرش الى الثرى بقوله  
 ما أوحى لانه لم يبين اي شيء أوحى الى حبيبه لان بين المحب والمحبوب سرا لا يطلع عليه  
 غيرها واطن انه لو بين كلمة من تلك الاسرار لجميع الاولين والآخرين لما توا جميعا من نقل  
 ذلك الوارد الذي ورد من الحق على قاب عبده احتمل ذلك المصطفى عليه السلام بقوة  
 ربانية ملكوتية لاهوتية البسه الله اياها ولولا ذلك لم يمتثل ذرة منها لانها انباء عجيبة واسرار  
 ازلية لو ظهرت كلمة منها لتعطت الاحكام ولفنت الارواح والاجسام واندرست الرسوم

واضحلت العقول والفهوم والعلوم . يقول الفقير لاشك ان ما اوحى اليه عليه السلام تلك الدلية على اقسام قسم اداه الى الكل وهو الاحكام والشرائع وقسم اداه الى الخواص وهو المعارف الالهية وقسم اداه الى اخص الخواص وهو الحقائق ونتائج العلوم الذوقية وقسم آخر بقي معه لكونه مما خصه الله به وهو السر الذي بينه وبين الله المشار اليه بقوله الى مع الله وقت الخ فانه تحمل مخصوص وسر مكثوم لا يفتش وهكذا كل ورثته فان لهم نصيبا من هذا المقام حيث ان بعض علومهم يرتحل معهم الى الآخرة ولا يوجد له محل يؤدي اليه اما لكونه من خصائصهم واما لفقدان من يستعد لادائه وذلك بحسب الزمان ولذا جاء نبى في الاولين وبقي معه الرسالة ولم يقبلها احد من امته لعدم الاستعداد فيهم وفي التأويلات النجمية في هذه الآية يشير الى ان الله تعالى من مقام جميته الجامعة لجميع المظهرات من غير واسطة جبريل وواسطة ميكائيل اوحى او تجلى في صورة الوحي لعبده المضاف الى هاه هويته المطلقة بحقائق من مقتضى حكم الوحدة والموحى به هو ان وجودك يا محمد عين وجود المتعين بأحدية جمع جميع الاعيان الظاهرة المشهودة والحقائق الباطنة الغيبية المفقودة في عين كونها موجودة مطلقا عن هذا التعين والجمع والاطلاق ما كذب الفؤاد ما رأى . اعلم ان المرئى ان كان صورة جبريل عليه السلام فالرؤية من رؤية العين وان كان هو الله تعالى على ما ذهب اليه البعض فقد اختلفوا في انه عليه السلام رأى الله تعالى لالة الاسراء بقلبه او بعين رأسه فقال بعضهم جعل بصره في فؤاده فرأه في فؤاده فيكون المعنى ما كذب الفؤاد مارأه الفؤاد اى لم يقل فؤاده له ان مارأيته هاجس شيطاني وانه ليس من شأنك ان ترى الرب تعالى بل يتيقن ان مارأه بفؤاده حق صحيح وقال بعضهم رأه بعينه لقوله عليه السلام ان الله اعطى موسى الكلام واعطاني الرؤية وقوله عليه السلام رأيت ربي في احسن صورة اى صفة قال في الكواشي هذا لاجحة فيه لانه يجوز انه اراد الرؤية بالقلب بأن زاده معرفة على غيره . يقول الفقير اراد الرؤية في مقابلة الكلام يدل على رؤية العين لان موسى عليه السلام قدسأها ومنع منها فافتضى ان بفضل النبي عليه السلام عليه بما منع منه وهو الرؤية البصرية ولاشك ان الرؤية القلبية الحاصلة بالانسلاخ يشترك فيها جميع الانبياء حتى الاولياء وقد صرح ان موسى رأى ربه بعين قلبه حين خر في الطور مغشيا عليه وحملها على زيادة المعرفة لا يحدى نفعا وكانت عائشة رضى الله عنها تقول من زعم بأن محمدا رأى ربه فقد اعظم الفرية على الله قال في كشف الاسرار قول عائشة نفى وقول ابن عباس بأنه رأى اثبات والحكم للمثبت لالانافي فالنا في انما نفاه لانه لم يسمعه والمثبت انما اثبت لانه سسمعه وعلمه انتهى وقول ابى ذر رضى الله تعالى عنه للنبي عليه السلام هل رأيت ربك قال نوراني اراه بالنسبة الى تجرد الذات عن النسب والاضافات اى النور المجرد لا يمكن رؤيته على ماسبق تحقيقه وقال في عين المعاني ولا يثبت مثل هذا اى الرؤية بالعين الا بالاجماع وفي كشف الاسرار قال بعضهم رأه بقلبه دون عينه وهذا خلاف السنة والمذهب الصحيح انه عليه السلام رأى ربه بعين رأسه انتهى وفي الكواشي يستحيل رؤيته هنا عقلا ومعتقد

رؤية الله هنا بالعين لغير محمد غير مسلم ايضا انتهى قال ابن الشيخ اعلم ان رؤية الله تعالى جائزة لان دليل الجواز غير مخصوص بالآخرة ولان مذهب اهل السنة الرؤية بالارآة لا بقدرة العبد فاذا حصل العلم بالشيء من طريق البصر كان رؤية بالارآة وان حصل من طريق القلب كان معرفة والله تعالى قادر على ان يحصل العلم بخلق مدرك المعلوم في البصر كما قدر ان يحصله بخلق مدرك المعلوم في القلب والمسألة تختلف فيها بين الصحابة والاختلاف في الوقوع مما ينبغي عن الاتفاق على الجواز انتهى وكان الحسن البصري رحمه الله يخلف بالله ان محمدا رأى ربه ليلة المعراج (وحي) النقاش عن الامام احمد رحمه الله انه قال انا اقول بحديث ابن عباس رضى الله عنهما بعينه رأى رآه حتى انقطع نفس الامام احمد . كلام سرمدى بن نقل بشنيد خداوند جهاز را بنى جهت ديد

دران ديدن كه حيرت حاصلش بود . دلش در چشم و چشمش در دلش بود  
قال بعض الكبار الممنوع من رؤية الحق في هذه الدار انما هو عدم معرفتهم له والافهم يرونه ولا يعرفون انه هو على غير ما يتقبل البصر فالحلق حجاب عليه دائماً فانه تعالى جل عن التكيف دنيا واخرى فافهم فهم يرونه ولا يرونه واكثر من هذا الافصاح لا يكون انتهى . يقول الفقير نعم ان الله جل عن الكيفية في الدارين لكن فرق بين الدنيا والآخرة كثافة ولطافة فان الشهود في الدنيا بالسر المجرد لغير نبينا عليه السلام بخلافه في الآخرة فان القاب يتقلب هناك قالبا فيعمل القالب هناك ما يفعله القلب والسر في هذه الدار فاذا كانت لطافة جسم النبي عليه السلام تعطى الرؤية في الدنيا فما ظنك بطاقته ورؤيته في الآخرة فيكون شهوده اكمل شهود في الدارين حيث رأى ربه بالسر والروح في صورة الجسم قال في التأويلات النجمية اتحد بصر ملكوته وبصر ملكه فرأى ببصر ملكوته باطن الحق من حيث اسمه الباطن ورأى ببصر ملكه ظاهره الحق من حيث اسمه الظاهر ورأى بأحدية جمع القوتين الملكوتية والملكية الحقيقية الجمعية المتعينة بجميع التعينات العلوية الروحانية والسفلية الجسمانية مع اطلاقه في عين تعينه المطلق عن التعيين واللاتعيين واللا اطلاق انتهى هذا وليس ورآه عبادان قرية وقال البقل رحمه الله ذكر الله رؤية فؤاده عليه السلام ولم يذكر العين لان رؤية العين سر بينه وبين حبيبه فلم يذكر ذلك غيره عليه لان رؤية الفؤاد عام ورؤية البصر خاص ارآه جماله عيانا فرآه ببصره الذي كان مكحولا بنور ذاته وصفاته وبقي في رؤيته عيانا ماشاء الله فصار جسمه جميعه ابصارا رحمانية فرأى الحق بجميعها فوصلت الرؤية الى الفؤاد فرأى فؤاده جمال الحق ورأى مارأى عينه ولم يكن بين مارأى بعينه وبين مارآه بفؤاده فرق فأزال الحق الابهام وكشف العيان بقوله ما كذب الفؤاد مارأى حق لا يظن الظان ان مارأى الفؤاد ليس كما رأى بصره اى صدق قلبه فيما رآه من لقائه الذي رآه بصره بالظاهر اذ كان باطن حبيبه هناك ظاهرا وظاهره باطنا بجميع شعراته وذرات وجوده وليس في رؤية الحق حجاب للماشوق الصادق بأن يغيب عن الرؤية شيء من وجوده فبالغ الحق في كمال رؤية حبيبه وكذلك قال عليه السلام رأيت ربي بعيني وقلبي رواء

سلم في صحيحه قال ابن عطاء ما اعتقد القلب خلاف مارأته العين وقال ليس كل من رأى  
سكن فؤاده من ادراكه اذ العيان قد يظهر فيضطرب السر عن حمل الوارد عليه والرسول  
عليه السلام كان محمولا فيها في فؤاده وعقله وحسه ونظره وهذا يدل على صدق طوبته  
وحمله فيها شوهديه ﴿أفتأرونه على ما يرى﴾ آيا مجادله ميكنيد با محمد بر آنچه ديد در شب  
معراج ومجادله آن بود که صفت بيت المقدس وخبر کاروان خود پرسيدند . وقال بعضهم  
افتجادلونه على رؤية الله تعالى اى ان رسول الله عليه السلام رأى الله وهم مجادلونه في ذلك  
و ينكرونها وفي التاويلات النجمية يشير الى ممارسة المحتجين عن الحق بالخلق ومجادلتهم  
في شهود الخلق من دون الحق لقيامهم في مقام الكثرة الاعتبارية من غير شهود الوحدة  
الحقيقية أعادنا الله واياكم من عذاب جحيم الاحتجاب ومن شدة لهب النار والالتهاب  
﴿ولقد رأى نزلة اخرى﴾ الضمير البارز في رأى لجبريل ونزلة منصوب نصب الظرف الذى  
هو مرة لان الفعلة اسم للمرة من الفعل فكانت في حكمها والمنعى وبالله لقد رأى محمد  
جبريل عليهما السلام على صورته الحقيقية مرة اخرى من النزول وذلك انه كان للنبي عليه  
السلام في ليلة المعراج عرجات لمسألة التخفيف من اعداد الصلوات المفروضة فيكون لكل  
عرجة نزلة فرأى جبريل في بعض تلك النزلات ﴿عند سدره المنتهى﴾ وهو مقام جبرائيل  
وكان قد بقي هناك عند عروجه عليه السلام الى مستوى العرش وقال لودنوت انملة لا حترقت  
قال عليه السلام رأيت عند سدره المنتهى عليه ستمائة جناح يتناثر منه الدر والياقوت وعند  
يجوز ان يكون متعلقا برأى وان يكون حالا من المفعول المراد به جبرائيل لان جبرائيل  
لكونه مخلوقا يجوز أن يراه النبي عليه السلام في مكان مخصوص وهو سدره المنتهى وهى  
شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلال حجر وورقها كآذان الغيلة  
نبع من اصلها الانهار التى ذكرها الله في كتابه يسير الراكب في ظاهها سبعين عاما لا يقطعها  
والمنتهى مصدر ميمى بمعنى الانتهاء كما قال الزمخشري او اسم مكان بمعنى موضع الانتهاء  
كأنها في منتهى الجنة وقيل ينتهى اليها الملائكة ولا يتجاوزونها لان جبرائيل رسول الملائكة  
اذا لم يتجاوزها فالحرى أن لا يتجاوزها غيره فاعلاها لجبرائيل كالوسيلة لنبينا عليه السلام  
فيكما ان خواص الامة يشتركون مع النبي عليه السلام في جنة عدن بدون أن يتجاوزوا  
الى مقامه المخصوص به فكذا الملائكة يشتركون مع جبرائيل في السدره بدون أن يتعدوا  
الى ما خص به من المكان وقيل اليها ينتهى علم الخلائق واعمالهم ولا يعلم احد ما وراءها  
وذلك لان الاعمال الصالحة في عليمين ولا تعرج اليه الا على يد الملائكة فتقف عندها  
كوقوف الملائكة هذا بالنسبة الى اعمال الامة واما خواص الامة فاهم من الاعمال مالا  
يقف عندها بل يتجاوز الى عالم الارواح فوق مستوى العرش بل الى ما وراءه حيث لا يعلمه  
الا الله مثل هذه الصالحات الناشئة عن خلوص فوق خلوص العامة ليست بيد الملائكة اذ لا  
يدخل مقامها احد وقيل ينتهى اليها ارواح الشهداء لانها في ارض الجنان او ينتهى اليها  
ما يهبط من فوقها من الاحكام ويصعد من تحتها من الآثار وعن ابى هريرة رضى الله عنه لما

اسرى بالنبي عليه السلام انتهى الى السدرة ف قيل له هذه السدرة ينتهى اليها كل احد خلا من امك على سنك يعنى ميرسد بدین هر كس از امت تو كه رفته باشد بر سنت تو . وقال كعب انها سدرة فى اصل العرش على رؤس حملة العرش و اليها ينتهى الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله وبالجمله هى شجرة طوبى وقال مقاتل السدرة هى شجرة طوبى ولوان رجلا ركب نجيبه وطاف على ساقها حتى ادركه الهرم لما وصل الى المكان الذى ركب منه تحمل لاهل الجنة الحلى والحلل وجميع الوان الثمار ولوان ورقة منها وضعت فى الارض لآيات اهلها قيل اضافة السدرة الى المنتهى اما اضافة الشئ الى مكانه كقولك اشجار البستان فالمنتهى حينئذ موضع لا يتعداه ملك او اضافة المحل الى الحال كقولك كتاب الفقه والتقدير سدرة عندها منتهى العلوم او اضافة الملك الى المالك على حذف الجار والمجرور اى سدرة المنتهى اليه وهو الله تعالى قال الى ربك المنتهى و اضافة السدرة اليه ك اضافة البيت اليه للتشريف والتعظيم وقال بعضهم المرئى هو الله تعالى يعنى ان محمدا عليه السلام رأى ربه مرة اخرى يعنى مرتين كما كلم موسى مرتين وفيه اشعار بأن الرؤية الثانية كانت كالرؤية الاولى بنزول ودنو فقوله عند لا يجوز ان يكون حالا من المفعول المراد به الله تعالى لان الله تعالى منزله عن أن يحل فى زمان او مكان فهو متعاقب رأى يعنى انه عليه السلام رأى ربه رؤية ثانية عند سدرة المنتهى على أن يكون الظرف ظرفا لرأى و رؤيته لالمرئى كما اذا قلت رأيت الهلال فقيل لك اين رأيت فتقول عند الشجرة الفلانية وجعل ابن برجان الاسراء مرتين . الاولى بالفؤاد وهذه بالعين ولما كان ذلك لا يتأتى الا بتزول يقطع مسافات البعد التى هى الحجب ليصير به بحيث يراه البشر عبر بقوله نزلة اخرى وعين الوقت بتعيين المكان فقال عند سدرة المنتهى كما فى تفسير المناسبات ( وروى ) عن وكيع عن كعب الاحبار انه قال رأى ربه مرة اخرى فقال ان الله تعالى كلم موسى مرتين ورأه محمد مرتين عليهما السلام فلما بلغ ذلك عائشة رضى الله عنها قالت قد اشد شعري جلدى من هبة هذا الكلام فقيل لها يا ام المؤمنين أليس يقول الله تعالى و لقد رأى نذلة اخرى فقالت انا سألت النبي عليه السلام عن ذلك فقال رأيت جبرائيل نازلا فى الافق على خلقته وصورته انتهى وقال بعضهم رأه بفؤاده مرتين . يقول الفقير لما كان هذا المقام لا يخلو عن صعوبة واحتمال و تأويل كفروا من انكر المعراج الى المسجد الاقصى لثبوتها بالنص القطعى وهو قوله تعالى سبحان الذى اسرا بعبده الخ و ضلوا من انكره الى ما فوقه لثبوتها بالخبر المشهور قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر ان معراجا عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة بمجسده والباقي بروحه رؤيا رآها وفى التأويلات الجسمية يشير الى رد استعجاب اهل الحجاب شهود النبي عليه السلام الحضرة الالهية فى المظاهر الكونية والمجالى الغيبية وأنى لهم هذا الاستعجاب والاستغراب وما قيده فى حضرة دون حضرة وفى مشهد دون مشهد بل شهرة وعلائية مرة بعد مرة وساعة بعد ساعة بل ما احتجب لحظة منه تعالى وما غاب عنه لحظة مرة شاهد به فى مقام احديته بفناءه عنه ونزلة عاينه فى مقام واحدته بالبقاء به عند نزوله من المشهد

الاحدى الى المشهد الواحدى المسمى سدرة المنتهى التى هى شجرة الكثرة لابتداء الكثرة منها وانتهاء مظاهرها اليها بحسب الاعمال والاقوال والافعال والاحوال شبت السدرة بشجرة الكثرة لكثرة اظلالها واغصانها كما فى شجرة الكثرة التى هى الواحدة لظهور التعينات والتكررات منها واستظلال المتعينات بها بالوجود العيني الخارجى انتهى وقال البقلى ما للرؤية الثانية بأقل كشفا من الرؤية الاولى ولا الاولى با كشف من الرؤية الثانية ابن أنت لو كنت اهلا لقلت لك انه عليه السلام رأى ربه فى لحافه بعد أن رجع من الحضرة ايضا فى تلك الساعة وما غاب قلبه من تلك الرؤية لمحّة وما ذكر سبحانه بيان ما رأى فى الاولى فى الامكان وما رأى عند سدرة المنتهى كان واحدا لان ظهوره هناك ظهور القدم والجلال وليس ظهوره يتعلق بالمكان ولا بالزمان اذ القدم منزّه عن المكان والجهات وكان العبد فى المكان والرب فى المكان وهذا غاية فى كمال تنزيهه وعظيم لطفه اذ تجلّى نفسه لقلب عبده وهو فى الامكان والعبد فى مكان والعقل ههنا مضمحل والعلم متلاش لان العقول عاجزة والاولهام متحيرة والقلوب والهمة والارواح حائرة والاسرار فانية وفى هذه الآيّة بيان كمال شرف حبيبه اذ رأى نزلة اخرى عند سدرة المنتهى ظن عليه السلام ان ما رآه فى الاولى لا يكون فى الكون لكمال علمه بتنزيه الحق فلما رأى ثانية علم انه لا يحجبه شئ من الحدثنان وعادة الكبرياء اذا زارهم احد يأتون معه الى باب الدار اذا كان كريما فهذا من الله اظهار كمال حب لحبيبه وحقيقة الاشارة انه سبحانه أراد ان يعرف حبيبه مقام التباس فلبس الامر واطهر المكر بأن بان الحق من شجرة سدرة المنتهى كما بان من شجرة العناب لموسى ليعرف حبيبه بكمال المعرفة اذ ليس بمعارف من لم يعرف حبيبه فى البسة مختلفة انتهى ولما أراد سبحانه ان يعظم السدرة ويبين شرفها قال ﴿عندها﴾ اى عند السدرة ﴿جنة المأوى﴾ والجملة حالية قيل الاحسن ان يكون الحال هو الظرف وجنة المأوى مرتفع به بالفاعلية وازافة الجنة الى المأوى مثل اضافة مسجد الجامع اى الجنة التى يأوى اليها المتقون اى تنزل فيها وتصير وتعود اليها ارواح الشهداء وبالفارسية بهشتى كه آرامگاه متقيان يامأوى ومكان ارواح شهداست اوأوى اليها آدم وحواء عليهما السلام يقال اويت منزلى واليه اوبا واوبا عدت واوبته نزله بنفسى والمأوى المكان قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر آدم عليه السلام انزل من جنة المأوى التى هى اليوم مقام الروح الامين جبريل عليه السلام وهى اليوم برزخ لذرية آدم ونزل اليها جبرائيل من السدرة بنزول آدم وهذه الجنة لا تقتضى الخلود لذاتها فلذلك امكن خروج آدم منها ولذلك تأثر بالاشتياق الى ان يكون ملكا بعد سجود الملائكة له بفرور ابليس اياه ودعه فى الخلود رغبة فى الخلود والبقاء مع جبرائيل والجنة التى عرضها السموات والارض تقتضى الخلود لذاتها يعلم من دخلها انه لا يمكن الخروج منها اذ لا سبيل للكون والفساد اليها قال تعالى فى وصف عطاها انه غير مجذوذ اى غير منقطع انتهى فالجنة التى عرضها السموات والارض ارضها الكرسي الذى وسع السموات والارض وسقفها العرش المحيط فهى محيطة بالجنان الثمان وليست هى الجنة التى انزل منها



آدم كذا قاله الشيخ ايضا في كتاب تافسيح الازهان وقال نجم الدين رحمه الله في تأويلاته يشير الى ان الجنة العاية التي يسجن بها المجانين العاشقون عن انا نيتهم في مقعد صدق عند ملك مقتدر وفي قوله عندها اشارة الى الهوية الظاهرة بالشجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى لانهاء ارواح الشهداء المقتولين بسيف الصدق والاخلاص وروح الرياض والمجاهدات اليها **﴿**اذ يغشى السدره ما يغشى **﴾** زيادة في تعظيم السدره واذ طرف زمان لرأه لما بعده من الجملة المنفية فان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها والغشيان بمعنى التغطية والستر ومنه الغواشي وصفة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا لصورتها البديعة اوللايدان باستمرار الغشيان بطريق التجدد والمعنى ولقد رأى محمد جبر آئيل عند السدره وقت ماغشها وغطاها مالا يكتفه الوصف ولا يفي به البيان كيفا ولا كما وفي الحديث (وغشها الوان لا ادري ما هي فليس احد من خلق الله يستطيع ان ينعها) وعنه عليه السلام (رأيت السدره يغشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله) وعنه عليه السلام يغشاها رفرغ اي جماعة من طيور خضر وقبل يغشاها فراش او جراد من ذهب (كما قال الكاشفي) وكويند بر حوالى آن فرشتگان طيران ميكردند چون بروانهای زرین . وقيل يغشاها سبحات انوار الله حين تجلي لها كما تجلي للجبل لكنها كانت اقوى من الجبل حيث لم يصبها ما اصابه من الدك وذلك لان الجبل كان في عالم الملك الضعيف والسدره في عالم الملكوت القوي ولذا لم يخر عليه السلام هناك مغشيا عليه حين رأى جبر آئيل كما غشى عليه حين رأه في الافق الاعلى لقوة التمكن وغاية لطافة الجسد الشريف وقيل يغشاها الجلم الغفير من الملائكة امثال الغربان حين يقعن على الشجر بعدون الله تعالى عندها او يزورونها متبركين بها كما يزور الناس الكعبة وقيل يغشاها الملائكة النازلون للقاء النبي عليه السلام فانهم استأذنوا للقاءه فاذن لهم وقيل لا تأتونه بغير نثار فجاء كل واحد منهم بطبق من اطباق الجنة عليه من الاطائف مالا يحصى فترووه بين يديه تقربا اليه وفي الحديث (انه اعطى رسول الله عندها يعني السدره ثلاثا) يعني سه جز . الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن مات من امته لا يشرك بالله شيئا وفي التأويلات النجمية يشير الى تعظيم المظاهر الاسماوية والصفائية الجمالية للطفية والجلالية القهرية الغاشية السائرة شجرة الواحدة المسماة بسدره المنتهى بحيث لاتعد ولا تنحصى لعدم نهاية مصادرها لان الاسماء بحسب الجزئيات غير متناهية وان كانت من حيث كلياتها متناهية وكان حقيقة السدره وعمودها مغشية مستورة بكثرة اغصانها واوراقها وازهارها وهذا الوصف يدل على عظمة شأن الشجرة عنها وجلالة قدرها وكيف لا الواحدة من حيث الحقيقة عين الاحدية ومن حيث الاعتبار العقلي غيرها فافهم جدا لا يفوتك الحقيقة بل الطريقة والشريعة انتهى وقال البقلى رحمه الله ابهم ماغشها لان العقول لاتدرك حقائق ما يغشاها وكيف يغشاها والقدم منزّه عن الحلول في الاماكن وكانت الشجرة مرءآة لظهوره سبحانه ما لطف ظهوره لا يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون بعد عرفانهم به آمنا به **﴿**ما زاغ البصر **﴾**

الزئغ الميل عن الاستقامة اى مامال بصر رسول الله عليه السلام ادنى ميل عماراه ﴿ وما طغى ﴾ وما تجاوز مع ما شاهد هناك من الامور المذهلة مما لا يحصى بل اثبت اثباتا صحيحا متيقنا اوما عدل عن رؤية العجائب التى امر برؤيتها ومكن منها وما جاوزها واستدل على ان رؤية الله كانت بعين بصره عليه السلام بقظة بقوله مازاغ البصر الخ لان وصف البصر بعدم الزئغ يقتضى ان ذلك يقظة ولو كانت الرؤية قلبية لقال مازاغ قلبه واما القول بأنه يجوز ان يكون المراد بالبصر بصر قلبه فلا بدله من القرينة وهى هنا معدومة ( قال الكاشفى فى معنى الآية ) ميل نكرد چشم محمد عليه السلام وبجپ وراست نكريست ودر نكذشت از حديكه مقرر بود نكريستن ويرا درين آيت ستايش آن حضرتست بحسن ادب وعلو همت كه دران شب پرتو التفات بر هيچ ذره از ذرات كائنات نيفكند وديده دل بجز مشاهده جمال بنى زوال الهى نكشود

دردیده کشیده کحل مازاغ • نى راغ نگاه کردونى باغ

میراند براق عرش پرواز • تا حمله ناز و پرده راز

پس برده ز پیش دیده برخاست • نى برده بدید آنچه دل خواست

وفى التأويلات النجمية يشير الى تحقق النبى عليه السلام بمقام حقيقة الفقر الكلى الذى هو الحلو المطلق عما سواه لانه قال الفقر فخرى وادى فقر اعظم وافخم من ان يخرج العبد عن وجوده الكلى المجازى و يقوم بالوجود الحقيقى ويظهر بصفات سيده حتى يقال له عبدالله اى لا عبد غيره يعنى مامال بصر ملكه الجسمانى الى ملك الدنيا وزينتها وزخارفها وجواهرها ومالها وما طغى نظر ملكوته الروحانى الى عالم الآخرة ونعيمها ودرجاتها وقرباتها وغرفاتها بل اتحدا واجتمعا اتحادا كليا واحتما حقيقيا من غير فتور وقصور على شهود الحق واسمائه وصفاته وعجائب تجلياته الذاتية وغرائب تنزلاته الصفاتية وايضا مازاغ عين ظاهره الى الكثرة الاسمية قائما بالوحدة الذاتية وغرائب تنزلاته بكمال قيامه بشهود المرتبتين ولاحاطة علمه بوجود المرتبتين فافهم والانتدم وقال البقلى رحمه الله هذه الآية فى الرؤية الثانية لان فى الرؤية الاولى لم يكن شئ دون الله ولذلك ما ذكر هناك غض البصر وهذا من كمال تمكين الحبيب فى محل الاستقامة وشوقه الى مشاهدة ربه اذ لم يمل الى شئ دونه وان كان محل الشرف والفضل و فى كشف الاسرار موسى عليه السلام چون دیدار خواست كه ارى انظر اليك اورا بصمصام غيرت لن ترانى جواب دادند پس چون تاوان زده آن سؤال كشت بفرامت تبت اليك واديد آمد باز چون نوبت بمصطفى عليه السلام رسيد دیده ويرا توتياى غيرت لا تمدن عينيك دركشيدند گفتند اى محمد دیده كه بآن دیده مارا خواهى ديكر نكر تا بعاريت بكس ندهى مهتر عصابه عزت مازاغ البصر وما طغى بر دیده خود بست بزبان حال گفت

بر بندم چشم خویش و نكشایم نیز • تا روز زیارت توای یار عزیز

تالا جرم چون حاضر حضرت كشت جمال و جلال ذوالجمال والجلال بر دیده او كشف

کردند که ما کذب الفؤاد مارای

همه تنم ذکر کردد چون بانو راز کنم . همه کمال توینم چو دیده باز کنم

❀ ان تذکرته فکلی قلوب ❀ او تاملنه فکلی عیون ❀

و گفته اند موسی علیه السلام چون از حضرت مناجات باز کشت باوی نور هیئت بود و عظمت لاجرم هر که در وی نادبست تا بینا کشت باز مصطفی علیه السلام چون از حضرت مشاهدات باز کشت باوی نوارنس بود تا هر که بروی نکرید بینایی او یفزود آن مقام اهل تکوین است و این مقام ارباب تمکین ~~لقد~~ رأی من آیات ربہ الکبری ~~ک~~ ای و بالله لقد رأی محمد علیه السلام لیلة المعراج الآیات التي هی کبرها وعظماها فأری من عجائب الملك والملکوت مالا یحیط به نطق العبارة فقوله من آیات ربہ حال قدمت علی ذیها وکلمة من للبیان لانه المناسب لمقام وهو التعظیم والمبالغة ولذا لم تحمل علی التبیض علی ان یکون هو المفعول ویجوز ان یکون الکبری صفة للآیات والمفعول محذوف ای شیأ عظما من آیات ربہ وان یکون من مزیدة یعنی علی مذهب الاخفش وكان الاسراء لیلة السابع والعشرين من رجب علی ما علیه الا کثر فی السنة الثانیة عشرة من النبوة قبل الهجرة بقلیل کما فی تفسیر المناسبات وفيه اشکال فان هذه السورة نزلت فی السنة الخامسة من النبوة علی مامر فی اول السورة قال المفسرون رأی علیه السلام ای ابصر تلك اللیلة رفرفا اخضر سد افق السماء فجلس علیه وجاوز سدره المنتهی والرفرف البساط وهو صورة همته البسیطة العریضة الخبطة مالا فاق مطاقا لانه علیه السلام فی سفر العالم البسیط ولا یصل الیه الا من له علو الهمة مثله وقد قل حسان رضی الله عنه فی نعتہ علیه السلام

\* له همم لامنتهی لکبارما \* و همته الصغری اجل من الدهر \*

ورأی تلك اللیلة طوائف الملائكة وسدره المنتهی وجنة الماوی وما فی الجنان لاهل الايمان وما فی النیران لاهل الطقیان والظلم والانوار وما یعجز عنه الافکار وتحارفه الابصار ومن ذلك مارأه فی السموات من الانبیاء علیهم السلام اشارة بكل نبی الی امر دقیق جلیل وحالة شریفة قال الامام ابوالقاسم السهلی رحمه الله فی الروض الانف والذی اقول فی هذا ان ماخذ فهمه من علم التعبير فانه من علم النبوة واهل التبییر یقولون من رأی نبیا بعینه فی المنام فان رؤیاه تؤذن بما یشبه من حال ذلك النبی فی شدة اورخاء او غیر ذلك من الامور التي اخبر بها عن الانبیاء فی القرءان والحديث مثلا من رأی آدم علیه السلام فی مکان علی حسنه وجماله وكان للولاية اهلا ملک ملکا عظیما لقوله تعالی انی جاعل فی الارض خلیفة ومن رأی نوحا علیه السلام فانه یمیش عیسا طویلا ویصیه شدة واذی من الناس ثم یظفر بهم ومن رأی ابراهیم علیه السلام فانه یعق اباه ویرزق الحیج ینصر علی اعدائه ویناله هول وشدة من ملک جائز ثم ینصر ومن رأی یوسف علیه السلام فانه یکذب علیه ویظلم ویناله شدة ویحبس ثم یملك ملکا ویظفر ومن رأی موسی وهرون علیهما السلام فالله یهلك علی یدہ جبارا غنیدا ومن رأی سامیان علیه السلام فانه یلی القضاء او الملک او یرزق

الفقه ومن رأى عيسى عليه السلام فانه يكون رجلا مباركا تقاعا كثير الخير كثير السفر  
 فى رضى الله ومن رأى نبينا صلى الله عليه وسلم وليس فى رؤياه مكروه لم يزل خفيف الحال  
 و ان رآه فى ارض جذب اخصب اوفى ارض قوم مظلومين نصروا ومن رآه عليه السلام  
 فان كان مغموما ذهب غمه وان كان مديونا قضى الله دينه وان كان مغلوبا نصر و ان كان  
 محبوسا اطلق و ان كان عبدا اعتق و ان كان غائبا رجع الى اهله سالما وان كان معسرا  
 اغناه الله وان كان مريضا شفاه الله تعالى وحديث الاسراء كان بمكة ومكة حرم الله وامنه  
 وقطانها جبر ان الله لان فيها بيته فأول من رآه عليه السلام من الانبياء كان آدم عليه السلام  
 الذى كان فى امن الله وجواره فأخرجه ابليس عدوه منها وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى  
 من احوال النبي عليه السلام حين اخرجه اعداؤه من حرم الله وجوار بيته وكرهه ذلك  
 وغمه فأشبهت قصته فى هذا قصة آدم مع ان آدم تعرض عليه ارواح ذريته البر والفاجر  
 منهم فكان فى السماء الدنيا بحيث يرى الفريقين لان ارواح اهل الشقاء لاتلج فى السماء ولا  
 تفتح لهم ابوابها ثم رأى فى الثانية عيسى ويحيى عليهما السلام و هما الممتحنان باليهود اما  
 عيسى عليه السلام فكذبته اليهود وآذته وهما بقتله فرفعه الله واما يحيى عليه السلام  
 فقتلوه ورسول الله عليه السلام بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الامتحان وكانت  
 محنته فيها باليهود آذوه وظاهروا عليه وهما بالقاء الصخرة عليه ليقتلوه فنجاه الله كما نجي  
 عيسى منهم ثم سموه فى الشاة فلم تزل تلك الاكلة تعاوده حتى قطعت اهره كما قال عند الموت  
 ( وفى المتنوى )

جون سفيا نراست ابن كار وكيا • لازم آمد يقتلون الانبيا  
 ومما يؤثر عن سعيد ابن المسيب رحمه الله الدنيا بذلة تميل الى الابدال ومن استغنى بالله  
 افتقر اليه الناس واما لقاءه ليوسف عليه السلام فى السماء الثالثة فانه يؤذن بحالة ثالثة تشبه  
 حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر بأخوته بعدما أخرجوه من بين ظهرانيهم  
 فصفح عنهم وقال لا تثريب عليكم اليوم الآية وكذلك نبينا عليه السلام اسر يوم بدر جملة  
 من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل فمنهم من اطلق ومنهم من فداه ثم  
 ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم اقول ما قال اخى يوسف لا تثريب عليكم  
 ثم لقاءه لادريس عليه السلام فى السماء الرابعة وهو المكان الذى سماه الله مكانا عليا وادريس  
 اول من آناه الله الخط بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة رابعة وهو علو شأنه عليه السلام حتى  
 اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته حتى قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين  
 جاءه كتاب النبي عليه السلام ورأى مارأى من خوف هرقل كسبحل وزبرج لقد امر امر  
 ان ابى كبشة حين اصبح يخافه ملك ابن ابى الاصفر وكتب عليه بالقلم الى جميع ملوك  
 الارض فمنهم من اتبعه على دينه كالتجاشى بالتخفيف وملك عمان ومنهم من هادنه واهدى  
 اليه واتخفه كهرقل والمقوقس سلطان مصر ومنهم من تعصى عليه فأظفره الله به فهذا مقام  
 على وخط بالقلم جلى نحو ما اوتى ادريس ولقاءه فى السماء السادسة لموسى عليه السلام يؤذن

بحالة تشبه حالة موسى حين امر بغزوة الشام وظهر على الجبابرة الذين كانوا فيها وادخل  
 بنى اسرآئيل البلد الذي خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله عليه السلام  
 تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان أتى  
 به اسيرا وافتتح مكة وادخل اصحابه البلد الذي خرجوا منه ثم لقاءه في السماء السابعة لابراهيم  
 عليه السلام لحكمتين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مسند اظهره اليه والبيت المعمور  
 حبال الكعبة اى بازائها ومقابلتها واليه تحج الملائكة كما ان ابراهيم هو الذى بنى الكعبة  
 واذن في الناس بالحج اليها والحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام حجه الى البيت  
 الحرام وحج معه ذلك العام نحو من سبعين الفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عليه السلام  
 عند اهل التأويل تؤذن بالحج لانه الداعى اليه والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال الامام  
 ان هذه الآية تدل على ان محمدا عليه السلام يرالله ليلة المعراج وانما رأى آيات الله وفيه  
 خلاف ووجه الدلالة انه ختم قصة المعراج ههنا برؤية الآيات وقال في موضع آخر سبحان  
 الذى اسرى بعبد ليله الى أن قال لنزبه من آياته ولو كان رأه لكان ذلك اعظم ما يمكن  
 من الكرامة فكان حقه أن يختم به قصة المعراج انتهى . يقول الفقير رؤية الآيات مشتملة  
 على رؤية الله تعالى كما قال الشيخ الكبير رضى الله عنه في الفكيوك انما تتعذر الرؤية والادراك  
 باعتبار تجرد الذات عن المظاهر والنسب والاضافات فاما في المظاهر ومن وراء حجابية  
 المراتب فالادراك ممكن كما قيل

\* كالشمس تمنعك اجتلاءك وجهها \* فاذا اكنست برقيق غيم امكنا \* انتهى  
 واما اشتمال آراء الآيات على آراء الله تعالى فلما كانت تلك الآيات الملكوتية فوق  
 الآيات الملكية اشهد الله تعالى في تلك المشاهد ليكمل له الرؤية في جميع المراتب والمشاهد  
 ومن المحال أن يدعو كريم كريما الى داره ويضيف حبيب حبيبا في قصره ثم يتستر عنه  
 ولا يريه وجهه وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى آيات كبرى وصغرى اما الآيات  
 الكبرى فهى الصفات القديمة الازلية المسماة عند القوم بالائمة السبعة كالحياء والعلم والقدرة  
 والارادة والسمع والبصر والكلام والآيات الصغرى هى الاسماء الالهية التى قال الله تعالى  
 والله الاسماء الحسنى وانما سميت الاولى بالكبرى والثانية بالصغرى لان الصفات مصادر  
 الاسماء مراجعها كما ان الحى يرجع في الوجود الى الحياة والعليم الى العلم والقادر الى القدرة  
 ولان الاسماء مظاهر الصفات كما ان الحى يرجع في الوجود الى الافعال والافعال مظاهر  
 الاسماء والآثار مظاهر الافعال واما التخصيص بالكبرى دون الصغرى وان كانت من  
 آيات الله كما قال تعالى قل ادعوا الله ادعوا الرحمن اياما تدعوا فله الاسماء الحسنى لان شهود  
 الآيات الكبرى يستلزم شهود الآيات الصغرى لان الله تعالى اذا تجلى لعبده بصفة الحياة  
 والعلم والقدرة لابد للعبد أن يصير حيا بحياته علما بعلمه قديرا بقدرته تلخيص المعنى ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم لما عرج به الى سماء الجمعية الوحدانية وادرج في نور الفردانية تجلى  
 الحق سبحانه اولا بصورة هذه الصفات الكبرى التى هى مفاتيح الغيب لا يعامها الا هو

بحيث صارت حياته مادة حياة العالم كله علويه وسفليه روحانيه وجسمانيه معدنيه ونباتيه وحيوانيّه وانسانيه كما قال وما أرسلناك الا رحمة للعالمين وقال لولاك لما خلقت الافلاك وقال عليه السلام أنا من الله والمؤمنون مني وكذا صار علمه محيطا بجميع المعلومات الغيبية الملوكوتية كما جاء في حديث اختصام الملائكة انه قال فوضع كفه على كتفي فوجدت بردها بين يدي فعلمت علم الاولين والآخرين وفي رواية علم ما كان وما سيكون وكذا قدرته كسرها اعناق الجبابرة وضرب بالسيف رقاب الاكاسرة وخرب حيطانهم وحصونهم فما بقين ولا بقوا وببركة هذا التجلي الجمي الكلي الاحاطي صار آدم بتبعيته وخلافته خليفة العالم كما اخبر في كتابه العزيز اني جاعل في الارض خليفة واسجد الله الملائكة لتلائو نوره الوحداني في وجه آدم هذا تحقيق قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى اللام جواب القسم ومن مزيدة انتهى . وقال البقلي رحمه الله اراه سبحانه من آياته العظام مالا يقوم برؤيتها احد سواه اي المصطفى عليه السلام وذلك بأن البسه قوة الجبابرة الملوكوتية كما قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى وذلك بيروز انوار الصفات في الآيات وتلك الآيات لورأها احد لاستغرق في رؤيتها فكان من كمال استغراقه في بحر الذات والصفات لم يكبر عليه رؤية الآيات قال ابن عطاء رأى الآيات فلم تكبر في عينه لكبر همته وعلو محله ولا اتصاله بالكبير المتعال قال جعفر شاهد من علامات الحجة ما كبر عن الاخبار عنها ﴿أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى﴾ هي اصنام كانت لهم فاللات كانت لتقيف بالطائف اصله لوية فاسكنت الياء وحذفت لالتقاء الساكنين فبقيت لوة فقلبت الواو الفا لتحركها وافتتاح ما قبلها فصارت لاة فهي فعالة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها ويلطوفون بها وكانت على صورة آدمي قال سعدى المفق فان قلت هذا يختص بقراءة الكسائي فانه يقف على اللام بالهاء واما الباقيون فيقفون عاها بالياء فلا يجوز ان تكون من تلك المادة قلت لانسلم ذلك فاهم انما يقفون بها مراعاة لصورة الكتابة لا غير انتهى والعزى تأنيث الاعز كانت لغطفان وهي سمرة كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وهو يقول يا عزى كفرارك لاسبحانك اني رأيت الله قد أهانك فخرجت من اصلها شيطانة ناشرة شعرها واضعة يدها على رأسها وهي تولول فجعل خالد يضربها بالسيف حتى قتلها فاخبر رسول الله عليه السلام فقال تلك لن تعبد ابدا وفي القاموس العزى صنم اوسمرة عبدتها غطفان اول من اتخذها ظالم بن اسعد فوق ذات عرق الى البستان بتسعة اميال بنى عليها بيتا وسماه بسا وكانوا يسمعون فيها الصوت فبعث اليها رسول الله خالد بن الوليد فهدم البيت واحرق السمرة انتهى ومناة صخرة لهذيل وخزاعة سميت مناة لان دماء المناسك تمتلئ عندها اي تراق ومنه منى وفي انسان العيون مناة صنم كان للاوس والحزرج ارسل رسول الله عليه السلام سعد بن زيد الاشلمي رضى الله عنه في عشرين فارسا الى مناة ليهدم محلها فلما وصلوا الى ذلك الصنم قال السادن لسعد ما تريد قال هدم مناة قال انت وذاك فأقبل سعد الى ذلك الصنم فخرجت اليه امرأة عريانة سوداء نائرة الرأس تدعو بالويل

تضرب صدرها فقال لها السادن مائة دونك بعض عصاتك فضر بها سعد فقتلها وهدم محلها  
انتهى ووصف مائة بالثالثة تأكيذا لأنها لما عطفت عليهما علم أنها ثالثتهما والاخرى صفة  
ذم لها وهي المتأخرة الوضعية المقدار اى مائة الحقيرة الذليلة لان الاخرى تستعمل في الضعفاء  
كقوله تعالى قالت اخراهم لا ولاهم اى ضغافؤهم لروسانهم قال ابن الشيخ الاخرى  
تأنيث الآخر بفتح الحاء وهو في الاصل من التأخر في الوجود نقل في الاستعمال الى المفارقة  
مع الاشتراك مع موصوفه فيما أثبت له ولا يصح حمل الاخرى في الآية على هذا المعنى  
العرفى اذ لا مشاركة لمائة في كونها مائة ثالثة حتى توصف بالاخرى احترازا عنها فلذلك حمل  
على المعنى المذكور انتهى وقد جوز ان تكون الاولى والتقدم عندهم للآلات والعزى فتكون  
مائة من التأخر الربى يعنى ان العزى شجرة وهى لكونها من اقسام النبات اشرف من مائة  
التي هى صخرة وجاد فهى متأخرة عنها رتبة ويقال ان المشركين أرادوا أن يمحوا  
لا الهتهم من الاسماء الحسنى فأرادوا أن يسمعوها واحدا منها الله فحجروا على ألسنتهم الآلات  
وارادوا أن يسمعوها واحدا منها العزيز فحجروا على ألسنتهم العزى وأرادوا أن يسمعوها واحدا  
منها المنان فحجروا على ألسنتهم المناة وقال الراغب اصل الآلات اللام فحذفوا منه الهاء  
وادخلوا التاء فيه فانشؤا تنبيها على قصوره عن الله وجعلوه مختصا بما يتقرب به الى الله في  
زعمهم وقال السهيلي اصل هذا الاسم اى الآلات لرجل كان يلت السويق للحجاج بسمن  
واقط اذا قدموا وكانت العرب تعظم ذلك الرجل باطعامه في كل موسم فلما مات اتخذ  
مقعد الذى كان يلت فيه السويق منسكاً ثم سنع الامر بهم الا أن عبدوا تلك الصخرة  
التي كان يقعد عليها ومثلوها صنما وسموها الآلات اعنى ملت السويق ذكر ذلك كثير ممن  
الف في الاخبار والتفسير انتهى وهذا على قراءة من يشدد الآلات اى التاء منه وقد قرأ به  
اى بالتشديد ابن عباس وعكرمة وجماعة كما في القاموس ثم انهم كانوا مع ما ذكر من عبادتهم  
لها يقولون ان الملائكة وتلك الاصنام بنات الله فقبل لهم تويحنا وتبكيئا أفرايم والمهمزة  
للانكار والفاء لتوجيهه الى ترتيب الرؤية على ما ذكر من شؤون الله المنافية لها غاية المنافاة  
وهى قلبية ومفعولها الثانى محذوف لدلالة الحال عليه فالمعنى أعقبت ما سمعتم من آثار كمال  
عظمة الله فى ملكه وملكوته وجلاله وجبروته واحكام قدرته ونفاذ امره فى الملأ الاعلى  
وما تحت الثرى وما بينهما رأيتم هذه الاصنام مع غاية حقارتها بنات له تعالى قال بعضهم كانوا  
يقولون ان الملائكة بنات الله وهذه الاصنام استوطنها جنيات هن بناته تعالى او هذه الاصنام  
هياكل الملائكة التى هن بناته تعالى وفى التأويلات النجمية يخاطب عبدة الاصنام صنم  
لات النفس وصنم عزى الهوى ومناة الدنيا الدنية الحسية الحقيرة الواقعة فى أدنى المراتب  
الحسية وضعها ودناءة قدرها ويستفهم منهم انكار الهم وردا عليهم اخبروني عن حال آلهتكم  
التي اتخذتموها معبودات وتمكنتم على عبوديتها هل وجدتم فيها صفة من صفات الالهية  
من الابداد والاعدام والنفع والضر وامثالها لا والله بل اتخذتموها آلهة لغاية ظلو ميتكم  
على انفسكم ونهاية جهوليتكم بالاله الواحد الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن

له كفؤا احد ( قال المغربي رحمه الله )

بود وجود مغربی لات و منات او بود . نیست بنی چو بود او در همه سو منات تو  
﴿ الکم الذکروله الاتی ﴾ توبیخ مبی علی التوبیخ الاول والمعنی بالفارسیة آیا شمارا فرزندان  
تر باشند و مرخدا برا ماده ﴿ تلك ﴾ اشارة الى القسمۃ المنفهمۃ من الجملة الاستفهامیة ﴿ اذن ﴾  
آهنکام که چنین باشد ﴿ قسمۃ ضیزی ﴾ ای جائرة معوجة حیث جعلتم له تعالی ماتستکفون  
منه وهی فعلی من الضیز وهو الجور یعنی ان اصله ضیزی بضم الصاد من صار فی الحکم یضیز  
ضیزا ای جار و صار له حقه یضیزه ای یخسه ونقصه لکن کسرافاؤه لتسام الیاء کا فعل فی البیض  
فان اصله بیض بضم الباء لانه جمع ابیض کحمر فی جمع احمر وذلك لان فعلی بالكسر لم یأت  
فی الوصف وفیه اشارة الى استنکار شرکهم وتخصیصهم الشریک ببعض الظاهر دون بعض یعنی  
أنخصصون ذکر الربح لکم وان کان مبنا باستیلاء ظلمة نفوسکم الظلمانیة علیه وتجعلون انی  
النفس فی عبودیة واتباع مراداتها وانقیاد او امرها ونواهیها شریکا له تعالی الله عما یقول  
الظالمون الذین وضعوا الجور موضع العدل وبالعکس ما هذا الا قسمۃ الجور والجائر لاقسمۃ  
العدل والعاذل ﴿ ان هی ﴾ الضمیر للاصنام ای ما الاصنام باعتبار الالهیة التي تدعوها  
ای باعتبار اطلاق اسم الاله ﴿ الا اسماء ﴾ ای اسماء محضة لیس تحتها مسمیات ای ماتنبیٰ هی  
عنه من معنی الالهیة شیء ما اصلا کا اذا أردت ان تحقر من هو ملقب بما یشرع بالمدح وفخامة  
الشان تقول ما هو الاسم ( قال المولی الجامی )

مرد جاهل جاء کیتی را لقب دولت نهاد . همچنان آماس بپند طفل کوید فرہست

( و قال فی ذم ابناء الزمان )

شکل ایشان شکل انسان فعل شان فعل سباع . هم ذئاب فی ثياب او ثياب فی ذئاب  
و یجوز الحمل علی الادعاء ﴿ سمیتموها ﴾ صفة لاسماء و ضمیرها لها لا للاصنام والمعنی  
جعلتموها اسماء لا جعلتم لها اسماء فان التسمیة نسبة بین الاسم و المسمی فاذا قیست  
الی الاسم فغناها جعله اسما للمسمی و اذا قیست الی المسمی فغناها جعله مسمی للاسم  
وانما اخیر ههنا المعنی الاول من غیر تعرض للمسمی لتحقيق ان تلك الاصنام التي  
یسمنونها آلهة اسماء مجردة لیس لها مسمیات قطعا کا فی قوله تعالی ماتعبدون من دونه الاسماء  
سمیتموها لان هناك مسمیات لکنها لا تستحق التسمیة ای ما هی الاسماء خالیة من المسمیات  
وضعتموها ﴿ انتم و آباؤکم ﴾ بمقتضى احوالکم الباطلة ﴿ ما انزل الله بها ﴾ ای بصحة  
تسمیة ﴿ من سلطان ﴾ برهان متعلقون به جمیع القرءان انزل بالالف الی فی الاعراف  
فانه نزل بالتشدید ﴿ ان یقنعون ﴾ التفات الی الخیبة للابذان بأن تعداد قبائحهم اقضى  
الاعراض عنهم و حکایة جنایاتهم لغیرهم ما یقنعون فیما ذکر من التسمیة والعمل بموجبها  
﴿ الا الظن ﴾ الا توهم ان ما هم علیه حق توهم باطلا ﴿ وما نهوى الا نفس ﴾ ای تشبهه  
انفسهم الامارة بالسوء فما موصولة و یجوز كونها مصدریة والالف واللام بدل الاضافة وهو  
معطوف علی الظن و فی التأویلات النجمیة یقول ایست هذه الاصنام التي تعبدونها بضلالة



نفوسكم الدنية الشهوانية وجهالة عقولكم السخيفة الهيولانية الاسماء صور ووهية لامسميات  
لها اوجدتها اوهاكم الضعيفة وادركتها عقولكم المريضة المشوبة بالوهم والحبال التي هي  
بمرتبة آباءكم ليس لها عند اصحاب الطلب وارباب الكشف والقرب وجود ولا غم بل هي  
خشب مسندة ماجعل الله في تلك الاصنام النفسية والهوائية والذنيوية ولا ركب فيها التصرف  
في الاشياء في الابدان والاعدام والقهر واللفظ والنفع والضرر والاشياء علويها وسفليها  
جاءها ونباتها حيوانها وانسانها كلها مظاهر الاسماء الالهية ومجالي الصفات الربانية الجمالية  
والجلالية اي اللطيفة والقهرية تجلي الحق في الكل بحسب الكل لا بحسب الا الانسان  
الكامل فانه تجلي فيه بحسب الكلية المجموعية وصار خليفة الله في الارض وانتم ايها الجهلة  
الظالمة ماتتبعون تلك الصفات الالهية وما تشهدون في الاشياء تلك الحقائق الروحية والاسرار  
الربانية المودعة في كل حجر ومدر بل اعرضتم باتباع الشهوات الحيوانية وملازمة الجسمانية  
الظلمانية عن ادراك تلك اللطائف الروحية وشهود تلك العواطف الرحمانية وانبعثتم  
مظنونات ظنكم الفاسد وموهومات وهمكم الكاسد واثرتم هوى النفس المشتومة على  
رضي الحق وذلك هو الحسران المبين وان الظن لا يفي من الحق شيئا انتهى وقال الجني  
قدس سره رأيت سبعين عارفا قد هلكوا بالتوهم اي توهموا انهم عرفوه تعالى فالكمل معزولون  
عن ادراك حقيقة الحق وما ادركوا فهو اقدارهم وجل قدر الحق عن ادراكهم قال تعالى  
وما قدروا الله حق قدره ولذلك اجتأ الواسطي رحمه الله في حق سلطان العارفين ابي يزيد  
البسطامي قدس سره بقوله كلهم ماتوا على التوهم حتى ابو يزيد مات على التوهم وقال  
البقي يا عاقل احذر مما يغوي اهل الغرة بالله من الاشكال والتخايل التي تبدو في غواشي  
ادمغتهم وهم يحسبون انها مكاشفات الغيوب ونوادر القلوب ويدعون انها عالم الملكوت  
وانوار الجبروت وما يتبعون الا احواء نفوسهم ومغاييل شياطينهم التي تصور عندهم اشكالا  
وتمثالا ويزنون لهم انها الحق والحق منزّه عن الاشكال والتمثال اياك يا صاحبي وصحبة الجاهلين  
الحق الذين يدعون في زماننا مشاهدة الله ومشاهدة الله حق للاولياء وليست بمكشوفة  
للاعداء ﴿ ولقد جاءهم من ربهم الهدى ﴾ حال من فاعل يتبعون او اعتراضا واما ما كان  
فيه تأكيد لبطلان اتباع الظن وهوى النفس وزيادة تقييح لحالهم فان اتباعهما من اي  
شخص كان قبيح ومن هدا الله بارسال الرسول وازال الكتاب اقبح فالهدى القرءان  
والرسول ولم يهتدوا بهما وفيه اشارة الى افساد استعدادهم الفطري الغير المجعول بواسطة  
تلبسهم بملابس الصفات الحيوانية العنصرية وانهما كهم في الغواشي الظلمانية الطبيعية فانهم  
مع ان جاءهم من ربهم اسباب الهدى وموجباته وهواني عليه السلام والقرءان وسائر  
المعجزات الظاهرة والحواريق الباهرة الدالة على صدق نبوته وصحة رسالته اشتغلوا بمتابعة  
النفس وموافقة الهوى واعرضوا عن التوجه الى الولي والمولى وذلك لان هداهم مجاهم الا في يوم  
الدنيا لا في يوم الازل ومن لم يجعل الله له نورا في يوم الازل فما له من نور الى يوم الابد .  
واعلم ان الهدى ضد الهوى فلا بد من المتابعة للهدى قال بعض الكبار ليس لولي كرامة

الا بحكم الارث لمن ورثه من الانبياء عليهم السلام ولذلك لم يقدر من هو وارث عيسى عليه السلام ان يمشي في الهوآء والماء ومن هو وارث لمحمد عليه السلام له المشي على الهوآء والماء لعموم مقامه وفي الحديث لو ازداد عيسى يقينا لمشي في الهوآء اى بموجب قوة يقينية لا بموجب صدق اتباعي ولانك ان عيسى عليه السلام اقوى يقينا من سائر الاولياء الذين يمشون في الهوآء بما لا يتقارب فانه من اولى العزم من الرسل فعلمنا قطعا ان مشي الولى منا في الهوآء انما هو بحكم صدق التبعية لزيادة اليقين على يقين عيسى عليه السلام وعيسى اصدق في تبعيته لمحمد عليه السلام من جميع الاولياء فله القدرة بذلك على المشي على الهوآء وان ترك ذلك من نفسه وبالجملة فلا يمشي في الهوآء الا من ترك الهوى

هوى وهوس را نمائند ستيز . چو بپند سر نېجه عقل تغز

وام للانسان ما معنى ؟ ام منقطعة وما فيها من معنى بل للانتقال من بيان ان ما هم عليه غير مستند الا الى توهمهم وهوى نفسهم الى بيان ان ذلك مما لا يجدى نقما اصلا والهمزة للانكار والنفي والتمني تقدير شئ في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن وقد يكون عن رؤية وبناء على اصل لكن لما كان اكثره عن تخمين صار الكذب له املك فأكثر التمني تصوير مالا حقيقة له والمعنى ليس للانسان كل ما يتناه وتشتهيه نفسه من الامور التي من جلتها اطماعهم الفارغة في شفاعاة الالهة ونظائرهما التي لا تنكاد تدخل تحت الوجود

\* ما كل ما يتمني المرء يدركه \* تجري الرياح بما لا تشتهي السفن \*

( وقال الكاشفي ) آياهست مر انسان را يعنى كافررا آنچه آرزو برداز شفاعت بتان يا آنكه كويد چرا نبوت بفلان وفلان ندادند . وقيل ام للانسان ما شتهى من طول الحياة وان لا يموت ولا حشر وفي الآية اشارة الى ان للانسان استعداد الكمال وهو الفناء عن انانيته والبقاء بهوية الله تعالى لكن بسبب اشتغاله بالذات الجسمانية والروحانية يحصل له في بعض الاوقات آفات العلائق الجسمانية وفترات العوائق الروحانية فيحرم من بلوغ مطلوبه ولا يتبأ له كل ما تنهه اذ كل ميسر لما خاق له فن خلق مظهر اللطف بيده التمي لا يقدر أن يجعل نفسه مظهر القهر ومن خلق مظهر القهر بيده اليسرى لا يمكن أن يجعل نفسه مظهر اللطف

توان پاك كردن زژنك آينه . وليكن نيابد زسنك آينه

وانما تمى لما ليس له مخلوقية على صورة من جمع الضدين بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن اى هو الاول في عين آخريته والظاهر في عين باطنيته وسئل الخراز قدس سره بم عرفتم الله قال بالجمع بين الضدين لان الحقيقة متوحدة والتعين والظهور متعدد وتنافي التعينات لا يقدح في وحدة الهوية المطلقة كما ان تنافي الزوجية والفردية لا يقدح في العدد وتضاد السواد والبياض لا يقدح في اللون المطابق قال الحسين رحمه الله الاختيار طاب الربوبية والتمني الخروج من العبودية وسبب عقوبة الله عباده ظفرهم بمنيتهم فله الآخرة والاولى ؟

نعليل لانتفاء ان يكون للانسان ما يتناه حتما فان اختصاص امور الآخرة والاولى جميعا به

تعالى مقتض لا انتفاء ان يكون له امر من الامور وفي التأويلات النجمية يشير الى قهرمانيه الحق تعالى على العالم كله ملكه وملكوته الاخرى والديوى يعنى لا يملك الانسان شيئاً حتى يتمكن من تحصيل ماتمناه نفسه بل ملك الآخرة تحت تصرف يده البنى المقضية لموجبات حصول الآخرة من الاعمال الصالحة والافعال الحسنة يهبه بالاسم الواهب لمن يشاء ان يكون مظهر لطفه وجماله وملك الدنيا تحت تصرف يده اليسرى المستدعية لاسباب حصول الدنيا من حب الدنيا الدنية المنتجة للخطيئة ومتابعة النفس الحيثة وموافقة الطبيعة اللئيمة يجعله باسمه المقسط لمن يشاء ان يكون مظهر صفة قهره وجلاله ولا ذلك يزيد في ملكه ولا هذا ينقص من ملكه وكلتا يدي الرحمن ملائى سحاء ﴿وكم من ملك في السموات لا تنفى شفاعتهم شيئاً﴾ اقاط لهم بما علقوا به اطعامهم من شفاعة الملائكة لهم موجب لا قناطهم عن شفاعة الاصنام بطريق الاولوية وكم خبرية مفيدة للتكثير محلها الرفع على الابتداء والخبر هى الجملة المنفية وجمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك باعتبار المعنى اى وكثير من الملائكة لا تنفى شفاعتهم عند الله شيئاً من الاغناء في وقت من الاوقات اى لا تنفع شيئاً من النفع وهو القليل منه او شيئاً اى احداً وليس المعنى انهم يشفعون فلا تنفع شفاعتهم بل معناه انهم لا يشفعون لانه لا يؤذن لهم كما قال تعالى ﴿الا من بعد أن يأذن الله﴾ لهم في الشفاعة ﴿لمن يشاء﴾ ان يشفعوا له ﴿ويرضى﴾ ويراه اهلاً للشفاعة من اهل التوحيد والايان واما من عداهم من اهل الكفر والظلمان فهم من اذن الله بمعزل ومن الشفاعة بألف منزل فاذا كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما ذكر فما ظهم بحال الاصنام وفي الآية اشارة الى ان ملك الروح يشفع في حق النفس الامارة بالسوء رجاء الانسلاخ عن اوصافها الذميمة والترقى الى مقام الفناء والبقاء ولكن لا تنفع شفاعته في حقها لعلها القديم الازلى بعدم استعدادها للترقى من مقامها اللهم الا ان تقبل شفاعته في حق نفس رقيق الحجاب مستعد لقبول الفيض الالهى لصفاء فطرته الاولى وبقاء قابليته الكبرى للترقى في المقامات العلية بالخروج من موافقة الطبع ومخالفة الشرع والدخول في موافقة الشريعة ومخالفة الطبيعة ﴿ان الذين لا يؤمنون بالآخرة﴾ وبما فيها من العقاب على ما يتعاطونه من الكفر والماصى ﴿ليسمون الملائكة﴾ المزهين عن سمات القصان على الاطلاق اى كل يسمون كل واحد منهم ﴿تسمية الاثنى﴾ منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى تسمية مثل تسمية الاثنى فان قولهم الملائكة بنات الله قول منهم بان كلا منهم بنته سبحانه وهى التسمية بالاثنى فاللام في الملائكة للتعريف الاستغراقى وفي تعليقها بعدم الايمان بالآخرة اشعار بأنها في الشناعة والفظاعة واستتباع العقوبة في الآخرة بحيث لا يجترى عليها الا من لا يؤمن بها رأساً قال ابن الشيخ فان قيل كيف يصح أن يقال انهم لا يؤمنون بالآخرة مع انهم كانوا يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله وكان من عادتهم أن يربطوا مركوب الميت على قبره ويعتقدون انه يحشر عليه اجيب بأنهم ما كانوا يحزمون به بل كانوا يقولون لا نحشر فان كان فلنا شفعاء بدليل ما حكى الله عنهم وما اظن الساعة قائمة واثن رجعت الى ربى ان الى عنده للحسن وايضا ما كانوا يعترفون بالآخرة عا وجه الذى

ورد به الرسل فهم لا يؤمنون بها على وجهها . وإعلم ان الملائكة ليسوا بذكور ولا إناث وفي الحديث جبرائيل أتاني في أول ما أوحى إلي فعلمني الوضوء والصلاة فلما فرغ من الوضوء أخذ غرفة من الماء فغض بها فرجه أي رضى بها فرجه أي محل الفرج من الإنسان بناء على أنه لا فرج له وكون الملك لا فرج له لو تصور بصورة الإنسان دليل على أنه ليس ذكرًا ولا أنثى وفيه نظر لأنه يجوز أن يكون له آلة ليست كالآلة الذكر والآلة الأنثى كإقيل بذلك في الحنثي وقال لذلك فرج وبعضهم حمل الفرج على ما يقابل الفرج من الأزار . ومالهم به من علم . حال من فاعل يسمون أي يسمونهم والحال أنه لا علم لهم بما يقولون أصلاً . ان يتبعون . أي ما يتبعون في ذلك ليس بتكرار لأن الأول متصل بعبادتهم اللات والعزى . ومائة والثاني بعبادتهم الملائكة . الا الظن . الفاسد . وان الظن . أي جنس الظن كما يلوح به الاظهار في موقع الاضرار . لا ينفي من الحق شيئاً . من الاغناء فان الحق الذي هو عبارة عن حقيقة الشيء لا يدرك ادراكاً معتبراً الا بالعلم والظن لا اعتداده في شأن المعارف الحقة وإنما يعتد به في العمليات وما يؤدى اليها كمسائل علم اصول الفقه وفيه ذم للظن ودلالة على عدم إيمان المقلد وقبل الحق بمعنى العلم أي لا يقوم الظن مقام العلم وقيل الحق بمعنى العذاب أي ان ظنهم لا يتقدمهم من العذاب وحقيقة هذه الآية العزيزة تحريض السالكين والطارئين على السعي والاجتهاد في السير الى الله بقطع المنازل السفلية وتصحيح المقامات العلوية الى ان يصلوا الى عين الجمع ويغرقوا في بحر التوحيد ويشهدوا الحائق والمعاني المجردة بنور الوحدة الحقيقة الذاتية الدافعة ظلمة الكثرة السببية لاسماء الله تعالى ثم ان الافراد يتفاوتون في حضرة الشهود مع كونهم على بساط الحق الذي لا نقص فيه لانهم انما يشهدون في حقائقهم ولو شهدوا عين الذات لتساووا في الفضيلة قال بعض الكبار اصحاب الكشف الحياي غلظهم أكثر من اصابتهم لان الحياي واسع والذي يظهر فيه يحتمل التأويلات المختلفة فلا يقع القطع بما يحصل منه الا بعلم آخر ورآه ذلك وإنما كان الحياي بهذا الحكم لكونه ليست له حقيقة ونفسه بل هو امر برزخي بين حقيقتين وهما المعاني المجردة والمحسوسات فلهذا يقع الغلط في الحياي لكونه ليست له حقيقة في نفسه وانظر الى اشارته عليه السلام في الكشف الحياي وكونه يقبل الاصابة والغلط لما أتاه جبرائيل بصورة عائشة رضي الله عنها في سرفة من حرير وقال له هذه زوجتك فقال عليه السلام ان يكن من عند الله يمضه بخلاف ما لو أتاه ذلك بطريق الوحي المعهود المحسوس له او بطريق المعاني المجردة الموجبة لليقين وللعلم فانه اذا لا يمكنه الجواب يمثل ذلك الجواب الذي يشعر بالتردد المحتمل الذي يقتضيه حضرة الحياي بحقيقتها

سيراب كن زبحر يقين جان تشهرا . زين يش خشك لب منشين بر سراب رب  
 فاعرض عن تولى عن ذكرنا . أي فاعرض يا محمد عن دعوة من اعرض عن ذكرنا المفيد للعلم اليقيني ولم يؤمن به وهو القرآني المنطوي على علوم الاولين والاخرين المذكور لا مورا لاخرة ولا انتهاك على اسلامه او عن ذكرنا كما ينبغي فان ذلك مستتب لذكر الآخرة وما فيها من الاور المرغوب فيها والمهروب عنها . ولم يرد الا الحياة الدنيا . راضيا بها

قاصرا نظره على جمع خطاها وجلب منافعها فالمراد النهي عن دعوته والاعتناء بشأه فان من اعرض عما ذكر وانهمك في الدنيا بحيث كانت منهي همة وقصارى سعيه لا تزيد الدعوة الى خلافها الاعنادا واصرارها على الباطل والنهي عن الدعوة لا يستلزم نهى الآية بآية القتال بل الاعراض عن الجواب والمناظرة شرط الجواز المقاتلة فكيف يكون منسوخا بها فالعنى اعرض عنهم ولا تشغل باقامة الدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به وقتلهم واقطع دابرهم قال بعضهم ضيع وقته من اشتغل بموعظة طالبي الدنيا والراغبين فيها لان احدا لا يقبل على الدنيا الا بعد الاعراض عن الله

باسيه دل چه سود كفتن وعظ . نرود ميخ آهين در سبك

قال ابن الشيخ اعلم ان النبي عليه السلام كالطبيب للقلوب فأمره الله تعالى في معالجة القلوب بما عليه الاطباء في معالجة المرضى فان المرض اذا امكن علاجه بالغذاء لا يستعملون في ازالته الدواء واذا امكن ازالته بالدواء الضعيف لا يستعملون الدواء القوي والكي فلذلك امر عليه السلام بالذكر الذي هو غذاء القلوب حيث قال قولوا لا اله الا الله فان بذكر الله تطمئن القلوب كما ان بالغذاء تطمئن النفوس فانتفع به ابوبكر ومن كان مثله رضى الله عنهم ومن لم ينتفع بالحمل على الذكر والا مربه ذكر لهم الدليل وقال اولم يتفكروا قل انظروا افلا ينظرون فلما لم ينتفعوا أتى بالوعيد والتهديد فلما لم ينفعهم قال اعرض عن المعالجة واقطع الفاسد فلا يفسد الصالح فقوله ممن تولى الخ اشارة الى ما قلنا فان التولى عن ذكره كناية عن ملزمة الذى هو ترك النظر في دلائل وجوده ووحدته وسائر صفاته وقوله ولم يرد الخ اشارة الى انكارهم الحشر ومن لم يزل بالحشر والحساب لا يخاف ولا يرجع عما هو عليه ترك النظر في دلائل الله لا يعرفه فلا يتبع رسوله فلا ينتفعه كلامه فلا يبقى في الدعاء فائدة فلم يبق الا ترك المعالجة والمصارعة الى المقاتلة انتهى كلامه . ثم اعلم ان كل ما يبعد البعد عن حضرة سيده فهو من الحياة الدنيا فمن قصد بالزهد والورع والتقوى والكشف والكرامات وخوارق العادات قبول الناس والشهرة عندهم وحصول الجاه والمال فهو ممن لم يرد الا الحياة الدنيا فضاء جميع احواله وكسد جملة اقواله وافعاله اذ لا ربح له عند الله ولا ثمرة زعمرو اى يسر چشم اجرت مدار . چو در خانه زید باشی بکار

ولا يفتن هذا بحصول بعض الكشوف و اقبال اهل الدنيا عليه فانه ثمرة عاجلة له وماله في الآخرة من خلاق ألا ترى ان ابليس عبد الله تعالى تسعة آلاف سنة ثم لما كفر وقال انظرنى الى يوم يبعثون امهله الله تعالى فكانت تلك المهلة ثمرة عاجلة له في حياته الدنيوية ﴿﴾ ذلك ﴿﴾ اى امر الدنيا وفي بحر العلوم اى ارادة الدنيا واشارها على الآخرة وفي الارشاد اى ما أدامهم الى ما هم فيه من التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا ﴿﴾ مبلغهم من العلم ﴿﴾ لا يكادون يجاوزونه الى غيره حتى يجديهم الدعوة والارشاد كقوله تعالى يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فبان اسم مكان وجمع الضمير في مبلغهم باعتبارهم معنى من كما ان افراده فيما سبق باعتبار لفظها والمراد بالعالم مطلق الادراك المنتظم للظن الفاسد

والجملة اعتراض مقرر لقصر همهم على الدنيا الدنية التي هي ابغض الخلق الى الله تعالى بشهادة قوله عليه السلام ان الله لم يخلق خلقا هو ابغض اليه من الدنيا وما نظر اليها منذ خلقها ببغضها رواه ابو هريرة رضى الله عنه ومعنى هو ان الدنيا على الله سبحانه انه تعالى لم يجعلها مقصودة لنفسه بل جعلها طريقا موصلة الى ما هو المقصود لنفسه ولذلك قال عليه السلام الدنيا قطرة فاعبروها لا تعمروها فما ورد من اباحة لعن الدنيا فباعتبار ما كان منها مبعدا عن الله تعالى وشاغلا عنه كما قال بعض اهل الحقيقة ما الهالك عن مولاك فهو دنياك ومشوم عليك واما ما يقرب الى الله ويعين الى عبادته فمدوح كما قال عليه السلام لا تسبوا الدنيا فعمت مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر ان العبد اذا قال لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعضا الرب ( وفي المتنوى )

جست دنیا از خدا فافل بدن • نی قماش و تفره و میزان و زن  
مال را کز بهر دین باشی حول • نعم مال صالح خواندش رسول  
آب در کشتی هلاک کشتی است • آب اندر زیر کشتی پشقی است  
چونکه مال و ملک را از دل براند • زان سلیمان خویش جر مسکین نخواند  
قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عقى امه لان جميع الانكاد والشروور التي ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها وانما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لا فعل الدنيا فهي مطية العبد عليها يبلغ الخير وبها ينجو من الشر فهي تحب ان لا يشقى احد من اولادها لانها كثيرة الخنو عليهم وتحاف ان تأخذهم الضرة الاخرى على غير اهبة مع كونها ما ولدتهم ولا تعبت في تربيتهم فمن عقوب اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ما عملوا تلك الاعمال الا في الدنيا فللذنيا اجر المصيبة التي في اولادها ومن اولادها فما انصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو يحق الآخرة اجهل انتهى • واعلم ان الارادة والنية واحد وهو قصد قلبي ينبعث الى قلب الانسان بالبعث الالهى فهذا البعث الالهى ان كان بالفجور على ما قال تعالى فآلهمها فجورها وتقواها فهو من اسم المضل وقبضة الجلال ويد القهر وسادنه هو الشيطان وان كان بالتقوى فهو من اسم الهادى وقبضة الجمال ويد اللطف وسادنه هو الملك والاول من عالم العدل والثانى من عالم الفضل وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا ثم ان نية الانسان لا تخلو اما أن يكون متعلقها فى لسانه وجنانه هو الدنيا فهو سيئ نية وعملا واما أن يكون متعلقها فى لسانه هو الآخرة وفى جنانه هو الدنيا فهو اسوء نية وعملا واما أن يكون متعلقها فى لسانه وجنانه هو الآخرة فهو حسن نية وعملا واما أن يكون متعلقها فى لسانه وجنانه هو وجه الله فهو احسن نية وعملا فالاول حال الكفار والثانى حال المنافقين والثالث حال الابرار والرابع حال المقربين وقد اشار الحق سبحانه وتعالى الى احوال المقربين عبارة والى احوال غيرهم اشارة فى قوله تعالى اما جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم ايمهم احسن عملا والمقربون قد فروا الى الله من جميع ما فى ارض الوجود ولم يلقوا الى شئ سوى وجهه الكريم ولم يردوا امن المولى غير

المولى فكانوا احسن نية و عملا هذا صراط مستقيم اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المنضوب عليهم ولا الضالين آمين ﴿١﴾ ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى ﴿٢﴾ تعليل للاصر بالاعراض وتكرير قوله وهو اعلم لزيادة التقرير والايذان بكمال تباين المعلومين والمراد بمن ضل من اصر عليه ولم يرجع الى الهدى اصلا وبمن اهتدى من من شأنه الاهتداء في الجملة اى هو المبالغ في العلم بمن لا يرعوى عن الضلال ابدا وبمن يقبل الاهتداء في الجملة لا غيره فلا تتعب نفسك في دعوتهم فانه من القليل الاول وفيه اشارة الى النفس الكافرة ويهود صفاتها فانهم لا يقبلون الدعوة لانتفاء استعدادهم لقبولها فمن كان مظهر القهر في الازل لا يكون مظهر اللطف في الابد وبالعكس وفي الحديث القدسي ( خلقت الجنة وخلقت لها اهلا وخاقت النار وخلقت لها اهلا فطوبى لمن جعلته اهلا للجنة وويل لمن جعلته اهلا للنار ) قال بعض الكبار النفس لا تفعل الشر الا لاجابة من القرين واللجاج بمن لا قدرة على منعه ومخالفته بمنزلة الاكراه والمكره غير مؤاخذ بالشرع والعقل ولذا قال عليه السلام الحير عادة والشر لاجابة فهو بشارة عظيمة من العالم بالامور عليه السلام فانه اخبر ان النفس خيرة بالذات لان اباهها الروح القدسي الطاهر وما تقبل الشر الا لاجابة من القرين فلم يجعل عله السلام الشر من ذاتها ﴿٣﴾ والله ما في السموات وما في الارض ﴿٤﴾ اى خلقا وملكا لا لغيره اصلا لا استقلال ولا اشتراك ﴿٥﴾ ليجزى ﴿٦﴾ الخ متعلق بمادل عليه اعلم الخ وما بينهما اعتراض مقرر لما قبله فان كون الكل مخلوقا له تعالى مما يقرر علمه تعالى بأحوالهم ألا يعلم من خلق كما انه قيل فيعلم ضلال من ضل واهتداء من اهتدى ويحفظهما ليجزى ﴿٧﴾ الذين اساؤا ﴿٨﴾ بد كردند ﴿٩﴾ بما عملوا ﴿١٠﴾ اى بعقاب ما عملوا من الفضائل الذي عبر عنه بالاساءة بيانا لحاله او بسبب ما عملوا شبه نتيجة علمه بكل واحد من الفريقين وهى مجازاته على حسب حاله بعلته الغائبة فأدخل لام الملة عليها وصح بذلك تعلقها بقوله اعلم

هين مراقب باش كردل بايدت . كزبي هر فعل جيزي زايدت

﴿١١﴾ ويجزى الذى احسنوا ﴿١٢﴾ اى اهتدوا ﴿١٣﴾ بالحسنى ﴿١٤﴾ اى بالثوبة الحسنى التى هى الجنة فالحسنى لازيادة المطلقة والباء لتعدية الجزاء او بسبب اعمالهم الحسنى فالباء للسيبة والمقابلة ﴿١٥﴾ الذين يحبون كبار الاثم ﴿١٦﴾ صفة للذين احسنوا او بدل منه لكن قال سعدى المفتى لاحسن فى جعل الذين الخ مقصودا بالنسبة وجعل الذين احسنوا فى حكم المتزوك ولو كان النظم على العكس لكان لها وجه انتهى يقول الفقير الاجتناب من باب التخاية بالامجمة وهى اقدم فلذا جعلت مقصودة بالنسبة وصيغة الاستقبال فى صاته دون صلة الموصوف او المبدل منه للدلالة على تجدد الاجتناب واستمراره يعنى للاشعار بأن ترك المعصية سواء كانت بارتكاب المحرمات او بترك الواجبات ينبغى أن يستمر عليه المؤمن ويجعل الاجتناب عنها دأباله وعادة حتى يستحق المثوبة الحسنى فان من اجتنب عنها مرة واهمك عليها فى باقى الازمان لا يستحقها بخلاف الحسنات المتطوع بها فان من أتى بها ولو مرة يؤجر عليها وكبار

الاثم ما يكبر عقابه من الذنوب وهو ما رتب عليه الوعيد بخصوصه كالشرك والزنى مطلقا خصوصا بحليلة جاره وقتل النفس مطلقا لاسباب الاولاد وهي المؤودة وقال ابن جبير هي مالا يستغفر منه لقوله عليه السلام لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار وفي الحديث اياكم والمحقرات من الذنوب قال ابن عباس رضي الله عنهما هي الى سبعين اقرب وتام التفصيل سبق في جمعق في نظير الآية ﴿ والفواحش ﴾ وما خُش من الكبائر خصوصا الزنى والقتل بغير حق وغيرهما فهو من قيل التخصيص بعد التعميم قال الراغب الفحش والفحشاء والفاحشة ما عظم قبحه من الافعال والاقوال ﴿ الا اللهم ﴾ اللهم مقاربة المعصية ويعبر به عن الصغيرة من قولك الممت بكذا اي نزلت به وقاربته من غير موافقة وألم الغلام قارب البلوغ والاستثناء منقطع لان المراد باللهم الصغار وهي لا تدخل في الكبائر والمعنى الاماقل وصغر فانه مغفور ممن يجتنب الكبائر يعني ان الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنب الكبائر قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وقال ان تجنبوا كبائر ما نهون عنه تكفروا عنكم سيئاتكم وقيل هي النظر بلا عمد فان اُعاد النظر فليس بلم وهو مذنب والغمزة والقبلة كما روى ان نبهان التمار أنه امرأة لتشتري التمر فقال لها ادخلي الحانوت فعاينها وقبلها فقالت المرأة خنت اخاك ولم تصب حاجتك فقدم وذهب الى رسول الله عليه السلام فنزلت وقيل هي الخطرة من الذنب اي ما خطرته من الذنب على القلب بلا عزم . وازقوت بفعل نيايد . وقيل كل ذنب لم يذكر الله عليه حدا ولا عذابا وقال بعضهم اللهم والالمام ما يعمل الانسان الحين بعد الحين ولا يكون له عادة ولا اقامة عليه قال محمد بن الحنفية كل ما هممت به من خير وشر فهو لم دليله قوله عليه السلام ان للشيطان وللملك لمة فلمة الشيطان الوسوسة ولمة الملك الالهام وقال ابن عباس رضي الله عنهما معنى الا أن بلم بالفاحشة مرة ثم يتوب ولم يثبت عليها فان الله يقبل توبته ويؤيده قوله عليه السلام ان تغفر اللهم فاعفر جما واي عبدك لا اما فالاستثناء على هذا متصل وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما رأيت شيئا اشبه باللهم مما نقله ابو هريرة رضي الله عن رسول الله عليه السلام ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنى فزنى العينين والنظر وزنى اللسان النطق وزنى الشفتين القبلة وزنى اليدين البطش وزنى الرجلين المشي والنفس تمتن وتشهى والفرج يعدق ذلك كله او يكذب فان تقدم فرجه كان زانيا والا فهو اللهم وفي الاسئلة المقتحمة الذنوب كلها كبائر على الحقيقة لان الكل تتضمن مخالفة امر الله تعالى لكن بعضها اكبر من بعض عند الاضافة ولا كبيرة اعظم من الشرك واما اللهم فهو من جملة الكبائر والفواحش ايضا الا ان الله تعالى ارا باللمم الفاحشة التي يتوب عنها مرتكبا ومجترحا وهو قول مجاهد والحسن وجاعة من الصحابة منهم ابو هريرة رضي الله عنه ﴿ ان ربك واسع المغفرة ﴾ حيث يغفر الصغار باجتنايب الكبائر فالجملة لتعليل لاستثناء اللهم وتنبه على ان اخراجه من حكم المؤاخذه به ليس لحلوله عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية وفي التأويلات النجمية كبائر الائم ثلاث مراتب محبة النفس الامارة بالسوء ومحبة الهوى النافخ في نيران



الفس وحب الدنيا التي هي رأس كل خطيئة ولكل واحدة من هذه الحبات الثلاث فاحشة لازمة غير منفكة عنها اما فاحشة حبة النفس الامارة بالسوء فموافقة الطبيعة ومخالفة الشريعة واما فاحشة حبة الهوى فحب الدنيا وشهواتها واما فاحشة حبة الدنيا فالاعراض عن الله والاقبال على ماسواه قوله الا اللهم اى الميل اليسير الى النفس والهوى والدنيا بحسب الضرورة البشرية من استراحة البدن ونيل قليل من حظوظ الدنيا بحسب الحقوق لا بحسب الحظوظ فان مباشر الحقوق مغفور ومبادر الحظوظ مغرور كما قال ان ربك واسع المغفرة ومن سعة غفرانه ستر ظلمة الوجود المجازى بنور الوجود الحقيقي بالفناء عن ناسوته والبقاء بلا هويته انتهى قال بعض الكبار من استرقه الكون بحكم مشروع كاسمى في مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته لله تعالى لانه في اداء واجب اوجبه الحق عليه واما تعبد العبد فمخلوق عن امر الله لا يقدح في العبودية بخلاف من استرقه الكون لغرض نفسى ليس للحق فيه رآئحة امر فان ذلك يقدح في عبوديته لله تعالى ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى وقال بعض العارفين من المحال ان يأتى مؤمن معصية توعده الله عليها بالعقوبة فيفرغ منها الا ويحج في نفسه الدم على وقوعها منه وقد قال صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقد قام بهذا المؤمن الندم فهو نائب بلا شك فسقط حكم الوعيد لهذا الندم فانه لا بد للمؤمن أن يكره المخالفة ولا يرضى بها فهو من كونه كارها للمؤمن بأنها معصية ذو عمل صالح وهو من كونه فاعلا لها ذو عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا وقد قال تعالى فيهم عيسى الله أن يتوب عليهم يعنى ليتوبوا والله غفور رحيم انتهى فعلى العاقل أن يندم على المعاصى الواقعة منه ولا يفتر بالرب الكريم وان كان الله واسع المغفرة فانه تعالى ايضا شديد البطش والاخذ نساء الله العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة ﴿هو﴾ تعالى ﴿اعلم﴾ منكم ﴿بكم﴾ اى بأحوالكم يعلمها ﴿اذا أنشأكم﴾ اى خلقكم في ضمن انشاء أبيكم آدم عليه السلام ﴿من الارض﴾ انشاء اجاليا ﴿واذا أنتم اجنة﴾ ووقت كونكم اجنة ﴿فى بطون امهاتكم﴾ على اطوار مختلفة مرتبة لا يخفى عليه حال من أحوالكم وعمل من أعمالكم التى من جعلها اللهم الذى لولا المغفرة الواسطة لاصابكم وباله وضروره والاجنة جمع جنين مثل اسرة وسرير والجنين الولد مادام فى البطن وهو فعيل بمعنى مفعول اى مدفون مستتر والجنين الدفين فى الشئ المستتر فيه من جنه اذا ستره واذا خرج من بطن امه لا يسمى الا ولدا اوسقطا وفى الاشياء هو جنين مادام فى بطن امه فاذا انفصل ذكره فصبي ويسمى رجلا كما فى آية الميراث الى البلوغ فغلام الى تسعة عشر فشاب الى أربعة وثلاثين فكهل الى احد وخسين فشيوخ الى آخر عمره هذا فى اللغة وفى الشرع يسمى غلاما الى البلوغ وبعده شابا وفتى الى ثلاثين فكهل الى خمسين فشيوخ وتماه فى ايمان البرازية فان قيل الجنين اذا كان اسماله مادام فى البطن فافائدة قوله تعالى فى بطون امهاتكم قلنا فائدة المبالغة فى بيان كمال علمه وقدرته فان بطون الامهات فى غاية الظلمة ومن علم حال الجنين فيها لا يخفى عليه

شئ من أحواله ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ الفاء لترتيب الهى عن تركية النفس على ماسبق من أن عدم المؤآخذة باللمم ليس لعدم كونه من قبيل الذنوب بل لحض مغفرته تعالى مع علمه بصدوره عنكم اى اذا كان الامر كذلك فلا تثنوا عليها بالطهارة من المعصية بالكلية او بما يستلزمها من زكاه العمل ونماء الخير بل اشكروا الله تعالى على فضله ومغفرته وبالفارسية بس ستايش مكيند نفسهاى خود را به بى كناهى وبسيارى خير و خوبى اوصاف . وقال الحسن رحمه الله علم الله من كل نفس ماهى صائمه والى ماهى صائرة فلا تزكوا أنفسكم ولا تطهروها من الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال لان كل واحد من التخلية والتحلية انما يعتدبه اذا كان خالصا لله تعالى واذا كان هو أعلم بأحوالكم منكم فأى حاجة الى الزكية

همان به كر آستن كوهى . كه همچون صدف سر بخود در برى

ا كر مسك خالص ندارى مكوى . و كرهست خود فاش كردد بپوى

منه آب زر جان من برپشيز . كه صراف دانا نكرد بچيز

وامامن زكاه الغير ومدحه فقد ورد فيه ﴿احْشُوا فِي وَجْهِ الْمَدَاحِينَ﴾ اى الذين يمدحون بما ليس في الممدوح ﴿التَّراب﴾ على حقيقته او هو مجاز عن ردهم عن المدح لثلا يغتر الممدوح فيتجبر وقيل المراد به أن لا يعطوهم شيأ لمدحهم او معناه الامر بدفع المال اليهم لينقطع لسانهم ولا يشتغلوا بالهجو وفيه اشارة الى أن المال حقير في الواقع كالتراب قال ابواليث في تفسيره المدح على ثلاثة اوجه الاول أن يمدحه في وجهه فهو الذى نهى عنه والثانى أن يمدحه بغير حضرة ويعلم انه يبلغه فهذا ايضا نهى عنه ومدح يمدحه في حال غيبته وهو لا يبالي ببلغه او لم يبلغه ومدح يمدحه بما هو فيه فلا بأس بهذا انتهى ( وفي المستوى )

خلق مادر صورت خود كرد حق . وصف ما از وصف او كبرد سبق

چونكه آن خلاق شكر و حمد جوست . آدمى را مدح جوبى نیز خوست

خاصه مرد حق كه در فضيلت جست . برشود زان باد چون خيك درست

ور نه باشد اهل زان باد دروغ . خيك بدريدست كى كبرد فروغ

واما المدح بعد الموت فلا بأس به اذا لم يجاوز الحد كالروافض في مدح اهل البيت ﴿هو اعلم بمن اتقى﴾ المعاصى جميعا وهو استئناف مقرر للنهى ومشعر بأن فهم من يتقيا بأسرها وقيل كان ناس يعماون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وحجنا فزلت وهذا اذا كان بطريق الإعجاب او الرياء فأما من اعتقد أن ماعمله من الاعمال الصالحة من الله تعالى وبتوقيفه وتأنيده ولم يقصده التمدح لم يكن من المزكين أنفسهم فان المسرة بالطاعة طاعة وذكراها شكر وفي التأويلات النجمية يشير به الى أن علم الانسان بنفسه علم اجمالى وعلمه تعالى به تفصيلي والعلم التفصيلي اكمل واشمل من العلم الاجمالي واذا علم الانسان بنفسه علم مقيد بقواه البشرية وهو متناه بحسب تناهى قواها البشرية وعلمه تعالى به علم مطلق اذ علمه عين ذاته في مقام الواحدية غير ذاته في مقام الواحدية والعلم المطلق أحوط وأجمع من العلم المقيد واذا علم الانسان مخلوق على صورة الله كما قال عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته وفي رواية اخرى على صورة

الرحمن والله تعالى عالم بصورته المنزهة عن الشكل المقدسة عن الهيئة والانسان غير عالم بها على كيفية علم الله اذ لا يعلم الله الا الله كما قال وماقدروا الله حق قدره اللهم الا ان يفنى عن علمه المقيد ويبقى بعلمه المطلق هذا هو تحقيق اعلمية الحق تعالى وقوله وهو اعلم بمن اتقى اى بمن اتقى بالله مما سواء بحيث جعل الله تعالى وقاية نفسه لينسب كل ما يصدر عنه من العلم والعمل اليه فانه هو المؤثر في الوجود ومنه كل فيض وفضل وخير وجود ﴿﴾ أفرأيت الذى تولى ﴿﴾ اى اعرض عن اتباع الحق والنبات عليه وبالفارسية آيا ديدى آن كسى را كه از پرى حق روى بكر دانيد ﴿﴾ واعطى قليلا ﴿﴾ اى شيئا قليلا من ماله واعطاء قليلا وبالفارسية و بداداندى از مال خود براى رشوت تحمل عذاب ازو ﴿﴾ واكدى ﴿﴾ اى قطع عطيته وامسك بخلا من قولهم اكدى الحافر اى حافر البئر اذا بلغ الكدية اى الصلابة كالصخرة فلا يمكنه أن يحفر ثم استعمل فى كل من طلب شيئا فلم يصل اليه ولم يتمه ولم يبلغ آخره وفى الفاموس اكدى بخل او قل خيره او قال عطاه وفى ناسخ المصادر قوله تعالى واكدى اى قطع القلب قالوا نزلت فى الوليد بن المغيرة كان يتبع رسول الله عليه السلام يعنى در بى حضرت رسالت ميرفت واستماع كلام وى ميكنند در محاسن او . وطمع النبي عليه السلام فى اسلامه فعيه بعض المشركين وعاتبه وقال له تركت دين الاشباخ و ضللتهم فقال أخشى عذاب الله فضمن أن يتحمل عنه العذاب وكل شئ يخافه فى الآخرة ان اعطاء بعض ماله فارتد وتولى عن الوعظ واستماع الكلام النبوى واعطاء بعض المشروط ومخل بالباقي فالذم آيل الى سبب القطع وهو البخل فلا يتوهم ان الآية مسوقة لزم فعل المتولى وقطع العطاء عن المتحمل المذكور ليس بمذموم ﴿﴾ وقال الكاشفى ﴿﴾ واكدى وباز داشت باقى را پس جهل وبخل بايكديكر جمع كرد يقول الفقير الظاهر ان الآية مسوقة لزم التولى وسوء الاعتقاد فى نفع التحمل يوم القمية كادلت عليه الآية الآتية وقوله وأعطى قليلا واكدى مجرد بيان الحال المتولى والمعطى فيما جرى بينه وبين المتحمل لاذم لبخله فى ذلك لكن لا يخلو عن النهكم حيث انه بخل فيما اعتقد نفسه وقال مقاتل اتفق الوليد على اصحاب محمدر عليه السلام بفقة قليلة ثم انتهى عن ذلك انتهى ولا يخفى انه ليس لهذا المعنى ارتباط بما بعد من الآيات وفي اشارة الى السالك المنقطع فى انشاء السلوك الراجع من السير الى الله الى نفسه البشرية واستيفاء لذاتها الحيوانية بسبب سآنته المشؤومة من المجاهدات البدنية والرياضات النفسانية بعد أن صرف فى طريق السير والسلوك فلسا من رأس مال عمره ثم يخل به وقطعه عن الصرف فى طريق السعى والاجتهاد فى الله و صرف بقية رأس مال عمره فى تحصيل لذات النفس الحيوانية البشرية واستيفاء شهواتها وحب الدنيا الدنية الحسيسة وهذا كله لعدم استعداده للوصول والوصول نموذ بالله من الحور بعد الكور ومن النكرة بعد المعرفة

اندرين رهمى تراش و مى خراش . تادم آخر دمی فارغ مبان

﴿﴾ أعنده ﴿﴾ آيا نزدك اوست ﴿﴾ علم الغيب فهو يرى ﴿﴾ الفاء للسببية والرؤية قلبية اى أعنده علم بالامور النبية التى من جملتها تحمل صاحبه عنه يوم القيامة فهو يعلم ان صاحبه

يحمل عنه قال ابن الشيخ أرأيت بمعنى أخبرت وأعنده علم الغيب مفعوله الثاني أى أخبرت  
أن هذا الملعون المكدي هل عنده علم ماغاب عنه من أحوال الآخرة فهو يعلم أن صاحبه  
يحمل أوزاره على أن قوله يرى بمعنى يعلم حذف مفعولاه لدلالة البقاع عليهما ﴿أم﴾ أهو  
جاهل ﴿لم يذأ﴾ لم يخبر ﴿بما﴾ فى صحف موسى ﴿أى﴾ أسفار التوراة قال الراغب الصحيفة  
المبسوطة من كل شئ كصحيفة الوجه والصحيفة التى كان يكتب فيها وجمعها صحائف  
وصحف والمصحف ما جعل جامعا للصحف المكتوبة وقول القهستانى المصحف مثلث الميم  
ما جمع فيه قرء آن والصحف ﴿إبراهيم الذى وفى﴾ عطف على موسى أى وبما فى صحف  
إبراهيم الذى وفى أى وفروا ثم ما يتلى به من الكلمات كما صرفى سورة البقرة وأمر به من  
غير إخلال وإهمال يقال أوفاه حقه ووفاه بمعنى أى أعطاه تاما وإفيا ويجوز أن يكون  
التشديد فيه للتكثير والمبالغة فى الوفاء بما عاهد الله أى بالغ فى الوفاء بما عاهد الله وتخصيصه  
بذلك لاحتماله ما لم يحتمل غيره كالصبر على نار عمود حتى أنه أثناء جبريل حين ألقى فى النار  
فقال ألك حاجة فقال أمالك فلا وعلى ذبح الولد وعلى الهجرة وعلى ترك أهله وولده  
فى واد غير ذى زرع وروى أنه كان يمشى كل يوم فرسخا يرتاد ضيفان وجده أكرمه  
والأنوى الصوم ونعم ما قيل وفى ببذل نفسه للتيار وقلبه للرحمن وولده للقرآن وماله  
للأخوان وعن النبی عليه السلام وفى عمل كل يوم أربع ركعات وهى صلاة الضحى وفى  
الحديث القدسى ﴿ابن آدم اركع الى أربع ركعات من أول النهار كفك آخره﴾ وروى  
الاخبركم لم سعى الله خليله الذى وفى كان يقول إذا أصبح وأمسى فسبحان الله حين تمسون  
وحين تصبحون حتى يحتم الآيتين ذكره أحمد فى مسنده الآيات الثلاث فى عين المعانى  
وعن ابن ذر الغفارى رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله كم من كتاب أنزل الله قال مائة  
كتاب وأربعة كتب أنزل الله على آدم عشر صحائف وعلى شيث خمسين صحيفة وعلى إدريس  
ثلاثين صحيفة وعلى إبراهيم عشر صحائف وأنزل الله التوراة والإنجيل والزيور والفرقان  
قالت يا رسول الله ما كانت صحف إبراهيم قال كانت أمثالا منها أيها الملك المتلى المنور أنى  
لم أبعتك فتجمع الدنيا بعضها الى بعض ولكن بعثتك كيلا ترد دعوة المظلوم فأنى لا أردّها  
وان كانت من كافر وكان فيها أمثال منها وعلى العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون  
له ساعات ساعة يتأجى فيها ربه ويشكر فى صنع الله وساعة يحاسب نفسه فيها قدم وأخر وساعة  
يخلو فيها بمحاجته من الحلال فى المطام والمشرى وغيرها وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه  
مقبلا على شأنه حافظا للسانه و من علم أن كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه  
ويأتى ما نقل من صحف موسى فى آخر سورة سبى اسم ربك الأعلى كذا فى فتح  
الرحمن وتقديم موسى لما أن صحفه التى هى التوراة أشهر عندهم وأكثر . يقول  
الفقيه وأيضا هو من باب الترقى من الأقرب الى الأبعد لكون الأقرب اعرف  
وأيضا أن موسى صاحب كتاب حقيقة بخلاف إبراهيم ﴿الآن﴾ وزر وزر  
أخرى ﴿أصله﴾ أن لا تزر على أن هى الخففة من الثقلية وضمير الشأن هو

اسمها محذوف والجملة المنفية خبرها وحمل الجملة الجر على انها بدل مما في صحف موسى او  
الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل ما في صحفهما فقل هو انه اى الشأن لا تحمل  
نفس من شأنها الحمل حمل نفس اخرى من حيث تشعري منه المحمول عنها ولا يؤخذ احد  
بذنب غيره ليتخلص الثاني من عقابه فالمراد بالوازرة هى التى يتوقع منها الوزر والحمل لا لى  
وزرت وحملت ثقلا والافكان المقام أن يقال لا تحمل فارغة وزر اخرى اذ لا تحمل مثقلة  
بوزرها غير الذى عليها وفي هذا ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة أن يحمل عنه الاثم  
ولا يقدح في ذلك قوله تعالى كتبنا على نبي اسراييل انه من قتل نفسا بغير نفس اوفساد  
في الارض فكأنما قتل الناس جميعا اذ ليس المعنى ان عليه اثم مباشرة سائر القاتلين بل  
المعنى ان عليه فوق اثم مباشرة للقتل المحظور اثم دلالة وسيبته لقتل هؤلاء وهما ليستا  
الامن اوزاره فهو لا يحمل الاوزر نفسه وكذا قوله عليه السلام من سن سنة سيئة فعليه  
وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة فان ذلك وزر الاضلال الذى هو وزره وان  
ليس للانسان الا ماسعى ~~ب~~ ان مخففة من الثغيلة كأنها معطوفة عليها وللانسان خبر ليس  
والا ماسعى اسمها مصدرية ويجوز أن تكون موصولة والسمى المثنى الذريع وهو دون  
العدو ويستعمل للجد في الامر خيرا كان او شرا والمعنى وانه اى الشأن ليس للانسان  
في الآخرة الا سعيه في الدنيا من العمل والنية اى كما لا يؤخذ احد بذنب الغير لا يثاب  
بفعله فهو بيان لعدم انتفاع الانسان بعمل غيره من حيث جلب النفع اثر بيان عدم انتفاعه  
من حيث دفع الضرر عنه وظاهر الآية يدل على انه لا ينفع احدا عمل احد واختلفوا  
في تأويلها فروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عدم اثم الانسان بسعى غيره وفعاله وهذا  
منسوخ الحكم في هذه الشريعة بقوله تعالى الحق اثمهم ذريتهم فيدخل الابناء الجنة بصلاح  
الآباء ويجعل الولد الطفل يوم القيامة في ميزان ابيه ويشفع الله الآباء في الابناء والابناء  
في الآباء يدل على ذلك قوله تعالى تباؤكم وابتاؤكم لاندرؤن ائهم اقرب لكم نفعا قال  
عكرمة كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى واما هذه الامة فلمهم ماسعوا وما سعى لهم غيرهم  
لما روى ان امرأة رفعت صبيا لها من محبة وقالت يا رسول الله ألهذا حج قال نعم و لك  
اجر وقال رجل للنبي عليه السلام ان امي افنتت نفسها اى ماتت فجأة فهل لها اجر ان  
تصدقت عنها قال نعم وقال الربيع بن انس وان ليس للانسان الا ماسعى بعنى الكافر واما  
المؤمن فعليه ماسعى وما سعى له غيره وكثير من الاحاديث يدل على هذا القول ويشهد له  
ان المؤمن يصل اليه ثواب العمل الصالح من غيره (روى) ان عائشة رضى الله عنها اعتكفت  
عن اخيها عبد الرحمن رضى الله عنه بعد موته واعتقت عنه وقال سعد للنبي عليه السلام ان  
امى توفيت أفأ تصدق عنها قل نعم قال فأى الصدقة أفضل قال سقى الماء فحفر بئرا وجعلها  
في سبيل الله وقال القرطبي في تذكرته و يحتمل أن يكون قوله وان ليس للانسان الا ماسعى  
خالصا في السيئة بدليل قوله عليه السلام قال الله اذا هم عبدى بحسنة ولم يعملها كتبها عشرا  
الى سبعمائة ضعف واذا هم بسيئة ولم يعملها لم اكتبها عليه فان عملها كتبها سيئة واحدة

والقرء أن دال على هذا قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها وهذا ونحوه تفضل من الله وطريق العدل وإن ليس للإنسان إلا ما سعى إلا أن الله يتفضل عليه بما لم يجب له كما أن زيادة الأضعاف فضل منه كتب لهم بالحسنة الواحدة عشرا إلى سبعمائة ضعف إلى ألف ألف حسنة وقد تفضل الله على الأطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل والحاصل ما كان من السعي فمن طريق العدل والمجازاة وما كان من غير السعي فمن طريق الفضل والتضعيف فكرامة الله تعالى أوسع وأعظم من ذلك فإنه يضاعف الحسنات ويتجاوز عن السيئات فمرتبة النفس والطبيعة وكذا الشريعة والطريقة من الطريق الأولى ومرتبة الروح والسر وكذا المعرفة والحقيقة من الطريقة الثانية قال في الأسئلة المقحمة اشارت الآية إلى أصل النجاة المعهودة في حكم الشريعة فإن النجاة الأصلية الموعودة في الكتاب والسنة بالعمل الصالح وهي النجاة بشرط المجازاة والمكافاة فاما التي هي من غير طريق المجازاة والمكافاة فهي بطريق تفضل الله وبطوله وعميم رحمته وكريم لطفه وقد فسرهما رسول الله عليه السلام حيث قال ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي أترونها للؤمنين المتقين لا ولكنها للخطائين الملوئين وبيان الكتاب إلى الرسول عليه السلام وسمعت الإمام أبا بكر الفارسي بسمرقند يقول سمعت الاستاذ أبا اسحق الاسفري اثني يقول إن عبد الله بن طاهر أمير خراسان قال للحسن بن الفضل البجلي اشكلت على ثلاث آيات أريد أن تكشف عني وتشفي العليل أولاها قوله تعالى في قصة ابن آدم فأصبح من النادمين وصح الخبر بأن الندم توبة ولم يكن هذا الندم توبة في حق قابيل وثانيها قوله تعالى كل يوم هو في شأن وصح الخبر بأن القلم جف بما هو كائن إلى يوم القيامة وثالثها قوله تعالى اضعافا مضاعفة فأجابه وقال أما الآية الأولى فالندم لم يكن توبة في شريعة من الشرائع وإنما صار توبة في شريعة محمد عليه السلام تخصيصا له على أن ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل وإنما كان على حمله حين حمله على عاتقه أي ما علم يعلم ماذا يعمل به لأنه كان أول قتل حتى بعث الله غربا يبحث في الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه وأما الآية الثانية فإن الشأن المذكور فيها ماهو التقدير بطريق الابتداء وإنما هو سوق المقادير إلى المواقيت وأما الآية الثالثة فهو أنه ليس للإنسان إلا ما سعى من طريق العدل والمجازاة وله أن يجزيه بواحدة عشرا واضعافا مضاعفة بطريق الفضل والطول لأعلى سبيل العدل والجزاء فقام عبد الله بن طاهر وقبل رأسه وسوغ خراجه وكان خمسين ألف درهم وقد ذكر الحرآنطى في كتاب الثبور قال سنة في الانصار اذا حملوا الميت ان يقرأوا معه سورة البقرة . يقول الفقير فيه دليل على سنية الذكر عند حمل الجنازة لأن الذكر من القرء أن ولذا كان على الذكر أن ينوي التلاوة والذكر مما حتى يثاب بشواب التلاوة فحيث سن القرء أن سن الذكر المأخوذ منه ولقد احسن من قال في أبيات

\* زر والديك وقف على قبريهما \* فكأنني بك قد حملت اليهما \*

إلى قال في آخرها \* وقرأت من آي الكتاب بقدرما \* تسطيعه وبعثت ذاك اليهما \*

قال الشيخ تقي الدين أبو العباس من اعتقد أن الإنسان لا ينفع إلا بعمله فقد خرق الإجماع

وذلك باطل من وجوه كثيرة احدها ان الانسان ينتفع بدعاء غيره وهو انتفاع بعمل الغير والثاني ان النبي عليه السلام يشفع لاهل الموقف في الحساب ثم لاهل الجنة في دخولها ولاهل الكباير في الاخراج من النار وهذا الانتفاع بسعي الغير والثالث ان كل نبي وصالح له شفاعته وذلك انتفاع بعمل الغير والرابع ان الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الارض وذلك منفعة بعمل الغير والخامس ان الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط بمحض رحمته وهذا انتفاع بغير عملهم والسادس ان اولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم وذلك انتفاع بمحض عمل الغير وكذا الميت بالصدقة عنه وبالتق بنص السنة والاجماع وهو من عمل غيره وان الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة وكذا تبرأ ذمة الانسان من ديون الخلق اذا قضاها عنه قاض كما قال الشافعي اذا اُتيت فليفسلني فلان اى من الدين وذلك انتفاع بعمل الغير وكذا من عليه نبيات ومظالم اذا حلل منها سقطت عنه وان الجار الصالح ينتفع بجواره في الحياة والممات كما جاء في الاثر وان جليس اهل الذكر يرحم بهم وهو لم يكن منهم ولم يجلس معهم لذلك بل لحاجة اخرى والاعمال بالنيات وكذا الصلاة على الميت والدعاء له فيها ينتفع بها الميت مع ان جميع ذلك انتفاع بعمل الغير ونظائر ذلك كثيرة لا تحصى والآيات الدالة على مضاعفة الثواب كثيرة ايضا فلا بد من توجيه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى فانه لاشتماله على النفي والاستثناء يدل على ان الانسان لا ينتفع الا بعمل نفسه ولا يجزى على عمله الا بقدر سعيه ولا يزداد وهو يخالف الاقوال الواردة في انتفاعه بعمل غيره وفي مضاعفة ثواب اعماله ولا يصح أن يؤول بما يخالف صريح الكتاب والسنة واجماع الامة فأجابوا عنه بوجوه منها انه منسوخ ومنها انه في حق الكافر ومنها انه بالنسبة الى العدل لا الفضل وقد ذكرت ومنها ان الانسان انما ينتفع بعمل غيره اذا نوى الخير أن يعمل له حيث صار بمنزلة الوكيل عنه القائم مقامه شرعا فكان سعى الخير بذلك كأنه سعيه وايضا ان سعى الخير انما لم يتفعه اذا لم يوجد له سعى قط فاذا وجد له سعى بان يكون مؤمنا صالحا كان سعى الخير تابعا لسعيه فكانه سعى بنفسه فان علة الايمان وصلة وقراءة كما قال عليه السلام مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم ولعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى وقال عليه السلام المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ثم شبك بين اصابه فاذا سعى احد في الايمان والعمل الصالح فكانه سعى بتأييد عضو اخيه وسد ثلثه فكان سعيه سعيه والحاصل انه لما كان مناط منفعة كل ما ذكر من الفوائد عمله الذي هو الايمان والصالح ولم يكن لشيء منه نفع مبدونهما جعل النافع نفس عمله وان كان بانضمام غيره اليه وفي اول باب الحج عن الغير من الهداية الانسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة وفي فتح الرحمن واختلف الائمة فيما يفعل من القرب كالصلاة والصيام وقرآءة القرءآن والصدقة ويهدى ثوابه للميت المسلم فقال ابو حنيفة واحمد يصل ذلك اليه ويحصل له نفعه بكرم الله ورحمته وقال مالك والشافعي يجوز ذلك في الصدقة والعبادة

المالية وفي الحج واما غير ذلك من الطاعات كالصلاة والصوم وقرآنة القرآن وغيره لا يجوز ويكون ثوابه لفاعله وعند المعتزلة ليس للانسان جعل ثواب عمله مطلقا لغيره ولا يصل اليه ولا ينفعه لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى ولان الثواب الجنة وليس في قدرة العبد أن يجعلها لنفسه فضلا عن غيره واختلفوا فيمن مات قبل أن يحج فقال ابو حنيفة ومالك يسقط عنه الحج بالموت ولا يلزم الحج عنه الا أن يوصى بذلك وقال الشافعي واحمد لا يسقط عنه و يلزم الحج عنه من رأس ماله واختلفوا فيمن لم يحج عن نفسه هل يصح أن يحج عن غيره فقال ابو حنيفة ومالك يصح ويجزى عن الغير مع الكراهة وقال الشافعي واحمد لا يصح ولو فعل وقع عن نفسه واما الصلاة فهي عبادة بدنية لا تصح فيها النيابة بمال ولا بدن بالاتفاق وعند ابى حنيفة اذا مات وعليه صلوات يعطى لكل صلاة نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعير او قيمة ذلك فدية تصرف للمساكين وليس للمدفوع اليه عدد مخصوص فيجوز ان يدفع لمسكين واحد الفدية عن عدة صلوات ولا يجوز أن تدفع فدية صلاة لاكثر من مسكين ثم لا بد من الايصاء بذلك فلو تبرع الورثة بذلك جاز من غير لزوم و ذلك عند ابى حنيفة خلافا للثلاثة ( و روى ) ان رجلا سأل النبي عليه السلام فقال كان لى ابوان ابرهما حال حياتهما فكيف ابرهما بعد موتهما فقال ان من البر بعد الموت أن تصلى لهما مع صلاتك وتصوم لهما مع صومك رواه الدار قطنى عن على رضى الله عنه وهذا الحديث حجة لابي حنيفة في تجويزه جعل العبادة البدنية ايضا لغيره خلافا للشافعي كما مر ( و روى ) ايضا من مر على المقار قرأ قل هو الله احد عشر مرات ثم وهب اجرها للاموات أعطى من الاجر بعدد الاموات رواه الدار قطنى عن انس بن مالك رضى الله عنه مرفوعا فهذا ايضا حجة له في تجويزه جعل ثواب التلاوة للغير خلافا للشافعي ( و روى ) عن النبي عليه السلام انه ضحى بكبشين املحين احد هما عن نفسه والاخر عن امته المؤمنين متفق عليه اى جعل ثوابه لهما وهذا تعليم منه عليه السلام بأن الانسان ينفعه عمل غيره والاقتداء به عليه السلام هو الاستمسك بالعرفة الوثقى وكذا قال الحسن البصرى رحمه الله رأيت عليا رضى الله عنه يضحي بكبشين و قال ان رسول الله اوصانى أن أضحي عنه وكان الشيخ الفقيه القاضى الامام مفتى الانام عز الدين بن عبد اللام يفتى بأنه لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ ويحتج بقوله و ان ليس للانسان الا ما سعى فلما توفي رأه بعض اصحابه ممن يجالسه وسأله عن ذلك وقال له انك كنت تقول لا يصل الى الميت ثواب ما يقرأ ويهدى اليه فكيف الامر فقال له كنت اقول ذلك في دار الدنيا والآلآن قد رجعت عنه لما رأيت من كرم الله في ذلك انه يصل اليه ذلك وقد قيل ان ثواب القرآنة للقارى وللبيت ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة قال الله تعالى و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون قال القرطبي ولا يبعد من كرم الله أن ياجقه ثواب القرآنة والاستماع جميعا ويلحقه ثواب ما يهدى من قرآنة القرآنة وان لم يسمعه كالصدقة والاستغفار ولان القرآنة دماء واستغفار وتضرع وابتهاال وما تقرب المتقربون الى الله بمثل



القرء آن انتهى . يقول الفقير فيه حجة على من انكر من اهل غصرنا جهاز آية الكرسي اعقاب الصلوات ووجب اخفاءها وتلاوتها لكل واحد من الجماعة وذلك لان استماع القرء آن اثوب من تلاوته فاذا قرأ المودن واستمع الحاضرون كانوا كأنهم قرأوا جميعا و اذا جاز وصول ثواب القرآءة والاستماع جميعا الى الميت فاظنك بالحي اصلحنا الله واياكم (وروى) ان بعض النساء توفيت قرأتها في المنام امرأة كانت تعرفها و اذا عندها تحت السرير آنية من نور مغطاة فسألها ما في هذه الاوعية فقالت فيها هدية اهداها الى ابو اولادى البارحة فلما استيقظت المرأة ذكرت ذلك لزوج الميت فقال قرأت البارحة شيئا من القرء آن واهدته اليها وفي الحديث اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعوه قال القرطبي القرآءة في معنى الدما وذلك صدقة من الولد ومن صاحب والصديق والمؤمنين قال ابن الملك في شرح الحديث (اذا مات الانسان انقطع عنه عمله) اى تجدد الثواب له (الا من ثلاث صدقة جارية) كالاوقاف (او علم ينتفع به) قيل هو الاحكام المستنبطة من النصوص والظاهر انه عام متناول ما خلفه من تصنيف او تعليم في العلوم الشرعية وما يحتاج اليه في تعلمها قيد العلم بالمنتفع به لان ما لا ينتفع به لا يثمر اجرا (او ولد صالح يدعوه) قيد بالصالح لان الاجر لا يحصل من غيره واما الوزر فلا يتحقق بالآب من سيئة ولده اذا كانت نيته في تحصيل الخير واما ذكر الدعاء له تحريضا للولد لان الاجر يحصل للوالد من ولده الصالح كما عمل عملا صالحا سواء دعا لابيه او لا كمن غرس شجرة يحصل له من اكل ثمرتها ثواب سواء دعا له من اكلها او لم يدع وكذلك الام قال بعض الكبار النكاح سنة نيك فلا ترغب عنه واطلب من الله من يقوم مقامك بعد موتك حتى لا ينقطع عملك بتوكل فان ابن آدم اذا مات انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية او علم يشهد به في الناس او ولد صالح يدعوه له وفي لفظ الصدقة الجارية اشارة الى افضلية الماء ولذا حفر سعد بئرا لاه له فان قلت ما التوفيق بين هذا الحديث وبين قوله عليه السلام من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة وقوله عليه السلام من مات يحتم على عمله الا المراتب في سبيل الله فانه ينمو له عمله الى يوم القيامة قلنا السنة السنونة من جملة العلم المنتفع به ومعنى حديث المراتب ان ثواب عمله الذي قدمه في حياته ينمو الى يوم القيامة واما الثلاثة المذكورة في الحديث فانها اعمال تحدث بعد وفاته لا تنقطع عنه لانه سبب لها فيلحقه منها ثواب والحاصل ان المراد بهذا الحديث عمله المضاف الى نفسه فهو منقطع واما العمل المضاف الى غيره فلا ينقطع فلغير أن يجعل ماله من اجر عمله الى من أراد و قال بعضهم في الآية ليس كل عمل للانسان انما بعضه الله مثل الصوم كما قال الصوم لي و أنا أجزى به فتوابه فضل الله وهو رؤيته وتمسك بعض العلماء بهذا الحديث وظن ان الصيام يختص بعماله موفر له اجره لا يؤخذ منه شيء لمظلمة ظلمها وهذا القول مردود فان الحقوق تؤخذ من جميع الاعمال صياما كان او غيره وقيل ان الصوم اذا لم يكن معلوما لاحد ولا مكتوبا في الصحف هو الذي يستره الله ويخبأه لعماله حتى يكون له جنة من العذاب فتطرح اولئك عليه سيئاتهم فتصرف

عنهم وفيه الصوم فلا تنضر باصحابها لزوالها عنهم ولا به لان الصوم جنته وهذا تأويل حسن دافع للتعريض قال البقلي رحمه الله في تأويل الآية ليس للصورة الانسانية الا ماسعت من الاعمال الزكية عن الرياء والسمعة يؤول ثوابها اليها من درجات الجنان اما ما يتعلق بفضل الله وجوده من مشاهدته وقربه فهو للروح والروحاني الذي في تلك الصورة فانه اذا استوفى درجات الجنان التي هي جزاء اعماله الصالحة تمتع ايضا بما يجد روحه من فضل الله المتعلق بكشف حجاب جماله و ايضا ليس للانسان الا ما يليق بالانسان من الاعمال و اما الفضل كالمشاهدة والقربة فهو لله يؤتيه من يشاء فاذا وصل الى مشاهدة الله وتمتع بها فليس ذلك له انما ذلك الله وان كان هو متمتع به و قال ابن عطاء ليس للانسان من سعيه الا ما نواه ان كان سعيه لرضي الرحمن فان الله يرزقه الرضوان وان كان سعيه للثواب والعطاء والاعواض فله ذلك وقال النصر ابادي سمي الانسان في طريق السلوك لا في طريق التحقيق فاذا تحقق يسمى به ولا يسمى هو بنفسه واما قول العارف الجامي

سالكان بي كشش دوست بجايي نرسند . سالها كرجه درين راه تك وبوي كشتند  
فقد لا ينافيه فانه لا فائدة في السعي بدون الجذبة الالهية فالسعي منسوب الى السالك والجذبة مضافة الى الله تعالى واما المنتهى فالسعي والجذبة بالنسبة اليه كلاهما من الله تعالى اذ ليس بمتحقق من لم يكن حركته و سكنانه بالله ثم ان الطريق قد ينشئ كطريق الحليج من البر والبحر واما طريق الحق ففرد اي من حيث الجمعية الوجدانية والا فالطريق الى الله بعدد انفس الخلائق فعند النهاية يحصل الالتقاء ولذا قال تعالى وان الى ربك المنتهى مع انه فرق بين وصول ووصول كالناظرين كل ينظر بحسب قوة نور بصره وضعفه وان كان المرئي واحدا ثم ان الله يوصل السالك بعد موته الى محل همته لانه كانه حاصل بسعيه و قد مر تحقيقه في محله لسأل الله الوصول الى غاية المطالب بحمرة اسمه الواهب و ان سعيه اي سمي الانسان وهو عمله كما في قوله تعالى ان سعيكم لشتى وهو مع خبره معطوف على ما قبله من الا تزالح على معنى ان المذكورات كلها في الصحف سوف يرى اي يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في صحيفته وميزانه من أريته الشئ عرضته عليه وفيه اشارة الى ان الانسان له مراتب في السعي وبحسب كل مرتبة يجد سعيه في الحال لا يزيد ولا ينقص وايضا في المآل و اول مراتبه في السعي مرتبة النفس و سعيه في هذه المرتبة تركية النفس عن المخالفات الشرعية و الموافقات الطبيعية بالموافقات الشرعية و المخالفات الطبيعية اذ العلاج بضدها و اثر هذا السعي ونتيجته حصول الجنات التي تجرى من تحتها الانهار والحدود والقصور والغلمان كما اخبر الكتاب العزيز في غير موضع و المرتبة الثانية و السعي فيها تصفية القلب عن صدا الظلمات البشرية و غطاء الكدورات الطبيعية و اثر هذا السعي و نتيجته ترك حب الدنيا و شهواتها و لذاتها و زخارفها و ما لها و جهاها و المرتبة الثالثة و السعي فيها تحلية السر بالصفات الالهية و الاخلاق الربانية و اثر هذا السعي و نتيجته حصول شواهد التجليات العرفانية و الاسماوية و المرتبة الرابعة و السعي فيها تحلية الروح بالتجليات

الذاتية والشاهدات الحقايقه واثـر هذا السعى ونتيجته هو الفناء عن امانيته والبقاء بهويته  
 الاحدية المطلقة عن التقيد والاطلاق واللاتقيد واللاطلاق وقل الواسطى في الآية انه  
 لم يكن مما يستجاب به شئ من الثواب وقال سهل سوف يرى سعيه فيعلم انه لا يصلح للحق  
 ويعلم ما الذى يستحق بسعيه وانه لو لم يلحقه فضل ربه لهلك بسعيه ﴿ ثم يجزى ﴾ اى  
 يجزى الانسان بسعيه اى جزاء عمله يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله محذوف الجز  
 وايصال الفعل ﴿ الجزاء الاوفى ﴾ اى الاوفر الاتم ان خيرا فخير وان شرا فشر وهو  
 مفعول مطلق مبين للنوع قال الوراق وان ليس للانسان الا ماسى ذلك في بدايته وان سعيه  
 سوف يرى ذلك في توسط اموره ثم يجزاه الجزاء الا وفى ذلك في نهاياته وله نهايتان باعتبار  
 الفناء والبقاء ففي الفناء يحصل الجزاء الذى هو الشهود وفي البقاء يحصل الجزاء الذى هو  
 تربية الجسد والوجود وذلك باستيفاء ما ترك في بداية سلوكه من المباحات المشروعة من الاكل  
 والشرب والملبس والمنكح والتوسعة في معاش الدنيا واسبابها فبعد تحققة بعالم الوحدة يرد  
 الى عالم الكثرة ولكن لا تضره الكثرة اذا اصلا ﴿ وان الى ربك المنتهى ﴾ مصدر بمعنى  
 الانتهاء اى انتهاء الخلق في رجوعهم الى الله تعالى بعد الموت الى غيره لاستقلاله ولا اشتراكا  
 فيجازيهم بأعمالهم وفي الحقيقة انتهاء الخلق اليه تعالى في البداية والنهاية ألا الى الله تصير الامور  
 اذلاله الا هو ( وفي المتنوى )

دست بر بالاى دست ابن تا كجا . تا بيزدان كه اليه المنتهى  
 كان يكي درياست بي غور وكران . جمله درياها جوسبلى پيش آن  
 حيلها و چارها كر ازدهاست . پيش الا الله انها جمله لاست

قال ابن عطاء من كان منه مبدأه كان اليه منتهاه واذا وصل العبد الى معرفة الربوبية ينحرف  
 عنه كل فتنه ولا يكون له مشيئة غير اختيار الله له قيل للحسين ما التوحيد قال أن تعتقد  
 انه معلل الكل بقوله هو الاول وعند ذلك تطلب العلولات منه الابتداء واليه الانتهاء  
 ذهبـت العلولات وبقى المعلل بها قال بعض الكبار من ادل دليل على توحيد الله تعالى عند  
 من لا كشف عنده كونه تعالى عند النظر والفلاسفة علة العلل وهذا توحيد ذاتى يتنفي  
 معه الشريك بلا شك غير ان اطلاق هذا اللفظ عليه تعالى لم يرد به الشرع فلا ندعوه به  
 ولا نطلقه عليه فاعلم ذلك ﴿ وانه ﴾ تعالى ﴿ هو ﴾ وحده ﴿ انحك ﴾ وابكى ﴿ الضحك ﴾  
 انبساط الوجه وتكشر الانسان من سرور النفس ولظهور الانسان عنده سميت مقدمات  
 الانسان الضواحك والبكاء بالمدسيان الدمع عن حزن وعويل يقال اذا كان الصوت اغلب  
 كالرغاء وسائر هذه الابنية الموضوعه للصوت وبالقصـر يقال ذا كان الحزن اغلب وقوله  
 فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا اشارة الى الفرح والترح وان لم يكن مع الضحك فهمة  
 ولا مع البكاء اسالة دمع كما في المفردات والمعنى هو خاق قوتى الضحك والبكاء فى الانسان  
 منهما ينبعث الضحك والبكاء والانسان لا يمام ماتلك القوة اوها كنياتان عن السرور  
 والحزن كانه قيل افرح واحزن لان الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء او عايسر

ويحزن وهو الاعمال الصالحة والاعمال الصالحة او اضحك في الدنيا اهل النعمة وابكى اهل  
 الشدة والمصيبة او اضحك في الجنة اهلها وابكى في النار اهلها او اضحك الارض بالنبات وابكى  
 السماء بالمطر والاشجار بالانوار والسحاب بالامطار والقرايطيس بالارقام والاقلام بالمداد  
 او اضحك القرد وابكى البعير او اضحك بالوعد وابكى بالوعيد او اضحك المطيع بالرضى وابكى  
 العاصي بالسخط او اضحك قلوب العارفين بالحكمة وابكى عيونهم بالحزن والحرقه او اضحك  
 قلوب اوليائه بأنوار معرفته وابكى قلوب اعدائه بظلمات سخطه او اضحك المستأنسين بنرجس  
 مودته وباسمين قربته وطيب شمال جماله وابكى المشتاقين بظهور عظمتهم وجلاله او اضحك  
 بالاقبال على الحق وابكى بالادبار عنه او اضحك الانسان وابكى الجنان او بالعكس قال الشاعر

\* السن تضحك والاحشاء تحترق \* وانما ضحكها زور ومخلاق \*

\* يارب بك بعين لادموع لها \* ورب ضاحك سن مابه رمق \*

او اضحك تجليه الاطفي الجمالى القلب المنور بنور اللطف والجمال وابكى تجليه القهرى الجلالى  
 النفس المظلمة بظلمة القهر والجلال او اضحك تجليه الجلالى النفس على القلب عند استيلاء  
 ظلمة النفس على القلب وابكى تجليه الجمالى القلب على النفس عند غلبة انوار القلب على  
 النفس وفي الآية دلالة على أن كل ما يعمل الانسان فبقضائه وخلقه حتى الضحك والبكاء  
 قالت عائشة رضى الله عنها مر النبي عليه السلام على قوم يضحكون فقال لو تعلمون ما أعلم  
 لبكىتم كثيرا ولضحكتكم قليلا فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول وانه  
 هو اضحك وابكى فرجع اليهم فقال ما خطوت اربعين خطوة حتى أتاني جبريل فقال انت  
 هؤلاء فقل لهم ان الله يقول هو اضحك وابكى وسئل طاهر المقدسى أتضحك الملائكة  
 فقال ما ضحك من دون العرش منذ خلقت جهنم وقال النبي عليه السلام لجبرائيل مالى لم أر  
 ميكائيل ضاحكا قط قال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار وقيل لعمر رضى الله عنه هل  
 كان اصحاب رسول الله عليه السلام يضحكون قال نعم والله والايمان اثبت في قلوبهم من الجبال  
 الرواسى وعن سماك بن حرب قال قلت لجابر بن سمرة رضى الله عنه أ كنت تجالس النبي  
 عليه السلام قال نعم وكان اصحابه يجلسون فيتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امر الجاهلية  
 فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعنى النبي عليه السلام ولقي يحيى عيسى عليه السلام  
 فبسم عيسى في وجه يحيى فقال مالى اراك لا هيا كائنك آمن فقال مالى اراك عابسا كائنك  
 آيس فقالا لانبرح حتى ينزل علينا الوحي فأوحى الله تعالى احبكما الى احسنكما ظنا بى  
 (وروى) احبكما الى الطلاق البسام وقال الحسن يا ابن آدم تضحك ولعل كفتك خرج  
 من عند القصار وبكى نوح عليه السلام ثلاثمائة سنة بقوله ان ابني من اهل و قال كعب لأن  
 ابكى من خشية الله حتى تسيل دموعى على وجنتى احب الى من ان تصدق بحبل ذهب والنافع  
 بكاء القلب لالعين فقط .

بران ازدوسر چشمه ديدہ جوی • ور الايتى دارى از خود بشوى

و انه هو امات واحبي لا يقدر على الاحياء و الاماتة غيره لا خلقا ولا كسبا فان اثر

القائل نقض البنية وتفریق الاتصال واما يحصل الموت عنده بفعل الله على العادة فلا بعد  
نقض البنية كسبا دون الامانة وبالفارسية قادر براماته واحيا اوست وبسمى ميراند بوقت  
اجل دردنیا وزنده ميسازد درقبر يا او سازنده اسباب موت و حياتست وكفته اند مرده  
ميسازد كافرانرا بشكرت وزنده ميكند مؤمنانرا بمعرفت وبقول بعض اماته واحيا بجهل  
وعلم است يا بجمل وجود يا بعدل وفضل يابه منع واعطا . وقيل الحصب والجذب والالباء  
والابناء او ايقظ وانام او النطفة والنسمة . وزد محققان بهببت وانس يا باستتار ونجلى وامام  
قشیری فرموده كه بميراند نفوس زاهدانرا باآثار مجاهدت وزنده كرداند قلوب عارفانرا  
بانوار مشاهدت ياهر كه را مرتبة فنا في الله رساند جرعه از ساغر بها بالله چشاند . اوامات  
النفس عن الشهوات الجسمية واللذات الحيوانية واحيى القلب بالصفات الروحانية والاخلاق  
الربانية اوامات النفس بغلبة القلب عليها واحيائه اوامات القلب باستيلاء النفس عليه واحيائها  
وهذه الاحكام المختلفة مادام القلب في مقام التلوين فاما اذا ترقى الى مقام الاطمئنان والتمكين  
فلا يصير القلب مغلوبا للنفس بل تكون النفس مغلوبة للقلب ابدالا بآباد الى ان تموت تحت  
قهره بأمر ربه . يقول الفقير قدم الامانة على الاحياء رعاية للفارقة ولان النطفة قبل النسمة  
ولان موت القلب قبل حياته ولان موت الجسد قبل حياته في القبر وايضا في تقديم الامانة  
تعجيل لآثر القهر لينتبه المخاطبون وايضا ان العدم قبل الوجود ثم ان مآل الوجود الى  
الفناء والعدم فلا ينبغي الاغترار بحياة بين الموتين ووجود بين العدمين والله الموفق  
﴿ وانه ﴾ و آنكه خدای تعالی ﴿ خلق الزوجين ﴾ بيا فرید از انسان دو صنف . وفي  
بعض التفاسير من كل الحيوان وفيه ان كل حيوان لا يخلق من النطفة بل بعضه من الريح  
كالطير فان البيضة المخلوقة منها الدجاجة مخلوقة من ریح الديك ﴿ الذكر والانی ﴾ زوماده  
﴿ من نطفة ﴾ هي الماء الصافي ويعبر بها عن ماء الرجل كما في المفردات ﴿ اذا تمنى ﴾  
تدقق في الرحم وتصب وبالفارسية از آب منی وقتی كه رینخته شود در رحم و آدم و حوا و عیسی  
عليهما السلام ازين مستثنی اند فهو من امنی بمنی امناء وهو بالفارسية منی آوردن . قال  
تعالی افرأيتم ما تمنون وفي القاموس منی وامنی ومنی بمعنى اومعنى تمنى يقدر منها الولد من  
مناه الله يمنه قدره اذ ليس كل منی يصير ولدا وفيه اشارة الى انه تعالى خلق زوج ذكر  
الروح موصوفا بصفة الفاعلية وخلق زوجة انثى النفس موصوفة بصفة القابلية ليحصل للقلب من  
مقدمتى الروح والنفس نتيجة صادقة صالحة لحصول المطالب الدنيوية والاخرية من نطفة  
واقعة كائنة مستقرة في رحم الارادة الازلية اذا تمنى اذا تحرك وتدقق في رحم الارادة القديمة  
او اذا قدر المقدر بالحكمة البالغة قدم الذكر رعاية للفارقة ولشرفه الرتبى وان كان الاصل  
في العالم الانوثة ولذلك سرت فيه باسره ولكن لما كانت في النساء اظهر حبيت للا كابر حق  
آجر موسى عليه السلام نفسه في مهر امرأة عشر سنين وحتى ان اعظم ملوك الدنيا يكون  
عند الجماع كهينة الساجد فاعلم ذلك فلما كان لا يخلوا لعوالم عن نكاح صورى او معنوى  
كان نصف الخلق الذكر ونصفه الاثني وان شئت قلت الفاعل والقابل و الانسان رزخ

هاتين الحقيقتين ﴿ وان عليه ﴾ اى على الله تعالى ﴿ النشأة الاخرى ﴾ اى الحلقة الاخرى وهو الاحياء بعد الموت وفاء بوعده لا لانه يجب على الله كما يوجهه ظاهر كلمة على وفيه تصريح بأن الحكمة الالهية اقتضت النشأة الثانية الصورية للجزآء والمكافأة وايصال المؤمنين بالتدريج الى كما لهم اللائق بهم ولو اراد تعجيل اجورهم في هذه الدار لضاعت الدنيا بأجر واحد منهم فما ظنك بالباقي ومن طلب تعجيل نتائج اعماله واحواله في هذه الدار فقد اساء الادب وعامل الموطن بما لا يقتضيه حقيقته واما اذا استقام العبد في مقام عبوديته وعجل له الحق نتيجة ما او كرامة فان من الادب قبولها ان كانت مطهرة من شوائب الخطيئة وبالجمله فالخير فيما اختاره الله لك ثم ان النشأة الاخرى الصورية مرتبة على كمال الفناء الصورى مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الروح فكذا النشأة الاخرى المعنوية وهى البقاء والاتصاف بالصفات الالهية موقوفة على تمام الفناء المعنوى والانسلاخ عن الاوصاف البشرية بالكلية مع الاستعداد والتهيؤ لقبول الفيض وبالجمله فلا بد في كلتا النشأتين من صحة المزاج ألا ترى ان الجنين اذا فسد في الرحم سقط بل الرحم اذا فسدت لم تقبل العلوق والى الولادة الثانية التى هى النشأة الاخرى اشار عيسى عليه السلام بقوله لن يابح ملكوت السموات من لم يولد مرتين ومعنى ملكوت السموات حقائقها وانوارها واسرارها فكل نبي وولى وارث متحقق بهذا الولوج والولادة الثانية ﴿ وانه هو اغنى ﴾ اعطى الغنى لاس بالاموال ﴿ واقنى ﴾ واعطى القنية وهى ما يتأهل من الاموال اى يتخذ اصلا ويدخر بان يقصد حفظه استثمارا واستنماء وان لا يخرج عن ملكه وفى المثل لا تقتن من كلب سوء جروا يقال قنوت الغنم وغيرها وقنيته قنية اذا اقتنيته لنفسك لا للتجارة وفى تاج المصادر الاقناء سرمايه دادن وخنود كردن . قال بعضهم اغنى الناس بالكفاية والاموال واعطى القنية وما يدخرونه بعد الكفاية وقال الضحاك اغنى بالذهب والفضة والياب والمسكن واقنى بالابل والبقر والغنم والدواب وافراد القنية بالذكر اى بعد قوله اغنى لانها اشرف الاموال وافضلها او معنى اقنى ارضى وتحقيقه جعل الرضى له قنية والافق لما تقدمه من الآى المشتملة على مراعاة صنعة الطباخ ان يحمل على معنى افقر على ان تكون المهمزة فى اقنى للدلالة كما قاله سعدى المفتحى قال الجنيد قدس سره الخي قومابه وافقر قومابه وقال بعضهم فيه اشارة الى افاضة الفيض الالهى على القلب السليم المستقيم الثابت على دين الله كما قال عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك وابقاء ذلك الفيض الالهى عليه بحيث لا يستهلك الفيض ولا يضمحل تحت غلبة ظلمة النفس الامارة بالسوء لتمكن ذلك القلب وعدم تلونه بخلاف القلب المتلون فانه لعدم تمكنه فى بعض الاوقات يتكدر بظلمة النفس ويزول عنه ذلك النور المفاض عليه المضاف اليه وهو المعنى بقوله اقنى اى جعل فيه ذلك النور قنية ثم ان الآية دلت على اباحة التسائل من الاموال النافعة دون غيرها ولذا نهى عن اقتناء الكلب اى امساكه بلا فائدة من جهة حفظ الزرع او الضرع او نحو ذلك والنفس الامارة اشد من الكلب المقور ففى اقتناء الروح النامى مندوحة عن اقتنائها ابتر عقيم لاخير فيها

الآثرى ان مرتبة النفس والطبيعة تبقى هنا ولا تستصحب الانسان الكامل في النشأة الجنائية اذا لجأ الى العلى الطيب والروح الطيب فلا يرى فيها الا الروح الطيب والجسد النظيف ﴿ وانه هو رب الشعرى ﴾ اى رب معبودهم فاعبدوا الرب دون المربوب والشعرى كوكب نير خلف الجوزآه يقال لها العبور بالمهمة كالعبور وهى اشد ضياء من الغميصاء بالعين المعجمة المضمومة وفتح الميم والصاد المهمة وهى احدى الشعريين يعنى ان الشعرى شعريان احدهما الشعرى البائية وتسمى ايضا الشعر العبور وثانيتهما الشعرى الشامية وتسمى ايضا الشعرى الغميصاء فصلت الحجر بينهما تزعم العرب ان الشعريين اختا سهيل وان الثلاثة كانت مجتمعة فانحدر سهيل نحو اليمن وتبعته العبور فعبرت الحجر ولقيت سهيلا واقامت الغميصاء فبكت لفقد سهيل فغمضت عينها اى كانت اقل نورا من العبور واخفى والغمض فى العين ماسال من الرمض يقال غمضت عينه بالكسر غمضا وكانت خراقة تعبد الشعرى سن لهم ذلك ابو كبشة رجل من اشرافهم فقال لقومه ان النجوم تقطع السماء عرضا وهذه تقطعها طولا فليس شئ مثلها فعبدتها خراقة وخالف ابو كبشة قريشا فى عبادة الاوثان ولذلك كانت قريش يسمون الرسول عليه السلام ابن ابى كبشة لا يريدون بذلك اتصال نسبه اليه وان كان الامر كذلك اى لان ابا كبشة احد اجداد النبي عليه السلام من قبل امه بل يريدون به موافقته عليه السلام له فى ترك عبادة الاوثان واحداث دين جديد فالنبي عليه السلام كما وافق ابا كبشة فى مخالفة قريش بترك عبادة الاصنام خالفه ايضا بترك عبادة الشعرى وهو اشارة الى شعرى النفس المسماة بكلب الجبار التى عبدها خراقة اهل الاهواء وابو كبشة اهل البدع من الفلاسفة والزنادقة ﴿ وانه اهلك عادا الاولى ﴾ هى قوم هود عليه السلام اهلكوا بريح صرصر و عاد الاخرى ارم و قيل الاولى القدماء لانهم اولى الامم هلاكا بعد قوم نوح اى المراد بعاد جميع من انتسب الى عاد بن ارم بن عوص بن سام بن نوح ووصفهم بالاولية ليس للاحتراز عن عاد الاخيرة بل لتقدم هلاكهم بحسب الزمان على هلاك سائر الامم بعد قوم نوح قال فى التكملة وصف عاد بالاولى يدل على ان لها ثانية فالاولى هى عاد بن ارم قوم هود والثانية من ولدها وهى التى قاتلها موسى عليه السلام باربعاء كانوا تناسلوا من الهزيلة بنت معاوية وهى التى نجت من قوم عاد مع بناتها الاربعة عمر وعمر و عامر والعنيد وكانت الهزيلة من العماليق ﴿ ونمود ﴾ عطف على عاد لان ما بعده لا يعمل فيه لمنع ما لنافية عن العمل وهم قوم صالح عليه السلام اهلككم الله بالصيحة ﴿ فما ابقى ﴾ اى احدا من الفريقين ويجوز ان يكون المعنى فما ابقى عليهما فالابقاء على هذا المعنى الترحم وهو بالفارسية بخشودن وانما لم يترحم عليهم لكونهم من اهل الغضب ورحمة الله لاهل اللطف دون القهر وفيه اشارة الى التربية فأولا باللطف وثانيا بالعتاب وثالثا بالمقاب فان لم يحصل التنبيه فبالازالة والاهلاك وهكذا عادة الله فى خلقه فليتبه العباد وايحافظوا على المراتب فى تربية عبيدهم وامانهم وخدمتهم مطلقا ﴿ و قوم نوح ﴾ عطف عليه ايضا ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل اهلاك عاد ونمود ﴿ انهم ﴾ اى قوم

نوح ﴿ كانوا هم اظلم ﴾ لنبيهم ﴿ واطفى ﴾ من الفريقين حيث كانوا يؤذونه وينفرون  
الناس عنه وكانوا يحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه وكانوا يضربونه عليه السلام حتى لا يكون به  
حركا وما اثرت فيهم دعوته قريبا من الف سنة وما آمن معه الا قليل

باسبه دل چه سود گفتن وعظ • نرود ميخ آهنيں در سنك

و فيه اشارة الى اهلاك صفات القاب من قبل ان يتمكن في سفينة التوحيد فانهم كانوا  
مذبذبين متقابلين بين القاب وبين النفس الظالمين على القاب بمشاهدة الكثرة طاغين عليه  
بالبل الى النفس و صفاتها ﴿ والمؤتفة ﴾ هي قري قوم لوط عليه السلام يعنى شهرستان  
قوم لوط عليه السلام • انتفكت بأهلها اى انقابت بهم وهو منصوب عطفا على عادا اى  
واهلك المؤتفة وقيل هو منصوب بقوله ﴿ اهوى ﴾ اى اسقطها الى الارض مقلوبة  
بعد ان رفعها على جناح جبريل الى السماء فالاهواء بمعنى انداختن • وقال الزجاج القاها  
في الهاوية ﴿ فنشأها ماغشى ﴾ من فنون العذاب ( و قل الكاشفى ) پس بپوشانيد آن  
شهرها را آنچه بپوشانيد يعنى سنكهاى نشان داده بران بارانيد • وفيه من النهويل  
والنفطايح مالاغاية وراه قوله ماغشى مفعول ثان ان قلنا ان التضعيف للتعدي اى البس الله  
المؤتفة ما لبسها اياه من العذاب كالحجارة المنضودة المسومة فمفعولا الفعل الاول مذكوران  
و الثانى محذوفان و ان قلنا انه للمبالغة و التكثير فهو فاعل كقوله فغشيتهم من اليم  
ماغشيتهم وفي الآية اشارة الى قرية القاب و انقلابها من اعلى الكمال الى اسفل النقصان  
و من اعتدال المزاج الى انحرافه و ذلك سبب ظلم النفس الامارة عليها باستيفاء الحظوظ  
و الشهوات كما قال تعالى وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها الآية ﴿ فبأى آلاء ربك  
تتبارى ﴾ الآلاء النعم واحدها الى والى والى كما فى القاموس والتبارى والامترآ والمماراة  
المحاجة فيما فيه مربة اى شك و تردد قال فى تاج المصادر التبارى بشك شدن و بايكديكر  
بستهيدن • و اسناد فعل التبارى الى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه و الخطاب  
للمرسل عليه السلام فهو من باب الالهاب و التعريض بالغير على طريقة قوله تعالى لئن  
اشركت ليجبطن عملك او لكل واحد و جعل الامور المعدادة آلاء مع ان بعضها نعم  
لما انها ايضا نعم من حيث انها نصرة للانبياء والمؤمنين و انتقام لهم و فيها عظات و عبر  
للمعتبرين قال فى بحر العلوم و هلاك اعداء الله و النجاة من محبتهم و شرهم والعصمة من  
مكرهم من اعظم آلائه الواصلة الى المؤمنين قال المصنف

\* ومن نكد الدنيا على الحر أن يرى \* عدو له مامن صداقه بد \*

وقد امر نوحا بالحمد على ذلك فى قوله فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين و قد حمد هو  
بنفسه على ذلك فى موضع آخر تعالما له باده حيث قال فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله  
رب العالمين و قد سجد عليه السلام سجدة الشكر حين رأى رأس ابى جهل قد قطعت فى غزوة  
بدر • وفى التأويلات النجمية يشير الى استحقاق الشكر الجزيل على الآله التى عددها و سماها  
آلاء لاشتمالها على نعم المواعظ ونعم الزواجر واستبعاد الشك والمماراة فيها والخطاب لافراد الامة



لاشتمال النبي عليه السلام على امته كما قال ان ابراهيم كان امته قانتا انتهى ومعنى الآية اذا عرفت  
يا محمد هذه المذكورات فبأي نعمة من نعم ربك تشكك بأنها ليست من عند الله او في كونها نعمة  
وبالفارسية پس بکدامین از نعمتهای آفریدگار خود شک می آری وجدال میکند . فکما نصرت  
اخوامک من الانبياء الماضين ونصرت اوليائهم واهلکت اعدائهم فکذلك افعل بک فلا یکن  
قلبك فی ضیق و حرج عارأت من اصرار هؤلاء القوم و ننادهم واستیکبارهم ﴿ هذا نذیر  
من النذر الاولی ﴾ هذا اما اشارة الى القرء آن والنذیر مصدر اى هذا القرء آن الذى تشاهدونه  
انذار کائن من قبیل الانذارات المتقدمة التى سمعتم عاقبتها اوالی الرسول والنذیر بمعنی المنذر  
اى هذا الرسول نذیر من جنس المنذرين الاولین والارلی على تأویل الجماعة لمراعاة الفواصل  
وقد علمتم احوال قومهم المنذرين وفى التأویلات النجمية يشير الى القرء آن اوالی الرسول  
وشبه انذارها بانذار الکبت الماضية والرسول المتقدمة . يقول الفقیر فيه اشارة الى نذارة  
کمل ورثته علیه السلام فان کل نذیر متأخر فهو من قبیل النذر الاولی لاتحاد کلهم ودعوتهم  
الى الله على بصيرة و کذا ما الهموا به من الانذارات بحسب الاعصار والمشارب فطوبی لاهل  
المتابعة وویل لاهل المخالفة

بکوی آنچه دانی سخن سودمند . و کر هیچ کس را نیاید پسند  
که فردا پشیمان بر آرد خروش . که آوخ جراحق نکردم بکوش  
بکمرام کفتنن نکو میروی . کنه بزرکست و جور قوی  
مکو شهد شیرین شکر فایهست . کمی را که سقمونیا لایهست  
چه خوش گفت یکر و زدار و فروش . شفا بایدت داروی تاخ نوش

﴿ ازفت الآزفة ﴾ فی ایراده عقیب المذكورات اشعار بأن تعذیبهم مؤخر الى يوم القيامة  
تعظیماً للنبي علیه السلام وان كانوا معذبین فی الدنيا ایضاً بالجملة واللام للعهد فإذ اصح الاخبار  
بدونها ولو كانت للجنس لما صح لانه لا فائدة فی الاخبار بقرب آزفة ما فان قلت الاخبار بقرب  
الآزفة الممهودة لا فائدة فيه ایضاً قلت فيه فائدة وهو التأكيد وتقرير الانذار والازف ضیق  
الوقت لقرب وقت الساعة وعلى ذلك عبر عن القيامة بالساعة يقال أزف الترحل کفرح  
ازفا وازوفا دنا والازف محرکة الضیق كما فی القاموس والمعنی دنت الساعة الموصوفة بالدنو  
فی نحو قوله تعالى اقتربت الساعة اى فی الدلالة على کمال قربها لما فی صیغة الافعال من المبالغة  
ففی الآية اشارة الى کمال قربها حیث نسب القرب الى الموصوف به ﴿ ليس لها من دون  
الله کاشفة ﴾ اى ليس لها انفس قادرة على کشفها اى ازالها وردها عند وقوعها فی وقتها  
المقدر لها الا الله لكنه لا یکشفها من کشف الضر اى ازاله بالکلیة فالکاشفة اسم فاعل  
والتاء للتأنیت والموصوف مقدر اولیس لها الا آن نفس کاشفة بتأخیرها الا الله فانه المؤخر  
لها یعنی لو وقت الا آن لم یردها الى وقتها احدا الا الله فالکشف بمعنی الازالة لا بالکلیة بل  
بالتأخیر الى وقتها او ليس لها کاشفة لوقتها الا الله اى طالة به من کشف الشئ اذا عرف  
حقیقته او مبدئه له متى تقوم و فی القرء آن لا یجایها لوقتها الا هو اولیس لها من غیر الله کشف

على ان كاشفة مصدر كالمعاقبة والحائنة و اما جعل التاء للمبالغة كناه علامة فالمقام بأباه  
 لايمامه ثبوت اصل الكشف لغيره وفي الآية اشارة الى قرب القيامة الكبرى و وقوع  
 الطامة العظمى وهي ظهور الحقيقة المثلى لأهل الفناء عن نفوسهم والاقبال على الله بجمع  
 الهمة وقوة العزيمة ليس لها من دون الله كاشفة بالنسبة الى اهل الحجاب لانهم مستغرقون  
 في بحر الغفلة مستهلكون في أسر الشهوة والإنسان فان في كل آن و زمان و ماله شعور  
 بذلك فيالته كشف عن غطاءه و تشرف برؤية الله ولقائه وقد قالوا قيامة العارفين دائمة  
 اى لانهم في شهود الامر على ماكان عليه ولايتوقف شهودهم على وقوع القيامة الظاهرة  
 و من هنا قال الامام على كرم الله وجهه لو كشف الغطاء ماازددت يقينا فطوبى لمن زاد  
 يقينه و وصل الى حق اليقين و تمكن في مقام التحقيق والله المعين ﴿افمن هذا الحديث﴾  
 آيا ازين سخن كه قرأنت ﴿تعجبون﴾ انكارا قال الراغب العجب والتعجب حالة تعرض  
 للإنسان عند الجهل بسبب الشيء و لهذا قال بعض الحكماء العجب ما لا يعرف سببه  
 ﴿وتضحكون﴾ استهزاء مع كونه ابعدشى من ذلك قال الراغب واستعبر الضحك للسخرية  
 فقل ضحك منه ﴿ولا تبكون﴾ حزنا على ما فرطتم في شأنه وخوفا من أن يحيق بكم  
 ما حاق بالامم المذكورة ( روى ) انه عليه السلام لم ير ضاحكا بعد نزول هذه الآية و عن  
 ابى هريرة رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية بكى اهل الصفة حتى جرت دموعهم على  
 خدودهم فلما سمع رسول الله عليه السلام حينهم بكى معهم فبكينا لبكائه فقال عليه  
 السلام لا يلج النار من بكى من خشية الله ولا يدخل الجنة مصر على معصية الله ولولم تذنبوا  
 لجاء الله بقوم يذنبون ثم يغفر لهم ( وروى ) ان النبي عليه السلام نزل عليه جبريل وعنده  
 رجل يبكى فقال له من هذا فقال فلان فقال جبرائيل انا وزن اعمال بنى آدم كلها الا البكاء  
 فان الله ليطنى بالدمعة محورا من نيران جهنم و في الحديث ( ان هذا القرءان نزل بحزن  
 فاذا قرأتموه فابكوا فان لم تبكوا فتابوا ) و ذلك فان الحزن يؤدي الى السرور والبكاء  
 الى الضحك ( قال الصائب )

منال اى ساكن بيت الحزن از چشم تاريكى . كه خواهد صيقل كشت از جمال روشن يوسف  
 ( و قال )

خنده كردن رخنه در قصر حيات افكندنت . خانه در بسته باشد تاغمين باشد كسى  
 و اتم سامدون ﴿ اى لاهون او مستكبرون من سمد البعير فى مسيره اذا رفع رأسه  
 قال الراغب السامد اللاهى الرافع رأسه او مغنون لتشفلوا الناس عن استمائه من السمود  
 بمعنى الفناء على لغة حمير وكانوا اذا سمعوا القرءان عارضوه بالفناء واللاهو ليشغلوهم عن  
 الاستماع او خاشعون جامدون من السمود بمعنى الجمود والخشوع والجملة حال من فاعل لا تبكون  
 خلا ان مضمونها على الوجه الاخير قيد للمنفى و الانكار و ارد على نفي البكاء والسمود  
 مما وعلى الوجوه الاول قيد للنفي والانكار متوجه الى نفي البكاء و وجود السمود والاوّل  
 او فى بحق المقام فتدبر كما فى الارشاد ﴿ فاسجدوا لله واعبدوا ﴾ الفاء لترتيب الامر

او موجه على ما تقرر من بطلان مقابلة القرءان بالانكار واستهزاء ووجوب تلقيه بالايمان مع كمال الخضوع والخشوع اى واذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذى ازاله واعبدوه ولا تعبدوا غيره من ملك او بشر فضلا عن جاد لا يضر ولا ينفع كالا صنم والكواكب قال في عين المعاني فا سجدوا اى فى الصلاة والاصح انه على الانفراد وهى سجدة التلاوة انتهى وهذا محل سجود عند ابى حنيفة والشافعى واحمد وهو قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لانه صح عن رسول الله عليه السلام انه سجد بالنجم يعنى بعد تلاوته هذه السورة على قريش سجد وسجد معه المؤمن والمشرک والانسان والجن كما سبق وليس يراها مالك لما روى عن زيد بن ثابت رضى الله عنه انه قرأ على النبي عليه السلام والنجم فلم يسجد فيها (قال الكشافى) اين سجدة دوازدهم است از سجديات قرء آنى در فتوحات اين را سجدة عبادت گفتند که امر آلهى بذلت و مسکنت مقررست بوى و جز سالکان طريقت عبادت و عبوديت بسر منزل سراين سخن نرسیده اند . وفى التأويلات البقى اى اذا قرب ايام الوصال فاشتاقوا و سارعوا فى بذل الوجود و وضع الحدود على التراب واعبدوا رب الارباب لوجود كشف النقاب قال شيخى و سدى روح الله روحه فى كتاب البرقيات له يعنى اسجدوا لله واعبدوا الله بالله لا بالنفس اذا سجدتم و عبدتم له بسجدة القلب بالانقياد و عبادته بالاذعان فى مرتبة الشريعة و بسجدة القلب بالفناء و عبادته بالاستهلاك فى مرتبة الحقيقة حتى تكون سجدة تكم و عبادتكم محض قربة الى الله فى المرتبة الاولى و صرف وصلة الى الله فى المرتبة الثانية و تكونوا من المقربين اولا و من الواصلين ثانيا هذا شأن عباد الله الموحدين المخلصين الفانين فى الله الباقين بالله و اما طاعة من عداهم فبأنفسهم و هواهم لعدم تخلصهم من الشوائب النفسانية فى مقام الشريعة و من الشوائب القلبية فى مقام الحقيقة . و اعلم ان سجدة القلب و عبادته منقطعة لانقطاع سببها و محلها و موطنها لانها حادثة فانية زائلة و اما سجدة القلب و عبادته وهى فناؤه فى الله ازلا و ابدا بحسب نفسه وان كان باقيا بالله بحسب تخلية الوجود فغير منقطعة بل هى دائمة لدوام سببها و باقية لبقاء محلها و موطنها ازلا و ابدا والمقصود من وضع السجدة والعبادة القلبية هو الوصول الى شهود السجدة والعبادة القلبية ولذا حجب الى النبي عليه السلام ثلاث الطيب و النساء والصلاة اما الاول فلا نه يوجد فى نفسه ذوق الانس و المحاضرة و اما الثانى فلا نه يوجد فيه ذوق القربة والوصلة و اما الثالث فلا نه يوجد فيه ذوق المكاشفة والمشاهدة وهذه الاذواق انما يتحقق بها من الانس من هو الانسان الحقيقى المتحقق بسر الحضرة الاحدية والمتنور بنور الحضرة الواحدية وهو المنتفع بانسانيته استغافا تاما و اما الانسان الحيوانى فلا حظ له من ذلك التحقق ولا نصيب له من هذا الاستغاف بل حظه ونصيبه انما هو الشهوات الطبيعية والانسان الاول فى اعلى عليين والثانى فى اسفل السافلين وبينهما بون بعيد كما بين الاوج والحضيض وبكمال علو الاول قد يستغنى عن الاكل والشرب كالملائكة بالاذواق الروحانية والتجليات الربانية و فلاك مدة كثيرة كما وقع لبعضهم ولتمام تسفل الثانى يأكل كما تأكل الانعام فلا

يقتنع في اليوم والليلة بكرة من الاكل بل يحتاج الى مرآت منها والا يقع في الاضطراب والذبول والنحول وربما تؤدي قلة الاكل الى هلاكه كما حكي ان شخصين احدهما سمين والاخر هزيل حبسا في نهمه ومنع عنهما الغذاء اسبوعا فبعد الاسبوع تبين ان ليس لهما جرم فاذا السمين قدمات والهزيل حي وذلك لان من اعتاد الاكل اذا لم يجده هلك تمت سورة النجم بعون الله تعالى في الحادي عشر من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة القمر وآياتها خمس وخمسون وهي نكية عند الجمهور والله اعلم

بسم الله الرحمن الرحيم

اقتربت الساعة الاقتراب نزديك آمدن . والساعة جزء من اجزاء الزمان عبر بها عن القيامة تشبيها لها بذلك لمرعة حسابها اولانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا اولانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم اولغير ذلك كما بين فيما سبق والمعنى دنت القيامة وقرب قيامها ووقوعها لانه ما بقى من الدنيا الا قليل كما قال عليه السلام ان الله جعل الدنيا كلها قليلا فما بقى منها قليل من قليل ومثل ما بقى مثل الثعب اى الفدير شرب صفوه وبقى كدره فالاقتراب يدل على مضي الاكثر ويمضي الاقل عن قريب كما مضى الاكثر وبيانه انه مضي من يوم السنبلة وهو سبعة آلاف سنة وقد صح ان مدة هذه الامة تزيد على الف نحو اربعمائة سنة الى خمسمائة سنة ولا يجوز الزيادة الى خمسمائة سنة بمد الاف لعدم ورود الاخبار في ذلك ولاقتضاء البراهين والشواهد عند اهل الظواهر والبواطن من اهل السنة وقد قال عليه السلام الآيات بمد المائتين والمهدى بعد المائتين فتنتهى دورة السنبلة بظهور عيسى عليه السلام فيكون آدم فاتحها وعيسى خاتمها فعلى هذا فآدم ونبينا عليهما السلام اى وجودهما من اشراط الساعة كما قال عليه السلام مثلى ومثل الساعة كفرسى رهان فاذا كان وجوده من اشراط الساعة فمعجزاته من انشقاق القمر ونحوه تكون كذلك . يقول الفقير فان قلت فكيف عمر الدنيا بأسرها وما قول العلماء فيه قلت اتفقوا على حدوث الدنيا وما قطعوا ابشئ في مدتها والذي يلوح لى والله اعلم بحقيقة المدة انها ثلاثمائة وستون الف سنة وذلك لانه قد مثل دور السنبلة بجمعة من جمع الآخرة اى سبعة ايام وكل يوم من ايام الآخرة الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالالف سنة ولاشك ان بالجمعة اى الاسبوع يتقدر الشهر والشهر يتقدر السنة وعليه يحمل ماورد عن ابن عباس رضى الله عنهما الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة فقد مضى ستة آلاف سنة ومائة سنة ولبائتين عليهما زمن من سنين ليس عليهما من يوحد وقد خاطبت الدنيا آدم عليه السلام فقالت يا آدم جئت وقد انقضى شبابى يعنى انقضى من عمرها ستون الف سنة تقريبا وهى اجمال ما ذكرنا من المدة ولاشك ان ما بين السنتين والسبعين دقاقة الرقاب فآدم انما جاء الى الدنيا وقد انقضى عمرها وبقى شئ قليل منها وعلى هذا المعنى يحمل قول من قال ان عمر الدنيا

سبعون الف سنة فاعرف جدا فالساعة مقربة عند الله وعند الناس لان كل آت قريب  
 وان طال مدته فكيف اذا قصرت واما قوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا بالنسبة  
 الى الغافلين المنكرين ولا عبرة بهم والحكمة في ذكر اقتراب الساعة تحذير المكلف وحثه  
 على الطاعة تنبيهها لعباده على ان الساعة من اعظم الامور الكونية على خلقه من اهل  
 السموات والارض واما تعيين رقت الساعة فقد افرد الحق تعالى بعلمه واخفاه عن عباده  
 لانه اصلح لهم ولذا كان كل نبي قد انذر امته الدجال وفي الحديث ( ان بين يدي الساعة  
 كذابين فاحذر وهم ) والمراد بالكذابين الدجاجة وهم الائمة المضلون . يقول الفقير  
 لاشك ان انذار الانبياء عليهم السلام حقيقة من امثال هؤلاء الدجاجة من امهم اذ لم يخل  
 قرن منهم والافهم يعرفون ان الساعة انما تقوم بعد ظهور ختم النبيين وختم الامم وان  
 الدجال الاعور الكذاب متأخر عن زمانه وانما يخرج في الالف الثاني بعد المائتين والله  
 اعلم فكل كذاب بين يدي الساعة سواء كان قبل مبعث النبي عليه السلام او بعده فانما  
 هو من مقدمات الدجال المعروف كما ان كل اهل صدق من مقدمات المهدي رضي الله عنه  
 وانشق القمر \* الانشقاق شكافته شذن . دلت صيغة الماضي على تحقق الانشقاق  
 في زمن النبي عليه السلام ويدل عليه قراءة حذيفة رضي الله عنه وقد انشق القمر اى اقتربت  
 الساعة وقد حصل من آيات اقترابها ان القمر قد انشق وقد خطب حذيفة بالمدائن ثم قال  
 الا ان الساعة قد اقتربت وان القمر قد انشق على عهد نبيكم وحذيفة ابن اليمان رضي الله  
 عنه صاحب سر رسول الله عليه السلام كابن مسعود رضي الله عنه وعلى هذا القول عامة  
 الصحابة ومن بعدهم وه اخذ اكثر المفسرين فلا عبرة بقول من قال انه سينشق يوم القيامة  
 كما قال تعالى اذا السماء انشقت والتعبير بالماضي للدلالة على تحققه على انا نقول يجوز أن  
 يكون انشقاقه مرتين مرة في زمانه عليه السلام اشارة الى قرب الساعة ومرة يوم القيامة  
 حين انشقاق السماء وفي فتح الباري لابن حجر حين الجذع وانشقاق القمر نقل كل منهما  
 نقلا مستفيضا بفيد القطع عند من يطلع على طرق الحديث انتهى وقال الطيبي اسند ابو  
 اسحق الزجاج عشرين حديثا الا واحدا في تفسيره الى رسول الله عليه السلام في انشقاق  
 القمر وفي شرح الشريفة للمواقف هذا متواتر رواه جمع كثير من الصحابة كابن مسعود  
 وغيره قال سعدى المفتي فيه انهم لم يجعلوا حديث من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من  
 النار وقد رواه ستون او اكثر من الصحابة وفيهم العشرة من المتواتر فكيف يجعل هذا  
 منه انتهى . يقول الفقير قد جعل ابن الصلاح ومن تبعه ذلك الحديث اى حديث من كذب  
 الخ من التواتر كما في اصول الحديث على انه يجوز أن لا يكون بهض مارواه جمع كثير من  
 المتواتر لعدم استجماع شرائطه ( امام زاهد رحمه الله ) آورده که شي ابو جهل و جهودي  
 بحضرت پیغمبر علیه السلام رسیدند ابو جهل گفت ای محمد آتی بمن نمای والاسر  
 تو بشمشیر بر میدارم آن حضرت فرمود که چه میخوای ابو جهل نجب و راست نکریست که  
 چه خواهی که وقوع آن متعذر باشد جهودی گفت او ساحرست او را بکوی که ماه را

بشكافد که سحر در زمین متحقق میشود و ساحر را در آسمان تصرف نیست ابو جهل گفت ای محمد ماه را برای ما بشکاف آن حضرت انکشت شهادت را آورد و اشارت فرمود ماه را بشکافت فی الحال دونیم شد يك نیم برجای خود قرار گرفت و یکی دیگر جای دیگر رفت و باز گفت بکوی تاملتم شود اشارت کرد هر دونیم بهم پیوستند شق کشت ماه چارده بر لوح سبز چرخ • چون خامه دیر ز تیغ بنان او (قال العطار قدس سره)

ماه را انکشت او بشکافته • مهر از فرمانش از پس تافته

(وفی المتنوی)

بس فکر که امر بشنید و شتافت • پس دونیم کشت بر چرخ و شکافت

(وقال الجامی)

چومه را بر سر تیر اشارت • زد از سیاه معجز بشارت  
دونون شدیم دور حلقه ماه • جهل را ساخت اوشست از دو پنجاه  
بلی چون داشت دستش بر قلم پشت • رقم زد خط شق برمه برانکشت

یهودی ایمان آورد و ابو جهل لعین گفت چشم ما بسحر رفته است و قر را منشق بما نموده • وقال بعض المفسرين اجتمع بعض صناديد قریش فقالوا ان كنت صادقا فشق لنا القمر فرتین و وعدوا الايمان وكانت ليلة البدر فرفع عليه السلام اصبعه وامر القمر بأن ينشق نصفين فافلق فلقتين ای شقین فلقة ذهب عن موضع القمر وفلقة بقيت فی موضعه وقال ابن مسعود رضی الله عنه رأيت حرآ بين فلقى القمر فعلى هذا فالنصفان ذهابا جميعا عن موضع القمر فقال بعضهم نصف ذهب الى المشرق ونصف الى المغرب واطلمت الدنيا ساعة ثم طلعا والتقيا في وسط السماء كما كان اول مرة فقال عليه السلام اشهدوا اشهدوا وعند ذلك قال كفار قریش سحرکم ابن ابی کبشة فقال رجل منهم ان محمدا ان كان سحر القمر بالنسبة اليكم فانه لا يبايع من سحره أن يسحر جميع اهل الارض فاسألوا من يأتيكم من البلاد هل رأوا هذا • یعنی از جماعت مسافران که از اطراف آفاق برسند سؤال کنید تا ایشان دیده اند یا نه • فاسألوا اهل الآفاق فأخبروا كلهم بذلك • یعنی چون از آینده و رونده پرسیدند همه جواب دادند که در فلان شب ماه را دونیم دیدیم • وهذا الكلام كما لا يخفى يدل على انه لم يختص برؤية القمر منشقا اهل مكة بل رآه كذلك جميع اهل الآفاق وبه برد قول بعض الملاحدة لو وقع انشقاق القمر لاشترك اهل الارض كلهم في رؤيته ومعرفته ولم يختص بها اهل مكة ولا يحسن الجواب عند بأنه طلبه جماعة فاخصت رؤيته بمن اقترح وقوعه ولا بانه قد يكون القمر حينئذ في بعض المنازل التي تظهر لبعض اهل الآفاق دون بعض ولا يقول بعضهم ان انشقاق القمر آية ليلية جرى مع طائفة في جنح ليلة و معظم الناس نيام كما في انسان العيون و قال في الاسئلة المقحمة لا يستبعد اختفاؤه عن قوم دون قوم بسبب غيم او غيره يمنع من رؤيته ای فكان انشقاق

القمر صحيحا لكنه لم ينقل بطريق التواتر ولم يشترك فيه العرب والعجم في جميع الاقطار  
القاصية والدانية ولذا وقع فيه الاختلاف كما وقع في المعراج والرؤية والى انشقاق القمر  
اشار الامام السبكي في تائيته بقوله

\* وبدر الدياجي انشق نصفين عندما \* ارادت قریش منك اظهار آية \*

\* و صاحب الفريدة البردية بقوله \* أقسمت بالقمر المنشق ان له \*

\* من قبله نسبة مبرورة القسم \*

يعنى لو أقسم احدان للقمر المنشق نسبة وشها بقلبه المنشق يكون بارا و صادقا و صاحب  
الهمزية بقوله

\* شق عن صدره و شق له البد \* رومن شرط كل شرط جزآه \*

اي شق عن صدره عليه السلام و شق لاجله القمر ليلة اربع عشرة وانما شق له لان من  
شرط كل شرط جزآه لانه لما شق صدره جوزى على ذلك بأعظم مشابه له في الصورة وهو  
شق القمر الذى هو من أظهر المعجزات بل اعظمها بعد القرآن ( كما قال المصائب )

هرمختى مقدمة راحتي بود . شد همزيان حق جو زبان كلم سوخت

موسى كلم را انفلاق بحر بود ومصطفى حبيب را انشقاق قبر بود چه عجب كر بحر بر موسى  
بضرب عصا شكافته شد كه بحر مركوب و ملموس است دست آدمى بدو رسد و قصد  
آدمى بوى اثر دارد اعجوبة ملكت انشقاق قر است كه عالميان از در يافت آن عاجز و دست  
جن و انس از رسيدن بوى قاصر و بيان شق الصدر انه قالت حليلة امه عليه السلام من  
الرضاعة و هى من بنات بنى سعد بن بكر اسلمت مع اولادها و زوجها بعد البعثة لما كان  
يوم من الايام خرج محمد مع اخوته من الرضاعة وكان يومئذ ابن خمس سنين على ما قال  
ابن عباس رضى الله عنهما فلما انتصف النهار اذا انا باني حمزة يعدو و قد علاه العرق  
با كياندى يا اماه يا ابناء ادركا ادركا اخي القرشى فما ارا كما تلحقاه الامتا قلت و ما قصته  
قال بينا نحن نترامى بالجملة اذا انا رجلا فاخطفه من بيننا وعلا به ذروة الجبل و شق صدره  
الى عانته فما اراه الا مقتولا قالت فا قبلت اما وزوجى نسى سعيما فاذا انا به قاعد على ذروة  
الجبل شاخص بعينه نحو السماء يتبسم فانكيت عليه و قبلت بين عينيه فقلت له فداك نفسى  
ما الذى دهاك قال خبريا امه بينا انا الساعة قائم مع اخوتى نتقاذق بالجملة اذ انا رجلا  
عليهما ثياب بيض و فى رواية فاقبل الى طيران ابيضان كأنهما نسران و فى رواية كركيان  
والمراد ملكان و هما جبرائيل وميكائيل و فى رواية انا ثلثة رهط اى و هم جبرائيل  
وميكائيل واسرافيل لان جبريل ملك الوحي الذى به حياة القلوب و ميكائيل ملك الرزق  
الذى به حياة الاجساد واسرافيل مظهر الحياة مطلقا فى يد احد هم ابريق من فضة و فى يد  
الثانى طست من زمرد اخضر مملوء ثلجا و هو ثلج اليقين فأخذونى من بين اصحابى و انطلقوا بى  
الى ذروة الجبل و فى رواية الى شفير الوادى فأضجعتى بمضهم على الجبل اضجعا لطيفا  
نم شق صدرى و انا انظر اليه فلم اجد لذلك حسا ولا الما ثم ادخل يده فى جوفى فأخرج

احشاء بطى ففسدها بذلك الثلج فأنعم غسلها اى بالغ فى غسلها ثم اعادها مكانها وقام الثانى وقال  
الاول تمنح فقد انجزت ما امر الله فدانمى فأدخل يده فى جوفى فانزع قلبى وشقه بأثنين فأخرج  
منه علة سوداء فرمى بها وقال هذا حظ الشيطان اى محل غمره ومحل ما يلقى من الامور  
التي لا تنبى لان تلك العلة خلقها الله فى قلوب البشر قابلة لما يلقى الشيطان فيها فأزيلت من  
قلبه وبعض ورثته الكمل بقي دما اسود محترقا من نور التوحيد فيحصل به شرح الصدر  
وشق القلب ايضا ولا يلزم من وجود القابل لما يلقى الشيطان حصول الالفاء بالفعل قبل  
هذا الشق فانه عليه السلام معصوم على كل حال فان قلت فلم خلق الله هذا القابل فى هذه  
الذات الشريفة وكان من الممكن أن لا يخلق فيها قلت لانه من جملة الاجزاء الانسانية  
فخلقت تكملة للخلق الانسانى ثم تزعت تكرمته لانه لو خلق خاليا عنها لم تظهر تلك  
الكرامة وفيه انه يرد على ذلك ولادته عليه السلام من غير قلفة وهى جلدة الذكر التي  
يقطعها الختان واجيب بالفرق بينهما لان القلفة لما كانت تزال ولا بد من كل احد مع  
ما يلزم على ازالها من كشف العورة كان نقص الحلقة الانسانية عنها عين الكمال قال  
عليه السلام ثم حشا قلبي بشئ كان معه وهو الحكمة والايمان ورده مكانه ثم ختمه بخاتم  
من نورىحا النازرون دونه وفى رواية واقبل الملك وفى يده خاتم له شعاع فوضعه بين  
كتفيه ونديه ولا مانع من تعدد الختم فختم القلب لحفظ ما فيه وبين الكتفين مبالغة فى  
حفظ ذلك لان الصدر وعاء القريب وجسده وعاء البعيد وخص بين الكتفين لانه  
اقرب اليه من القلب من بقية الجسد وهو موضع نفوذ خرطوم ابليس لان العدو يحب  
من وراءه ولذا سن الحجامه فيه ثم قال عليه السلام انا الساعة اجد برد الخاتم فى عروقى  
ومفاصلى وقام الثالث فقال تحيا فقد انجز تماما امر الله فيه فدنا منى وامر به على مفرق  
صدرى الى منتهى الشق فالتأم وانا انظر اليه وكانوا يرونه اثرا كآثر الخيط فى صدره  
وهو اثر مرور يد جبريل ثم انهضنى من الارض انهاض لطيفاً قال الاول الذى شق  
صدرى زنه بمشرة من امته فوزنى فرجعتهم ثم قال زنه بعشرين فرجعتهم ثم قال زنه  
بمائة فرجعتهم ثم قال زنه بالف فرجعتهم ثم قال دعه فلو وزنتوه بامته كلهم لرجعتهم  
بقول الفقير هذا يدل على انه عليه السلام كما انه افضل من كل فرد فرد من افراد الموجودات  
فكذا افضل من المجموع ولا عبرة بقول من قال فى كونه افضل من المجموع توقف لانه  
جهل بشأنه العالى وانه احديّة بمجموع الاسماء الالهية وبرزخيتها فاعرف قال عليه السلام  
ثم انكبوا على وقبلوا راسى وما بين عيني وقالوا يا حبيبنا لك لوتدرى ما يراد بك من الخير  
لقرت عينك وتركوتى قاعدا فى مكانى هذا وجلوا يطيطون حتى دخلوا خلال السماء وانا  
انظر اليهم ولوشئت لاريتك موضع دخولهم واعلم ان صدره الشريف شق مرار امرة  
لاخراج حظ الشيطان كما مر لانه لا يلقى به وعند مجي الوحي لتحمل ثقله وعند المعراج  
لتحمل اسراره فى شرح الصدر مرارا امزيد تقوية لباطنه وهذا الشرح معنوى لا اكمل  
امته ولا بد منه فى حصول الفيض الالهى يسره الله لى ولكم ثم انه بقى هنا معنى آخر كما



قاله البعض وهو ان انشقاق القمر مجاز عن وضوح الامر ولا يبعد ان يحمل بيت المتنوى على ذلك وهو

سايه خواب آرد ترا همچون سمره چون بر آيد شمس انشق القمر  
اي وضوح الامر واستبان وذلك لانه عند اقتراب الساعة ينكشف كل خفي و يظهر كل  
مستور ويستبين الحق من الباطل من كل وجه ويدل على هذا المعنى قوله عليه السلام  
اذا تقارب الزمان لم تكدرؤيا المؤمن تكذب فان المراد وضوح الامر في آخر الزمان وظهور  
حقيقته ولذا بصير الناس بحيث ينكشف لا ذنى سالك منهم في مدة قليلة ما لم ينكشف للامم  
الماضية في مدة طويلة وذلك لان الله تعالى قال في حق يوم القيامة يوم تبلى السرائر فاذا  
قرب الزمان من ذلك اليوم يأخذ حكمه فيكون كشف الامور اكثر والحفايا اظهر وقال  
البقي رحمه الله علم الله انتظار ارواح الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين والاولياء  
العارفين وجميع الصالحين كشف جماله وقرب وصاله والدخول في جواره فيشرهم الله تعالى  
بأنه مقررون بقدوم محمد عليه السلام فلما خرج بالنبوة شك فيه المشركون فأراهم الله صدق  
وعده بانشقاق القمر حتى يعرفوا ان الله تعالى يريد بالعالمين اتيان الساعة التي فيها كشوف  
العجائب وظهور الغرائب من آيات الله وصفاته وذاته وفي التأويلات النجمية اعلم ان الساعة  
اي القيامة ساعتان الكبرى وهي عامة بالنسبة الى جميع الخلائق وهي التي اقتربت والصغرى  
وهي خاصة بالنسبة الى السالكين الى الله برفع الاوصاف البشرية وقطع العلائق الطبيعية  
السائرين في الله بالتجنى بالاوصاف الالهية والاخلاق الربانية الراجعين من الحق الى الحق  
بالبقاء الحقاقي بعد الفناء الخلقاقي وبالجمع بعد الفرق وهي أعنى الساعة الصغرى واقعة اليوم  
في كل آن والله تعالى يفتي وجمالى يبقى واليه اشارة قوله عليه السلام من مات فقد قامت  
قيامته فقد انشق قمر قلب السالك عن ظامة النفس المظلمة باستيلاء نور شمس فلك الروح عليها  
فلاجرم وقعت الساعة بالنسبة الى القاب الحى النور بالنور الالهى ووقعت القيامة الخاصة  
الشاملة على الموت والحشر والنشور فافهم ولا تعجب لثلاث تكون ممن قال تعالى فيهم أفن هذا  
الحديث تعجبون وتضحكون ولا تنبكون والله الموفق والمعين ﴿ وان يروا ﴾ يعنى قريشا  
﴿ آية ﴾ من آيات الله دالة على قدرته وصدق نبوة حبيبه عليه السلام مثل انشقاق القمر  
ونظائره ومعنى تسمية ما جاءت به الانبياء بمعجزة هو ان الخلق معجزوا عن الانبياء بمثلها  
﴿ يعرضوا ﴾ عن التأمل فيها ليقفوا على حقيقتها وعلو طبقها ويؤمنوا ﴿ ويقولوا ﴾ هذا  
﴿ سحر مستمر ﴾ مطرد دائم يأتي به محمد عليه السلام على ممر الزمان لا يكاد يختلف  
بحال كسائر انواع السحر فالاستمرار بمعنى الاطراد يقال اطرد الشئ تبع بعضه بعضا  
وجرى وهوبدل على انهم رأوا قبله آيات اخرى مترادفة حتى قالوا ذلك وفيه تأييد ان  
انشقاق القمر قد وقع لانه سينشق يوم القيامة كما قاله بعضهم وذلك لانه لو لم يكن الانشقاق  
من جنس الآيات لم يكن ذكر هذا القول مناسبا للمقام او مطردا بالنسبة الى جميع الاشخاص  
والبلاد حيث رأوه منشقا وقال بعضهم ان جاد ويست دائم ورونده از زمين تا آسمان .

ويجوز أن يكون مستمر من المرة بالكسر بمعنى القوة استمراره اذا احكمته فاستحكم  
فالاستمرار بمعنى الاستحكام اى قوى مستحكم لا يمكن ازالته او قوى شديد يعلو كل سحر وقيل  
مستمر ذاهب يزول ولا يبقى عن قريب تمنية لا تنفسهم وتعليلها فهو من المرور ﴿وكذبوا﴾ اى  
بالنبي عليه السلام وما عاينوه من معجزات التي اظهرها الله على يده ﴿واتبعوا اهلهم﴾ التي  
زينها الشيطان لهم من رد الحق بعد ظهوره او كذبوا الآية التي هي انشقاق القمر  
واتبعوا اهلهم و قالوا سحر القمر او سحر اعيننا و القمر بحاله ولم يصبه شئ او انه  
خسوف في القمر وظهور شئ من جانب آخر من الجويشبه نصف القمر فهذه اهلهم  
الباطلة

بد كافي لازم بد باطنان افتاده است . كوشة از خلق جا كردم كين پنداشتند  
وذكرها بلفظ الماضي اى بعد يعرضوا ويقولوا بلفظ المستقبل للاشعار بأنهما من عادتهم  
القديمة وفيه اشارة الى المحجوبين المستغرقين في بحر الدنيا وشهواتها فانهم اذا ظهر لهم  
خاطر رحمانى بالاقبال على الله ومتابعة الرسول وترك حب الدنيا ورفع شهواتها يعرضوا  
عن هذا الخاطر الرحمانى وينفقه ولا يلتفتوا اليه ولا يعتبروه بل يزدادوا فيباهم عليه من  
حب الدنيا ومتابعة النفس وموافقة الهوى و يرموه بالكذب وربما يرى بعضهم فى منامه  
انه لبس خرقة الفقراء من خارج ولكن تحته قميص حرير فهذا يدل على ان تجرده ليس  
من باطنه فتجرده الظاهرى و ملاحظة الفناء القشرى ليس بنافع له جدا ﴿وكل امر  
مستقر﴾ اى و كل امر من الامور مستقر اى منته الى غاية يستقر عليها لا محالة و من  
جملتها امر النبي عليه السلام فيصير الى غاية يتبين عندها حقيقته وعلو شأنه وابهام المستقر  
عليه للتنبيه على كمال ظهور الحال و عدم الحاجة الى التصريح به او كل امر من امهم  
وامره عليه السلام مستقر اى سيثبت ويستقر على حالة خذلان او نصرة في الدنيا وشقاوة  
اوسعادة في الآخرة فان الشئ اذا انتهى الى غايته ثبت واستقر يعنى ان الاستقرار كناية  
عن ملزومه وهو الانتهاء الى الغاية فان عنده يتبين حقيقة كل شئ من الخير والشر والحق  
والباطل والهوى والحجة وينكشف جلية الحال و يضمحل الشبه والالتباس فان الحقائق  
اما تظهر عند المواقف فهذا وعيد للمشركين و وعد و بشارة للرسول والمؤمنين ونظيره  
لكل نبأ مستقر وسوف تعلمون اى كل نبأ وان طالتمده فلا بد ان ينتهى الى غايته وتنكشف  
حقيقته من حق وباطل وفي عين المعاني وكل امر وعدهم الله كائن في وقت اى لا يتغير شئ  
عن مراد الله ولا يغيره احد دون الله فهو يعصيه على الخلق في وقته لانه مستقر لا يزول  
وفيه اشارة الى ان امر محمد الروح وامر ابى جهل النفس له نهاية و غاية يستقر فيها اما  
الى السعادة الابدية بواسطة التخليق بالاخلاق الالهية واما الى الشقاوة السرمدية بسبب  
الانصاف بالصفات البشرية الحيوانية ﴿ولقد جاءهم﴾ اى و بالله لقد جاء اهل مكة في  
القرآن ﴿من الانباء﴾ جمع نبأ وهو خبر ذو فائدة عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا  
يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة اى اباء القرون الحالية او اباء

الآخرة وما وصف من عذاب الكفار فاللام عوض عن المضاف اليه وهو حال بما بعده  
﴿ ما فيه مزدجر ﴾ اي ازدجار من تعذيب ان أريد بالانباء انباء القرون الحالية او وعيد  
أريد بها انباء الآخرة او موضع ازدجار على ان في تجريدية و المعنى انه في نفسه موضع  
ازدجار ومظلة كقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة اي هو في نفسه  
اسوة حسنة وتاء الافتعال قلب دال المع والذال والزاي للتناسب في المخرج اولتحصيل  
التناسب فان التاء مهموسة وهذه الحروف مجهورة يعني ان اصله مزجج لانه مقتول من  
الزجر قلبت التاء دالا لان الزاي حرف مجهور والتاء حرف مهموس والذال تناسب  
الزاي في الجهر و تناسب التاء في المخرج يقال زجره وازدجره اي نهاه عن السوء ووعظه  
غير ان افتعل ابلغ في المعنى من فعل قال الراغب الزجر طرد بصوت يقال زجرته فانزجرثم  
يستعمل في الطرد تارة وفي الصوت تارة وقوله تعالى مزدجر اي طرد ومنع عن ارتكاب المأثم  
﴿ حكمة بالغة ﴾ غايها متناهية في كونها حكمة لاخلل فيها او قد بلغت الغاية في الانذار والنهي  
والموعظة وهو بدل من ما اواخر المحذوف وفي القاموس الحكمة بالكسر العدل والعلم والحلم  
والنبوة والقرآن وفي المفردات الحكمة اصابة الحق بالعلم والفعل فالحكمة من الله معرفة  
الاشياء او ايجادها على غاية الاحكام ومن الانسان معرفة الموجودات وفعل الحيرات واذا وصف  
القرآن بالحكيم فلتضمنه الحكمة وهي علمية وعملية والحكمة المنطوق بها هي العلوم الشرعية  
والطريقة والحكمة المسكوت عنها هي اسرار الحقيقة التي لا يطلع عليها علماء الرسوم والعوام  
على ما ينبغي فضرهم او هلكهم ﴿ فما تنفي النذر ﴾ نفى للاغناء ففعل تنفي محذوف اي لم تنفي  
النذر شيئا او استفهام انكار فما منصوبة على انها مفعول مقدم لتنفي اي فأي اغناء تنفي  
النذر اذا خالفوا او كذبوا اي لا تنفع كقوله وما تنفي الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون  
جمع نذير بمعنى المنذر او مصدر بمعنى الانذار وفيه اشارة الى عدم انتفاع النفوس المتمردة  
بانذار منذر الروح وانذار منذر القلب اذ الروح مظهر منذر القرآن والقلب مظهر منذر  
الحقيقة ﴿ فتول عنهم ﴾ لعلمك بان الانذار لا يؤثر فيهم البتة ولا ينفع فالفاء للسببية والفارسية  
يس روى بکردان از ايشان تا وقت امر بقتال ومنتظر باش جزای انشانرا ﴿ يوم يدع  
الداع ﴾ اصله يوم يدعو الداعي بالواو والياء لما حذف الواو من يدعو في التلغظ لاجتماع  
الساكنين حذفت في الخط ايضا اتباعا للفظ واسقطت الياء من الداعي للاكتفاء بالكسرة  
تخفيفا قال بعضهم حذفت الياء من الداعي مبالغة في التخفيف اجراء لائل مجرى ما عاقبها  
وهو التنوين فكما يحذف الياء مع التنوين كذلك مع ما عاقبه ويوم منصوب يخرجون  
او باذكر والداعي اسرافيل عليه السلام ينفخ في الصور قائما على صخرة بيت المقدس ويدعو  
الاموات وينادي قائلا ايها العظام البالية واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن  
ان تجتمعن لفصل القضاء او ان اسرافيل ينفخ و جبريل يدعو وينادي بذلك وعلى  
كلا القولين فالدعاء على حقيقته و قال بعضهم هو مجاز كالامر في قوله تعالى كن فيكون  
يعني ان الدعاء في البعث والاعادة مثل كن في التكوين والاستدعاء بأن لا يكون ثمة داع من

اسرافيل او غيره بل يكون الدعاء عبارة عن نفاذ مشيئته و عدم تخلف مراده عن ارادته كما لا يخاف اجابة دعاء الداعي المطاع . يقول الفقير الاولى بقاءه على حقيقته لان اسرافيل مظهر الحياة وبيده الصور و الله تعالى ربط الاشياء بعضها ببعض و ان كان الكل بأرادته ومشيئته ﴿ الى شئ نكر ﴾ بضم نين صفة على فعل وقرئ بسكون الكاف وكلاهما بمعنى المنكر اى منكر فطبع ينكره النفوس لعدم العهد بئله وهو هول يوم القيامة ومنه منكر ونكير لفتاى القبر لانه لم يهد عند الميت مثلهما ﴿ خشعا ابصارهم ﴾ حال من فاعل ﴿ يخرجون ﴾ والتقديم لان العامل فعل فعل منصرف اى يخرجون ﴿ من الاجداث ﴾ جمع جدث محرقة وهو القبر اى من قبورهم حال كونهم اذلة ابصارهم من شدة الهول خاضعة عند رؤية العذاب والحشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد في الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد في القلب كما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح وخص الابصار بالحشوع لانه فيها اظهر منه في سائر الجوارح وكذلك سائر مافى نفس الانسان من حياء او خوف ونحوه انما يظهر في البصر ﴿ كأنهم جراد ﴾ اى يشبهن الجراد وهو بالفارسية ملخ . سعى بذلك لجرده الارض من النبات يقال ارض مجرودة اى اكل ما عليها حتى تجردت كما في المفردات ﴿ منتشر ﴾ في الكثرة والتوَج والتفرق في الاقطار و مثله قوله كافر اش المبنوت ﴿ مهطعين الى الداع ﴾ حال ايضا اى مسرعين الى جهة الداعي ماضى اعناقهم اليه او ناظرين اليه لا يقلعون بأبصارهم يقال هطع الرجل اذا أقبل ببصره على الشئ لا يقلع عنه وأهطع اذا مد عنقه وصوب رأسه وأهطع في عدوه اذا اسرع كما في الجوهري وفيه اشارة الى ذلة ابصار النفوس وعاتها فأنهار مدت من حب الدنيا وانطفاء ابصار القلوب عن شواهد الحق وانطماس ابصار الارواح عن شهود الحق والى ان هذه النفوس الرديئة تخرج من قبور صفاتها الرذيلة كالجراد الحريص على اكل زروع مزارع القلب من الاخلاق الروحانية منتشرين في مزارع الروح ومغارس القلب بالفساد والافساد وترى هذه النفوس الحيثة مسرعة الى اجابة داعى الشهوات النفسانية والذات الجسمية راغبة الى دعوته مقبلة على طلبه ﴿ يقول الكافرون ﴾ استئناف وقع جوابا عما نشأ من وصف اليوم بالاهوال واهله بسوء الحال كأنه قبل فاذا يكون حينئذ قيل يقول الكافرين ﴿ هذا يوم عسر ﴾ اى صعب شديد علينا فيمكنون بعد الخروج من القبور واقفين اربعين سنة يقولون ارحنا من هذا ولو الى النار ثم يؤمرون بالحساب وفي اسناد القول المذكور الى الكفار تلويح بأن المؤمنين ليسوا في تلك المرتبة من الشدة بل ذلك اليوم يوم يسير لهم ببركة ايمانهم و أعمالهم بل المطهرون المحفوظون الذين ما تدنست بواطنهم بالشبه المضلة ولا ظواهرهم ايضا بالمخالفات الشرعية آمنون يبطهم النيون في الذى هم عليه من الامن لماسهم و التيبون عليه من الحشوف على ائمتهم يعنى ان الانبياء والرسل عليهم السلام يخافون على ائمتهم للشفقة التى جبلهم الله عليها للخلاق فيقولون في ذلك اليوم سلم وان كان لا يحجزهم الفزع الاكبر لانهم آمنون من خوف العاقبة وفيه اشارة الى

كفار النفوس اللئيمة يقولون بلسان الحال و لا ينفعهم المقال يوم قيامة اضطرابهم لما رأوا  
الفضيحة والقطعية هذا يوم عسر صعب خلاصنا و مناصنا منه لانجاة لنا ولا منجاة الا  
الاستمسك بعروة وثقى الروح والقلب وما يقدرّون على ما يقولون لافساد استعدادهم بيد  
الاماني الكاذبة و اختيار تلك الاماني الفاسدة الدنيوية على المطالب الصالحة الاخرية فعلى  
العاقل أن يختار الباقي على الفاني و لا يغتر بالاماني بل يجتهد قبل الموت بأسباب الخلاص  
والنجاة لكي يحصل له في الآخرة العيم والدرجات والا فاذا خرج الوقت من اليد وبقيت  
اليد صفرا في الغد فلا ينفع الاسف والويل نسأل الله سبحانه أن يجعلنا من الذين أجابوا  
داعي الله ورسوله وتصرفوا بالعمل بالقرآن وقبوله ويسرّوا القناء المعنوي قبل القناء الصوري  
ويهيئ لنا من امرنا رشدا فانا آمنّا به ولم نشرك ربنا احدا وهو المعين في الآخرة والاولى  
وبيده الامور ردا وقبولا ﴿ كذبت قبلهم قوم نوح ﴾ اى فعل التكذيب قبل قومك  
يا محمد قوم نوح او كذبوا نوحا فالفعال محذوف وهو شروع في تعداد بعض الانبياء الموجبة  
للازدجار وتسليّة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فكذبوا عبدنا ﴾ نوحا تفسير لذلك  
التكذيب المبهم كما في قوله تعالى وبادى نوح ربه فقال رب الخ فالملكذب في المقامين واحد  
والقاء تفسيرية تفصيلية تعقيبية في الذكر فان التفصيل يعقب الاجمال وفي ذكره بعنوان  
العبودية مع الاضافة الى نون العظمة تفخيم له عليه السلام ورفع لمحله وزيادة تشنيع لمكذبيه  
فان تكذيب عبد السلطان اشنع من تكذيب عبد غيره وفيه اشارة الى انه لاشئ اشرف  
من العبودية فان الذلة الحقيقية التي يقابلها مقام الربوبية مختصة بالله تعالى فكذا العبودية  
مختصة بالعبد وهي المرادة بالتواضع وهي غير التملق فان التملق لاعبرة به وفي الحديث  
( اما سيد ولد آدم ولا فخر ) اى ليس الفخر لى بالرسالة وانما الفخر لى بالعبودية وخصوصا  
بالفقر الذى هو الخروج عن الوجود المجازى بالكلية ﴿ وقالوا ﴾ في حقه هو اوقالوا له انك  
﴿ مجنون ﴾ اى لم يقتصروا على مجرد التكذيب بل نسبوه الجنون واختلال العقل وهو  
مبالغة في التكذيب لان من الكاذبين من يجبر بما يوافق العقل ويقلبه والمجنون لا يقول الا  
مالا يقبله العقل ويأباه ﴿ وازدجر ﴾ عطف على قالوا فهو من كلام الله اى وزجر عن  
التبليغ بأنواع الاذية مثل الشتم والضرب والحقق والنوعيد بالرجم قال الراغب وازدجر اى  
طرد واستعمال الزجر فيه لصياحهم بالمطرد نحو ان يقال اعزب عني وتنج ورواك  
وقيل هو من حلة ما قالوه اى هو مجنون وقد ازدجرته الجن وتخبطته اى افسدته وتصرفت  
فيه ودعت بابه وطاروت بقلبه وفيه اشارة الى ان كل داع حق لا بد وان يكذب الكثرة  
اهل البطلان وغاية اهل البدع والاهواء والطغيان وذلك في كل عصر وزمان وايضا قوم  
نوح الروح وهم النفس الامارة وصفاتها لا يقبلون دعوته الى الله لانهما كهم في الشهوات  
واللذات وصعوبة الفطام عن المألوفات والله المعين في جميع الحالات والمقامات  
ابن جهان شهوتي تخناه ايست . انبيا وكافران را لانه ايست  
ايك شهوت سنده پا كان بود . زرنسوزد زانكه نقد كان بود

ذلة الارواح من اشباحها • عزة الاشباح من ارواحها  
 كم نشين براسب نوسن بي لكلام • عقل ودين را پيشوا كن والسلام  
 ﴿فدعا ربه﴾ اي لما زجروا نوحا عن الدعوة وبلغ مدة التبليغ تسعمائة وخسين سنة  
 دعا ربه ﴿واني﴾ اي باني ﴿مغلوب﴾ من جهة قومي مالى قدرة على الانتقام منهم  
 ﴿فانتصر﴾ اي فانتقم لى منهم وذلك بعد تقرير يأسه منهم بعد اللبثا والتي فقد روى ان  
 الواحد منهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا فيفيق ويقول اللهم اغفر لقومي فانهم  
 لا يعلمون فلما اذن الله له في الدعاء للاهلاك دعا فاجيب كما قال في الصفات ولقد نادانا نوح  
 فلنم الجبيون ﴿ففتحنا ابواب السماء﴾ اي طرقها وبالفارسية پس بكشاديم براى عذاب  
 ايشان درهاى آسمانرا ازطرف مجرّه كما قال على رضى الله عنه ﴿بماء منهم﴾ الهمر صب  
 الدمع والماء يقال همره يهمره وهمره صب نهمر هو وانهمر اي انسكب وسال والمعنى  
 بماء كثير منصب انصبابا شديدا كما ينصب من افواه القرب لم ينقطع اربعين يوما وكان مثل  
 الثلج بياضا وبردا وهو تمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها سواء جعل الباء في قوله بماء  
 للاستعانة وجعل الماء كالألة لفتح ابواب السماء وهو ظاهر اول للملابسة ﴿وفجرنا الارض  
 عيونا﴾ اي جعلنا الارض كلها كأنها عيون متفجرة اي جارية وكان ماء الارض مثل  
 الحميم حرارة واصله وفجرنا عيون الارض فقير عن المفعولية الى التميز قضاء لحق المقام  
 من المبالغة لان قولنا فجرنا عيون الارض يكفي في صحة تفجير ما فيها من العيون ولا مبالغة فيه  
 بخلاف فجرنا الارض عيونا فان معناه فجرنا اجزاء الارض كلها بجعلها عيون الماء ولا شك  
 في انه ابلغ ﴿فالتقى الماء﴾ اي ماء السماء وماء الارض وارتفع على اعلى جبل في الارض  
 ثمانين ذراعا والافراد حيث لم يقل الماء ان لتحقيق ان التقاء المائين لم يكن بطريق المجاورة  
 والتقارب بل بطريق الاختلاط والاتحاد ﴿على امر قدود﴾ اي كأننا على حال قدودهم الله  
 من غير تفاوت او على حالة قدرت وسويت وهو ان قدر ما نزل من السماء على قدر ما اخرج  
 من الارض او على امر قدوره الله وهو هلاك قوم نوح بالطوفان فكلمة على على هذا للتعليل  
 يقول الفقير انما وقع العذاب بالطوفان العام لان الماء اشارة الى العلم فلما لم يتفهموا بعلم  
 نوح عليه السلام في المدة الطويلة ولم تفرق ارواحهم فيه اخذوا بالماء حتى غرقت اجسادهم  
 وتأثير الطوفان يظهر في كل ثلاثين سنة مرة واحدة لكن على الحقة فيقع مطر كثير  
 ويفرق بمض القرى والبيوت من السيل ﴿ومما ناه﴾ اي نوحا ومن آمن معه ﴿على  
 ذات الواح﴾ اي سفينة صاحبة اخشاب عريضة فان الألواح جمع لوح وهو كل عريضة  
 عريضة خشبا او عظما وكانت سفينة نوح من ساج وهو شجر عظيم ينبت في ارض الهند  
 او من خشب شمشاد ويقال من الجوز ﴿ودسر﴾ ودمير جمع دسار من الدسر وهو  
 الدفع الشديد بقهر يقال دسره بالريح (وروى) انه ليس في العبر زكاة انما هو شى دسره  
 البحر سمي به المسمار لانه يدسر به منفذه اي يدفع قال في عين المعاني دسرت بها السفينة  
 اي شدت اولانها تدسراى تدفع بالدق فقوله ذات الواح ودسر صفة للسفينة اقيمت مقامها

بأن يكنى بها عنها كما يكنى عن الانسان بقولهم هو مستوى القامة مريض الاظفار ﴿١﴾ تجرى  
بأعيننا ﴿٢﴾ اى تجرى السفينة وتسير بمراى منا اى محفوظة بحفظنا ومنه قولهم للمودع  
عين الله عليك وقيل بأوليانا يقال مات عين من عيون الله اى ولى من اوليائه ﴿٣﴾ جزاء لمن  
كان كفر ﴿٤﴾ مفعول له لما ذكر من فتح ابواب السماء وما يمدده وكفر من كفران النعمة  
اى فعلنا ذلك المذكور اجرا وثوابا لنوح لانه كان نعمة كفروها فان كل نبى نعمة من الله  
على امته ورحمة اى نعمة ورحمة فكان نوح نعمة مكفورة ومن هذا المعنى ما حكى ان رجلا  
قال للرشيد الحمد لله عليك فقال ماعنى هذا الكلام فقال أنت نعمة حمدت الله عليها  
﴿٥﴾ ولقد تركناها ﴿٦﴾ اى السفينة ﴿٧﴾ آية ﴿٨﴾ يعتبر بها من يقف على خبرها وقال قتادة ابقاها  
الله بياقردى من بلاد الجزيرة وقيل على الجودى دهرها طويلا حتى نظرا اليها او آئل هذه  
الامة وكم من سفينة كانت بعد قد صارت رمادا وفي تفسير ابى الليث قال بعضهم يعنى ان تلك  
السفينة كانت باقية على الجبل قريبا من خروج النبى عليه السلام وقيل بقيت خشبة من  
سفينة نوح هى فى الكعبة الآن وهى ساجة غرست حتى ترعرت اربعين سنة ثم قطعت  
فتركت حتى يست اربعين سنة وقيل بقي بعض خشبها على الجودى الى هذه الاوقات .  
يقول الفقير امل بقاء بعض خشبها لكونها آية وعبرة والا فهو ليس بافضل من اخشاب  
منبر نبينا صلى الله عليه وسلم فى المدينة وقد احترقت او اكلتها الارضة فاتخذت مشطا ونحوه  
عما يتبرك به الا ترى ان مقام ابراهيم عليه السلام مع كونه حجرا صلبا لم يبق اثره بكثرة  
مسح الايدى ثم لم يبق نفسه ايضا على ما هو الاصح والمعروف بالمقام الآن هو مقام ذلك  
المقام فاعرف وفى عين المعانى ولقد تركناها اى الفرق العام وهو اضمحار الآية قبل الذكر  
كقوله انها تذكرة وقال بعضهم يعنى جنس السفينة صارت عبرة لان الناس لم يعرفوا قبل  
ذلك سفينة واتخذوا السفن بعد ذلك فى البحر فلذلك كانت آية للناس . يقول الفقير كيف  
يعرفونها ولم يكن فى الدنيا قبل الطوفان الا البحر المحيط وذلك ان الله تعالى امر الارض  
بعد الطوفان فابتلعت ماها وبقي ماء السماء لم تبتلع الارض فهذه البحور على وجه الارض  
منها واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جرز عن الارض حين خلق الله الارض من زبد  
واليه الاشارة بقوله وكان عرشه على الماء اى العذب والبحور سبعة منها البحر المحيط  
وبعضهم لم يعد المحيط منها بل هو غير السبعة وكان نوح عليه السلام نجارا فجاء جبريل  
وعلمه صنعة السفينة ﴿٩﴾ فهل من مدكر ﴿١٠﴾ اى معتبر بتلك الآية الحقيقة بالاعتبار فيخاف  
من الله ويترك المصيبة واصله مذتكر على وزن مفعول من الذكر فأدغمت الذال فى التاء ثم  
قالت دالا مشددة ﴿١١﴾ فكيف كان عذابي ونذر ﴿١٢﴾ استفهام تعظيم وتعجيب اى كانا على  
كيفية هائلة لا يحيط بها الوصف والنذر جمع نذير بمعنى الانذار اصله نذرى بالياء حذفت  
اكتفاء بالكسرة وحد المذاب وجمع الانذارات اشارة الى غلبة الرحمة لان الانذار اشفاق  
ورحمة فقال الانذارات التى هى نعم ورحمة نواترت عليهم فلما لم تنفع وقع العذاب وقعة  
واحدة فكانت النعم كثيرة والنعمة واحدة ﴿١٣﴾ ولقد يسرنا القرآن ﴿١٤﴾ الخ جملة قسمية

وردت في او اخر القصص الاربع تنبيها على ان كل قصة منها مستقبلة بايجاب الادكار كافية في الازدجار و مع ذلك لم تقع واحدة في حيز الاعتبار اى و بالله لقد سهلنا القرءآن لقومك بأن ازلنا على لغتهم كما قال فانما يسرناه بلسانك و وسحننا بانواع المواعظ والعبر و صرفنا فيه من الوعيد و الوعد ﴿ للذكر ﴾ اى للتذكير و الاتعاظ و عن الحسن عن النبي عليه السلام لولا قول الله و لقد يسرنا القرءآن للذكر لما اطاعت الالسن أن تشكلم به ﴿ فهل من مدكر ﴾ انكار و نفي للمتعط على ابلغ وجه و أكده حيث يدل على انه لا يقدر احد أن يجيب المستفهم بنعم و عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قرأت على النبي عليه السلام فهل من مذكر بالذال فقال عليه السلام فهل من مذكر بالذال قال في برهان القرءآن قوله فكيف كان الخ ختم به قصة نوح و هاد و ثمود و لوط لما في كل واحدة منها من التخويف و التحذير و ما حل بهم فيتعظ به حافظ القرءآن و تاليه و يعظ غيره و في الآيات اشارة الى مغلوبة نوح القلب في يد النفس الامارة بغلبات الصفات البشرية عليه حتى دعا ربه فأجابه الله حتى غلبت صفاته الروحانية النورانية على صفاتها الحيوانية الظلمانية و افاض من سماء الارواح العلوية مياه الرأفة والرحمة و الكرامة و من ارض البشرية عيون المعارف و الحقائق فأهلك قومه المعبر عنهم بالنفس و صفاتها و نجاه على سفينة صفاته الروحانية و فيه اشارة اخرى و هى انه اذا زاد الكشف والعيان تستشرف الارواح على الفناء فيدخلها الله في سفن الصعمة و يجريها بشمال العناية و ايضا ان الانبياء والاولياء سفن عنايته تعالى يتخلص العبادهم من الاستغراق في بحار الضلالة و ظلمات الشقاوة لانهم محفوظون بحسن عنايته و عين كلماته و من استن بسنتهم نجا من الطغيان و النيران و دخل في جوار الرحمن ( و في المتنوى )

انجين فرمود آن شاه رسل . که منم کشتی درین دریای کل  
یا کوی کودر بصیرنهای من . شد خلیفه راستی بر جای من  
کشتی نوحیم در دریا که تا . رونکردانی ز کشتی ای فتی

نسأل الله سبحانه أن يحفظنا في سفينة العشرة من الاعتماد على العقل والخيال ويعصمنا من الزيغ والضلال ﴿ كذبت عاد ﴾ اى هودا عليه السلام و لم يتعرض لكيفية تكذيبهم له روما للاختصار و مسارعة الى بيان مافيه الازدجار من العذاب ﴿ فكيف كان عذابي و نذر ﴾ هو لتوجيه قلوب السامعين نحو الاصغاء الى ما يلقي اليهم قبل ذكره لالتوبيه و تعظيمه و تعجبهم من حاله بعد بيانه كما قبله و ما بعده كأنه قيل كذبت عاد فهل سمعتم او فاسمعوا كيف كان عذابي و انذاراتي لهم فالنذر جمع نذير بمعنى الانذار ﴿ انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا ﴾ استشفاف بيان ما اجل اول و صرصر من الصر و هو البرد او من صر الباب والقلم اى صوت اى ارسلنا و سلطنا عليهم ريحا باردة او شديدة الصوت و الهبوب و هى ريح الديور و تقدم تفصيله في فصلت و غيرها ﴿ في يوم نحس ﴾ النحس ضد السعد اى شؤم ﴿ مستمر ﴾ صفة ليوم او نحس اى مستمر شؤمه عليهم اوابد الدهر



فان الناس يتشاءمون باربعاء آخر الشهر قال ابن الشيخ واشهر بين بعض الناس التشاؤم بالاربعاء الذي يكون في آخر الشهر بناء على قوله تعالى في يوم نحس مستمر و معلوم ان ليس اراد انه نحس على المصلحين بل على المفسدين حيث لم تظهر نحو سنته في حق الانبياء والمؤمنين وفي الروضة الاربعاء مشؤم عندهم والذي لا يدور و هو آخر اربعاء في الشهر اشأم و عن ابن عباس رضي الله عنهما رفعه آخر اربعاء في الشهر يوم نحس مستمر قال الشاعر

\* لقاءك للمبكر قال سوء \* و وجهك اربعاء لا يدور \*

وقيل يحمى في الاربعاء الاستحمام فانه يقال يخلط في ذلك اليوم ماء من الجنة مع المياه وكذا يحمى ابتداء الامور والمعنى مستمر عليهم شؤمه ونحو سته ازمة تمتدة الى أن اهلكهم فالיום بمعنى الحين والا فالיום الواحد لا يمكن أن يستمر سبع ليال وثمانية ايام والاستمرار على هذين الوجهين بحسب الزمان او المعنى شامل لجميعهم كبيرهم وصغيرهم فالمستمر بمعنى المطرد بالنسبة الى الاشخاص او مشد مرارته اى بشاعته و كان ابتداء يوم الاربعاء آخر الشهر يعنى كانت ايام العجوز من صبيحة اربعاء آخر الشهر الى غروب الاربعاء الآخر (وروى) انه كان آخر ايامهم الثمانية في العذاب يوم الاربعاء وكان سلخ صفر و هى الحسوم في سورة الحاقة ﴿تنزع الناس﴾ صفة لريحها اى ريحا تقطعهم روى ابيهم دخلوا الشباب والحفر و تمسك بعضهم ببعض فزعرتهم الريح وصرعهم موتى و قال مقاتل تنزع ارواحهم من اجسادهم و قال السهيلي دامت عليهم سبع ليال و ثمانية ايام كيلا تنجو منهم احد ممن في كهف او سرب فأهلكك من كان ظاهرا بارزا و انتزعت من البيوت من كان في البيوت او هدمتها عليهم و اهلكك من كان في الكهوف والاسراب بالجوع والعطش ولذلك قال فهل ترى لهم من باقية اى فهل يمكن أن يبقى بعد هذه الثمانية الايام باقية منهم ﴿كانهم اعجاز نخل منقعر﴾ حال من الناس و الاعجاز جمع عجز وعجز الانسان مؤخره و به شبه مؤخر غيره و منه العجز لانه يؤدي الى تأخر الامور والنخل الذى يفرق بينه وبين واحد بالتأمل واللفظ مفرد لكنه كثيرا ما يسمى جمعا نظرا الى المعنى الجنسى والمنقعر المنقلع عن اصله يقال قعرت النخلة قلعتها من اصلها فانقعرت اى انقلعت ر في المفردات منقعر اى ذاهب في قعر الارض و انما أراد تعالى ان هؤلاء اجتثوا كما اجتث النخل الذاهب في قعر الارض فلم يبق لهم رسم ولا اثر انتهى والمعنى منقلع عن مفارسة قيل شبهوا بأعجاز النخل و هى اصولها بلا فروع لان الريح كانت تقلع رؤسهم فبقى اجسادا وجثثا بلا رؤوس و قال بعضهم كانت الريح تقلعهم و تصرعهم على رؤوسهم فتدق رقابهم فيبين الرأس من الجسد وفيه اشارة الى قوتهم و ثباتهم في الارض فكأنهم بحسب قوتهم وجسامتهم يعملون ارجلهم فائرة نافرة في الارض و يقصدون به المقاومة على الريح ثم ان الريح لما صرعتهم فكأنها قلعت اعجاز نخل منقعر وقال ابواليث صرعتهم و كبنتهم على وجوههم كأنهم اصول نخل منقلعة من الارض فشبههم لطولهم بالنخل الساقطة قال مقاتل كان طول كل واحد منهم

اتى عشر ذراعا و قال فى رواية الكلبي كان طول كل واحد منهم سبعين ذراعا فاستهزأوا حين ذكر لهم الريح فخرجوا الى الفضاء و ضربوا بأرجلهم و غيخوا فى الارض الى قريب من الركبة فقالوا قالا للريح حتى ترفعنا فجاءت الريح فدخلت تحت الارض و جعلت ترفع كل اثنين و تضرب احدهما بالآخر بعد ما ترفعهما فى الهواء ثم تلقيهما فى الارض والباقيون ينظرون اليهما حتى رفعهم كلهم ثم رمت بالرمل والتراب عليهم وكان يسمع انهم من تحت التراب كذا وكذا يوما و تذكر صفة نخل للنظر الى اللفظ كما ان تأنيها فى قوله اعجاز نخل خاوية للنظر الى المعنى و كذا قوله جاءتها ريح عاصف و لسليمان الريح عاصفة ﴿ فكيف كان عذابي و نذري ﴾ تهويل لهما و تعجيب من امرهما بعد بيانهما فليس فيه شائبة تكرار كما فى الارشاد و قال فى برهان القرءان اعاد فى قصة عاد فكيف كان عذابي و نذري مرتين لان الاول فى الدنيا والثانى فى العقبي كما قال فى هذه القصة لنذيقهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا و لعذاب الآخرة اخزي و قيل الاول لتحذيرهم قبل هلاكهم والثانى لتحذير غيرهم بعد هلاكهم انتهى ﴿ و لقد يسرنا القرءان للذكر فهل من مدكر ﴾ الكلام فيه كالذى مر فى سابق و فيه اشارة الى اهل النفوس الامارة فانهم بواسطة انهما كهم فى الشهوات الجسدية احتجبوا عن الله و موآءد كرمه فأرسل الله عليهم صرصر ريح اهوأهم الظلمانية و بدعهم الشيطانية فى يوم نحوسة الاحتجاب و ساطها عليهم فسقطوا على ارض الهوان و الحذلان كأنهم اعجاز نخل منقلع عن تخوم الارض ساقط على وجه الارض مثل اجساد جامدة بلا درؤوس نعوذ بالله من تجليات قهره و تسلط عذابه و غضبه فى يومه و شهره فعلى العاقل أن يتذكر بهذه الذكرى و يعتبر بهذه الآيات الكبرى

- |   |   |   |                                   |
|---|---|---|-----------------------------------|
| • | جو بر كشته بختى در اقتد به بند            | • | از و نيكيختان بكيرند پند          |
| • | توبيش از عقوبت در عفو كوب                 | • | كه سودى ندارد فغان زير چوب        |
| • | فلو آمن ايمان يأس او تاب توبة يأس لم يقبل | • | فراشو چو بينى در صلح ياز          |
| • | كه ناكه در توبه كردد فراز                 | • | مرو زير بار كناه اى پسر           |
| • | كه حال عاجز بود در سفر                    | • | كما ورد خفف الحمل فان العقبة كئود |
| • | بى نيك مردان ببايد شتافت                  | • | كه هر كين سعادت طلب كرد يافت      |
| • | وليكن تودنبال ديوخسى                      | • | ندام كه در صالحان كى رسى          |

ثم ان سبب هلاك عاد بالريح اعتمادهم على قوتهم و الريح اشد الاشياء قوة فاستأصلهم الله بها حتى يحصل الاعتبار لمن بعدهم من القرون فلا يعتمدوا على قواهم و فيه اشارة الى أن الريح هو الهواء المتحرك فالحلاص من ذلك الهواء انما هو بترك الهوى و متابعة الهدى نسأل الله من فضله ذلك ﴿ كذبت عمود بالنذر ﴾ اى الانذارات و المواعظ التى سمعوها من صالح عليه السلام او بالرسول فان تكذيب احدهم تكذيب للكل لاتفاقهم على الشرائع ﴿ فقالوا أبشرا منا ﴾ اى كائنا من جنسنا و انتصابه بفعل يفسره ما بعده فأداة الاستفهام

داخلة على الفعل و ان كان تقديره كما هو الاصل ﴿ واحد ﴾ اى منفردا لا تبع له او واحد من آحادهم لا من اشرافهم و تأخير هذه الصفة عن هذا للتنبيه على ان كلا من الجنسية و الوحدة مما يمنع الاتباع و لو قدمت عليه لفانت هذه التكنة ﴿ تبعه ﴾ فى امره ﴿ انا اذا ﴾ اى على تقدير اتباعه و هو منفرد و نحن امة حجة و ايضا ليس بملك لما كان فى اعتقاد الكفرة من الثنائى بين الرسالة و البشرية ﴿ لى ضلال ﴾ عن الصواب ﴿ وسعر ﴾ اى جنون فان ذلك بمنزل عن مقتضى العقل و قيل كان يقول لهم ان لم تتبعونى كنتم فى ضلال عن الحق و سعر اى نيران جمع سعر فمكسوا عليه لغاية عتوهم فقالوا ان اتبعناك كنا اذن كما تقول ﴿ القى الذكر ﴾ اى الكتاب و الوحي ﴿ عليه من بيننا ﴾ و فىنا من هو احق بذلك و الاستفهام للانكار و من بيننا حال من ضمير عليه اى اخص بالرسالة منفردا من بين آل ثمود و الحال ان فيهم من هو اكثر مالا و احسن حالا ﴿ بل هو كذاب اشر ﴾ اى ليس الامر كذلك بل هو كذا و كذا حمله بطره على الترفع علينا بما ادماه و اشر اسم فاعل مثل فرح بمعنى خود پسند و ستيزنده و سبكسار . و بابه علم و الاشر التجبر و النشاط يقال فرس اشر اذا كان مرحا نشيطا ﴿ سيعلمون غدا من ﴾ كىست . فهو استفهام ﴿ الكذاب الاشر ﴾ حكاية لما قاله تعالى لصالح عليه السلام و عداله و وعيد القومه و السين لتقريب مضمون الجملة و تأكيده و الغدا اليوم الذى يلى يومك الذى أنت فيه و المراد به وقت نزول العذاب فى الزمان المستقبل لا يوم بعينه ولا يوم القيامة لان قوله انا مرسلوا الناقة استئناف ابيان مبادئ الموعود حتما و المعنى سيعلمون البتة عن قريب من الكذاب الاشر الذى حمله اشره و بطره على الترفع و التجبر لصالح ام من كذبه و فيه تشريف لصالح حيث ان الله تعالى سلب عنه بنفسه الوصف الذى أسندوه اليه من الكذب و الاشر و اذ معناه لست أنت بكذاب اشر بل هم ﴿ انا مرسلوا الناقة ﴾ مخرجوها من الهضبة التى سألوا و الهضبة الجبل المنبسط على الارض او جبل خلقى من صخرة واحدة او الجبل الطويل الممتنع المنفرد ولا يكون الا فى سمر الجبال كما فى القاموس ( روى ) انهم سألوه متعنتين ان يخرج من صخرة منفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكائبة ناقة حمر آء جوفاء و براء عشر آء و هى التى انت عليها عشرة اشهر من يوم ارسل عليها الفحل فاوحى الله اليه انا مخرجوا الناقة على ما وصفوا ﴿ ففنة لهم ﴾ اى امتحانا فان المعجزة محنة و اختبار اذ بها يتميز المئاب من المعبذ ﴿ فارقبهم ﴾ فاستظرهم و تبصر ما يصنعون ﴿ واصطبر ﴾ على اذيتهم صبرا بليغا ﴿ و نبهم ﴾ اخبرهم ﴿ ان الماء قسمة بينهم ﴾ مقسوم لها يوم و لهم يوم فلاما قسمة من قبيل تسمية المفعول بالمصدر كضرب الامير و بينهم لتغليب العقلاء ﴿ كل شرب ﴾ اى كل نصيب من الماء و نوبة الاستفاح منه ﴿ محتضر ﴾ يحضره صاحبه فى نوبته فليس معنى كون الماء مقسوما بين القوم و الناقة انه جعل قسمين قسم لها و قسم لهم بل معناه جعل الشرب بينهم على طريق المناوبة يحضره القوم يوما و تحضره الناقة يوما و قسمة الماء املان الناقة عظيمة الخلق ينفر منها حيواناتهم و اوقلة الماء ﴿ فنادوا ﴾ يس بخواندند قوم ثمود ﴿ صاحبهم ﴾ هو

قدار بن سالف بضم القاف والبدال المهملة وهو مشنوم آل نمود ولذا كانت العرب تسمى الجزار  
قداراً تشبيهاً به بقدر بن سالف لانه كان عاقر الناقة كما سيجي' وكان قصيراً شرباً ازراق  
اشقر احمر وكان يلقب بأحمر نمود مصغر احمر تحقيراً وفي كشف الاسرار يقال له احمر  
نمود وقيل اشأم عاد يعنى عاداً الآخرة وهى ارم تشامه العرب الى يوم القيامة ومن  
هذا يظهر الجواب عما قال السجاوندى فى عين المعانى وقد ذكره زهير فى شعره

فنتج لكم غلمان اشأم كلهم . \* \* \* \* \* كاحمر عادتم ترضع ففطعم \* \* \*

قبل هو غلط و هو احمر نمودا تنهى \* فتعاطى فمقر \* التعاطى مجاز عن الاجترآء لان  
التعاطى هو تناول الشئ بتكلف وما يتكلف فيه لا بد أن يكون امراً هائلاً لا يباشره  
احداً بالجرآء عليه وبهذا المجاز يظهر وجه التعقب بالقاء فى فمقر والا فالعقر لا يتفرع  
على نفس مباشرة القتل والحوض فيه والعقر بالفارسية بى كردن . يقال عقر البعير والفرس  
بالسيف فانعقر اى ضرب به قوائمه و بابه ضرب والمعنى فاجترأ صاحبهم قدار على تعاطى  
الامر العظيم غير مكترث له فاحداث العقر بالناق ( قال الكاشفى ) محرك عقر ناقه دوزن  
بودند . عزيزة ام غم و صدوق بنت المختار و فى النفاسير صدقة بدل صدوق و ذلك لما  
كانت الناقة قد اضرب بمواشها . بس صدوق ابن عم خود مصدع بن دهر را بوصال خود  
وعده داد و عزيزه يكى از دختران خود را نامزد قدار کرده و هردو براه كذّر ناقه كين  
کردند چون ناقه از آب باز كشت اول بمصدع رسیده اوتيرى بيفكنند كه پاهاى ناقه بهم  
دوخت قدار نيزاز كين كاه ييرون آمده بشمشير ناقه را پى كرد فمعنى قنادوا صاحبهم فنهوه  
على مجيئها و قربها من مكمنه او انه لما هم بها هالها فناداه اصحابه فشحجموه او اداى مصدع  
بعدما رماها بسهم دونك الناقة فاضربها فضربها و چون از پاى در آمد اورا قطعه قطعه کردند  
و میان قوم منقسم ساختند و بجهت او خور آمده سه بانك كرد و از آنجا بسمان رفت  
و كفتند اونيز كشته شد و بعد از سه روز عذاب نمود نازل شد \* فكيف كان عذابى  
و بذر \* الكلام فيه كالذى مرفى صدر قصة عاد \* \* \* \* \* انارسلنا عليهم صيحة واحدة \* \* \* \* \* هى  
صيحة جبريل عليه السلام و ذلك لانها هى الجزاء الوفاق لفعالهم فانهم صاروا سيدا لصيحة  
الولد بقتل امه و فى الحديث ( لانوله والده بولدها ) اى لانجمل والهة و ذلك فى السبايا  
بأن يفرق بينها و بين ولدها و فى الحديث ( من فرق بين والده و ولدها فرق الله بينه و  
بين احبته يوم القيامة ) كما فى المقاصد الحسنة للاسكافى \* \* \* \* \* فكنا \* \* \* \* \* اى فصاروا لاجل تلك  
الصيحة بعد ان كانوا فى نصارة و طيب عيش \* \* \* \* \* كهشيم المحتظر \* \* \* \* \* الهشم كسر الشئ الرخو  
كالنبات والهشم بمعنى المهشوم اى المكسور وهو اليا بس المتكسر من الشجر وغيره والحظر  
جمع الشئ فى حظيرة والحظور المنوع والمحتظر بكسر الظاء الذى يعمل الحظيرة و يتخذها  
قال الجوهرى الحظيرة التى تعمل للابل من الشجر لتقيها البرد والريح والمعنى كالشجر اليا بس  
الذى يتخذ من يعمل الحظيرة او كالحشيش اليا بس الذى يجمعه صاحب الحظيرة لما شيته  
فى الشتاء \* \* \* \* \* ولقد يسرنا القرء آن للذكر فهل من مدكر \* \* \* \* \* و فى الآيات اشارة الى نمود

النفس الابارة بالسوء و معاملتها مع نذير القلب فانه يدعوها الى الانسلاخ عن الصفات البشرية والثابن بالصفات الروحانية وهى تدعى المجانسة معاذ النفس والروح بل النفس اخت القلب من جانب ايسر البطن وكذا تدعى تقدم رتبها على القلب و تصرفها فى القلب وما يحتوى عليه من القوى البشرية والطبيعية وتأخر رتبة القلب لانه حصل بعد ازدواج الروح مع النفس فبسبب تقدم رتبة النفس على القلب استنكفت النفس عن اتباعه وامثال لاوامره وما صرفت ان تقدم الشرف والحسب اعلى وأفضل من تقدم الشرف والنسب ولذا قالت الحكماء توانكبرى بهزست نه بمال و بزركى بعقلت نه بسال وقال بعضهم

\* وما ينفع الاصل من هاشم \* اذا كانت النفس من باهله \*

وهى قبيلة صرفت بالدناءة والحساسة جدا فخطأت النفس نذير القلب مع ان الحاطنة نفسها و امتحنته باخراج الناقة و ذلك ان حقيقة النفس واحدة غير متعددة لكن بحسب توارد الصفات المختلفة عليها تسمى بالاسماء المختلفة فاذا توجهت الى الحق توجهها كلياً تسمى بالمطمئنة و اذا توجهت الى الطبيعة البشرية توجهها كلياً تسمى بالامارة و اذا توجهت الى الحق تارة و الى الطبيعة اخرى تسمى باللاومة فعمود النفس الامارة طليت على جهة المكر والاستكبار من صالح رسول القلب المرسل من حضرة الروح أن يظهر ناقة النفس المطمئنة من شاطئ جبل النفس الامارة بان يبدل صفتها من الامارية الى الاطمئنان فسأل صالح رسول القلب من حضرة الروح مسؤولها فأجابته اظهاراً للقدرة والحكمة حتى غلبت انوار الروح و انطمست ظلمة النفس كما ينطمس عند طلوع الشمس ظلام الليل وكان للنفس المطمئنة شرب خاص من المعارف والحقائق كما كان للنفس الامارة شرب خاص من المشارب الجسائية فنادى الهوى واعوانه بعضهم بعضاً باستخلاص النفس الامارة من استيلاء نور الروح عليها مخافة أن ينغمس الهوى ايضا تحت هذا النور فتعاطى بعض اصحاب الهوى ذلك وكانت النفس الامارة ما تمكنت فى مقام الاطمان تمكناً مستحكما بحيث لا تتأثر بل كان لها بقية تلون فقتلوها بابطال طمأنيتها فرجعت القهقرى فانقهرت النفس و الهوى تحت صيحة القهر و صارت متلاشية فى حضرة القهر والخذلان محترقة بنار القطيع والهيجان كما قال فكيف كان عذابى ونذر فمن كان اهل الذكر والقرء آن اى الشهود الجمى يعتبر بهذا الفراق و يجتهد الى أن يصل الى نهاية الاطمئنان على الاطلاق فان النفس و ان تبدلت صفتها الامارية الى المطمئنة لا يؤمن مكرها وتبدلها من المطمئنة الى الامارية ولو وكلت الى نفسها طرفة عين لعادت المشؤمة الى طبعها و جبلتها كما كان حال بلعام و بر صيها ولذا قال عليه السلام لا تكن الى نفسى طرفة عين ولا اقل من ذلك وقال الجنيد قدس سره لانالف النفس الحق ابداً ألا ترى ان الذى و ان قبل الحراج فانه لا يأنف المسلم الفة مسلم و فرخ الغراب وان ربي من الصفر وعلم فانه لا يخلو من التوحش فالنفس ليست باهل الاصطناع والمعروف والملاطفة ابداً وانما شأها تضيقها وبجاهدتها ورياضتها الى مفارقة الروح من الجسد (ولذا قال فى المستوى)

انذرين رومي خراش ومي تراش • تادم آخر دمي فارغ مباش  
ومنه يعلم سر قولهم ان ورد الاستغفار لا يسقط بحال ولذا قال تعالى فسبح بحمد ربك  
واستغفره مع ظهور الفتح المطلق نسأل الله تعالى أن يجعلنا من العلماء العاملين والادباء  
الكاملين بسر النبي الامين ﴿ كذبت قوم لوط بالنذر ﴾ اي بالانذارات او بالمنذرين كما  
سبق ﴿ انا ارسلنا عليهم حاصبا ﴾ اي ريحا تحصيهم اي ترمي بالحصاء وهي حجارة دون  
ملى الكف فالحصب الرمي بالحصى الصغار ومنه المحصب موضع الجمار وقول عمر رضي الله  
عنه حصبوا المسجد والحاصب اسم فاعل بمعنى رامي الحصباء وتذكيره مع اسناده الى ضمير  
الريح وهي مؤنث سماعي لتأويلها بالعذاب • يقول الفقير لعل سر تعذيبهم بالحجارة لانهم  
حجروا ومنعوا من اللواط فلم يتمتعوا بل رموا نطفهم الى غير محل الحرث فرماهم الله بالحجر  
ومن ثمة ذهب احمد بن حنبل رحمه الله الى أن حكم اللوطي أن يرحم وان كان غير محصن  
وايضا انهم يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصي فاذا مر بهم طار سبيل  
حذوفه فأيهم اصابه كان اولى به واما الريح فلانهم كانوا يضر طون في مجالسهم علانية ولا  
يتحاشون واما انقلاب قراهم فلانهم كانوا يقبلون المرد عند اللواط فجازاهم الله بحسب  
اعمالهم وايضا قلبوا الحقيقة وعكسوها بأن تركوا محل الحرث واتوا الادبار ﴿ الا آل لوط ﴾  
وهم اهل بيته الذين نجوا من العذاب وكانوا ثلاثة عشر وقيل يعني لوطا وابنتيه وفي كشف  
الاسرار يعني بناته ومن آمن به من ازواجهن ﴿ نجيناهم بسحر ﴾ اي في سحر من الاسحار  
وهو آخر الليل او السدس الاخير منه وفي المفردات السحر اختلاط ظلام آخر الليل بصفاء  
النهار وجعل اسماء لذلك الوقت ويجوز أن يكون حالا اي ملتبسين بسحر ( روى ) ان الله  
امره حتى خرج بهم بقطع من الليل فجاء العذاب قومه وقت السحر والاستثناء منقطع لانه  
مستثنى من الضمير في عليهم وهو للمكذبين من قوم لوط ولا يدخل فهم آل لوط لان المراد  
به من تبعه على دينه ﴿ نعمته من عندنا ﴾ اي انعاما كاثرا منا وهو علة لنجينا ويجوز أن يكون  
مصدرا من فعله او من معنى نجينا لان نجيتهم انعام ﴿ كذلك ﴾ اي مثل ذلك الجزاء  
العجيب ﴿ نجزي من شكر ﴾ نعمتنا بالايمان والطاعة يعني كذلك نجى المؤمنين ﴿ ولقد  
انذرهم ﴾ لوط ﴿ بطشتنا ﴾ اي اخذنا الشديدة بالعذاب ﴿ فتماروا ﴾ فكذبوا ﴿ بالنذر ﴾  
متشاكين فتماروا ضمن معنى التكذيب فعدى تعديته من المربة واصله تماربوا على وزن  
تفاعلوا ﴿ ولقد راودوه عن ضيفه ﴾ المرادة أن تنازع غيرك في الارادة فتروء غير ما يروده  
وسبق تحقيقها في وسورة يوسف والضيف بالفارسية مهمان والمعنى ولقد أرادوا من لوط  
تمكينهم ممن أتاه من اضيافه وهم الملائكة في صورة الشبان ومعهم جبريل وقصدوا النجور  
بهم ظنا منهم انهم بشر ﴿ فطمسنا اعينهم ﴾ الطمس المحو واستتعال اثر الشئ اي فمسحناها  
وسويتها كسائر الوجه بحيث لم ير لها شق ( روى ) انهم لما دخلوا داره عنوة صفقهم  
جبريل بجناحه صفقة فتركهم يترددون لا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط والصفق  
الغضب الذي ايس له صوت ﴿ فذوقوا ﴾ اي فقلنا لهم على السنة الملائكة ذوقوا

﴿عذابي ونذر﴾ والمراد به الطمس فانه من جملة ما انذروه من العذاب وفيه اشارة الى أن طمس الابصار كان من نتائج مسح الابصار ولذا ورد في القرء أن ونحشره يوم القيامة اعشى لانه اعرض عن ذكر الله ولم يلتفت اليه اصلا ﴿ولقد صبحهم بكرة﴾ التصبيح بامداد بنزديك كسى آمدن . اى جاءهم وقت الصبح ﴿عذاب﴾ اى الحسف والحجارة ﴿مستقر﴾ يستقر بهم ويثبت لا يفارقهم حتى يفضى بهم الى النار يعنى عذاب دائم متصل بعذاب الآخرة وفي وصفه بالاستقرار ايماء الى ان ما قبله من عذاب الطمس ينتهى به والحاصل ان العذاب الذى هو قلب قريبهم عليهم وجعل اعلاها اسفلها ورميهم بالحجارة غير العذاب الذى نزل بهم من طمس الاعين فانه عذاب دنيوى غير موصول بعذاب الآخرة واما عذاب الحسف والحجارة فموصول به لانهم بهذا العذاب ينتقلون الى البرزخ الموصول بالآخرة كما أشار اليه قوله عليه السلام من مات فقد قامت قيامته اى من حيث اتصال زمان الموت بزمان القيامة كما ان ازمة الدنيا يتصل بعضها ببعض ﴿فذوقوا عذابي ونذر﴾ حكاية لما قيل لهم حينئذ من جهته تعالى تشديدا للعذاب ﴿ولقد يسرنا القرء أن للذكر فهل من مدكر﴾ مرافيه من الكلام وفيه استئناف للتنبيه والايقاظ لئلا يغلبهم السهو والغفلة وكذا تكرير قوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان وويل يومئذ للمكذبين ونحوهما من الانباء والقصص والمواعيد والزواجر والقواطع فان في التكرير تقريرا للمعانى فى الاسماع والقلوب ونثينا لها فى الصدور وكلما زاد تكرير الشئ وترديد كان اقرله فى القلب وامكن فى الصدر وارسخ فى الفهم واثبت للذكروا بعد من النسيان وفى القصة اشارة الى معاملة لوط الروح مع قوم النفس الامارة ومعاملة الله بهم من انجاء لوط الروح بسبب صفاته الروحانية واهلاك قومه بسبب صفاتهم البشرية الطبيعية وكل من غلب عليه الشهوة البهيمية التى هى شهوة الجماع يجب عليه أن يهزم تلك الصفة ويكسرها باحجار ذكر لاله الا الله ويعالج تلك الصفة بضدها وهو العفة التى هى هيئة للقوة الشهوية متوسطة بين الفجور الذى هو افراط هذه القوة والجمود الذى هو تفريطها فالعفيف من يباشر الامور على وفق الشرع والمروءة بخلاف اهل الشهوة فان الشهوة حركة للنفس طالبا للملاثم وحال النفس اما افراط او تفريط فلا بد من اصلاحها من جميع القوى والصفات فانها هى التى حمت الناس على الفجور وايقاع الفتنة بينهم وتحريك الشرور

نمى تازداين نفس سرکش چنان . که عقاش تواند گرفتن عنان

نسأل الله العون والتوفيق والنبات فى طريق التحقيق ﴿ولقد جاء آل فرعون النذر﴾ اكتفى بذكرهم عن ذكره للعلم بأنه اولى بالندى اى وبالله لقد جاءهم الاذارات من جهة موسى وهرون عليهما السلام كأنه قيل فاذا فعلوا حينئذ فقبل ﴿كذبوا بأياتنا كلها﴾ يعنى الآيات التسع وهى اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وحل عقدة من اساه وانفلاق البحر ﴿فأخذناهم﴾ بالعذاب عند التكذيب ﴿أخذ عزيز﴾ لا يغالب يعنى گرفتن غالبى كه مغلوب نكردد در گرفتن ﴿مقتدر﴾ لا يمجزه شئ والمقصود

ان الله تعالى هو العزيز المتقدر ولذا اخذهم بتكذيبهم ولم يمنعه من ذلك مانع والمراد بالعذاب هو الاغراق في بحر القلزم او النيل . يقول الفقير لعل سر الفرق ان فرعون وصل الى موسى بسبب الماء الذي ساقه اليه في تابوته فلم يشكر لانعمة الماء ولا نعمة موسى فانقلب الحال عليه بضد ذلك حيث اهلكه الله وقوه بالماء الذي هو سبب الحياة لغيرهم ووجه ادخال الطمس في العذاب بالنسبة الى قوم لوط ودرج الطوفان ونحوه في الآيات بالاضافة الى آل لوط ظاهر لان المقصود هو العذاب المتعلق بالوجود والطمس كذلك دون بعض آيات فرعون ﴿ ا كفاركم ﴾ يا معشر العرب ﴿ خير ﴾ عند الله قوة و شدة وعدة وعدة ﴿ من اولئكم ﴾ الكفار المدةودين قوم نوح وهود و صالح و لوط و آل فرعون والمعنى انه اصابهم ما اصابهم مع ظهور خيرتهم منكم فيما ذكر من الامور فهل تطمعون ان لا يصيبكم مثل ذلك وانتم شر منهم مكانا واسوء حالا ﴿ ام لكم برآة في الزبر ﴾ اضراب وانتقال من التبكيت بما ذكر الى التبكيت بوجه آخر اى بل لكم برآة وامن من عذاب الله بمقابلة كفركم ومعاصيكم نازلة في الكتب السماوية فلذلك تعصرون على ما انتم عليه وتأمنون بتلك البرآة والمعنى به الانكار يعنى لم ينزل لكم في الكتب السماوية ان من كفر منكم فهو في امن من عذاب الله ﴿ ام يقولون ﴾ جهلا منهم ﴿ نحن جميع منتصر ﴾ تبكيت والالتفات للايدان باقتضاء حالهم للاعراض عنهم واسقاطهم عن رتبة الخطاب وحكاية قبائحهم لغيرهم يقال نصره من عدوه فانتصر اى منعه فامتنع اى بل يقولون واتقين بشوكتهم نحن اولوا حزم ورأى امرنا مجتمع لانزام ولا تضام او منتصر من الاعداء منتقم لانتقام او متناصر بنصر بعضنا بعضا على ان يكون اقتتل بمعنى فعل كاختصم والافراد في منتصر باعتبار لفظ الجميع قال ابو جهل وقد ركب يوم بدر فرسا كميئا كان يعلفه كل يوم فرقا من ذرة وقد حلف انه يقتل محمدا صلى الله عليه وسلم نحن نتنصر اليوم من محمد واصحابه فقتلوه يومئذ وجر رأسه الى رسول الله ابن مسعود رضى الله عنه وفيه اشارة الى كفار صفات النفس واختلاف انواعها مثل البهيمية والسبعية والشيطانية والهوائية والحيوانية ونناصر بعضها بنصر بعض وتعاون بعض بمعاونة بعض ﴿ سيهزم الجمع ﴾ رد وابطال لذلك والسين لانا كيد اى سيهزم جمع قريش البتة ﴿ ويولون الدبر ﴾ اى الادبار والتوحيد لارادة الجنس يعنى ينصرفون عن الحرب منهزمين وينصر الله رسوله والمؤمنين وقد كان كذلك يوم بدر قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لأدري اى جمع فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله عليه السلام يابس الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر فمرفت تأويلها وهذا من معجزات رسول الله عليه السلام لانه اخبر عن غيب فكان كما اخبر قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين نزول هذه الآية وبين يوم بدر سبع سنين فالآية على هذا مكية ﴿ بل الساعة موعدهم ﴾ اى ليس هذا تمام عقوبتهم بل القيامة موعد اصل عذابهم وهذا من طلائعهم ﴿ والساعة ﴾ اظهارها في موقع اضمارها لتربية تهللها ﴿ ادهى ﴾ اعظم داهية



وفي اقصى غاية من الفظاعة والداهية الامر الفظيع لا يهتدى الى الخلاص منه ﴿ و امر ﴾  
 اشد مرارة وفي اقصى نهاية من المرارة و حاصله ان موقف القيامة اهل من موقف بدر  
 وعذابها اشد واعظم من عذابه لان عذاب الدنيا مثل الاسر والقتل والهزيمة ونحوها النموذج  
 من عذاب الآخرة كما ان نارها جزؤ من سبعين جزءاً من نارها ﴿ ان المجرمين ﴾ اي  
 المشركين من الاولين والآخرين ﴿ في ضلال وسعر ﴾ اي في هلاك ونيران مسمرة والتسكير  
 آتس نيك آفروختن وقيل في ضلال عن الحق في الدنيا ونيران في الآخرة ﴿ يوم يسحبون ﴾  
 منصوب اما بما يفهم من قوله في ضلال اي كائنون في ضلال وسعر يوم يجرون ﴿ في النار ﴾  
 على وجوههم ﴿ واما بقوله مقدر بعده اي يوم يسحبون يقال لهم ﴿ ذو قوامس سقر ﴾  
 سقر علم لجهنم ولذلك لم يصرف وقيل اسم لطبقها الخامسة من سقرته النار اذا بوخت اي  
 غيرته والمس كاللمس وهو ادراك بظاهر البشرة والمعنى قاسوا حرها وألمها فان مسها سبب  
 للتألم لها فمس سقر مجاز عن ألمها بملاقة السبيبة و في القاموس ذوقوا مس سقر اي اول  
 ما ينالكم منها كقولك وجد مس الحمى انتهى وعن النبي صلى الله عليه وسلم اول الناس  
 يقضى فيه يوم القيامة رجل استشهد أتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال قاتلت  
 في سبيلك حتى استشهدت قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جري فقد قيل فأمر به  
 فسحب على وجهه حتى ألقى في النار وجل تعلم العلم وقرأ القرء أن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها  
 فقال ما عملت فيها فقال تعلمت العلم وقرأت القرء أن وعملت قال كذبت انما أردت فلان  
 عالم وفلان قارى فقد قيل فأمر به فسحب وجهه حتى ألقى في النار و رجل آتاه الله تعالى  
 من انواع المال فأتى به فعرفه نعمة فعرفها فقال ما عملت فيها قال ما تركت من شيء يحب ان  
 ينفق فيه لك قال كذبت انما أردت أن يقال فلان جود فقد قيل فأمر به فسحب على وجهه  
 حتى ألقى في النار وعن عطاء السلمي قال خرجت يوماً مع اصحابي نستقي فلقيني سعدون فقال  
 يا عطاء هل خرجتم بقلوب سهاوية او بقلوب ارضية قلت بل بقلوب سهاوية فقال يا عطاء لا تتعوج  
 فان الناقد بصير فخبجت منه فاما دعونا و لم نمطر قلت له ادع الله حتى يسقينا فرفع رأسه  
 الى السماء فقال بسم الله الرحمن الرحيم ثم قال بحرمة ما كان بيني وبينك البارحة أن تسقينا  
 فلم يفرغ من كلامه حتى مطرنا ثم بكى ورجع والكلام في تصحيح النية وتطهير القلب عن  
 الغير والاخلاص لله تعالى ومن بقي في صفات نفسه واعرض عن الحق وأقبل على الدنيا  
 وشهواتها فهو يجر في نار جهنم البعد والطرود ويدوق حر نار الهجران والخذلان ﴿ انا  
 كل شيء ﴾ من الاشياء و هو منصوب بفعل يفسره ما بعده ﴿ خلقناه ﴾ حال كون ذلك  
 الشيء ملتبساً ﴿ بقدر ﴾ متعين اقتضته الحكمة التي عاها بدور امر التكوين فقدر بمعنى  
 التقدير و هو تسوية صورته وشكله و صفاته الظاهرة والباطنة على مقدار مخصوص اقتضته  
 الحكمة وترتبت عليه المنفعة المنوطة بخلفه او خلقناه مقدرا مكتوباً في اللوح قبل وقوعه  
 لا يغير ولا يبدل ( مصرع )

قضى الله امرا وجف القلم . سر برخط لوح ازلى دار و خموش

• كثر مرجه قلم رفته قلم در نكشند •

فالمراد بالقدر تقديره في علمه الازلي وكتبه في اللوح المحفوظ وهو القدر المسموع في جنب القضاء والقضاء وجود جميع المخلوقات في اللوح المحفوظ مجتمعة والقدر وجودها في الاعيان بعد حصول شرايطها ولذا عبر بالخلق فانه انما يتعلق بالوجود الظاهري في الوقت المعين وفي الحديث ( كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعشره على الماء ) وعنه عليه السلام ( كل شئ بقدر الله حتى العجز والكيس ) وعنه عليه السلام ( لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع يشهد لاله الا الله وانى رسول الله بعني بالحق ويؤمن بالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر خيره وشره ) اى حلوه ومره قال في كشف الاسرار مذهب اهل سنت آتست كه نيكي وبدي هر چند فعل بنده است وبنده بدان مثاب ومعاقب است اما بخواست الله است و بقضا و تقدير او چنانكه رب العزة گفت ( قل كل من عند الله ) وقال تعالى ( انا كل شئ خلقناه بقدر ) وقالى عليه السلام القدر خيره وشره من الله ففي الآية رد على القدريه والمعتزله والخوارج و في التأويلات النجمية خلقنا كل شئ اى موجود علمي وعيني في الازل بمقدار معين مثل ما قال الذي اعطى كل شئ خلقه ثم هدى اى كل شئ مخلوق على مقتضى استعداد الذات و قابليته الاصلية الازلية لازآند فيه ولاناقص كما قال الغزالي رحمه الله ليس في الامكان ابداع من هذا الوجود لانه لو كان ولم يظهر لكان بخيلا وهو جواد ولكن عاجزا وهو قادر ﴿ وما امرنا ﴾ لشيء نريد نكويته ﴿ الا واحدة ﴾ اى كلمة واحدة لاننى سريعة التكوين وهو قوله تعالى كن او الافعة واحدة وهو الابداد بلا معالجة ومعاناة ﴿ كلح بالبصر ﴾ في اليسر والسرعة فان الملح النظر بالعجلة فمعنى كلح كنظر سريع قال في القاموس ملح اليه كمنع اختلاس النظر كما ملح وفي المفردات الاسح لمعان البرق و رأيت لهجة برق قال ابن الشيخ لما استملت الآيات السابقة على وعيد كفار اهل مكة بالاهلاك عاجلا واجلا والوعد للمؤمنين بالانصار منهم جي بقوله انا كل شئ خلقناه بقدر تأ كيدا للوعيد والوعد يبنى ان هذا الوعيد والوعد حق وصدق والموعود مثبت في اللوح مقدر عند الله لا يزيد ولا ينقص و ذلك على الله يسير لان قضاءه في خلقه اسرع من لمح البصر و قبل معنى الآية معنى قوله تعالى و ما امر الساعة الا كلح البصر قال بعض الكبار ليس المراد بكلمة كن حرف اسكاف والنون انما المراد بها المسمى الذي كان ظهور الاشياء فكأن حجاب للمعنى لمن فهم وكل انسان له في باطنه قوة كن و ماله في ظاهره الا المعتاد وفي الآخرة يكون حكم كن منه في الظاهر وقد يعطى الله ذلك لبعض الرجال في هذه الدار بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم فانه تصرف بها في عدة مواطن منها قوله في غزوة تبوك كن أبأذر فكان أبأذر ثم لا يخفى انه لم يعط احد من الملائكة وغيرهم حرف كن انما هي خاصة بالانسان لما انطوى عليه من الخلافة والنيابة وفي التأويلات النجدة وما امر نجاننا للاشياء كلها علويها وسفليها الانجمل واحد اى واحدا في الوصف لا كثرة فيه لكن يتكثر بحسب المتجلى له و يظهر فيه بحسبه ظهور الصورة

الواحدة في المرآة المتكثرة يظهر في الكبير كبيرا وفي الصغير صغيرا وفي المستطيل مستطيلا وفي مستدير مسديرا وفي الصورة على حالتها المخلوقة عليها باقية لا تغير ولا تبدل بها كما يلمح الناظر ويرى في اللمحة الواحدة ما يجاذى بصره ﴿ ولقد اهلكنا اشياكم ﴾ اي اشباهكم في الكفر من الائم جمع شيعة وهو من يتقوى به الانسان وينشر عنه كما في المفردات وقال في القاموس شيعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث ﴿ فهل من مدكر ﴾ متعظ يتعظ بذلك فيخاف وفيه اشارة الى انا بقدرتنا الازلية وحكمتنا البالغة اهلكنا وافينا اشباهكم وامثالكم يا ارباب النفوس الامارة يا اصحاب القلوب الجواللة اما بالموت الطيني واما بالموت الارادي فهل من منبر يعتبر هذا وهذا ويختار نفسه الا ليق والآخرى ﴿ وكل شئ فعلوه ﴾ من الكفر والمعاصي مكتوب على التفصيل ﴿ في الزبر ﴾ اي في ديوان الحفظه جمع زبور بمعنى الكتاب فهو بمعنى مزبور كالكتاب بمعنى مكتوب وقال الغزالي رحمه الله كل شئ فعله الائم في كتب انبيائهم المنزلة عليهم كأفعال كفار زماننا في كتابنا ﴿ وكل صغير وكبير ﴾ من الاعمال ﴿ مستطير ﴾ مسطور في اللوح المحفوظ بتفاصيله يقال استطره كته كما في القاموس قال يحيى بن معاذ رحمه الله من علم أن أفعاله تعرض عليه في مشهد الصدق وأنه مجازي عليها اجتهد في اصلاح أفعاله واخلاص أعماله ولزم الاستغفار لما سلف من افراطه وقد روى أن النبي عليه السلام ضرب لصفائر الذنوب مثلا فقال انما محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بفلاة من الارض وحضر جميع القوم فانطلق كل واحد منهم يحطب فجعل الرجل يحجي بالعود والآخر بالعود حتى جمعوا سوادا واجبوا نارا فاشعروا خبرهم وان الذنب الصغير يجتمع على صاحبه فيهلكه الآن يغفر الله اقوا محقرات الذنوب فان لها من الله طالبا ولقد احسن من قال

خل الذنوب صغيرها . وكبيرها ذاك التقى

واضع كاش فوق را . ض الشوك يحذر ما يرى

﴿ لا تحقرن صغيرة ﴾ ان الجبال من الحصى

﴿ ان المتقين ﴾ اي من الكفر والمعاصي ﴿ في جنات ﴾ اي بساتين عظيمة الشأن بحيث لا يوصف نعيمها وما أعد فيها لاهلها ﴿ ونهر ﴾ اي انهار كذلك يعني انهار الماء والحرر والعسل واللبن والافراد للافراد للاكتفاء باسم الجنس مراعاة للفواصل ﴿ في مقعد صدق ﴾ خبر بعد خبر وهو من اضافة والصدق بمعنى الجودة والمعنى في مكان مرضى ومجلس حق سالم من اللغو والتأنيم بخلاف مجالس الدنيا فقل ان سلمت من ذلك ﴿ عند ملك ﴾ المراد من العندية قرب المنزلة والمكانة دون قرب المكان والمسافة والملك ابغ من المالك وهو بالفارسية بادشاه . والتكثير للتعظيم والمعنى حال كونهم مقربين عند عزيز الملك واسمه لا يقدر قدر ملكه فلا شئ الا وهو تحت ملكوته فأى منزلة اكرم من تلك واجمع للقبلة كلها والسعادة بأسرها ﴿ مقتدر ﴾ قادر لا يعجزه شئ عال امره في الاقتدار وفي التأويلات النجمية يعني المتقين بالله عما سواه في جنات الوصلة وانهار مياه المعرفة والحكمة

ينغمسون فيها ويخرجون منها درر المعارف ولا تلى العوارف في مقعد صدق هو مقام الوحدة الذاتية في مقام العندية كما قال عليه السلام ابنت عند ربى يطعمنى ويسقينى ودر كشف الاسرار آورده كه كلفه عند رقم تقريب وتخصيص دارد يعنى اهل قرب فردا دران سرايدان اختصاص خواهند داشت و حضرت پيغمبر عليه السلام امروز درين سرا مخصوص بآن بوده كه ( ابنت عند ربى ) و چون رتبة كه فردا خواص بآن نازند امروز باى ادناى دى بوده پس از مرتبة اعلاى فرداى او كه نشان تواند داد

اى محرم سر لايزالى . مرات جمال ذى الجلالى  
مهمان ابنت عند ربى . صاحب دل لاينام قلبى  
از قربت حضرت الهى . هستى بمثابة كه خواهم  
قربى كه عبارتش نسنجد . در حوصله خرد نكنجد  
كم كشته بود عبارت آنجا . بلكه نرسد عبارت آنجا

وفى الآية اشارة الى ان تقوى توصل العبد الى جنات الدرجات و انهار العلوم و المعارف الحقيقية الالهية ثم الى مقام الصديقين ثم الى مقام الوحدة الذاتية المشار اليها بالعندية قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه مدح الله المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق وهو المقام الذى يصدق الله فيه وعده لاوليائه بأن ييسح لهم النظر الى وجهه الكريم قيمت و عن آن بقعه نه بمرغ بريان وجوى روان و حيرات حسان است بلكه بيدار چنانكه قيمت صدف بدر شاهوار كما قيل

\* وما عهدى بحب تراب ارض \* ولكن من يحمل بها حبيب \*

اى خوشا عيشا كه مؤمنان راست دران مجلس انس و حظيرة قدس بادية انتظار بریده بكمبه وصال رسیده خلعت رضا پوشیده شربت سرور از چشمه وفا نوشیده عیش بی عتاب و لغمت بی حساب و دیدار بی حجاب یافته ( روى ) صالح بن حبان عن عبدالله بن بریده انه قال فى هذه الآية ان اهل الجنة يدخلون كل يوم مرتين على الجبار تعالى فيقرأون عليه القرء آن و قد جلس كل امرئ منهم مجلسه الذى له و يجلس على منابر الدر و الياقوت و الزمرد و الذهب و الفضة باعمالهم فلم تقرأ عينهم بشئ قط كما تقرأ عينهم بذلك ولم يسمعوا شيئاً اعظم و لا أحسن منه ثم ينصرفون الى رحالهم ناهمين قريرة عينهم الى مثلها من الغد قال بعضهم المراد بمن فى الآية هم الذين لا تحجبهم الجنة ولا النعيم و لاشئ عنه تعالى قال البقل يأتى هؤلاء غرباء الله فى الدنيا والآخرة ادخلهم فى اغرب المنازل وهو مقام المجالسة معه بحيث لا يطلع عليه الا اهل الصدق فى طلبه وهم فقراء المعرفة الذين قل عليه السلام فيهم الفقراء جلساء الله . سئل ابو يزيد البسطامى قدس سره عن الغريب قال الغريب من اذا طالبه الخلق فى الدنيا لم يجدوه و لو طالبه مالك فى النار لم يجدوه و لو طالبه رضوان فى الجنة لم يجدوه فقيل اين يكون يا أبا يزيد فقال ان المتقين فى جنات الخ فلا بد من الصدق و خدمة الصادقين حتى يصل الانسان الى هذا المطاب الجليل وهو على وجوه و مراتب اما الصدق

في القول فبصون اللسان عن الكذب الذي هو اقبح الذنوب قال عليه السلام التجار هم الكفار فقيل اليس الله قد احل البيع قال نعم ولكنهم يحلفون فيأثمون ويحدثون فيكذبون وقال عليه السلام الكذب ينقص الرزق وفي الحديث ( اربع من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا ائتمن خان واذا خاصم فجر ) واما الصدق في الحال فبصون الحال مما ينقصه مثلا اذا عزم على امر وحال من التسليم والتوكل وغيرهما فصدقه بالاستمرار على عزمته والاحتراز عن النقض واهل السلوك تهتمون في صدق الحال اشد الاهتمام ( روى ) ان واحدا منهم كان كثير الوجد والزعقات فجاء يوما واوداع خرقة عند الشيخ في الحرم الشريف وقال ان صيحتي الآن لامرأة عشقتها فانا لا اريد أن اكون كاذبا في حالي بأن ألبس لباس العشاق وانا على تلك الحال ثم انه بعد ايام جاء واخذ خرقة وقال الحمد الذي خلصني منها وعدت الى حالي ومن قيل الصدق في الحال صدق لمريد في ارادته فانه اذا وقع منه حركة مخالفة لارادة الشيخ فهو كاذب في ارادته فان المريد من افنى ارادته في ارادة الشيخ ففي اي مرتبة من القال والحال وجد الصدق كان سبب النجاة وباعتبار رفع الدرجات قال الشاعر

\*سيعطى الصادقين بفضل صدق\* نجاة في الحياة وفي الممات\*

و سبب هذا الشعران ثلاثة اخوة من الشام كانوا يفتنون فأسرهم الروم مرة فقال لهم الملك اني اجعلكم ملوكا وازوجكم بناتي ان قبلتم النصرانية فأبوا وقالوا يا محمد فادخل اثنين في الزيت المغلي واخذ الثالث علج وسلط عليه ابنته وكانت من أجل النساء فأخذ الشاب في صيام النهار وقيام الليل فأمنت البنت وخرجا الى الشام فجاء اخواه الشهيديان مع الملائكة ليلة وزوجاه المرأة وسألها اخوها عن حالهما فقالا ما كانت الا التي رأيت حتى دخلنا في الفردوس وان الله تعالى أرسلنا اليك تشهد تزويجك بهذه الفتاة وكانا مشهورين بالشام حتى قال الشعراء فيهما ابينا منها ما ذكرناه ( وروى ) جنيد البغدادي قدس سره عن امير المؤمنين على رضي الله عنه انه قال الصوف ثلاثة احرف فالصاد صدق وصبر و صفاء والواو ود ووردو و فاء و الفاء فقر و فرد و فناء فاذا لم توجد هذه الصفات في لا يكون صوفيا قال سهل رحمه الله اول خيانة الصديقين حديثهم مع انفسهم وسئل فتوح الموصلي رحمه الله عن الصادق فأدخل يده في كبر الحديد وخرج حديدة محمأة و وضعها على كفه وقال هذا هو الصدق قال جنيد البغدادي رحمه الله الصادق ينقلب في اليوم اربعين مرة والمرآة يثبت على حالة واحدة اربعين سنة وذلك لان مطالب العارفين من الله الصدق والعبودية والقيام بحق الربوبية من غير مراعاة حظ النفس وكل من عداهم من العابد والزاهد والعالم لا يفارقون الحظوظ والاغراض نسأل الله العافية

تمت سورة القمر بعون خالق القوى والقدر في العشر الثالث من الشهر الثالث من

شوال المنتظم في سلك شهر سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الرحمن وتسمى عروس القرءآن مكية او مدينية وابهاست اوسبع او ثمان وسبعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الرحمن﴾ مبتداً خبره ما بعده اى الذى له الرحمة الكاملة كما جاء فى بعض الدعاء رحمان الدنيا ورحيم الآخرة لانه عم الرزق فى الدنيا كما قيل

اديم زمين سفره عام اوست • برين خوان يغما چه دشمن چه دوست

وخص المؤمنين بالغفو فى الآخرة وبالفارسية خداوند بخشايش بسيار كه رحمت او همه چيز را رسيده • والرحمة فى الحقيقة العف و الحنوا عنى الميل الروحانى ومنه الرحم لانعطافها الحسى على مافيا وأريد بها بالنسبة الى الله تعالى ارادة الخير او الانعام لان عطف على احد اصابه بأحدهما قال الامام الغزالى رحمه الله الرحمن هو العطوف على المباد بالايحاد اولا وبالهداية الى الايمان واسباب السعادة ثانياً و الاسعاد بالآخرة ثالثاً و الانعام بالنظر الى وجه الكريم رابعا انتهى ولما كانت هذه السورة الكاملة شاملة لتعداد النعم الدينية والاخروية والجسمانية والروحانية طرزها بطراز اسم الرحمن الذى هو اسم الذات المشتمل على جميع الاسماء والصفات ليسند اليه النعم المختلفة بعده ولما كان القرءآن اعظم النعم شأناً لانه مدار جميع السعادات و لذا قال عليه السلام اشرف امتى حملة القرءآن اى ملازموا قرآنه واصحاب الليل وقال خير كم من تعلم القرءآن وعلمه وفيه جميع حقائق الكتب السماوية وكان تعليمه من آثار الرحمة الواسعة واحكامها بدأ به فقال ﴿وعلم﴾ محمداً صلى الله عليه وسلم ﴿القرءآن﴾ بواسطة جبريل عليه السلام وبواسطة محمد عليه السلام غيره من الامة ( قال الكاشفى ) يعنى آسان كرد انيده مر اورا آموختن وديكر انرا آموزانيدن • قال ابن عطاء رحمه الله لما قال الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها أراد ان يخص امة محمد بنحاصة مثله فقال الرحمن علم القرءآن اى الذى علم آدم الاسماء وفضله بها على الملائكة هو الذى علمكم القرءآن وفضلكم به على سائر الامة فقيل له متى علمهم قال علمهم حقيقة فى الازل و اظهر لهم تعليمه وقت الايحاد وفيه اشارة الى أن تعليم القرءآن وان كان فى الصورة بواسطة جبريل من الوجه العام لكنه كان بلا واسطة فى المعنى من الوجه الخاص على ماسيزيد وضوحاً فى محله ان شاء الله تعالى وقال بعضهم علم القرءآن اى أعطى الاستعداد الكامل فى الازل لجميع المستعدين ولذلك قال علم القرءآن ولم يقل علم الفرقان كما فى قوله تعالى تبارك الذى نزل الفرقان فان الكلام الالهى قرءآن باعتبار الجمع والبداية وفرقان باعتبار الفرق والنهاية فهو بهذا المعنى لا يتوقف على خلق الانسان وظهوره فى هذا العالم و انما الموقوف عليه تعليم البيان و لذا قدم تعليم القرءآن على خلق الانسان وخلقته على تعليم البيان انتهى و فى الآية اشارة الى أن التعليم والتسهيل انما هو من الله تعالى لامن المعلمين والحافظين وقد علم آدم الاسماء ووقفه لتعلمها وسهله باذنه وعلم داود صنعة الدرع كما قال وعلمناه صنعة لبوس لكم وعلم عيسى علم الطيب كما قال و يعلمه الكتاب والحكمة وعلم الحضرة العالم الدنى كما قال وعلمناه من لدنا علماً

وعلم نبينا عليه السلام القرء أن واسرار الألوهية كما قال وعلمك ما لم تكن تعلم وعلم الإنسان  
البيان قال في فتح الرحمن ومن الدليل على أن القرء أن غير مخلوق أن الله تعالى ذكره في كتابه  
العزيز في أربعة وخمسين موضعا ما فيها موضع صرح فيه بلفظ الخلق ولا أشار إليه وذكر  
الإنسان في ثمانية عشر موضعا كلها يدل على خلقه وقد اقترنا في هذه السورة على هذا  
النحو قاله المولى أبو السعود رحمه الله ثم قيل ﴿خلق الإنسان علمه البيان﴾ تبيننا للمعلم  
وكيفية التعليم والمراد بخلق الإنسان انشاؤه على ما هو عليه من القوى الظاهرة والباطنة  
والبيان هو التعبير عما في الضمير قال الراغب البيان الكشف عن الشيء وهو اعم من النطق  
لان النطق مختص بالإنسان وسمى الكلام بيانا لكشفه عن المعنى المقصود وظهاره انتهى  
وليس المراد بتعليمه مجرد تمكين الإنسان من بيان نفسه بل منه ومن فهم بيان غيره ايضا  
اذ هو الذي يدور عليه تعليم القرء أن والمراد به جنس الإنسان الشامل لجميع اصنافه وافراده  
وفي بحر العلوم خلق الإنسان أي آدم وعلمه الاسماء واللغات كلها وكان آدم يتكلم بسبعمائة  
الف لغة افضاها العربية انتهى . يقول الفقير فيه إشارة الى أن الله تعالى قد تكلم بجميع  
اللغات سواء كان التعليم بواسطة أم لا فان قلت كيف يتكلم الله باللغات المختلفة والكلام  
النفسي عار عن جميع الاكسية قلت نعم ولكنه في مراتب النزلات والاسترسالات لا بد له  
من الكسوة فالعربية مثلا كسوة عارضة بالنسبة الى الكلام في نفسه وقد ذقنا في انفسنا انه  
يجي الالهام والخطاب تارة باللفظ العربي واخرى بالفارسي والتركي مع كونه بلا واسطة  
ملك لان الاخذ عن الله لا ينقطع الا يوم القيامة وذلك بلا واسطة وان كان الغالب واسطة  
الملك من حيث لا يرى فاعرف ذلك ﴿الشمس والقمر بحسبان﴾ مبتدأ وخبر والحسبان  
بالضم مصدر بمعنى الحساب كالفقران والرجحان يقال حسبه عدده وبابه نصر حسابا بالكسر  
وحسابا بالضم واما الحسبان بالكسر فبمعنى الظن من حسب بالكسر بمعنى ظن والمعنى  
يجريان بحساب مقدر في بروجهما ومنازلهما بحيث ينتظم بذلك امور الكائنات السفلية  
ويختلف الفصول والاقوات ويعلم السنون والحساب فالسنة القمرية ثلاثمائة واربعة وخمسون  
يوما والشمسية ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربيع يوم اواقل وفيه إشارة الى شمس فلك  
البروج وقررة القلب سيرانهما في بروج التجليات الذاتية ومنازل التجليات الاسماوية  
والصفاتية وكل ذلك السيران بحسب استعداد كل واحد منهما بحساب معلوم وامر مقسوم  
﴿والنجم﴾ أي النبات الذي ينجم أي يطلع من الارض ولا ساق له مثل الكرم والقرع  
ونحو ذلك ﴿والشجر﴾ الذي له ساق وفي المتن كل نابت اذا ترك حتى يبرز انقطع فليس  
بشجر وكل شيء يبرز ولا ينقطع من سنته فهو شجر ﴿يسجدان﴾ أي يتقاد ان له تعالى  
فيما يريد بهما طبعاً انقياد الساجد من المكلفين طوعاً او يسجد ظلماً على ما بين في قوله  
تعالى يتفياً ظلاله عن البين والشماثل سجد الله وكفته اند ما را بر سجود ايشان وقوف  
نست چنانچه بر تبيين ايشان كما قال تعالى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) ذكر في مقابلة  
النعمتين السماويتين اللتين هما الشمس والقمر نعمتين ارضيتين وهما النجم والشجر

وكلاهما من قبل النبات الذى هو اصل الرزق من الحبوب والثمار والحشيش للدواب واخلاء  
الجل الاولى عن العطب لورودها على منهاج التعدد تنبها على تقاعده فى الشكر كما فى قولك  
زيد اغناك بعد فقر اعزك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل احد باحد واما عطف  
جملة والنجم على ما قبلها فالتناسب من حيث التقابل لما ان الشمس والقمر علويان والنجم  
والشجر سفليان ومن حيث ان كلا من حال علويين وحال سفليين من باب الاقياد لاسرائيل  
تعالى ولما كانت هذه الاربعة مقابلة لجنس الانسان فى ذاته وصفاته غير النظم بايرادها  
فى صورة الاسمية تحقيقا للتناظر بينهما وضعا وطبعيا صورة ومعنى وفيه اشارة الى سجد  
نجم العقل الذى به يتهدى الى معرفة الاشياء واستهلاكه وتلاشية عند النظر الى الحقائق  
الالهية والمعارف الربانية لعدم قوة ادراكها مستمدا بنفسه غير مستفيض من الفيض  
الالهى بطريق الكشف والشهود والى سجد شجر الفكر المنتشر بالقيوى الطبيعية  
والقيوى الوهمية والخيالية وانحصاره فى القوة المزاجية العنصرية وعدم تمكنه من ادراك  
الحقائق على ما هى عليه كما قيل العقل والفكر جالا حول سرادق الكون فاذا نظرا الى  
المكون ذابا وكيف لاوها مخلوقان محصوران تحت حصر الخلقية والحدوث وانى للخلق  
المحدث معرفة الخالق القديم وما قدروا الله حق قدره ﴿ والسما رفعها ﴾ انتصابه بمحذوف  
بفسره المذكور اى خلقها مرفوعة محلا كما هو محسوس مشاهد وكذا رتبة حيث جعلها  
منشأ احكامه وقضايه وتنزل اوامره ومحل ملائكته وقال بعضهم رفعها من السفلى الى  
العلو سقفا لمصالح العباد وجعل ما بينهما مسيرة خمسمائة عام وذلك لان السماء دخان فاربه  
موج الماء الذى كان فى الارض ﴿ ووضع الميزان ﴾ اى شرع العدل وامر به بأن وفر كل  
مستحق لما استحقه وفى كل ذى حق حقه حتى انتظم به امر العالم واستقام كما قال عليه  
السلام بالعدل قامت السموات والارض قيل فعلى هذا الميزان هو القدران وقيل هو ما يعرف  
به مقادير الاشياء من ميزان وميكال ونحوهما فالمعنى خالق كل ما توزن به الاشياء ويعرف  
مقاديرها موضوعا مخفوضا على الارض حيث علق به احكام عبادته وقضايهم وما تعبد بهم به  
من التسوية والتعدي فى اخذهم واعطائهم قال سعدى المفقى وانت خير بأن قوله أن لا تطفوا  
فى الميزان واقبوا الوزن اشد ملامة لهذا المعنى ولهذا اقتصر عليه الزمخشري (قال الكاشغرى)  
وضع الميزان وبيا فريد يا منزل كرتانيد ترازورا يا الهام داد خلق را بكيفيت ايجاد آن  
ليتوصل به الا الانصاف والانتصاف وكان ذلك فى زمان نوح عليه السلام اذ لم يكن قبله  
كيل ووزن وذراع قال قتادة فى هذه الآية اعدل يا ابن آدم كما تحب أن يعدل عليك  
واوف كما تحب أن يوفى لك فأن العدل صلاح الناس ﴿ أن لا تطفوا فى الميزان ﴾ ان ناصبة  
ولا نافية ولا مالبة مقدرة متعلقة بوضع الميزان اى وضعه لئلا تطفوا فيه ولا تعتدوا ولا  
تجاوزوا الانصاف وبالفارسية از حد نكذريد در ترازو بوقت داد وستد يعنى از عدل  
تجاوز نكنديد وبراقتى معاملته نمايد . قال ابن الشيخ الطغيان مجاوزة الحد فمن قال الميزان  
العدل قال طغيانه الجور ومن قال انه الميزان الذى هو آلة التسوية قال طغيانه البخس اى



جون ترازوی تو کج بود ودغا . راست چون جویی ترازوی جزا  
 ﴿واقیموا الوزن بالقسط﴾ قوموا وزنکم بالعدل ای اجعلوه مستقیماً به وفي المفردات الوزن  
 معرفة قدر الشيء والمتعارف في الوزن عند العامة ما يقدر بالقسطاس والانبان وقوله واقیموا  
 الوزن بالقسط اشارة الى مراعاة المعدلة في جميع ما يتجرأ الانسان من الافعال والاقوال  
 ﴿ولا تخسروا الميزان﴾ يقال خسرت الشيء بالفتح واحسرتة نقصته وبابه ضرب واما  
 خسر في البيع فبالکسر كما في المختار وقال في القاموس خسر كفرح وضرب ضل والحسر  
 والاختسار النقص ای لا تنقصوه لان من حقه أن يسوى لانه المقصود من وضعه قال سمعی  
 المفتی المراد لا تنقصوا الموزون في الميزان لا الميزان نفسه امر اولاً بالتسوية ثم نهى عن المظنات  
 الذي هو اعتداء وزيادة ثم عن الحسرات الذي هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان  
 تشديداً للنوصية به وتأکیداً للامر باستعماله والحث عليه (قال الکاشفی) این همه تأکید  
 اهل ترازو راجعت آنست که بوقت وضع میزان قیامت شرمندہ نشوند

هر جو وهر چه که بازوی تو . کم کند از کید ترازوی تو  
 هست یکا یک همه برجای خویش . روز جزا جمله بیارند پیش  
 باتو نمایند نهایت را . کم دهی و بیش ستانیت را

روی عن مالك بن دينار رحمه الله انه دخل على جاره احتضر فقال يا مالك جيلان من  
 نار بين يدي اكلف الصعود عليهما قال فسألت اهله فقالوا كان له مكيا لان يكيل بأحدهما  
 ويكتال بالآخر فدعوت بهما فضربت احدهما بالآخر حتى كسرتهما ثم سألت الرجل  
 فقال ما يزداد الامر على الاعظما وفي المفردات قوله ولا تخسروا الميزان يجوز أن يكون  
 اشارة الى تحرى المعدلة في الوزن وترك الحيف فيما يتعاطاه في الوزن ويجوز أن يكون ذلك  
 اشارة الى تعاطي ما لا يكون ميزانه به يوم القيامة خاسرا فيكون ممن قال فيه فمن خفت  
 موازينه وكلا المعنيين يتلازمان وكل خسرات ذكره الله في القرآن فهو على هذا المعنى  
 الا خبردون الحسرات المتعلقة بالقنيات الدنيوية والتجارات البشرية يقول الفقير وجهه توسط  
 الميزان بين رفع السماء ووضع الارض هو الاشارة الى انه بالعدل قامت السموات والارض  
 كما ورد في الحديث والى انه لا بد من ميزان العقل بين الروح والجسد حتى يعتدلا ولا يتجاوز  
 احدهما الآخر والاعتدال الحقيقي هو الوقوف بين طرفي الافراط والتفريط المذمومين  
 عقلا وشرعا وعرفا والموزونات هي الامور العلمية والعملية المعدلة بالعقل المبني على الاستعداد  
 الذاتي ﴿والارض وضعها﴾ اي خفضها مدحوة على الماء اي مبسطة ﴿للانام﴾ اي  
 لمنافع الانام ودو جمع لا واحد له من لفظه بمعنى الخلق والجن والاناس على الارض كما  
 في القاموس فهي كالمهاد والفراس لهم يتقلبون عليها ويتصرفون فوقها وقال ابن عباس  
 رضي الله عنهما رب الناس ويدل عليه وقوله

﴿مبارك الوجه يستسقى الغمام به﴾ ﴿ما في الانام له عدل ولا مثل﴾

وقال قتادة كل ذى روح لانه ينام وقيل من ونم الذباب همس وفيه اشارت الى بسط  
ارض البشرية لتنتعش كل قبيلة بما يلائم طبعها اما انتعاش اهل النفوس البشرية فبأستيفاء  
الشهوات الحيوانية واللاذات الجسدية واما انتعاش اصحاب القلوب المعنوية فبالواردات  
القلبية والالهامات الغيبية واما انتعاش ارباب الارواح العلوية فبالتجليات الروحانية والمحاضرات  
الربانية واما انتعاش صنديد الاسرار اللاهوتية القدسية فبالتجليات الذاتية الاحدية المفية  
لكل ماسواه ﴿ فيها فاكهة ﴾ ضروب كثيرة مما يتفكه به ويتلذذ ففاكهة تشعر باختلاف  
الانواع ﴿ والنخل ذات الاكمام ﴾ وهى اوعية الثمر وغلفها قبل التفتح . يعنى خوشهای  
آن درغلاف . جمع كم بالكسر وهو الغلاف الذى يكون فيه الثمر اول ظهوره . تا مادامكه  
مغشوق نشده درغلاف باشد ومعنى النخل بالفارسية يعنى درخت خرما . او هو اى الكم  
كل ما يكم بضم الكاف من باب نصر اى يغطى من ليف وسنغف وكفرى فانه مما ينتفع به  
كما ينتفع من المكبوم من ثمره وجواره وجذوعه فالليف يغطى الجذع والسعف الجمار وهو  
كرمان شحم النخل بالفارسية دل درخت خرما . والكفرى الثمر ﴿ والحب ﴾ ودر زمين  
دانه است . وهو كل ما يتغذى به ويقتات كالحنطة والشعير وغيرها ﴿ ذوالعصف ﴾ هو  
ورق الزرع او ورق النبات اليابس كالبن ( قال الكاشفى ) وعصف كياهيست كه ازو  
دانه جدا ميشود . وفي المفردات العصف والعصيفة الذى يعصف من الزرع قال فى تاج  
المصادر العصف برك كشت بريدن ﴿ والريحان ﴾ قال فى المفردات الريحان ماله رائحة  
وقيل الرزق ثم يقال للحب المأكول ريحان كما فى قوله والحب ذوالعصف وقيل الاعرابى  
الى اين قال اطلب ريحان الله اى رزقه والاصل ما ذكرنا انتهى قال ابن عباس ومجاهد  
والضحاك هو الرزق بلغة حمير فالمراد بالريحان هنا اما الرزق او المشعوم كما قال الحسن  
الريحان هو ريحانكم هذا الذى يشم وهو كل ما طابت رائحته من النبات او الشاهسفرم  
وعند الفقهاء الريحان مالمساقه رائحة طيبة كما لورقه كالآس والورد مالورقه رائحة طيبة  
فقط كالاسمين كذا فى المغرب قال ابن الشيخ كل بقلة طيبة الرائحة سميت ريحانا لان  
الانسان يراح لها رائحة طيبة اى يشم يقال راح النقى يراحه ويريمه وراح الشئ يريمه  
اذا وجد يريمه وفى الحديث ( من قتل نفسا معاودة لم يرح رائحة الجنة ) وبروى لم يرح  
من راحه يريمه والريحان فى الاصل ريحان كفعيلان من روح فقلبت الواو ياء وادغم ثم  
خفف بحذف عين الكلمة كما فى ميت او كفو علان قلبت واو ياء للتخفيف واللفرق بينه  
وبين الروحان وهو ماله روح ﴿ فبأى آلاى ﴾ ربكما تكذبان ﴿ الخطاب للثقلين المدلول  
عليهما بقوله تعالى للانام لعمومهما واشتماله عليهما وسينطق به قوله تعالى ايها الثقلان  
وكذا فى ذكر ابوى الفريقين بقوله خلق الانسان دخلا الجن اشعار بأن الخطاب لهما  
جميعا والآلاء النعم واحدها الى والى والو والى الى كافى القاموس قال فى بحر العلوم والآلاء  
النعم الظاهرة والباطنة الواصلة الى الفريقين وبهذا يظهر فساد ما قيل من ان الآلاء هى  
النعم الظاهرة خشب والنعماء هى النعم الباطنة والصواب انهما من الالفاظ المترادفة كالألأ سود

والليوث والفلك والسفن وفي التأويلات النجمية الآلاء هي النعمة الظاهرة والنعمة  
الباطنة والآيات المتوالية تدل على هذا لأنها نعمة طاهرة بالنسبة الى اهل الظاهر ومعنى  
تكذيبهم بالآلاء كفرهم بها والتعير عن الكفر بالتكذيب لما أن دلالة الآلاء المذكورة  
على وجوب الايمان والشكر شهادة منها بذلك فكفرهم بها تكذيب بها لاحالة اى فاذا  
كان الامر كما فصل فبأى فرد من افراد آلاء مالككما ومر بيكما بتلك الآلاء تكذبان  
مع ان كلا منها ناطق بالحق شاهد بالصدق فالاستغفار للنقرير اى للحمل على الاقرار  
بتلك النعم وجوب الشكر عليها (روى) عن جابر رضى الله عنه انه قال قرأ علينا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها قال مالى أراكم سكونا للجن كانوا احسن  
منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية مرة فبأى آلاى ربكما تكذبان الا قالوا ولا بشئ  
من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد قال فى بحر العلوم وفيه دلالة بينة على ان الآلاء أراد  
بها النعم المطابقة الشاملة للظاهرة والباطنة لا المقيدة بالظاهرة كما سبق اليه بعض الاوهام  
انتهى قال فى آكام المرجان دلت الآية على ان الجن كلهم مكلفون ولا خلاف فيه بين  
اهل النظر وزعمت الحشوية انهم مضطرون الى افعالهم وانهم ليسوا مكلفين والدليل على  
انهم مكلفون ما فى القرءان من ذم الشياطين ولعنهم والتحذير من غوائلهم وشرهم وذكر  
ما اعد الله لهم من العذاب وهذه الحاصل لا يفعلها الله الا لمن خالف الامر والنهى وارتكب  
الكبائر وهتك المحارم مع تمكنه من ان لا يفعل ذلك وقدرته على فعل خلافه ويدل على  
ذلك ايضا انه كان من دين النبي عليه السلام لعن الشياطين والبيان عن حالهم وانهم يدعون  
الى الشر والمعاصى ويوسوسون بذلك وتكرار هذه الآية فى هذه الصورة لطرد الغفلة  
وتأكيد الحجة وتذكير النعمة وتقرير الكرامة من قولهم كم نعمة كانت لكم كم كم وكم  
وكقولك لرجل احسنت اليه بأنواع الايادى وهو يشكرها الم تكن فقيرا فأغنيك أفشكر هذا  
الم تكن عريانا فكسوتك أفشكر هذا الم تكن خاملا فعززتك أفشكر هذا وقال الشاعر

\* لا تقطعن الصديق ما طرفت \* عينك من قول كاشح أشعر \*

\* ولا تمان من زيارته \* زره وزره زر ثم زر وزر \*

وقال فى رهان القرءان تكررت الآية احدى وثلاثين مرة ثمان منها ذكرها عقيب آيات  
فيها تعداد عجائب خلق الله وبدائع صنعه ومبدأ الخلق وموادهم ثم سبع منها عقيب آيات  
فيها ذكر النار وشدايدها على عدد ابواب جهنم وحسن ذكر الآلاء عقيبها لان فى خوفها  
ودفعها نعمة توازى النعم المذكورة اولانها حلت بالاعداء وذلك يعد من اكبر النعماء  
وبعد هذه السبع ثمان فى وصف الجنات واهلها على عدد ابواب الجنة وثمان اخرى بعدها  
للجنين اللتين دونها فمن اعتقد الثمانى الاولى وعمل بموجبها استحق كلنا الثمانيتين من الله  
وقام الله السبع السابقة . يقول الفقير من لطائف اسرار هذا المقام ان لفظ ال فى اول  
اسم الرحمن المنون به هذه السورة الجليلة دل على تلك الاحدى والثلاثين ﴿ خالق  
الانسان من صلصال كالفخار ﴾ بيا فريد اناسرا از كل خشك مانند سفال بخنه كه دست

بروى ذى آواز كند . الصلصال الطين اليابس الغير المطبوخ الذى له صلصلة اى صوت  
يسمع من يسه وصح عن رسول الله عليه السلام انه قال اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل  
السموات لصوته صلصلة كصلصلة الجرس على الصفوان والفضار الحزفاى الطين المطبوخ  
بالنار وتشبيهه بالفخار لصوته باليبس اذا نقر كانه صور بصورة من يكثر التفاجر اولانه  
اجوف وقد خاق الله آدم عليه السلام من تراب جعله طينا ثم حبا مسنونا ثم صلصلا ثم  
صب عليه ماء الاخران فلا ترى ابن آدم الا يكابد حزنا فلا تنافى بين الآية ٢٢ لاطقة  
باحدها وبين مناطق بأحد الآخرين ﴿ وخلق الجن ﴾ اى الجن او ابا الجن او ابليس  
ويه قال الضحاك وفى الكشف الجن ابوالجن كما ان الانسان ابوالانس والبليس ابوالشياطين  
﴿ من مارج ﴾ اى من لهب صاف من الدخان وقال مجاهد المارج هو الخناط بهضمه ببعض  
من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا وقدت من مرج امر القوم اذا  
اختلط واضطرب فمضى من مارج من لهب مختلط ﴿ من نار ﴾ بيان للمارج فانه فى الاصل  
للمضطرب من مرج اذا اضطرب وفى كشف الاسرار خلق الجن من مارج من نار  
والملائكة من نورها والشياطين من دخانها وقال بعضهم من النار التى بين الكلة الرقيقة  
وبين السماء وفيها يكون البرق ولا ترى السماء الا من وراء تلك الكلة . درباب فهم ازسفر  
ثانى فتوحات مذكور است كه مارج آتشت بمنزج بهوا كه آتزا هواى مشتعل كويند  
بس جان مخلوقست اذ دو عنصر آتش وهو وآدم آفريده شده ازدو عنصر آب وخاله  
جون آب وخاله بهم شوند آتزا طين كويند وچون هوا وآتش مختلط كرد آتزا مارج  
خوانند وچنانكه تناسل در بشر بالقاء آبت در رحم تناسل در جن بالقاء هواست در  
رحم انثى وميان آفريش جان وآدم شصت هزار سال بود ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾  
نما افاض عليكم فى تضاعيف خلقكما من سوابغ النعم حتى صيركما افضل المراكبات وخلاصة  
الكائنات وفيه اشارة الى ان الحق سبحانه تجلى لحقيقة انسان الروح بصورة صفة صلصال  
اللطيف والجمال والحقيقة ابليس النفس بصورة صفة مارج القهر والجلال فصار احدهما  
مظهرا لصورة لطفه والاخر لصورة قهره فبأى آلاء ربكما تكذبان ايها الروح اللطيف  
والنفس الحية لان كل واحد منكما قد ذاق ماجيل عليه من اللطف والقهر والطيب  
والحبيث ﴿ رب المشرقين ورب المغربين ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى الذى فعل ما ذكر من  
الافاعيل البديعة رب مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما ومن قضيته ان يكون رب بينهما  
من الموجودات قاطبة يعنى ان ذكر غاية ارتفاعهما وغاية انحطاطهما اشارة الى ان الطرفين  
يتناولان ما بينهما كما اذا قلت فى وصف ملك عظيم الملك له المشرق والمغرب فانه يفهم منه  
ان له ما بينهما ايضا . قال فى كشف الاسرار احد المشرقين هو الذى تطلع منه الشمس  
فى اطول يوم من السنة والثانى الذى تطلع منه فى اقصر يوم وبينهما مائة وثمانون مشرقا  
وكذا الكلام فى المغربين وقيل احد المشرقين للشمس والثانى للقمر وكذا المغربان واما  
قول عبدالله بن عمر رضى الله عنهما ما بين المشرق والمغرب قبلة يعنى لاهل المشرق وهو

أن تجعل مغرب الصيف على يمينك وشرق الشتاء على يسارك فتكون مستقبل القبلة  
 ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ مما في ذلك من فوائد لا تحصى من اعتدال الهواء واختلاف  
 الفصول وحدوث ما يناسب كل فصل في وقته الى غير ذلك ﴿مرج البحرين﴾ اي ارسالهما  
 من مرجت الدابة اذا ارساتها وخليتها للرعى والمعنى ارسال البحر المالح والبحر العذب  
 وبالفارسية راه داد دو دربارا كه يكي خوش وشيرين ويكي تلخ وشور ﴿يلتقيان﴾ حال  
 من البحرين قريبة من الحال المقدرة اي يتجاوران ويتماس سطوحهما لافضل في مرأى  
 العين وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقبل  
 ارسال بحر فارس والروم يلتقيان في المحيط لانهما خليجان يتشعبان منه قال ساعدى المفق  
 وعلى هذا فقوله يلتقيان اما حال مقدرة ان كان المراد ارسالهما الى المحيط او المعنى اتحاد  
 اصلهما ان كان المراد ارسالهما منه فلكل وجه ﴿بينهما رزخ﴾ اي حاجز من قدرة الله  
 او من الارض والبرزخ الحائل بين الشيئين ومنه سمي القبر برزخا لانه بين الدنيا والآخرة  
 وقيل للوسوسة رزخ الايمان لانها طاقة بين الشك واليقين ﴿لا يبغيان﴾ اي لا يبغي  
 احدهما على الآخر بالممازجة وابطال الخاصية مع أن شأنهما الاختلاط على النور بل  
 يبقيان على حالهما زمانا يسيرا مع ان شأنهما الاختلاط وانفعال كل واحد منهما عن الآخر  
 على الفور او لا يتجاوزان حديهما باغراق ما بينهما من الارض لتكون الارض بارزة يتخذها  
 اهلها مسكنا ومهادا فقوله لا يبغيان اما من الابتداء وهو الطاب اي لا يطلبان غير ما قدر  
 لهما او من البنى وهو مجاوزة كل واحد منهما ما حمله ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾  
 وليس من البحرين شئ يقبل التكذيب لما فيه من الفوائد والبر ﴿يخرج منهما اللؤلؤ  
 والمرجان﴾ اللؤلؤ الدر والمرجان الحرز الاحمر المشهور يقال ياقية الجن في البحر وقال  
 في خريدة العجائب اللؤلؤ يتكون في بحر الهند وفارس والمرجان ينبت في البحر كالشجر  
 واذا كلس المرجان عقد الرنق فنه ابيض ومنه احمر ومنه اسود وهو يقوى البصر كخلا  
 وينشف رطوبة العين انتهى وقيل اللؤلؤ كبار الدر والمرجان صغاره . واعلم انه ان اريد  
 بالبحرين هنا بحر فارس وبحر الروم فلا حاجة في قوله منهما الى التأويل اذا اللؤلؤ والمرجان  
 بمعنىيه يخرجان منهما لان كلا منهما مالح ولا عذب في البحار السبعة الاعلى قول من قال  
 في الآية يخرج من مالح بحرى فارس والروم ومن عذب بحر الصين وفي بحر العلوم ان  
 اللؤلؤ يخرج من بحر فارس والمرجان من بحر الروم يعنى لامن كليهما وان اريد بهما  
 البحر المالح والبحر العذب فنسبة خروجهما حينئذ الى البحرين مع انهما انما يخرجان  
 من البحر المالح اومع انهما لا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه كما يقال يخرج  
 الولد من الذكر والانثى وانما تلده الانثى وهو الاظهر اولانهما لا يخرجان الا من مائتي المالح  
 والعذب وهذا يحتمل معنيين احدهما ان الملتقى اسم مكان والخروج بمعنى الانتقال من  
 الباطن الى الظاهر فانه قال الجمهور يخرج من الاجاج من المواضع التي يقع فيها الانهار  
 والمياه العذبة فناسب اسناد ذلك اليهما وهذا مشهور عند النواصين والثاني انه مصدر ميمي

بمعنى الالتقاء والخرج بمعنى الحدوث والحدوث بمعنى الوجود فانه يحدث ويتكون من التقائهما واجتماعهما كما قال الرازي يكون العذب كاللقاح للماح وتقل عن ابن عباس وعكرمة مولا ان تكون هذه الاشياء في البحر بنزول المطر لان الصدف تفتح افواهها للمطر فيكون الاصداف كالارحام للطف وماء البحر كالجسد للغذى ويدل على انه من المطر ما اشتهر من أن السنة اذا اجذبت هزلت الحيتان وقلت الاصداف والجواهر وعلى هذا فضمير منهما للبحرين باعتبار الجنس فتأمل ﴿فبأي آلاء ربكما تكذبان﴾ زیرا آن جوهرها که بدان آرایش کشید واز خرید و فروخت آن فوائد یابید نعم ظاهره است پس بکدام ازين نعمتهای پروردگار خود تکذيب مینایید و گفته اند مراد بحر آسمان و بحر زمین است که هر سال متلاقی شوند وابر عاجزست که منع میکند دریای آسمانرا از نزول و دریای زمین را از صعود و دریای فلک قطرات بر دریای زمین ریخته بدهان صدف درمی آید و ازان درمنعقد گردد و قيل البحران على وفاطمة رضى الله عنهما والبرزخ النبي صلى الله عليه وسلم ويخرج منهما الحسن والحسين رضى الله عنهما وقيل هما العقل والهوى والبرزخ بينهما لطف الله ويخرج منهما التوفيق والعصمة وقيل هما المعرفة والمعصية والحاجز العصمة ويخرج منهما الشوق والتوبة لا يبينان لا تؤثر المعصية في المعرفة وقيل هما الدنيا والآخرة والبرزخ القبر وقيل الحياة والوفاة والبرزخ الاجل وقيل الحجة والشبهة والبرزخ النظر ويخرج منهما الحق والصواب امام قشيري رحمه الله فرموده که بحرین خوف ورجاست یاقبض وبسط وبرزخ قدرت بی علت و لؤلؤ احوال صافیه و مرجان لطایف و اقیه صاحب کشف الاسرار شرح میکند که بحر خوف و رجاء عامه مسلمان راست و ازان کوه زهد و ورع و طاعت و تقوی بیرون آید و بحر قبض و بسط خواص مؤمنانراست و ازان جواهر فقر و وجد زاید و بحر انس و هیئت انبیا و صدیقانرا که ازان کوه فنا روی نماید تا صاحبش بمنزل بقا پیاساید

ز قعر بحر فنا کوه فنا یابی • و کرانه غوطه خوری این کهر کجا یابی  
وقال بعض الکبار یشیر الی مروج بحر روح و حرکتہ بالتجلیات الذاتیة والی مروج بحر القلب و حرکتہ بالتجلیات الصفاتیة والتقاءهما فی مقام الوحدة مع بقاء برزخ معنوی بین هذین البحرین المشار بهما الی ما ذکر بحیث لا یبغی بحر الروح علی بحر القلب لعدم نزوله بالکلیة اثلا یغنی خاصیة بحر القلب ولا یغلب بحر القلب علی بحر الروح لعدم عروجه بالکلیة اثلا یغنی خاصیة بحر الروح كما قال وما منا الا له مقام معلوم ینخرج لؤلؤ التجلیات الذاتیة من باحة بحر الروح و مرجان التجلیات الصفاتیة من لجة بحر القلب و یجوز أن ینخرجا مجتمعین من اتحاد بحر الروح و بحر القلب مع بقاء امتیاز ما بینهما وقال بعضهم یشیر الی بحر القدم و الحدوث و بحر القدم عذب من حیث القدم و بحر الحدوث مالح من حیث عال الحدوثیة و بینهما حاجز عزة وحدانیته بحيث لا یختلط احدهما بالآخر لانه منزله عن الحلول فی الاماکن والاستقرار فی المواطن ینخرج من بحر القدم القراء و الاسماء والنعموت

ومن بحر الحدوث العلم والمعرفة والفطنة وايضا يشير الى بحر القلب الذي هو بحر الاخلاق الحمودة وبحر النفس الذي هو بحر الاخلاق المذمومة ولا يختلطان بحيث يصير القلب نفسا والنفس قلبا لان بينهما العقل والعلم والشرعية والطريقة فاذا صارت النفس مطمئنة يخرج منها ومن القلب الايمان والايقان والصفاء والنور والطمأنينة وقال ابن عطاء رحمہ اللہ بين العبد وبين الرب بحران عميقان احدهما بحر النجاة وهو القرءان من تعاقب به نجيا لان الله تعالى يقول واعتصموا بحبل الله جميعا وبحر الهلاك وهو الدنيا من ركن اليها هلك انتهى ﴿ وله الجوار ﴾ هذه الالزام لها معنيان احدهما انها لام الملك والثاني انها لام الاستحسان والتعجب كقولهم لله أنت لله درك كما في كشف الاسرار والجوار بكسر الراء اصله الجوارى بالياء بمعنى السفن جمع جارية اقيمت الصفة مقام الموصوف قال ابن الشيخ اعلم ان الاركان اربعة التراب والماء والهواء والنار فالله تعالى بين بقوله خلق الانسان من صلصال ان التراب اصل المخلوق شريف مكرم عجيب الشان وبين بقوله وخلق الجن من مارج من نار ان النار ايضا اصل للمخلوق آخر عجيب الشان وبين بقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ان الماء ايضا اصل للمخلوق آخر له قدر وقيمة ثم ذكر ان الهواء له تأثير عظيم في جرى السفينه كالاعلام فقال وله الجوار وخصها بالذكر لان جريانها في البحر لاصنع للبشر فيه وهم معترفون بذلك فيقولون لك الفلك ولك الملك واذا خافوا العرق دعوا الله خاصة وسميت السفينة جارية لان شأنها الجرى في البحر وان كانت واقفة في الساحل والمراسى كما تسمى المملوكة ايضا جارية لان شأنها الجرى والسعى في حوائج سيدها ﴿ المنشآت ﴾ المرفوعات الشرع على أن يكون من أنشاء اذا رفعه والشرع بضمين جمع شراع وهو الذي يسمى بالفارسية بادبان . ولا يبعد أن يكون المنشآت بمعنى المرفوعات على الماء فتكون جارية على ما هي له كما في حاشية سعدى المفتى والمعنى المنشآت المصنوعات اى المخلوقات على أن يكون من أنشاء الله اى خلقه ﴿ في البحر ﴾ كالاعلام ﴿ جمع علم وهو الجبل الطويل اى كالجبال الشاهقة عظما وارتفاعا وهو حال من ضمير المنشآت والسفن في البحر كالجبال في البر كما ان الابل في البر كالسفن في البحر ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من خلق مواد السفن والارشاد الى اخذها وكيفية تركيبها واجرائها في البحريابسات لقطع المسافات الكثيرة في الاوقات القليلة وحصول المعاملات والتجارات لا يقدر على خلقها وجمعها وترتيبها غيره سبحانه وفيه اشارة الى جريان سفن الشرعية والطريقة المرفوعات الشرع باحكام الشرعية وآداب الطريقة في بحر الوحدة الحقيقية كالجبال المظام مشحونات بمنافع كثيرة من الطاعات والعبادات على مقتضى علم الشرعية والواردات القلبية والالهامات الغيبية على قانون ارباب الطريقة كما في التأويلات النجمية ﴿ كل من عليها فان ﴾ الهاء كناية عن غير مذكور كقولهم اذا نهى السفينة جرى اليه والمعنى كل من على الارض من الحيوانات والمركبات ومن للتغليب على الوجهين او من الثقلين فان اى هالك لا محالة يعنى سرانجام كار فاني شوند . ولا نزلت هذه الآية قالت الملائكة هلكت بنوا آدم فلما

نزلات كل نفس ذاتة الموت ايقنوا بهلاك أنفسهم فان لهم اجساما لطيفة وارواجا متعلمة بتلك الاجسام كأرواح الانسان واما الارواح المجردة المهمة العالية فلا تفتنى ويبقى وجه ربك ﷻ اى ذاته ومنه كرم الله وجهه اى ذاته فالوجه العضو المعروف استعير للذات لانه اشرف الاعضاء ومجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آمار الخشوع قال القاضى ولو استقربت جهات الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها باسمها فانية في حد ذاتها الا وجه الله الذى يلى جهته انتهى قال سعدى المفتى فى حاشية هذا المحل هذا اشارة الى وجه آخر وهو أن يكون الوجه بمعنى الفصد اى ما يقصد وينوى به الله والجهات بمعنى المقاصد وفى العبارة نوع تسامح وقوله يلى جهته اى مقصده والاضافة للبيان اى يتوجه اليه انتهى وقال ابن الشيخ اشارة الى ان الوجه يجوز أن يكون كناية عن الجهة بناء على ان كل جهة لا تخلو عن وجهه يتوجه اليها كما ذكر فى قوله فى جنب الله اى كل من عليها من الثقلين واما اكنسبوه من الاعمال هالك الا ما توجهوا به جهة الله وعملوه ابتغاء لمرضاته انتهى وقال الشيخ ابن نور الدين رحمه الله الماهيات تنقسم الى ثلاثة اقسام واجب الوجود وممتنع الوجود وممكن الوجود اما الواجب فهو وجود بحت واما الممتنع فهو عدم محض واما الممكن فهو مركب منهما وذلك لان له وجودا وماهية عارضة على وجوده فماهيته امر اعتبارى معدوم فى الخارج لا يقبل الوجود فيه من حيث هو هو ووجوده موجود لا يقبل العدم من حيث هو هو فكان الممكن موجودا ومخلوقا من وجود وعدم وهذه الجمعية تقبل الوجود والعدم ومن هذا ظهر حقيقة ما قال البيضاوى ولو استقربت الخ وما قاله الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر فى تفسير قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه حيث قال الضمير راجع الى الشئ انتهى ﷻ ذوالجلال والاكرام ﷻ صفة وجه اى ذوالاستغناء المطلق او العظمة فى ذاته وصفاته وذوالفضل التام وهذه من عظام صفاته تعالى ولقد قال عليه السلام أظنوا يا ذا الجلال والاكرام . يعنى ملازم بكويد يا ذا الجلال والاكرام وفى تاج المصادر الالفاظ ملازم كرفتن ودائم شدن باران . والالحاح ايضا وفى القاموس الالفاظ اللزوم والالحاح وعنه عليه السلام انه مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال استجب لك الدعاء فالدعاء بهاتين الكلمتين مرجو الاجابة وفى وصفه تعالى بذلك بعد ذكر فناء الخالق وبقائه تعالى ايدان بأنه تعالى يفيض عليهم بعد فناءهم ايضا آمار لطفه وكرمه حسبا ينبي عنه قوله تعالى ﷻ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﷻ فان احياءهم بالحياة الابدية واثبتهم بالنعيم المقيم اجل النعماء واعظم الآلاء قال الطيبي كيف افرد الضمير فى قوله وجه ربك وشأن فى ربكما والمحاطب واحد قلت اقتضى الاول تعميم الخطاب لكل من يصلح للخطاب لعظم الامر وفخامته فيندرج فيه الثقلان اندراجا اوليا ولا كذلك الثانى فتركه على ظاهره وفى قوله كل من عليها فان اشارة الى فناء كل من على ارض البشرية اما بالموت الطبيعى منتمسا فى بحر الشهوات الحيوانية والذات الجسمية واما بالموت الارادى منسلخا عن الصفات البشرية ملتبسا بالصفات الروحانية وتغليب من اشارة الى ذوى العقول السليمة عن آفات



القوة الوهية والحياة فانهم بذلك فطرهم وحقا طينهم يفتنون عن الاحكام الطبيعية ويسبقون بالتجليات الالهية وبقوله ويبقى وجه الخ اشارة الى فناء الكثرة النسبية الاسمية وبقاء الوحدة الحقيقية الذاتية الموصوفة بالصفة الجلالية القهرية والجمالية اللطيفة فبأى الامر بكما تكذبان مما ذكرنا من افناء الحياة المجازية وبقاء الحياة الحقيقية واطهار الصفة اللطيفة في حق مستحق اللطف واطهار الصفة القهرية في حق مستحق القهر لعلمه المحيط باستحقاقها وقال بعضهم لولنظرت بنظر التحقيق في الكون واهله لرأيت حقيقة فناءه وفناء اهله وان كان في الظاهر على رسم الوجود لان من يكون قيامه بغيره فهو فان في الحقيقة اذلا يقوم بنفسه ولا نفس له في الحقيقة فان الوجود الحقيقي وجود القدم لذلك اثني على نفسه بقوله ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام ( قال الشيخ المغربي )

سأبه هستی میناید لیک اندر اصل نیست • نیست را از هست بشناختی یابی نجات  
( وقال المولى الجامى )

تو درمیان هیج نه هرجه هست اوست • هم خود الست کوید وهم خود بلی کند  
وفى ذكر وجهه الباقي تسلياً لقلوب العشاق اى أنا ابقى لكم ابدا لاتفتنوا فان لكم ما وجدتم في الدنيا من كشف جمالى ويتسرمد ذلك لكم بلا حجاب ابدا وفى ذكر الجلال تهيج لاهل المحبة والهيبة وفى كاف الوحدة اشارة الى حبيبه عليه السلام يبنى كشف الوجه باق لك ابدا اربتك وجهى خاصة ثم العشاق اتباع لك فى النظر الى وجهى فأول الكشف لك ثم للعموم • واعلم ان وجود الباقي جميعه وجه وبين التجليات تفاوت وفى الحديث ان الله يتجلى لآبى بكر خاصة ويتجلى للمؤمنين عامة ﴿ يسأله ﴾ ميخو اهد اورا يعنى ميطلبند ازوى ﴿ من فى السموات والارض ﴾ قاطبة مايحتاجون اليه فى ذواتهم ووجوداتهم حدوثا وبقاء وسائر احوالهم سؤالا مستمرا بلسان المقال وبلسان الحال فانهم كافة من حيث حقائقهم الممكنة بمنزل عن استحقاق الوجود وما يتفرع عليه من الكمالات بالمرّة بحيث لو انقطع ما بينهم وبين العناية الالهية من العلائق لم يشعروا رأىة الوجود اصلا فهم فى كل آن مستمررون على الاستدعاء والسؤال وعن ابن عباس رضى الله عنهما فأهل السماء يسألونه المغفرة واهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وفى كشف الاسرار مؤمنان دوكروه اند عابدان وعارفان هم سؤال بر يكي بر قدر همت او ونواخت هر يكي سزاي حوصله او

هر كسى از همت والاى خویش • سود برد درخور كالای خویش  
عابدهم از خواهد عارف خود اورا خواهد احمد بن ابى الجوارى حق را بخواب دید گفت •  
جل جلاله يا احمد كل الناس يطلبون منى الا أنا يزيد فانه يطلبنى

\* فسرت اليك فى طلب المعالى \* وسار سواى فى طلب المعاش \*  
﴿ كل يوم ﴾ اى كل وقت من الاوقات وهو اليوم الا لمبى الذى هو الآن الغير المنقسم وهو بطن الزمان فى الحقيقة ﴿ هو ﴾ تعالى ﴿ فى شأن ﴾ من لشؤون التى من جملتها اعطاء

ماسألوا فانه تعالى لا يزال ينشئ اشخاصا ويفنى آخرين ويباني بأحوال ويذهب بأحوال من الغنى والفقر والعزة والذلة والغضب والعزل والصحة والمرض ونحو ذلك حسبا تقضيه مشيئته المبذبة على الحكم والمصالح البالغة وفي الحديث ( من شأنه أن ينفرد ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين ) قال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه قل خلق الله تعالى لوحا من درة بيضا دفناه يا قوته حمراء قلعه نور وكتبه نور ينظر فيه كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يخلق وبرزق ويحيى ويميت ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وهو مأخوذ من قوله عليه السلام ان الرب لينظر الى عبادك كل يوم ثلاثمائة وستين نظرة يبدي ويعيد وذلك من حبه خلقه ويدل على هذا الحب ما يقال من ان الله تعالى يحيى كل يوم الفا واحدا يميت الفا فالحياة الثانية اذا كانت خيرا لتحصيل الحياة الباقية فما ظنك بفضيلة الحياة الباقية وعن عبيدة الدهر كله عند الله يومان احدهما اليوم الذى هو مدة الدنيا فشأنه فيه الامر والنهي والامانة والاحياء والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب والثواب والمقاب قال مقاتل نزلت الآية في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا فيها رد لهم وقوله كل ظرف لما دل عليه هو في شأن اى يقاب الامور كل يوم او يحدها كل يوم او نحوه كما في بحر العلوم **﴿﴾** فبأى آلاء ربكما تكذبان **﴿﴾** مع مشاهدتكم لما ذكر من احسانه وفي بحر الحقائق يشير الى تجلى الحق فى كل زمن فرد ونفس فرد على حسب انتهجلى له واستعداده ولاهية للتجليات فبأى آلاء ربكما تكذبان من تجلى الحق بصور مطلوبكم وبإيجاده من كنتم العدم ووجود محبوبيكم

كل يوم فى شأن چه شانت بدو • هر زمان جلوه ديكر شود از برده عيان

جلوه حسن ترا غايت وبابانى نيست • يعنى اوصاف كمال تواندرد بايان

قال البتلى يسأله من فى السموات من الملائكة كلهم على قدر مقاماتهم يسأله الخائف النجاة من العبد والحجاب ويسأله الراجى الوصول الى محل الفرح ويسأله المطيع قوة عبادته وثواب طاعته ويسأله المحب أن يصل اليه ويسأله المشتاق أن يراه ويسأله العاشق أن يقرب منه ويسأله العارف أن يعرفه بمزيد المعرفة ويسأله الموحّد أن يفنى فيه ويستغرق فى بحر شهوده ويسأله الجاهل علم ما يحجب عنه ويسأله العالم ويعرفه به وكذا كل قوم على قدر مراتبهم ودرجاتهم وهو تعالى فى كل يوم هو فى شأن والشأن الحال والامر العظيم **﴿﴾** سنفرغ لكم **﴿﴾** اى سنجرد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة عند انتهاء شؤون الخلق المشار اليها بقوله تعالى كل يوم هو فى شأن فلا يبقى حينئذ الا شأن واحد هو الجزاء فميز عنه بالفراغ لهم على الجواز المرسل فان الفراغ يلزمه التجرد والا فليس المراد الفراغ من الشغل لانه تعالى لا يشغل شأنه عن شأن وقيل هو مستمر من قول المهدي لصاحبه سأفرغ لك اى سأجرد للإيقاع بك من كل ما يشغلك عنه والمراد التوفر على التكاية فيه والاستقام منه فالخطاب للمجرمين منهما بخلافه على الاول **﴿﴾** ايه الثقلاء **﴿﴾** قل الراغب

الثقل والحفة متقابلان وكل ما يرجع على ما يوزن به او يقدر به يقال هو ثقل واصله في الاجسام ثم يقال في المعاني انقله الغرم والوزر انتهى والمراد هنا الانس والجن سميا بذلك لانهما ثقلا الارض يعنى انهما شهما بثقل الدابة وفي حواشي ابن الشيخ شبه الارض بالحمولة التي تحمل الانتقال والانس والجن جعلوا ثقلا محمولة عليهما وجعل ماسواهما كالعلاوة اولرزانة آراهما اولانهما مثقلان بالتكليف اولعظم قدرهما في الارض كما في الحديث ( انى خالفت فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى ) وقال الصادق رضى الله عنه سبأ ثقلين لانهما بثقلان بالذنوب اولما فيهما من الثقل وهو عين تأخرها بالوجود لان من عادة الثقل الابطاء كما ان من عادة الخفيف الاسراع والانس اقل من الجن للركن الاغاب عليهم ﴿ فبأى آلاء ربكما ﴾ التي من جعلها التنبيه على ما سبقونه يوم القيامة للتحذير عما يؤدى الى سوء الحساب ﴿ تكذبان ﴾ بأقوا لكما واعمالكما قال في كشف الاسرار اعلم ان بعض هذه السورة ذكر فيه الشدائد والعذاب والنار والنعمة فيها من وجهين احدهما في صرفها عن المؤمنين الى الكفار وتلك النعمة عظيمة تقتضى شكرا عظيما والثاني ان في التخويف منها والتنبيه عليها نعمة عظيمة لان اجتهد الانسان رهبة مما يؤله أكثر من اجتهاده رغبة فيما ينعمه ﴿ يا معشر الجن والانس ﴾ هما الثقلان خطوبا باسم جنسهما لزيادة التقرير ولان الجن مشهورون بالقدرة على الافاعيل الشاقة فخطوبوا بما ينبئ عن ذلك لبيان أن قدرتهم لا تنفى عما كلفوه والمعشر الجماعة العظيمة سميت به لبلوغه غاية الكثرة فان العشر هو العدد الكامل الكثير الذى لا عدد بعده الا بتركيبه بما فيه من الآحاد تقول احد عشر واثنا عشر وعشرون وثلاثون اى اثنا عشرات وثلاث عشرات فاذا قيل معشر فكأنه قيل محل العشر الذى هو الكثرة الكمالة وقدم الجن على الانس في هذه الآية لتقدم خلقه والانس على الجن في قوله تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجن لئن افضية قال ابن الشيخ لما بين الله تعالى انه سيجي وقت تجرد فيه لمحابتهم ومجازاتهم وهددهم بما يدل على شدة اهتمامه بها كان مظنة ان يقال فلم ذلك مع ماله من كمال الاهتمام به فأشار الى جوابه بما محصوله انهم جميعا في قبضة قدرته وتصرفه لا يفوته منهم احد فلم يتحقق باعث بيته على الاستعجال لان ما يبعث المستعجل انما هو خوف الفوت وحيث لم يخف ذلك قسم الدهر كله الى قسمين احدهما مدة ايام الدنيا والاخر يوم القيامة وجعل المدة الاولى ايام التكليف والابتلاء والمدة الثانية للحساب والجزاء وجعل كل واحدة من الدارين محل الرزايا والمصائب ومنبع البلايا والنوائب ولم يجعل لواحد من الثقلين سبيلا للفرار منهما والهرب مما قضاه فيهما فقلوه يا معشر الجن متعلق بقوله سنفزع لكم فكانا بمنزلة كلام واحد ﴿ ان استطعتم ﴾ لم يقل ان استطعنا لان كل واحد منهما فريق كقولهم فاذا هم فريقان يختصمون اى كل فريق منهم يختصم فجمع الضمير هنا نظرا الى معنى الثقلين وثناء في قوله يرسل عليكم كما سبأنى نظرا الى اللفظ اى ان قدرتم على ﴿ أن تنفذوا من اقطار السموات والارض ﴾ قال في القاموس النفاذ جواز الشئ عن الشئ والحلوص منه كالنفوذ

ومخالطة السهم جوف الرمية وخروج طرفه من الشق الآخر وسائر فيه كالنفذ ونفذهم  
جازهم وتخلفهم كأنفذهم والنافذ الماضي في جميع اموره انتهى والاقطار جمع قطر بالضم  
وهو الجانب والمعنى أن تخرجوا من جوانب السموات والارض هاربين من الله فارين  
من قضائه ﴿ فافذوا ﴾ فافذوا منها وخلصوا انفسكم من عقابي وهو امر تعجيز والمراد  
انهم لا يفوتونه ولا يعجزونه حتى لا يقدر عليهم ﴿ لانفذون ﴾ لا تقدر على النفوذ  
﴿ الا بسلطان ﴾ اي بقوة وقهر وانتم من ذلك بمنزل بعيد ( روى ) ان الملائكة تنزل  
فتحيط بجميع الخلائق فيهرب الانس والجن فلا يأتون وجها الا وجدوا الملائكة احاطت  
به فتقول لهم الملائكة ذلك فكما لا يقدر احد على الفرار يوم القيامة كذلك لا يقدر  
في الدنيا فيدركه الموت والقضاء لا محالة ﴿ فبأي آلاء ربكم اتكذبان ﴾ اي من التنبيه والتحذير  
والمساهلة والعفو مع كمال القدرة على العقوبة ﴿ يرسل عليكم شواظ ﴾ هو لهب خالص  
لادخان فيه اودخان النار وحرها كما في القاموس قال سعدى المفتي والله اعلم انها استئناف  
جوابا عن سؤال الداعي الى الهرب والفرار وان ذلك حين يساق الى المحشر كما روى  
عن ابن عباس رضى الله عنهما اي يرسل عليكم لهب بلا دخان ليسوقكم الى المحشر  
﴿ من نار ﴾ متعلق بيرسل والتنوين فيهما للتفخيم ﴿ ونحاس ﴾ اي دخان اوصفر مذاب  
يصب على رؤسهم وفي المفردات النحاس اللهب بلا دخان وذلك تشبيه في اللون بالنحاس  
وفي القاموس النحاس مثلثة عن ابى العباس الكواشي القطر والنار وما سقط من شرار  
الصفر او الحديد اذا طرق ﴿ فلا تنصرون ﴾ اي لا تمنعان من ذلك العذاب ﴿ فبأي آلاء  
ربكم اتكذبان ﴾ من بيان عاقبة الكفر والمعاصي والتحذير عنها فانها لطف ونعمة واي  
لطف ونعمة ﴿ فاذا انشقت السماء ﴾ اي انصدت يوم القيامة وانفك بعضها من بعض  
لقيام الساعة وانفجرت فمضت ابوابا لتزول الملائكة كقوله تعالى ويوم تشقق السماء  
بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا وفي الخبر من نار جهنم اذا كشف عنها ﴿ فكانت وردة ﴾  
كوردة حمراء في اللون وهي الزهرة المعروفة التي تشم والغالب على الورد الحمرة قال

\* ولو كنت وردا لونه لعشقتني \* ولكن ربي شاني بسواديا \*

وقيل لأن اصل لون السماء الحمرة وانما ترى زرقة للبعد والحوائل ولان لون النار اذا  
خالط الا زرق كساح حمرة ﴿ كالدهان ﴾ خبرتان لكانت اي كدهن الزيت فكانت في حمرة  
الوردة وفي جريان الدهن اي تذوب وتجري كذوبان الدهن وجريه فتصير حمراء من  
حرارة جهنم وتصير مثل الدهن في رفته وذوبانه وهو اما جمع دهن او اسم لما يدهن به  
كالادام لما يؤتمد به وجواب اذا محذوف اي يكون من الاحوال والاهوال مالا يحيط به  
دائرة المقال قال سعدى المفتي ناصب اذا محذوف اي كان ما كان من الامر الهائل الذي  
لا يحيط به نطاق العبارة اورأيت امرا عظيما هائلا وبهذا الاعتبار تتسبب هذه الجملة عما  
قبلها لان ارسال الشواظ يكون سببا لحدوث الامر الهائل اورؤيته في ذلك الوقت ﴿ فبأي  
آلاء ربكم اتكذبان ﴾ مع عظام شأنها ﴿ فيومئذ ﴾ اي يوم اذا انشقت السماء حسب ما ذكر

﴿لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ﴾ لَأَنَّهُمْ يَمْرُقُونَ بِسَيِّئِهِمْ فَلَا يَحْتَاجُ فِي تَمْيِيزِ الْمَذْنِبِ عَنْ  
 غَيْرِهِ إِلَى أَنْ يَسْأَلَ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْ أَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَطَّلِعَ عَلَى أَحْوَالِ أَهْلِ الْمُحْشَرِ وَذَلِكَ أَوَّلُ  
 مَا يُخْرِجُونَ مِنَ الْقُبُورِ وَيُحْشَرُونَ إِلَى الْمَوْقِفِ فَوْجًا فَوْجًا عَلَى اخْتِلَافِ مَرَاتِبِهِمْ وَأَمَّا قَوْلُهُ  
 فَوَرَبُّكَ لَأَنْتَ لَهِمْ أَجْمَعِينَ وَنَحْوُهُ فِي مَوْقِفِ الْمُنَاقَشَةِ وَالْحِسَابِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُمَا لَا يَسْأَلُهُمْ هَلْ عَمِلْتُمْ كَذَا وَكَذَا فَانْهَ أَعْلَمَ بِذَلِكَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ يَسْأَلُهُمْ لَمْ عَمِلْتُمْ كَذَا  
 وَكَذَا وَعَنْهُ أَيْضًا وَيَسْأَلُونَ سُؤَالَ شَفَاءٍ وَرَاحَةٍ وَأَمَّا يَسْأَلُونَ سُؤَالَ تَقْرِيعٍ وَتَوْبِيخٍ وَضَمِيرِ  
 ذَنْبِهِ لِلْأَنْسِ لِتَقَدُّمِهِ رَتَبَةً وَافْرَادَهُ لَمَّا أَنَّ الْمُرَادَ فَرْدٌ مِنَ الْإِنْسِ كَأَنَّهُ قِيلَ لَا يَسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ  
 إِنْسِي وَلَا جَنِّي وَأَرَادَ بِالْجَانِ الْجِنِّ كَمَا يَقَالُ تَمِيمٌ وَيُرَادُ وَلَدُهُ ﴿فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ﴾  
 مَعَ كَثْرَةِ مَنَافِعِهَا فَإِنَّ الْأَخْبَارَ بِمَا ذَكَرْنَا يَزْجُرُكُمْ عَنِ الشَّرِّ الْمُؤَدِّي إِلَيْهِ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى  
 شَعَائِعِ أَنْوَارِ الطَّاعَةِ وَالْعِبَادَةِ عَلَى صَفَحَاتٍ وَجَنَاتِ إِنْسِ الرُّوحِ وَالْيُتْرَاقِ ظِلْمَاتِ الْمَعْصِيَةِ  
 وَالْمُتَمَرِّدِ وَسُلَاسِلِ الطُّغْيَانِ وَأَغْلَالِ الْعَصْيَانِ عَلَى صَفَحَاتٍ وَجُوهِ جِنِّ النَّفْسِ الْمَظْلَمَةِ وَاعْتِنَاقِهِمُ  
 التَّمَرُّدَ الْآبِيَّةَ عَنِ الطَّاعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا تَكْذِبَانِ مِمَّا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عِبَادِهِ الْمُتَقَادِرِينَ  
 فِي هَذَا الْيَوْمِ وَمِمَّا أَنْتَقَمَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُتَمَرِّدِينَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَإِنَّ الْإِنْتِقَامَ مِنَ الْإِعْدَادِ أَنْعَمَ عَلَى  
 الْإِحْبَابِ وَلِذَا وَرَدَ الْحَمْدُ عَقِيْبُهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَتَقَطَّعْ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ وَكُلَّ الْإِنْتِقَامِ بِإِقْنَاءِ أَوْصَافِ النَّفْسِ الْإِمَارَةِ بِالْكَلْبِيَّةِ ﴿يَعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ بِسَيِّئِهِمْ﴾  
 السَّيِّئَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ بِالْكَسْرِ وَالْقَصْرِ وَالْمَدِّ الْعَلَامَةِ وَالْجُمْلَةِ اسْتِثْنَاءٌ يَجْرِي بِجَرَى التَّعْلِيلِ لِعَدَمِ  
 السُّؤَالِ قِيلَ يَمْرُقُونَ بِسَوَادِ الْوَجُوهِ وَزُرْقَةِ الْعَيُونِ وَقِيلَ بِمَا يَعْلَمُهُمْ مِنَ الْكَاتِبَةِ وَالْحَزَنِ  
 كَمَا يَعْرِفُ الصَّالِحُونَ بِاضْدَادِ ذَلِكَ ﴿فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ النَّوَاصِي جَمْعُ نَاصِيَةٍ  
 وَهِيَ مَقْدَمُ الرَّأْسِ وَالْمُرَادُ هُنَا شَعْرُهَا وَالْجَارُ وَالْمَجْرُورُ هُوَ الْقَائِمُ مَقَامَ الْفَاعِلِ يَقَالُ أَخَذَهُ  
 إِذَا كَانَ الْمَأْخُوذُ مَقْصُودًا بِالْأَخْذِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى خَذُوا حَذْرَكُمْ وَنَحْوُهُ وَأَخْذُ بِهِ إِذَا كَانَ  
 الْمَأْخُوذُ شَيْئًا مِنْ مَلَابِسَاتِ الْمَقْصُودِ بِالْأَخْذِ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى لَا تَأْخُذْ بِالْحَبِيتِ وَلَا بِرَأْسِي  
 وَقَوْلُ الْمُسْتَفْتِي خَذْ بِيَدِي أَخَذَ اللَّهُ بِيَدِكَ وَالْمَعْنَى تَأْخُذُ الْمَلَائِكَةُ بَنُو آصِيهِمْ أَيْ بِشُعُورِ مَقْدَمِ  
 رُؤُسِهِمْ وَأَقْدَامِهِمْ قِيْقُذْفُونَهُمْ فِي النَّارِ وَتَسْحَبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ إِلَى النَّارِ تَارَةً تَأْخُذُ بِالنَّوَاصِي وَتَجْرَهُمْ  
 عَلَى وَجُوهِهِمْ أَوْ يَجْمَعُ بَيْنَ نَوَاصِيهِمْ وَأَقْدَامِهِمْ فِي سَاسِلَةٍ مِنْ وَرَاءِ ظُهُورِهِمْ ﴿فَبَأَى آلَاءُ رَبِّكُمَا  
 تَكْذِبَانِ﴾ مِنَ الْمَوَاعِظِ وَالزَّوَاجِرِ ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ عَلَى إِرَادَةِ الْقَوْلِ أَيْ  
 يَقَالُ لَهُمْ ذَلِكَ بِطَرِيقِ التَّوْبِيخِ ﴿يَطُوفُونَ بَيْنَهَا﴾ أَيْ يَدْرُونَ بَيْنَ النَّارِ يَحْرِقُونَ بِهَا ﴿وَبَيْنَ حِمِيمٍ﴾ أَيْ  
 أَيْ مَاءٍ بَالِغٍ مِنَ الْحَرَارَةِ أَقْصَاهَا يُصَبُّ عَلَيْهِمْ أَوْ يَسْقُونَ مِنْهُ أَيْ يَطُوفُونَ مِنَ النَّارِ إِلَى الْحِمِيمِ  
 وَمِنْ الْحِمِيمِ إِلَى النَّارِ دَهْشًا وَعَطْشًا أَبَدًا مِنْ أُنَى يَأْتِي فَهُوَ أَنَّ مِثْلَ قَضَى يَقْضَى فَهُوَ قَاضٍ إِذَا  
 انْتَهَى فِي الْحَرِّ الْفَيْحِ قَالَ أَبُو اللَّيْثِ يَسْلُطُ عَلَيْهِمُ الْجُوعُ فَيُؤْتِي سَهْمًا إِلَى الرُّقُومِ الَّتِي طَلَعَهَا  
 كَرُؤْسُ الشَّيَاطِينِ فَأَكَلُوا مِنْهَا فَأَخَذَتْ فِي حُلُوقِهِمْ فَاسْتَفْتَانَا بِالْمَاءِ فَأَوْتَوَاهُ مِنَ الْحِمِيمِ فَادْأَبَرُوهُ  
 إِلَى وَجُوهِهِمْ تَنَازَلُحًا وَجُوهَهُمْ وَيَشْرَبُونَ فَتَغْلِي أَجْوَاهُكُمْ وَيَخْرُجُ جَمِيعُ مَا فِيهَا ثُمَّ يُلْقَى عَلَيْهِمُ  
 الْجُوعُ فَمَرَّةٌ يَذْهَبُ بِهِمْ إِلَى الْحِمِيمِ وَمَرَّةٌ إِلَى الرُّقُومِ وَقَالَ كُتِبَ الْأَخْبَارُ أَنَّ وَادِيًا مِنْ أَوْدِيَةِ

جهنم يجتمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله لهم خلقا جديدا فيلقون في النار ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ وقد أشير الى سر كون بيان امثال هذه الامور من قبيل الآلاء مرارا فالآلاء في امثالها حكمايتها فقط للانزجار مما يؤدي الابتلاء بها من الكفر والمعاصي بخلاف مافصل في اول السورة الى قوله كل يوم اخلق فانها نعم واصلة اليهم في الدنيا وكذلك حكمايتها من حيث ايجابها للشكر والمثابرة على ما يؤدي الى استدامتها وفي الآية اشارة الى الكاسبين بقدم مخالفة الشرع وموافقة الطبع الصفات الذميمة واخلاق الرذيلة وهم يطوفون بين نار الخالقات الشرعية والمواقفات الطبيعية وبين حميم الجهل فانه لا يقطع العطش ولا يروى الظمآن وانما ينفع للانسان في الدنيا والآخرة العلم القطعي والكشف الصحيح الأتري الى علوم أهل الجدل فانها في حكم الجهل لان أهلها منغمسون في الشهوات واللذات مستغرقون في الاوهام والخيالات ولما نبه الله الامام الغزالي رحمه الله وأيقظه ونظر فاذا علومه التي صرف شطرا من عمره في تعلمها وتعليمها لا تنفذ في الآخرة رجع الى كتب الصوفية فتيقن انه ليس أنفع من علومهم لكون معاملاتها ذات الله وصفاته واقواله وحقائق القراءان واسرارهم فترك التدريس ببغداد وخرج الى طاب أهل تلك العلوم حتى يكون منها على ذوق بسبب صحبتهم فوفقه الله فكان من امره ما كان وقد قال ابو يزيد البسطامي قدس سره أخذتم علمكم منا عن ميت وأخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت وقال الامام فخر الدين للشيخ نجم الدين قدس سره بهم عرفت ربك قال بواردات ترد على القلوب فتعجز النفوس في تكذيبها فالفنس كجهنم فيها نار الشهوات وحميم الجهالات فنزكاها في الدنيا عن اوصافها نجايوم القيامة من الاحتراق والافتراق نعوذ بالله من سوء الحال وسيئات الاعمال وقبائح الاحوال

نمي تازد اين نفس سر كش چنان • كه عقلش تواند كرفتن عنان

كه با نفس و شيطان بر آيد زور • مصاف پلنكان نيابد ز مور

﴿وَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ﴾ وراي كسي كه بترسد از ايستادن پيش خدای تعالی وهو شروع في تعداد النعم الفائضة عليهم في الآخرة بعد تعداد ما وصل اليهم في الدنيا من الآلاء الدينية والديوية والمقام اسم مكان ومقامه تعالی موقفه الذين يقف فيه العباد للحساب كما قال يوم يقوم الناس لرب العالمين فالإضافة للاختصاص المملكي اذ لا ملك يومئذ الا لله تعالى قال في عين المعاني نزلت في أبي بكر رضي الله عنه حين شرب لبنا على ظمأ فأعجبه ثم أخبر أنه من غير سئل فاستقاه فقال صلى الله عليه وسلم لما سمعه ربحك الله لقد أنزلت فيك آية ودخل فيه من بهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من مخافة الله ﴿جنتان﴾ جنة للخائف الانسي وجنة للخائف الجني على طريق التوزيع فان الخطاب للفرقتين والمعنى لكل خائفين منكما اولكل واحد جنة لعقيدته واخرى لعمله او جنة لفعل الطاعات واخرى لترك المعاصي او جنة يثاب بها واخرى يتفضل بها عليه او روحانية وجسمانية وكذا ما جاء مثني بعد وقال في الموضح دوايح دهد ايشانرا درمشت كه يكي از ايشان صد ساله راه طول وعرض داشته باشد

نودر میان هرباغ سراهای خوش و حوران دلکش . وقال الاستاذ القشیری رحمه الله جنة معجزة هي لذة المناجاة والتلذذ بحقائق المشاهدات وما يرد على قلوبهم من صدقه الواردات وجنة مؤجلة وهي الموعودة في الآخرة وفي بحر العلوم قيل جنة للخائف الانسى وجنة للخائف الجنى لان الخطاب للثقلين وفيه نظر لقوله عليه السلام ان مؤمن الجن لهم ثواب وعليم عقاب وليسوا من أهل الجنة مع امة محمد هم على الاعراف حائط الجنة تجرى فيه الانهار وتنبث فيه الاشجار والثمار . يقول الفقير قد سبق في أو آخر الاحقاف ان المذهب ان الجن في حكم بنی آدم ثوابا وعقابا لانهم مكلفون مثلهم وان لم نعلم كيفية ثوابهم فارجع الى التفصيل في تلك السورة ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ قال محمد بن الحسن رحمه الله بينا كنت نائما ذات ليلة اذا أنا بالباب يدق ويقرع فقلت انظروا من هو فقالوا رسول الخليفة يدعوك فخرجت على روعي فقممت ومضيت اليه فلما دخلت عليه قال دعوتك في مسألة ان ام محمد يعني زبيدة قلت لها اني امام العدل وامام العدل في الجنة فقالت انك ظالم عاص قد شهدت لنفسك بالجنة فكذبت بذلك على الله تعالى وحرمت عليك فقلت له يا أمير المؤمنين اذا وقعت في معصية فهل تخاف الله في تلك الحال او بعدها فقال اي والله أخافه خوفا شديدا فقلت له أنا أشهد انك جنتين لاجنة واحدة قال تعالى ولئن خاف مقام ربه جنتان فلاطفني وأمرني بالانصراف فلما رجعت الى دارى رأيت البدر متبادرة الى قال بعضهم هو المقام الذى يقوم بين يدي ربه يوم القيامة عند كشف الستور وظهور حقائق الامور وسكوت الكل من الانبياء والاولياء لظهور القدرة والجبروت فلا بد من الخوف من القيام في ذلك المقام الهائل . مالك بن دينار كفته دلى كه درو خوف نه همچون خانه كه درو خداوند نه خانه كه درو خداوند نبود عن قريب آن خانه خراب شود و دلى كه درو خوف بود علامتش آنست كه خاطر را از حرمت پر كنند و اخلاق را مهذب گردانند و اطراف بادب دارد ابو القاسم حكيم كفته كه ترس از خالق ديكر است و ترس از مخلوق ديكر هر كه از مخلوق ترسد ازوى بگريزد و هر كه از خالق ترسد باوى گريزد يقول الله تعالى ( ففر الى الله ) ترس از الله باشهوت و دينار نسازد هر كه اسير شهوت گشت ترس از دل وى رخت برداشت و در دست ديو افتاد تا بهردرى كه ميخواهد اورا مى گشت در آثار بيارند كه يحيى عليه السلام بر ابليس رسیده و در دست ابليس بند هاديد از هر جنس و هر رنگ گفت اى شقى اين چه بند هاست كه در دست تومى بنيم گفت اين انواع شهوات فرزند آدم است كه ايشانرا باين دربند آدم و بر مراد خويش مى دارم گفت يحيى راهبچ چيز شناسمى كه بآن دروى طمع كفى گفت نه مكر يك چيز كه هر كه كه طعام سير خورد كرانى طعام اورا ساعتى از نماز و ذكر الله مشغول دارد يحيى گفت از خدای عز و جل پذيرفتم و باوى عهد بستم كه هر كز طعام سير نخورم بزرگى را بر سيدند كه خدای تعالى باندوه كان و ترسند كان چه خواهد گفت اگر اندوه براى او دارند و محمل ترس از بهرا او كشند هنوز نفس ايشان منقطع نشده باشد كه جام رحيق بردستان نهند بران نيسته كه ان لا تخافوا

ولا تخزنوا وأبشروا بالجنة

ادوه غريبان بسر آيد روزى • دركار غريبان نظر آيد روزى

ترسند كانوا واندوه كننا را چهار بهشت است دوهشت سيمين ودو بهشت زرین • كما قال عليه السلام جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وفي التأويلات النجمية يشير الى من يخاف مقام الشهود ابقاء على نفسه لان الشهود الحقيقى يفتى الشاهد عن شهاديته فى المشهود ويبقيه بالمشهود من آخر مراتب المشاهدة اذ الالذة فى أوائل المشاهدة واليه أشار عليه السلام بقوله اللهم ارزقنا لذة النظر الى لقائك وبهذا المعنى كان يقول لعائشة رضى الله عنها حين يغيب عن حسه كلمتى يا حبر آء للتبليغ والارشاد وقوله جنتان اى جنته الفناء فى نعمة المشهود وجنة البقاء بالمشهود قوله مقام ربه اى مقام شهود ربه بمحذوف المضاف فباى آلاء ربكما تكذبان من نعمة الفناء فى الله ونعمة البقاء بالله ﴿ذواتا أفنان﴾ صفة لجنتان وما بينهما اعتراض وسط بينهما تنبيها على ان تكذيب كل من الموصوف والصفة موجب للانكار والتوبيخ وذواتا تثنية ذات بمعنى صاحبة وفى تثنيها لغتان الرد على الاصل فان اصلها ذوية لانها مؤنثة ذوى والتثنية على اللفظ أن يقال ذاتا والافنان جمع فن اى ذواتا انواع من الاشجار والثمار اوجع فنن وهو الفصن المستقيم طولا او الذى ينشعب من فروع الشجرة اى ذواتا اغصان متشعبة من فروع الشجرة وتخصيصها بالذكر لانها التى تورق وتثمر وتمد الظل وتحتوى منها الثمار يعنى ان فى الوصف تذكيرالها على سبيل الكناية كأنه قيل ذواتا اوراق وثمار واطلال ﴿فباى آلاء ربكما تكذبان﴾ وليس فيها شئ يقبل التكذيب ﴿فيهما عينان تجريان﴾ صفة اخرى لجنتان فصل بينهما بقوله فباى الخ مع انه لم يفصل به بين الصفات الكائنة من قبيل العذاب حيث قال يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس مع ان ارسال النحاس غير ارسال الشواظ اى فى كل واحدة منهما عين من ماء غير آسن تجري كيف يشاء صاحبها فى الاعالى والاسافل لما علم من وصف انها الجنة لامن حذف المفعول وقيل تجريان من جبل من مسك عن ابن عباس والحسن رضى الله عنهم تجريان بالماء الزلال احداهما التسنيم والاخرى السلسيل وقال ابو بكر الوراق رحمه الله فيهما عينان تجريان لمن كانت عيناه فى الدنيا تجريان من مخافة الى الله تعالى

بران ازدوسر چشمه دیده جوى • ور آلايشى دارى از خود بشوى

نرزد خدا آب روى كسى • كدرزد كناه آب چشمش بسى

﴿فباى آلاء ربكما تكذبان﴾ وفيه اشارة الى أن فى جنة الفناء عينا مجرى فيها ماء الحياة وهى البقاء بعد الفناء وفى جنة البقاء عينا مجرى فيها ماء العلم والمعرفة والحكمة والبقاء بعد الفناء يستلزم أنواع المعارف والحكم واصناف الموائد والنعيم فباى آلاء ربكما تكذبان يا اصحاب السكر والنفية ويا ارباب الصحور والحضور كما فى التأويلات النجمية ﴿فيهما من كل فاكهة زوجان﴾ صفتان معهود وغريب لم يره احد ولم يسمع اورطب ويابس او حلو وحامض ويقال لوان وقيل فى المنظر دون المطعم وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما فى الدنيا



حلاوة ولا مرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل الا انه حلو وذلك لان ما فى الجنة خلق من حلاوة الطاعات فلا يوجد فيها المر المخلوق من مرارة السبئات كزقوم جهنم ونحوه وان يكون الجنة دار الجمال لا يوجد فيها اللون الاسود ايضا لانه من آثار الجلال والجملة صفة اخرى لجنات ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ اى من هذه النعم اللذيذة ﴿ متكئين ﴾ حال من الحائقين لان من خاف فى معنى الجمع والمعنى يحصل لهم جنتان متكئين اى جالسين جلسة الملوك جلوس راحة ودعة معتمدين ﴿ على فرش ﴾ جمع فراش بالكسر وهو ما يفرش وييسط ويستمهد للجلوس والنوم ﴿ بطائنها ﴾ جمع بطانة وهى بالكسر من الثوب خلاف ظهارته بالفارسية آستر ﴿ من استبرق ﴾ قرأ ورش عن نافع ورويس عن يعقوب من استبرق يحذف الالف وكسر النون لالقاء حركة الهزمة عليها والباقون باسكان النون وكسر الالف وقطعها والاستبرق ما غلظ من الديباج قيل هو استعمل من البريق وهو الاضاءة وقيل من البرقة وهو اجتماع الوان وجعل اسما فاعرب اعرابه وقد سبق شرحه فى الدخان والمعنى من ديباج ثخين وحيث كانت بطائنها كذلك فما ظنك بظهارها يعنى ان الظهارة كانت أشرف وأعلى كما قال عليه السلام لمناديل سعد بن معاذ فى الجنة احسن من هذه الحلة فذكر المنديل دون غيره تنبيها بالادنى على الأعلى وقيل ظهارها من سندس او من نور او هو مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ﴿ وجنى الجنتين دان ﴾ جنى اسم بمعنى المجنى كالقبض بمعنى المقبوض لقول على رضى الله عنه هذا جنائى وخياره فيه . وكل جان يده الى فيه

ودان من الدنو وهو القرب اصله دانو مثل غازو اى ما يجتنى من اشجارها من الثمار قريب يناله القائم والقاعد والمضطجع وبالفارسية وميوه درختان آن دوهشت نزديكست كدست قائم وقاعد ومضطجع بدان رسد وقال ابن عباس رضى الله عنهما تدنو الشجرة حتى يجتبها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وان شاء مضطجعا وقال قتادة لا يرد بده بعد ولا شوك . وكفته اندكسانى كه تكيه دارند وميوه آروز كشتند شاخ درخت سرفرو دارد وآن ميوه كه خواهد بدهان وى درآيد . يقول الفقير ان البعد انما نشأ من كثافة الجسم ولا كثافة فى الجنة واهلها اجسام لطيفة نورانية فى صور الارواح وقد قال من قال ( مصرع ) بعد منزل نبود در سفر روحانى . وايضا ان الطاعات فى الدنيا كانت فى مشيئة المطيع فثمراتها ايضا فى الجنة تكون كذلك فيتناولها بلا مشقة بل لا تناول اصلا فان سهولة تناول تصوير لسهولة الاكل فذلك الثمار تقع فى الفم بلا اخذ على ما قال البعض ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من هذه الآلاء اللذيذة الباقية ﴿ فيهن ﴾ اى فى الجنان المدلول عليها بقوله جنتان لما عرفت انهما لكل خائفتين من الثقلين اول لكل خائف حسب تعدد عمله وقد اعتبر الجمعية فى قوله متكئين ﴿ قاصرات الطرف ﴾ من اضافة اسم الفاعل الى منصوبه تخففا ومتعلق القصر وهو على ازواجهن محذوف للعلم به والمعنى نساء يقصرن ابصارهن على ازواجهن لا ينظرن الى غيرهم وتقول كل منهن لزوجها وعزة ربى ما ارى فى الجنة شيئا احسن منك فالحمد لله

الذي جعلك زوجي وجعلني زوجك وقصر الطرف ايضا من الحياء والفنج . وجون قصر الطرف برمعناي حيا وعنج بود معنى قاصرات الطرف آنتست كه كنبر كان بهشقي نازنيان اند از ناز فرو شكسته چشمان اند . وقد يقال المعنى قاصرات طرف غيرهن عليهن اي اذا رآهن أحد لم يتجاوز طرفه الى غيرهن لكمال حسنهن ﴿ لم يطمئن انس قبلهم ولا جان ﴾ الجملة صفة لقاصرات الطرف لان اضافتها لفظية يقال طمئت المرأة من باب ضرب اذا اقتضها بالتدمية اي أخذ بكارتها فالطمئت الجماع المؤدى الى خروج دم البكر ثم اطلق على كل جماع طمئت وان لم يكن معه دم وفي القاموس الطمئت المس والمعنى لم يس الانسيات أحد من الانس ولا الجنيات أحد من الجن قبل ازواجهن المدلول عليهم بقاصرات الطرف يعنى حوران كه برای انس مقرر اند دست آدمی بدامن ایشان نرسیده باشد وآنانكه برای جن مقرر اند جن نیز در ایشان تصرف نکرده باشد . فهن كالرياض الانف وهى التى لم ترعها الدواب قط وفيه ترغيب لتحصيلهن اذا الرغبة للابكار فوق الرغبة للثنيات ودليل على ان الجن من أهل الجنة وانهم يطمئون كما يطمئ الانس فان مقام الامتتان يقتضى ذلك اذ لو لم يطمئوا كمن قبلهم لم يحصل لهم الامتتان به ولكن ليس لهم ماء كماء الانسان بل لهم هوآ بدل الماء وبه يحصل العلوق فى ارحام انائهم كما فى الفتوحات المكية وهذا يستدعى أن لاتصح المناكحة بين الانس والجن وكذا العكس وقد ذهب الى صحتها جم غفير من العلماء منهم صاحب آكام المرجان واما قول ابن عباس رضى الله عنهما المختنون اولاد الجن لان الله ورسوله نهيا أن يأتى الرجل امرأته وهى حائض فاذا آناها سبقه اليها الشيطان فحملت فجاءت بالخنث وكذا قول مجاهد اذا جامع الرجل ولم يسم انطوى الجن على احليله فجامع معه فلا يدل دلالة قطعية على أن جماعهم كجماع الانس وان من جماعهم الانس يحصل العلوق بل فيه دلالة على شركة الجن معه بسبب الحيض وعدم التسمية كشركة الشيطان فى الطعام الذى لم يسم عليه ونحو فهو افساد بالخاصية واضرار بما يليق بمقامه والعلم عند الله تعالى ثم ان هؤلاء اي قاصرات من حور الجنة المخلوقات فيها مايبتذلن ولم يسمن وهذا قول الجمهور وقال الشعبي والكوفي من نساء الدنيا اي لم يجامعن بعد النشأة الثانية أحد سوا كن فى الدنيا نيات او ابكارا ﴿ فبأى آلا ربكما تكذبا ﴾ من هذه النعم التى هى لتمتع نفوسكم وفيه اشارة الى أن فى الجنات للفانين فى الله الباقيين به حورا من التجليات الذاتية والمعارف الالهية والحكم الربانية مستورات عن عبون الاغيار لا يترجن ولا يظهرن على غير اربابهن لم يطلع عليهن انس الروح ولا جان النفس لبقائهم بهم وظلمة نفسهم وكثافة طبيعتهم ﴿ كانهن الباقوت والمرجان ﴾ صفة لقاصرات الطرف قد سبق بيان المرجان واما الباقوت فهو حجر صلب شديد اليبس رزين صاف منه احمر وابيض وأصفر وأخضر وأزرق وهو نجمر لاتعمل فيه النار لقلة دهنه ولا يثقب لغلظة رطوبته ولا تعمل فيه المبادر لصلابته بل يزداد حسنا على مر الليالى والايام وهو عزيز قليل الوجود بها الاحمر وبعده الاصفر صبر على النار من سائر اصنافه واما الاخضر منه فلا صبر له على

النار اصلا وفي الطب اجود اليواقب واغلاها قيمة الياقوت الرمانى وهو الذى يشا به النار  
 فى لونه ومن تختم بهذه الاصناف آمن من الطاعون وان عم الناس وأمن ايضا من اصابة الصاعقة  
 والغرق ومن حمل شيئا منها او تختم به كان معظما عند الناس وجبها عند الملوك واكل معجون  
 الياقوت يدفع ضرر السم ويزيد فى القوة ومعنى الآية مشبهات بالياقوت فى حمرة الوجنة  
 والمرجان اى صفار الدر فى بياض البشرة وصفائها فان صفار الدر انصع بياضا من كباره  
 وقال قتادة فى صفاء الياقوت وبياض المرجان ( روى ) عن أبى سعيد فى صفة أهل الجنة  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل رجل منهم زوجتان على كل زوجة سبعون حلة يرى  
 مخ سوقهن دون لحمها ودمها وجلدها وعنه عليه السلام اول زمرة تدخل الجنة على صورة  
 القمر ليلة البدر والذين على اثرهم كاشد كوكب اضاءة قلوبهم على قلب رجل واحد  
 لا اختلاف بينهم ولا تباغض لكل امرئ منهم زوجتان كل واحدة منهما يرى مخ ساقها  
 من وراء لحمها من الحسن يسبحون الله بكرة وعشيا لا يسقمون ولا يمتخطون ولا يبصقون  
 آتيتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب وجور مجامرهم الالوة ويريحهم المسك وعنه  
 عليه السلام ان المرأة من اهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة من حرير  
 ونخها ان الله يقول كأنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم  
 استصفيته لرأيت من ورآه وقال عمر بن ميمون ان المرأة من الجور العين لتلبس سبعين  
 حلة فيرى مخ ساقها من قدامها كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاج البياض **فبأى آلاء**  
**ربكما تكذبان** **من النعم المتعلقة بالنظر والتنع وفيه اشارة الى ان هذه الجوراء العرفانية**  
**والحسنة الاحسانية ياقوت تجليات البسط والانشراح ومرجان تجليات الجمال والكمال**  
**من لطافة الوجنة كالياقوت الاحمر ومن طراوة الفطرة كالمرجان الابيض فبأى آلاء ربكما**  
**تكذبان** **ام بالمشبه به** **هل جزاء الاحسان الا الاحسان** **هل يجيى على اربعة**  
**اوجه الاول** بمعنى قد كقوله تعالى هل أتى والثانى بمعنى الامر كقوله تعالى فهل انتم  
 منتهون اى فانهوا والثالث بمعنى الاستفهام كقوله تعالى فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا  
 والرابع بمعنى ما الجحد كما فى هذه الآية اى ماجزآ الاحسان فى العمل الا الاحسان  
 فى الثواب وعن انس رضى الله عنه انه قال قرأ رسول الله عليه السلام هل جزاء الخ لم قال  
 هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقوله هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتى  
 ونوحيدى الا أن اسكنه جنتى وحظيرة قدسى برحتى ( قال الكاشفى ) حاصل آيت آنت  
 جزاى نيكي نيكست پس جزا دهند طاعات را درجات ومكافات كنند شكرها بزياده ونفوس  
 را بفرح وتوبه را بقبول ودعارا باجابت وسؤال بعبطا واستغفار را بمغفرت وخوف دنيا را  
 بأمن آخرت وجزاء فنا فى الله بقا بالله

هر که دبراء محبت شد فنا یافت از بحر لقا در بقا

هر که شمشیر شوقش سر برید میوه وصل از درخت شوق چید

فغاية الاحسان من العبد الفناء فى الله وموالمولى اعطاء الوجود الحقانى اياه فعليك بالاحسان

كل آن وحين فان الله لا يضيع اجر المحسنين ( حكى ) ان ذا النون المصرى قدس سره رأى عجوزا كافرة تنفق الحبوب للطيور وقت الشتاء فقال انه لا يقبل من الجنبي فقالت افعل قبل ولم يقبل ثم انه رآها فى حرم الكعبة فقالت يا ذا النون احسن الى نعمة الاسلام بقبضة من الحبة ( وروى ) ان مخلوقا مهيبا اعترض فى طريق الحج فمنع القافلة عن المرور فقال بعضهم لعله عطشان فأخذ بيد سيفا وبيد قربة ماء حتى دنا اليه فصب فى فيه قربة الماء حتى ارتوى وغاب ثم انه نام فى الرجوع من الحج فلما استيقظ رأى القافلة قد ذهبت فبقى وحيدا فى البرية وفى تلك الحيرة جاءه رجل معه راحلة وأمره بالقيام فركبها حتى لحق الحجاج فأقسم عليه من هو فقال أنا الذى رفعت عطشى بقربة الماء ( وروى ) ان امرأة أعطت لقمة لاسئال فأخذ ذئب ولدها فى الصحراء فظهر شخص فأخرجه من فم الذهب واعطاها اياه وقال هذه اللقمة بتلك اللقمة قال الحسن الاحسان أن يعم ولا يخص فيكون كالطرو والريح والشمس والقمر قال بعض اهل التحقيق الجنة جزاء الاعمال واماجزاء التوحيد فبرؤية الملك المتعال فذكر الله تعالى احسن صنوف الاحسان ( يروى ) ان العبد اذا قال لا اله الا الله أتت اى هذه الكلمة الى صحيفته فلا تمر على خطيئة الا محبتها حتى تجده حسنة مثلها فتجلس الى جنبها وعن أبى ذر رضى الله عنه قال يارسول الله دلى على عمل يدخلنى الجنة ويباعدنى عن النار فقال عليه السلام اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة فالحسنة حسنة فانها بعشر امثالها فقال يارسول الله لا اله الا الله من الحسنات فقال عليه السلام هى احسن الحسنات ويكفى فى شرف التوحيدان الايمان الذى هو اصل الطاعات وتنوير القلب الذى هو محل نظر الحلق وتصفية الباطن من اكدار السوى انما يحصل به ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ من نعمه الواسعة فى الدنيا والآخرة ﴿ ومن دونهما جنتان ﴾ مبتدأ وخبرائى ومن دون تينك الجنتين الموعودتين للخائفين المقربين جنتان أخريان لم دونهم من اصحابه اليمين فالخائفون قسمان المقربون واصحاب اليمين وهم دون المقربين بحسب الفضائل العلمية والعملية فدون بمعنى الادنى مرتبة ومنزلة لاي معنى غير فالجنتان الاوليان افضل من الاخرين كفضل المقربين على الابرار وقبل ليس دون من الدناءة بل من الدنو وهو القرب اى ومن دون هاتين الجنتين الى العرش اى اقرب اليه وارفع منهما وحمله بعض المفسرين على ومعنى الغير ( كما قال الكاشغرى ) وبجراين بوستان كه مذكور شد دو بوستان ديكرست وكفته اندد وبوستان اول از زرست براى سابقان واين دو بوستان از تفره براى اصحاب يمين . واطلقهما صاحب كشف الاسرار حيث قال من دون الجنتين الاوليين جنتان أخريان جنتان من فضة آيتيهما وما فيها وجنتان من ذهب آيتيهما وما فيها ولكل رجل وامرأة من اهل الجنة جنتان احداها جزاء عمله والاخرى ورنوها عن الكفار وقيل لكل واحد منهم اربع جنان فى الجهات الاربع ليتضاعف له السرور بالتنقل من جنة الى جنة ويكون امتع لانه ابعد من الملل فيما طبع عليه البشر وجملة معانى من دونهما فوقهما او من دون صفتيهما او من دونهما فى الدرج او امامهما او قبلهما ( وفلاة من دونها سفرطا . ل وميل يفغى الى اميال ) ويؤيد معنى الادنى مرتبة قول الشيخ

نجم الدين في تأويلاته يشير الى جنى الابرار القائمين بالاعمال الصحيحة والاقوال المستقيمة  
 الناظرين الى المراتب السنية الطالبين للمراتب والمقامات العلية يعنى ان لهم جنتين من دون  
 جنى المذكورين اعنى الفانين عن ناسوتيتهم والباقيين بلاهوتيتهم ﴿فبأى آلاء ربكما  
 تكذبان﴾ مما ذكر من الجنتين ﴿مدهامتان﴾ صفة لجنتان يقال ادهام الشيء يدهام  
 ادهيما فهو مدهام اسود وفي تاج المصادر في باب الافعال الادهيام سياء شذن لان الدهمة  
 بالضم السواد والادهم الاسود ومنه قوله تعالى مدهامتان اى سوداوان يعنى علاولونها دهمه  
 وسواد من شدة الحفزة والرى وان شئت قلت خضرا وان تضربان الى السواد من شدة  
 الحفزة وبالفارسية دوهشت سبز از بسيارى سبزي بسياهى رسيده والنظر الى الحفزة  
 يحلو البصر كما قال عليه السلام ثلاث يحلون البصر النظر الى الحفزة والى الماء الجارى  
 والى الوجه الحسن قال ابن عباس رضى الله عنهما والاثمد عند النوم وهو الكحل الاسود  
 واجوده الاصفهانى وهو بارد يابس ينفع العين ا كتحالا ويقوى اعصابها ويمنع عنها كثيرا  
 من الآفات والالوجاع سيما الشيوخ والعجائز وان جعل معه شئ من المسك كان غاية فى النفع  
 وينفع من حرق النار طلاء مع الشحم ويقطع الزحف ويمنع الرعاف اذا كان من اغشية  
 الدماغ وفي الحديث (خير ما كحلكم الاثمد ينبت الشعر ويحلو البصر) كما فى خريدة العجائب  
 وفى قوله مدهامتان اشعار بأن الغالب على هاتين الجنتين النبات والرياحين المبسطة على  
 وجه الارض وعلى الاوليين الاشجار والفواكه ودل هذا على فضل الاوليين على الاخرين  
 قال فى التأويلات النجمية يشير به الى غلبة القوة النباتية على اصحاب هاتين الجنتين وهم  
 اصحاب البين والى غلبة القوة الروحانية على اصحاب الجنتين الاوليين لان فيهما كثرة  
 الاشجار والفواكه وهم المقربون ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ حيث تتمتع ابصاركم  
 بخفزة نباتات هاتين الجنتين وتنتفع انوفكم بشم ريا حينهما قال الفقهاء اذا قرأ فى الصلاة  
 آية واحدة هى كلمة واحدة نحو قوله تعالى مدهامتان او حرف واحد نحو حق وص ون فان  
 كل حرف منها آية عند البعض فالاصح انه لا يجزى عن فرض القراءة لانه لا يسمى قارئا  
 لان القراءة ضم الحروف والكلمات بعضها الى بعض فى الترتيل ﴿ففيهما عينان نضاختان﴾  
 يقال نضخه كمنعه رشه ونضخ الماء اشتد فورانه من ينبوعه كما فى القاموس اى فوارتان بالماء  
 لا تنقطعان وبالفارسية جوشنده آب يبنى هر چند ازو ر دارند ديكر جوشده وهذا يدل ايضا  
 على فضل الاوليين على الاخرين لانه تعالى قال فى الاوليين عينان تجريان وفى الاخرين  
 نضاختان والنضخ دون الجرى لان النضخ هو الفوران وهو يتحقق بان يكون الماء بحيث  
 كلما اخذ منه شئ فار آخر مكانه ولا يكفى هذا القدر فى جريانه فلا شك ان الجرى ابلغ  
 منه وقال ابن عباس رضى الله عنهما نضاختان بالمسك والعنبر وقال الكلبي بالحير والبركة  
 ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ حيث يحصل لكم الرى من شراب تينك العيين ﴿ففيهما  
 فاكهة ونخل ورمان﴾ عطفت الاخيرين على الفاكهة كعطفت جبريل وميكائيل على  
 الملائكة بيانا لفضلهما فان ثمرة النخل فاكهة وغذاء والرمان بالفارسية انار فاكهة

ودواء يعنى بحسب حال الدنيا والا فكل فى الجنة للتفكه ومن هذا قال ابو حنيفة رحمه الله  
من حلف لا يأكل فاكهة فأكل رمانا اورطبا لم يحث خلافا لصاحبه يعنى ان أبا حنيفة  
لا يجملها من الفاكهة بخلاف صاحبه وغيرها فلا يحث من حلف أن لا يأكل فاكهة فأكل تمرا  
اورمانا عنده وكذا الحكم عنده فى العنب ومن جعلهما من الفاكهة جماعهما على التخصيص بذكرهما  
بيانا لفضلهما كما مر آنفا وقد سبق بيان النخل مفصلا قال ابن عباس رضى الله عنهما نخل  
الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرها ذهب احمر وسعفها كسوة لاهل الجنة منها مقطعاتهم  
وحلهم وثمرها امثال القلال واللدلاء اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل والين من الزبد  
ليس له عجم كلما نزع ثمرة طادت مكانها اخرى وانهارها تجرى فى غير اخدود والرمان  
من الاشجار التى لا تقوى الا بالبلاد الحارة (روى) عن ابن عباس رضى الله عنهما ما لقحت  
رمانة قط الاجبة من الجنة وقال الامام على رضى الله عنه اذا اكتم الرمان فكلوه ببعض  
شحمه فانه دباغ للمعدة وما من حبة منه تقيم فى جوف مؤمن الا انارت قلبه واخرجت  
شيطان الوسوسة منه اربعين يوما وفى الحديث (من اكل رمانا انار الله قلبه اربعين يوما)  
ولا يخفى ما فى جمع الرمان مع انار من اللطافة واجوده الكبار الحلو المليس وهو حار  
رطب يلين الصدر والحق ويحلوا لمعدة وينفع من الحفقان ويزيد فى الباءة وقشره نهرب  
منه الهوام وفى التلويحات النجمية يشير الى ضعف استعداد اصحاب البليين بالنسبة الى المقربين  
لان الرمان للدواء لالتفكه وتهية الدواء فى البيت تدل على ضعف مزاج ساكن البيت  
﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ حيث هيا لكم ما به تتلذذون من الفواكه ﴿فبين خيرات  
حسان﴾ صفة اخرى لجنات كالجلمة التى قبلها والكلام فى جمع الضمير كالذى مر فيما مر  
وخيرات مخففة من خيرات جمع خيرة لان خير الذى بمعنى اخير لا يجمع فلا يقال فيه  
خيرون ولا خيرات ومعناها بالفارسية زنان بر كزيده . وقيل فى تفسير الخيرات اى لسن  
بدمرات ولا بخرهت الدمر التنن والبخر بالتحريك التنن فى الفم والابط وغيرهما ولا  
متطلعات التطلع چشم داشتن . وقولهم عافى الله من لم يتطلع فى فبك اى لم يتعقب كلامك  
(ولا متشوفات) التشوف خويشتن آراستن وچشم داشتن . ويعمدى بالى وفى القاموس  
شفته شوفا جلوته وشيفت الجارية آشاف زيت وتشوف تزين والى الخير تطلع ومن السطح  
أطاول ونظر وأشرف (ولا ذربات) يقال ذرب كفرح ذربا وذرابة فهو ذرب حد  
والذربة بالكسر السليطة النسان (ولا سليات) السلط والسليط الشديد والطويل اللسان  
(ولا طباحات) يقال طمح بصره اليه كمنع ارتفع والمرأة طمحت فى طامح وككتاب  
النبشوز (ولا طوافات فى الطرق) اى دوارت (حسان) جمع حسنة وحسان اى حسان  
الحلق والحق يعنى نيكو رويان ونيكو خويان . وهن من الحور وقيل من المؤمنات الخيرات  
ويدل على الاول ما بعد الآية وفى الحديث (لأن امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت على  
السموات والارض لاضاء ما بينهما وللاآت ما بينهما ريحا ولعصابتها على رأسها خبر من  
الدنيا وما فيها) وروى لوأن حوراء بزقت فى بحر لعذب ذلك البحر من عذوبة ريقها

( وروى انهن يقطن نحن الزاعمات فلا نبأس ) يعنى مايمم بالنعمت كه درویش نمی شویم  
( الراضيات فلا تسخط ) يعنى مايمم راضى كه غضب نمی كنيم ( نحن الخالدات فلا نبيد )  
يعنى مايمم جاويد كه هلاك نمی شويم ( طوبى لمن كنهاله وكان لنا ) وفي الاثر اذا قلنا هذه  
المقالة اجابتهن المؤمنات من نساء الدنيا نحن المصليات وواصلتين ونحن الصائمات وما صمتن  
ونحن المتصدقات وما تصدقن فنلبهن والله غلبهن وفيه بيان ان هاتين الجنةين دون الاوليين  
لانه تعالى قال في الاوليين في صفة الحور العين كانهن الياقوت والمرجان وفي الاخرين فيهن  
خيرات حسان وليس كل حسن كحسن الياقوت والمرجان قال في التأويلات النجمية فيهن  
خيرات حسان من المعاملات الفاضلات والمكاشفات العاليات وهذا الوصف ايضا يدل على  
ان جنة المقربين افضل من جنة الابرار واصحاب اليمين لان ثمرة تلك الجنة الثناء والبقاء  
وثمرة هذه الجنة المعاملات وتحسين الاخلاق ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ وقد انعم  
عليكم بما به تستمعون من النساء ﴿ حور ﴾ بدل من خيرات جمع حوراء وهى البيضاء  
وصفت في غير هذه الآية بالعين وهى جمع عينا بمعنى عظيمة العين وقال بعضهم شديدة  
سواد العين يعنى سياه چشمان اند ﴿ مقصورات في الخيام ﴾ قصرن في خدورهن وحسن  
( قال الكاشفي ) از چشمهای بيكا نكان نكاه داشته ودر خيمها بداشته . وفيه اشارة الى  
انهن لا يظهرون لغير المحارم وان لم تكن الجنة دار التكليف وذلك لانهن من قبيل الاسرار  
وهى تصان عن الاغيار غيرة عليها يقال امرأة قصيرة وقصورة اى مخدرة مستورة لا تخرج  
ومقصورات الطرف على ازواجهن لا يبينن بهم بدلا والاخيام جمع خيمة وهى القبة  
المضروبة على الاعواد هكذا جمع خيام الدنيا وهى لاتشبه خيام الجنة الا بالاسم فانه قد قيل  
ان الخيمة من خيامهن درة مجوفة عرضها سستون ميلا في كل زاوية منها اهلون مابرون  
الا حين يطوف عليهم المؤمنون وقال ابن مسعود لكل زوجة خيمة طولها سستون ميلا .  
وكفته اند مراد خانهاست يعنى مستورات في الحجال . وحججه خانه بود براى داماد وعروس .  
قال في القاموس الحجلة محركة كالقبة موضع يزبن بالثياب والستور للعروس والجمع حجل  
وحجال قال البقلى رحمه الله وصف الله جوارى جنانه التى خلقهن لخدمة اوليائه وألبسهن  
لباس نوره وأجلسهن على سربر انسه في حجال قدسه وضرب عليهن خيام الدر والياقوت  
ينتظرن ازواجهن من العارفين والمؤمنين المتقين لا يصرفن ابصارهن في انتظارهن عن مسلك  
الاولياء من ازواجهن الى غيره وفي الآية اشارة الى ان الاسماء تنقسم بالقسمه الاولى قسمين  
بعضها كونية اى لها مظاهر في الكون وبعضها غير كونية اى ليس لها مظاهر في الكون  
بل هى من المستأثرات الغيبية كما جاء في دعاء النبي عليه السلام اللهم انى اسألك بكل اسم  
سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته احدا أو استأثرت به في علم غيبك المكشوف  
وقوله حور مقصورات يعنى ان من خصائص هاتين الجنةين ان فيهما معاني وحقائق ما ظهرت  
مظاهرها في هذا العالم بل بعد في خيام الغيب المكشوف في جنة السر ﴿ فبأى آلاء ربكما  
تكذبان ﴾ وقد خلق من النعم ما هي مقصورة ومحبوسة لكم ﴿ لم يطمئنن ان من قبلهن ولا

جان ﴿ كالذي مر في نظيره في جميع الوجوه وقال بعضهم اى قبل اصحاب الجنة دل عليهم ذكر الجنة قال في كشف الاسرار كرر ذلك زيادة في التشويق وتأكيدا للرغبة وفيه انه ليس بتكرير لان الاول في ازواج المقربين وهذا في ازواج الابرار قال محمد بن كعب ان المؤمن يزوج ألف نيب وألف بكر وألف حوراء ﴿ فبأى آلاء ربكما تكذبان ﴾ مع انها ليست كنعم الدنيا اذ قد تطلعت المرأة في الدنيا ثم يتزوجها آخر نيبا فهن نعم با كورة فيالها من طيب وصالها وبالحالها من حسناتها وبراعة جمالها لا يقدر احد على حكايتها ولا يبلغ وصف الى نهايتها والعقول فيها حيارى والقلوب سكارى ﴿ متكئين ﴾ حال صاحبه محذوف يدل عليه الضمير في قبلهم ﴿ على رفرف ﴾ اما اسم جنس او اسم جمع واحده رفرفة قيل هو ما تدلى من الاسرة من عالى الثياب او ضرب من البسط او الوسائد قال في المفردات الرفرف ضرب من الثياب مشبه بالرياض انتهى ومن معانى الرفرف الرياض وكان بساط انوشروان ستين ذراعا في ستين ذراعا يبسط له في ايوانه منظوما بالثلؤلؤ والجواهر الملوثة على ألوان زهر الربيع وينشر اذا عدت الزهور وفي القاموس الرفرف ثياب خضر تتخذ منها المحابس وتبسط وفصول المحابس والفرش وكل ما فضل فثنى والفراش والرقيق من الديباج ﴿ خضر ﴾ نعت لرفرف جمع أخضر والحضرة احد الالوان بين البياض والسواد وهو الى السواد أقرب فلهذا اسمى الاسود أخضر والاخضر أسود ﴿ وعبرى ﴾ عطف على رفرف والمراد الجنس ولذا وصف بالجمع وهو قوله ﴿ حسان ﴾ حملا على المعنى وهو جمع حسن والعبرى منسوب الى عبقر تزعم العرب انه اسم بلد كثير الجن فينسبون اليه كل شئ عجيب وقال قطرب ليس هو من المنسوب بل هو بمنزلة كرسى وبحق قال في القاموس عبقر موضع كثير الجن وقرية ثيابها في غاية الحسن والعبرى ضرب من البسط كالعبقرى انتهى وفي المفردات قيل هو موضع للجن ينسب اليه كل نادر من انسان وحوان وثوب قال الله تعالى وعبرى حسان وهو ضرب من الفرش جعله الله مثلا لفرش الجنة وفي التكملة عبقر اسم موضع يصنع فيه الوشى كانت العرب اذا رأيت شئاً نسبته اليه فخاطبهم الله على عاداتهم وفي فتح الرحمن العبرى بسط حسان فيها صور وغير ذلك والعرب اذا استحسنت شئاً واستجاده قالت عبقرى قال ابن عطية ومنه قول النبي عليه السلام رأيت عمر بن الخطاب في المنام يستقي من برء فلم أر عبقرى يا عبقرى فريه اى سيدا يعمل عمله وقيل عبقر اسم رجل كان بمكة يتخذ الزرابى ويحيدها فنسب اليه كل شئ جيد حسن وبالفارسيه وبساطى قيمتى درغايت نيكوبى قوله تعالى في الاولين متكئين على فرش بطائنها من استبرق وترك ذكر الظهارة لرفعة شأنها وخروجها عن كونها مدركة بالعقول والافهام وفي الاخرين متكئين على رفرف خضر وعبرى وبه يعلم تفاوت ما بينهما وقيل الاستبرق ديباج والعبرى موسى والديباج اعلى من الموشى قال ابن الشيخ الرفرف فراش اذا استقر عليه الولي طاربه من فرحه وشوقه اليه يمينا وشمالا وحيثما يريد الولي (وروى) في حديث الميراج ان رسول الله عليه السلام لما بلغ سدرة المنتهى جاءه الرفرف فتناوله من جبريل وطاربه الى سيد العرش



فذكر عليه السلام انه طاربي يخفضني ويرفعني حتى وقف بي على ربي ولما حان الانصراف تناوله فطاربه خفضا ورفعا يهوى به حتى اداه الى جبريل فالرفرف خادم بين يدي الله من جملة الخدم مختص بخواص الامور في محل الدنو والقربة كما أن البراق دابة يركبها الانبياء مخصوصة بذلك فهذا الرفرف الذي سخره لاهل الجنة هو متكأهم وفرشهم يرفرف بالولى ويطير به على حافات تلك الانهار وحيث يشاء من خيامه وازواجه وقصوره انتهى وهذا التقرير على تقدير أن يكون دون من الدنو ومعنى من دونهما ارفع منهما كما لا يخفى ويدل عليه ان الرفرف اعظم خضرة من الفرش المذكورة في قوله متكئين على فرش ﴿فبأى آلاء ربكما تكذبان﴾ وقدها لكم ماتكئون عليه فتستريحون ﴿تبارك اسم ربك﴾ تنزيه وتقديس له تعالى فيه تقرير لما ذكر في السورة الكريمة من آلائه الفاضلة على الانام اى تعالى اسمه الجليل الذى من جلته ما صدرت به السورة من اسم الرحمن المنبى عن افاضة الآلاء المفصلة وارتفع عما يلقى بشأنه من الامور التى من جللتها وجود نعمائه وتكذبتها واذا كان حال اسمه بملازمة دلالة عليه كذلك فاطنك بذاته الاقدس الا على وقيل الاسم بمعنى الصفة وقيل مقحم مثل ثم اسم السلام عليكم اى ثم السلام عليكم قال في فتح الرحمن وهذا الموضع مما أريد فيه بالاسم مسماء وفى التأويلات النجمية هذا يدل على ان الاسم هو المسمى لأن المتعالى هو المسمى فى ذاته لا الاسم وان كان تتبعته وكذا الموصوف بالقهر واللفظ والجلال والاكرام هو المسمى فحسبه انتهى وفى الامالى وليس الاسم غيرا للمسمى وفى شرح الاسماء الحسنى للزروقى الصحيح ان الاسم غير المسمى وأباه قوم وفصل آخرون وتوقف آخرون امتناعا لكن السالف لم يتكلموا فى الاسم والمسمى ولا فى الصفة والموصوف ولا فى التلاوة والمتلو طلبا للسلامة وحذرا على الغير وهو ﴿ذى الجلال والاكرام﴾ وصف به الرب تكميلا لما ذكر من التنزيه والتقرير . كفته اند اول جيزى كه از قرء آن درمكه بر قریش آشكارا خواندند بعضی آیات از اول این سوره بود روایت كردند از عبدالله ابن مسعود رضی الله عنه كفت صحابه رسول عليه السلام مجتمع شدند گفتندنا این غایت مردم قریش از قرآن هیچ نشنیدند در میان ما کیست كه ایشانرا قرآن بشنوند آشكارا عبدالله بن مسعود كفت آنكس من باشم كه قرآن آشكارا برایشان خوانم اگرچه از ان رنج و كزند آید پس بیامد و در انجمن قریش بیستاد و ابتداء سوره رحمن در كرفت و لحق ازان آیات برخواند قریش چون آن بشنیدند از سر غیظ و عداوت اورا زخمها كردند و رنجانیدند پس چون بعضی خوانده اورا فرا گذاشتند و بنزدك اصحاب باز گذشت . فقالوا هذا الذى خشنا عليك يا ابن مسعود وعن عائشة رضی الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام كفى كشف الاسرار قال الزروقى ذو الجلال والاكرام هو الذى له العظمة والكبرياء والافضال التام المطلق من عرف انه ذو الجلال والاكرام هابه لمكان الجلال وانس به لمكان الاكرام فكان بين خوف ورجاء وهو اسم الله الاعظم

وقال بعضهم اسماء الله تعالى كلها اعظم لدلالاتها على العظيم فانه اذا عظم الذات والمسعى عظم الاسماء والصفات وانما الكلام في ذكرها بالحضور والشهود والاستغراق في بحر الجود وهو ذكر الكمل من افراد الانسان نسأل الله تعالى أن يجعلنا من الذاكرين له ظاهراً وباطناً اولاً وآخراً

تمت سورة الرحمن بعون الملك المنان في او اخر ذى القعدة الشريف  
من شهر سنة اربع عشرة ومائة والف

تفسير سورة الواقعة مكية وآياتها تسع وتسعون

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿اذا وقعت الواقعة﴾ انتصاب اذا بمضمر اى اذا قامت القيامة وحدث ذلك عند النفخة الثانية يكون من الاهوال ما لا يفي به المقال سماها واقعة مع ان دلالة اسم الفاعل على الحال والقيامة مما سيقع في الاستقبال لتحقق وقوعها ولذا اختبر اذا وصيغة الماضي فالواقعة من اسماء القيامة كالصاخة والطامة والازفة ﴿ليس لوقعتها كاذبة﴾ قال الراغب يكفى عن الحرب بالوقعة وكل سقوط شديد يعبر عنه بذلك قال ابوالليث سميت القيامة الواقعة لصوتها والمعنى لا يكون عند وقوعها نفس تكذب على الله وتفتري بالكريك والولد والصاحبة وبانه لا يبعث الموتى لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة و اكثر النفوس اليوم كاذبة مكذبة فاللام للتوقيت والكاذبة اسم فاعل اوليس لاجل وقعها اوفى حقها كذب بل كل ما ورد في شأنها من الاخبار حق صادق لا ريب فيه فاللام للتعليل والكاذبة مصدر كالمقابلة ﴿خافضة﴾ اى هى خافضة لاقوام ﴿رافعة﴾ لاخرين وهو تقرير لعظمتها على سبيل الكناية فان الوقائع العظام يرتفع فيها اناس الى مراتب ويتضع اناس و تقديم الحفض على الرفع للتشديد في النهويل قال بعضهم خافضة لاعداء الله الى النار رافعة لاولياء الله الى الجنة او تحفض اقواماً بالعدل وترفع اقواماً بالفضل او تحفض اقواماً بالدعاوى وترفع اقواماً بالحقائق وعن ابن عباس رضى الله عنهما تحفض اقواماً كانوا مرتفعين في الدنيا وترفع اقواماً كانوا متضامين فيها . آن روز بلال درویش را رضى الله عنه مى آرند باتاج وحله و مرکب بردارد ميزند تا بفر دوس اعلى برند و خواجه اورا اميه بن خلف با اغلال و انکال و سلاسل بروى مى کشند تا بدرك اسفل برند آن طيلسان پوش منافق را با آتش مى برند و آن قبايسته مخلص را به بهش مى فرستند پير مباحثى مبتدع را با آتش قهر مى سوزند و آن جوان خراباتى معتقد را بر تخت بنحت مى نشاند

بسا پير مباحثى كه بى مركب فروماند . بسارند خراباتى كه زين بر شير نربندد

﴿اذا رجت الارض رجاً﴾ الرج تحريك الشيء و ازغاجه والرجرجة الاضطراب اى خافضة رافعة اذا حركت الارض تحريكاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقهما من بناء وجبل ولا تسكن زلزلتها حتى تاتي جميع ما في بطنها على ظهرها ﴿وبست جبال بساً﴾ اى فتت حتى صارت

مثل السويق الملتوت من بس السويق اذائه والبيسة سويق يات فيتخذ زاداً اوسيت  
وسيرت من اما كنها من بس الفم اذا ساقها ﴿ فكانت ﴾ اى فصارت بسبب ذلك ﴿ هباء ﴾  
اى غبارا وهو مايسطع من سنابك الخيل او الذى يرى فى شمع الكوة او الهباء مايطاير  
من شرر النار او ماذرته الريح من الاوراق ﴿ منبثا ﴾ اى منشرا متفرقا وفى التفسير ان  
الله تعالى يبعث ريحا من تحت الجنة فتحمل الارض والجبال وتضرب بعضها ببعض ولا تزال  
كذلك حتى تصير غبارا ويسقط ذلك الغبار على وجوه الكفار كقوله تعالى وجوه يومئذ  
عليها غبرة وقال بعضهم ان هذه الغبرة هى التراب الذى اشار اليه تعالى بقوله ياليتنى كنت ترابا  
وسيجي تحقيقه فى محله وفى الآية اشارة الى قيامة العارفين وهى قيامة العشق وسطوته وجذبة  
التوحيد وصدومه وهى تخفض القوى الجسمانية البشرية المقنضية لاحكام الكثرة وترفع القوى  
الروحانية الالهية المستدعية لانوار الوحدة وصرصر هذه القيامة اذاضربت على ارض البشرية  
ومرت على جبال الانانية الانسانية جعلت تعينها متلاشيا فانها فى ذاتهما وصفاتهما لا اسم لهما  
ولارسم ولا اثر ولا عين بل هباء منبثالا حقيقة له فى الجود كسراب بقية يحسبه الظمآن ماء حق  
اذا جاءه لم يجده شيئا ووجد الله عنده واليه الاشارة بقولهم اذا تم الفقر فهو اليه ولا بد فى  
سلوك طريق الحق من ارشاد استاذ حاذق وتسلية شيخ كامل مكمل حتى تظهر حقيقة  
التوحيد بتغليب القوى الروحانية على القوى الجسمانية كما قال العارف الربانى ابوسعيد الخدرى  
از قدس سره حين سئل عن التوحيد ان الملوكة اذا دخلوا قرية افسدوها وجعلوا اجرة  
اهلها اذلة ﴿ وكنتم ﴾ اما خطاب للامة الحاضرة والامم السالفة تغليبا . وللحاضرة فقط  
﴿ ازواج ﴾ اى اصنافا ﴿ ثلاثة ﴾ اثنان فى الجنة وواحد فى النار وكل صنف يكون مع  
صنف آخر فى الوجود اوفى الذكر فهو زوج فردا كان اوشفعا ﴿ فاحباب المينة ﴾ ما احباب  
المينة واحباب المشامة ﴿ تقسيم ﴾ تقسيم للازواج الثلاثة فاحباب المينة مبتدا خبره  
ما احباب المينة على ان ما الاستفهامية مبتدا فان ما بعده خبره والاصل ما هم اى اى شئ  
هم فى حالهم وصفتهم والمراد تعجب المسامح من شأن الفريقين فى الفخامة والفضاعة كأنه  
قل ما عرفت حالهم اى شئ فاعرفها وتعجب منها فاحباب المينة فى غاية حسن الحال  
واحباب المشامة فى نهاية سوء الحال نحو زيد وما زيد حيث لا يقال الا فى موضع التعظيم  
والتعجب واحباب المينة احباب المنزلة السنية واحباب المشامة احباب المنزلة الدنية اخذ من  
تيمهم بالميامن اى بطرف اليمين وتشؤهم بالشمال اى بجانب الشمال كما تقول فلان منى باليمين  
والشمال اذا وصفته عندك بالرفعة والضة تريد ما يلزم من جهة اليمين والشمال من رفعة  
القدر وانحطاطه او الذين يؤتون صحائفهم بايمانهم والذين يؤتونها بشمائمهم او الذى يكونون  
يوم القيامة على يمين العرش فإخذون طريق الجنة والذين يكونون على شمال العرش  
فيفضى بهم الى النار او احباب اليمين واحباب الشئوم فان السعداء ميامين على انفسهم بطاعتهم  
والاشقياء مشائم عليها بما صيهم او احباب المينة الذين كانوا على يمين آدم يوم الميثاق قال الله  
تعالى فى حقهم هؤلاء من اهل الجنة ولأبألى واحباب المشامة الذين كانوا على شماله وقال الله تعالى

ففيهم هؤلاء من اهل النار ولا أبالي وفي القاموس البين البركة كالمينة بمن فهو ميمون وامين  
والجمع ميامين و ايمان و اليمين ضد اليسار والجمع ايمن و ايمان و ايامين و البركة  
والقوة والشؤم ضد البين والمشامة ضد المينة ﴿ والسابقون السابقون ﴾ هم القسم الثالث  
من الازواج الثلاثة اخر ذكرهم ليقترن ببيان محاسن احوالهم واصل السبق التقدم في السير ثم  
تجوز به في غيره من التقدم والجملة مبتدأ وخبر والمعنى والسابقون هم الذين اشتهرت احوالهم  
وعرفت محاسنهم كقوله انا ابو النجم وشعري شعري او السابقون الاول مبتدأ والثاني  
تأكيد له كرر تعظيمهم والخبر جملة قوله اولئك الخ وفي البرهان التقدير عند بعضهم السابقون  
مال السابقون فحذف بالدلالة ما قبله عليه وهم الذين سبقوا الى الايمان والطاعة عند ظهور الحق  
من غير تلغم وتوان فالمراد بالسبق هو السبق بالزمان والذين سبقوا في حيازة الكمالات  
الدينية والفضائل القينية فالمراد بالسبق هو السبق بالشرف كما قال الراغب يستعار السبق  
لاحراز الفضل وعلى ذلك والسابقون السابقون اي المتقدمون الى ثواب الله وجنته بالاعمال  
الصالحة ﴿ اولئك ﴾ الموصوفون بذلك الثقت الجليل وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ المقربون ﴾  
اي الذين قربت الى العرش العظيم درجاتهم و اعليت مراتبهم ورقبت الى حظائر القدس  
تفوسم الزكية . يقول الفقير عرف هذا المعنى من قوله عليه السلام اذا سألت الله فاسأله  
الفردوس فانه اوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن فانه يظهر منه ان الفردوس  
مقام المقربين لقربه من العرش الذي هو سقف الجنة ولم يقل اولئك المقربون لانهم بتقريب  
ربهم سبقوا لا بتقريب انفسهم ففيه اشارة الى الفضل العظيم في حق هؤلاء يختص برحمته من يشاء  
والله ذو الفضل العظيم ﴿ في جنات النعيم ﴾ متعلق بالمقربون او بمضمرة هو حال من ضميره  
اي كائنين في جنات النعيم يعني در بوستانهای مشتمل بر انواع نعمت . قيل السابقون  
اربعة سابق امة موسى عليه السلام وهو خربيل مؤمن آل فرعون وسابق امة عيسى وهو  
حبيب النجار صاحب انطاكية وسابقا امة محمد عليه السلام وهما ابوبكر وعمر رضي الله عنهما  
وقال كعب هم اهل القرآن المتوجون يوم القيامة فانهم كادوا أن يكونوا انبياء الا انه لا يوحى  
اليهم والمراد باهل القرآن الملازمون لقراءته والعاملون به وكان خلق النبي عليه السلام  
القرآن وقيل الناس ثلاثة فرجل ابتكر الخير في حداثة سنه ثم داوم عليه حتى خرج  
من الدنيا فهو السابق المقرب ورجل ابتكر عمره بالذنوب وطول الغفلة ثم تراجع بتوبة فهذا  
صاحب اليمين ورجل ابتكر الشرف في حداثة سنه ثم لم يزل عليه حتى خرج من الدنيا فهذا  
صاحب الشهال وقال حضرة شيخى وسندى قدس سره في بعض تخريرات البادية ثلاثة اصناف  
صنف هم اهل النسيان وصنف هم اهل الذكر وصنف هم اهل الاحسان والصنف الاول  
اهل الفتور مطلقا وليس فيه بوجه من الحضور شئ اصلا وهم اهل البعد قطعاً وليس لهم  
من القرب شئ جدا وهم اصحاب المشامة واصحاب المشامة ما اصحاب المشامة وهم ارباب الغضب  
والقهر والجلال ولهم في نار الجحيم عذاب اليم وماء حميم والصنف الثاني اهل الفتور من  
وجه واهل الحضور من وجه وهم اهل البعد بوجه واهل القرب بوجه وهم اصحاب المينة

واصحاب الميمنة ما اصحاب الممنة وهم ارباب الزحمة واللاطف والجمال ولهم في نور النعيم ثواب عظيم  
 وسرور مقيم والصنف الثالث اهل الحضور مطلقا وليس فيهم بوجه من القوتور شئ اصلًا  
 وهم اهل القرب مطلقا وليس لهم من البعد شئ اصلًا وهم السابقون والسابقون السابقون  
 اولئك المقربون وهم اصحاب كمال الرضى والاجتناب والاصطفاء ولهم في سر نعيم جنة الوصال  
 دوام الصحبة والمشاهدة والمعاينة وبقاء تحلى الوجه الحق والجمال المطلق وهم ارباب الكمال  
 المتوجه بوجه الجمال والجلال والصنف الاول قفا بلا وجه في الظاهر والباطن والثاني  
 وجه بلا قفا في الظاهر وقفا بلا وجه في الباطن والثالث وجه بلا قفا في الظاهر والباطن  
 لكونهم على تامين الوجه المطلق وفي رسالته العرفانية اصحاب اليمين ممن سوى المقربين وجه  
 بلا قفا في الظاهر لحصول الرؤية لهم وقفا بلا وجه في الباطن اى لعدم انكشاف البصيرة  
 لهم واصحاب الشمال قفا بلا وجه في الظاهر اى باعتبار البداية ووجه بلا قفا في الباطن  
 اى باعتبار النهاية وقال في اللامحات البرقيات له ذكر بعضهم بمجرد اللسان فقط وهم فريق  
 الغافلين من الفجار ولهم رد مطلقا فانهم يقولونه بأفواههم ما ليس في قلوبهم وذكر بعضهم  
 بمجرد اللسان والعقل فقط وهم فريق المتيقظين من الابرار ولهم قبول بالنسبة الى من  
 تحتهم لبالنسبة الى من فوقهم وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل والقلب فقط  
 وهم فريق اهل البداية من المقربين وقبولهم نسبي ايضا وذكر بعضهم بمجرد اللسان والعقل  
 والقلب والروح فقط وهم اهل الوسط من المقربين وقبولهم اضافى ايضا وذكر بعضهم  
 كان مطلقا حيث تحقق لهم ذكر اللسان وفكر المذكور ومطالعة الآثار بالعقل وحضور  
 المذكور ومكاشفة الاطوار بالقلب وانس المذكور ومشاهدة الانوار بالروح والفناء في المذكور  
 ومعاينة الاسرار بالسر فاهم قبول مطلقا وليس لهم رد اصلًا لان كمالهم وتامهم كان حقيقيا  
 جدا وهم ارباب النهاية من المقربين من الانبياء والمرسلين واولياء الكاملين الاكملين وفي  
 التأويلات النجمية يشير الى مراتب اعظم المملكة الانسانية ومقامات اكبرها وصاديدها  
 وهم الروح السابق المقرب وجود اورتبة والقلب المتوسط صاحب الميمنة والنفس الاخيرة  
 صاحبة المشأمة اما تسمية الروح بالسابق فلسبقه بالتجليات الذاتية الرحمانية والتزلات  
 الربانية وبقاء طهارته ونزاهته ابتداء وانتهاء ووصف القلب بصاحب الميمنة لئنه واليمين به  
 وغلبة التجليات الصفائية والاسماوية عليه ووصف النفس بصاحبة المشأمة لشؤمها وميشوميتها  
 وتامتها عند اجابة دواعي الحق بالانقياد من غير عناد واعتناد واما تقديم القلب والنفس  
 على الروح فلسمة الرحمانية الواسعة كل شئ كما قال ورحمتي وسعت كل شئ وقال رحمتي  
 سبقت غضبي اذ جعل النفس برزخا بين القلب والروح لتستفيد برحمته مرة من هذا وتارة  
 من هذا وتصبح منصبة بنورانيتهما وتؤمن بهما ان شاء الله تعالى كما قال تعالى الا من تاب  
 وآمن وعمل عملا صالحا فاوئلك يبدل الله سيئاتهم حسنات ويقولوه في جنات النعيم يشير الى  
 جنة الذات وجنة الصفات وجنة الافعال لان السابقين المقربين هم الفائزون في الله بالذات  
 والصفات والافعال والباقيون بالله بالذات والصفات والافعال ولصاحب كل مقام من هذه

المقامات الثلاثة جنة مختصة به جزاء وفاقا هذه الجنات كلها شاملة للنعم الديوى واخرى  
ان فهمت الرموز الالهية فزت بالكنوز الرحمانية ﴿ثلة من الاولين﴾ اى هم ائمة كثيرة  
من الاولين غير محصورة العدد وهم الائمة السالفة من لدن آدم الى نبينا عليهما السلام وعلى من  
بينهما من الانبياء العظام وهذا التفسير مبنى على أن يراد بالسابقين غير الانبياء واشتقاق الثلة  
من الثل وهو الكسر وجماعة السابقين مع كثرتهم مقطوعة مكسورة من جملة بنى آدم وقال  
الراغب الثلة قطعة مجتمعة من الصوف ولذلك قيل للغم ثلة ولاعتبار الاجتماع قيل ثلة من الاولين  
اى جماعة ﴿وقيل من الآخرين﴾ اى من هذه الامة ولا يخالفه قوله عليه السلام ( ان امة  
يكثرون ساثر الائمة ) اى يفلدونهم بالكثرة فان اكثرية سابقى الائمة السالفة من سابقى هذه الامة لا تمنع  
اكثريه تآبى هؤلاء من تآبى أولئك مثل ان يكون سابقوهم ألفين وتابعوهم ألفا فالجموع  
ثلاثة آلاف ويكون سابقوا هذه الامة الفا وتابعوهم ثلاثة آلاف فالجموع اربعة آلاف فرضا  
وهذا المجموع اكثر من المجموع الاول وفى الحديث ( انا اكثر الناس تبعا يوم القيامة )  
ولا يردده قوله تعالى فى اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين لان كثرة كل من  
الفرقتين فى انفسهما لا تنافى اكثرية احدهما من الآخر وسيأتى ان الثلثين من هذه الامة  
وقد روى مرفوعا ان الاولين والآخرين ههنا ايضا متقدموا هذه الامة ومتأخروهم وهو  
الخيار كافى بحر العلوم فالمتقدمون مثل الصحابة والتابعين رضى الله عنهم ولما نزلت بكى عمر  
رضى الله عنه فنزل قوله ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يعنى كريان شد وكفت بابى الله  
مابانو كروبيدوم وتصديق كروبيدوم وازما اهل نجات نيامد مكر اندك ابن آيت آمدك وثلة  
من الآخرين حضرت صلى الله عليه وسلم آيت بروى خواند وعمر فرمودك رضىنا من ربنا  
وفى الحديث ( أترضون أن يكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال أترضون ان تكونوا ثلث  
اهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده انى لارجو أن تكونوا نصف اهل الجنة وذلك  
ان الجنة يعنى كونكم نصف اهلها بسبب انها لا يدخلها الا نفس مسلمة وما تم فى اهل الشرك  
الا كالشجرة البيضاء فى جلد الثور الاسود وكالشجرة السوداء فى جلد الثور الاحمر اى فلا  
يستبعد دخول كلهم الجنة وقد ترقى عليه السلام فى حديث آخر من النصف الى الثلثين وقال  
ان اهل الجنة مائة وعشرون صفا وهذه الامة منها ثمانون قال السهيلي رحمه الله فى كتاب  
التعريف والاعلام قال عليه السلام نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فهم اذا محمد صلى الله  
عليه وسلم وامته واول سابقى الى باب الجنة محمد عليه السلام وفى الحديث ( انا اول من يقرع  
باب الجنة فأدخل ومعى فقرآء المهاجرين ) واما آخر من يدخل الجنة وآخر اهل النار  
خروجاً منها رجل اسمه جهينة فيقول اهل الجنة تعالوا نسأل جهينة فعنده الخبر اليقين  
فيسألونه هل بقى أحد فى النار ممن يقول لا اله الا الله

ثمانين نذان دوزخ اسير . كسى را كه باشد جنين دستگیر

يقول الفقير هذه خلاصة ما ورد فى اهل التفسير فى هذا المقام والذى يلوح لى ان المقربين وان  
كانوا داخلين فى اصحاب اليمين الا ان المراد بقوله تعالى وثلة من الآخرين هى الثلة التى من

اصحاب اليمين وهم هنا غير المقربين بقريئة تقسيم الازواج وتبيين كل فريق منهم على حدة وكلا منافي المقربين خصوصا اعنى السابقين من هذه الامة هل هم اقل من سابق الامم كما يدل عليه ظاهر قوله تعالى وقيل من الآخرين او هم اكثر كما يدل عليه بعض الشواهد والظاهر أنهم اكثر مثل اصحاب اليمين والآية محمولة على مقدمى هذه الامة ومتأخريها كما أشير اليه سابقا وذلك لان النبي عليه السلام شبه علماء هذه الامة بانياء بنى اسرائيل ولا شك ان الانبياء كلهم من المقربين وعلماء هذه الامة لانهاية لهم دل عليه ان اولياءه في كل عصر من اعصار هذه الامة عند الانبياء وهم مائة ألف واربعة وعشرون ألفا وقد يزيد عددهم على عدد الانبياء بحسب نورانية الزمان وقد ثبت ان كل اربعين مؤمنا في قوة ولى عرفى فاذا كان صفوف هذه الامة يوم القيامة ثمانين فظاهر أن عددهم يزيد على عدد الاولين وزيادة العدد يزيد الاولياء اصحاب اليمين وزيادتهم يزيد الاولياء المقربين السابقون فان في العدد المذكور منهم الغوث والاقطاب والكمال فاعرف وفي تأويلات النجمية يشير بقوله ثلة من الاولين الى كثرة ارباب القلوب صواحب النجليات الجزئية الصفاتية والاسمائية وكثرة اصحاب اللذات النفسانية الظلمانية وبقوله وقيل من الآخرين المحمديين يشير الى ارباب الارواح الظاهرة صواحب النجليات الذاتية المقدسة عن كثرات الاسماء والصفات الاعتبارية ﴿ على سرر موضونة ﴾ حال اخرى من المقربين والسر رجع سرير بالفارسية تحت . والموضونة المنسوجة بالذهب مشبكة بالدر والياقوت او المتواصلة من الوضن وهو نسج الدرغ ثم استعير لكل نسج محكم ﴿ متكئين ﴾ عليها متقابلين ﴿ حالان من الضمير المستكن فيما تعلق به على سرر والتقابل أن يقبل بعضهم على بعض اما بالذات واما بالعناية و المودة اى مستقرين على سرر متكئين عليها اى قاعدين قعود الملك للاستراحة متقابلين لا ينظر بعضهم من اقفاء بعض وهو وصف لهم بحسن العشرة وتهذيب الاخلاق والآداب وقال ابو الليث متقابلين في الزيارة ( وقال الكاشفي ) برابر يكديكر يعنى روى باروى نابديدان يكديكر مستأنس ومسروور باشند ﴿ يطوف عليهم ﴾ اى بدور حولهم للخدمة حال الشرب وغيره ﴿ ولدان ﴾ جمع ونيذ وخدمة الوليد أمتع من خدمة الكبير يعنى خدمت كودك زيبا ترست از خدمت كبار ﴿ مخلصون ﴾ مبقون ابدأ على شكل الولدان وطرا وتهم لا يتحولون عنها لانهم خلقوا للبقاء ومق خلق للبقاء لا يتغير فال في الاسئلة المقجمة هؤلاء هل يدخلون تحت قوله تعالى كل نفس ذائقة الموت والجواب انهم لا يموتون فيها بل ياتى عليهم بين التفختين نوم انتهى . وازين معلوم شكه ابن كودكان را حق تعالى بمحض كرم خود آفریده باشد براى خدمت بهشتیان . فهم للخدمة لا غير والخور العين للخدمة والمنة وقيل هم اولاد اهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابون عليها ولا سيئات فيعاقبون عليها وفي الحديث ( اولاد الكفار خدام اهل الجنة ) ولفظ الولدان يشهد لابي حنيفة رحمه الله في أن اطفال المشركين خدام اهل الجنة لان الجنة لا ولادة فيها و يجوز أن يكون معنى مخلصون مفرطون . يعنى آراستگان بكو شوار های زرین . والخلد السوار والفرط كالخلدة محركة والجمع كقردة وولدان مخلصون مفرطون او مسورون

اولا يرمون ابدا ولا يجاوزون حد الوصافة كما في القاموس و قال في كشف الاسرار  
الحلادة لغة قحطانية ﴿﴾ بأ كواب ﴿﴾ من الذهب و الجواهر اى بآنية لاصرى لها  
ولا خراطيم وهى الاباريق الواسعة الرأس لا خرطوم لها ولا يعوق الشارب منها طائق عن شرب  
من اى موضع أراد منها فلا يحتاج أن يحول الاناء من الحالة التى تناوله بها ليشرب  
﴿﴾ و اباريق ﴿﴾ جمع ابريق وهو الذى له عروة و خرطوم يعرق لونه من صفائه و قيل انها اعجمية  
معربة آبريزه اى بآنية ذات عرى و خراطيم و يقال الكوب للماء وغيره و الابريق لفعل  
الايدى و الكأس لشرب الخمر كما قال ﴿﴾ وكأس من معين ﴿﴾ اى و بكأس من خمر جارية  
من العيون اخبر ان خمر الآخرة ليست كخمر الدنيا تستخرج بتكلف و علاج و تكون  
فى اوعية بل هى كثيرة جارية كما قال و انهار من خمر و الكأس القدح اذا كان فيها شراب  
و الافهو قدح يقال معن الماء اذا جرى فهو فعيل بمعنى الفاعل او ظاهرة تراها العيون  
فى الانهار كالماء الممين وهو الظاهر الجارى فيكون بمعنى مفعول من المعينة من عانه اذا شخصه  
وميزه بعينه قال فى القاموس المعن الماء الظاهر و معن الماء اساله و امعن الماء جرى و المعنان  
بالضم يجارى الماء فى الوادى فان قلت كيف جمع الا كواب و الاباريق و افرد الكأس  
فالجواب ان ذلك على عادة اهل الشرب فانهم يعدون الخمر فى الاوانى المتعددة و يشربون  
بكأس واحدة ﴿﴾ لا يصدعون عنها ﴿﴾ الصدع شق فى الاجسام الصلبة كالزجاج و الحديد  
و نحوهما و منه استعير الصداع وهو الانشقاق فى الرأس من الوجع و منه الصديق للفجر  
اى لا ينالهم بسبب شربها صداع كما ينالهم ذلك من خمر الدنيا و حقيقته لا يصدر صداعهم  
عنها قال ابن عباس رضى الله عنهما فى الخمر أربع خصال السكر و الصداع و القيى و البول  
و ليست فى خمر الجنة بل هى لذة بلا اذى ﴿﴾ ولا ينفور ﴿﴾ اى لا يسكرون يعنى لا تذهب  
عقولهم او ينفد شرابهم من انزف الشارب اذا نفذ عقله او شرابه فالتفاد اما للعقل وهو من  
عيوب خمر الدنيا و للشراب فان يفادها تختل الصحة ﴿﴾ و فاكهة بما يخبرون ﴿﴾ يقال تخبرت  
الشئ اخذت خبره اى يختارونه و يأخذون خبره و افضله من ألوانها و كلها خيار وهو عطف  
على بأ كواب اى يطوف عليهم ولدان بفاكهة وهو ما يؤكل من الثمار تلذذالا لحفظ الصحة  
لاستغنائهم عن حفظ الصحة بالغذاء فى الجنة وليس ذلك كقوت الدنيا الذى يتناوله من  
يضطر اليه و يضيق عليه لتأخره عنه وهو اشارة الى انه يتناول المأكولات التى يتنعم بها  
ثم ذكر اللحم الذى هو سيد الادام و كانت العرب يتوسمون بلحمان الابل و يعز عند هم  
لحم الطير الذى هو أطيب اللحوم و يسمعون بها عند الملوك فوعدها فقيل ﴿﴾ و لحم طير  
ما يشتهون ﴿﴾ اى يتمنون مشويا او مطبوخا يتناولونها مشتهين لها لا مضطرين ولا كارهين  
و آن بود که مؤمنان برخوان نشسته باشند مرغ ببايد و درپیش ایشان برشاخ طوبی  
نشیند و آواز دهد که من آمم که هیچ چشمه نیست در بهشت که ازان نجشیده ام و هیچ  
درختی نیست که من از میوه آن نخورده ام گوشت من خوشترین همه گوشتهاست پس  
بهشتی گوشت و برا آرزو کند مرغ ازان شاخ طوبی در کردو بر سر خوان افندسه



لا ينقص ولا يتفاوت كظل ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس والعرب تقول لأشئ الذي لا ينقطع ممدود وفي الحديث ( في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها ) وعن ابن عباس رضي الله عنهما شجرة في الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون في اصلها ويتذكر بعضهم ويشتهي لهو الدنيا فيرسل الله ريحا من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو كان في الدنيا وقال في كشف الاسرار ويحتمل ان الظل عبارة عن الحفظ تقول فلان في ظل فلان اى في كنفه لانه لاشمس هناك انتهى . يقول الفقير بل المراد منه الراحة كما في قوله تعالى وندخلهم ظلا ظليلا لانه انما يجلس المرء في الظل للاستراحة وكانت العرب يرغبون فيه لقلته في بلادهم وغلبة حرارة الشمس ومنه قوله عليه السلام السلطان ظل الله في ارضه ياوى اليه كل مظلوم اى يشتري عند عدله ومنه قولهم مد الله ظلالة اى ظلال عدله ورافقه حتى يصل اثر الاستراحة الى الناس كلهم ﴿ وماء مسكوب ﴾ يسكب لهم ويصب انما شاؤا وكيفما أرادوا بلا تعب او مصبوب سائل يجري على الارض في غير اخذود لا ينقطع يعنى كون الماء مسكوبا كثيرا اما عبارة عن كونه ظاهرا مكشوفاً غير مختص ببعض الاماكن والكيفيات او عن كونه جاريا واكثر ماء العرب من الآبار والبرك فلا ينسكب فلا يصلون الى الماء الا بالدلو والرشاء فوعدوا بالماء الكثير الجارى حتى يجري في الهواء على حسب الاشياء كأنه مثل حال السابقين بأقصى ما يتصور لأهل المدن وحال اصحاب اليمين باكمل ما يتصور لأهل البوادي ايدانا بالتفاوت بين الحالين فكما ان بينهما تفاوتاً فكذا بين حالهما ﴿ وفاكهة كثيرة ﴾ بحسب الانواع والاجناس ﴿ لا مقطوعة ﴾ في وقت من الاوقات كفوا كه الدنيا ﴿ ولا ممنوعة ﴾ عن متناولها بوجه من الوجوه كبعد المتناول وانعدام ثمن يشترى به وشوك في الشجر يؤذى من يقصد تناولها وحائط يمنع الدخول ونحوها من المحظورات وفي الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا ابدل الله مكانها ضعفين ﴿ وفرش ﴾ جمع فراش وهو ما يبسط ويفرش اى هم في بسط ﴿ مرفوعة ﴾ اى رفيعة القدر أو مرتفعة وارتفاعها كما بين السماء والارض وهو مسيرة خمسمائة عام او مرفوعة على الاسرة وقيل الفرش هى النساء حيث يكفى بالفراش وباللباس والازار عن المرأة وفي الحديث ( الولد للفراش ) فسمى المرأة فراشا وارتفاعها كونهن على الارائك دل عليه قوله تعالى ﴿ انا أنشأناهن انشاء ﴾ وعلى الاول اضمر هن لدلالة ذكر الفرش التى هى المضاجع عليهن دلالة بينة والمعنى ابتدأنا خلقهن ابتداءً جديداً من غير ولاد ابداءً واعادة اما الابداء فكما في الحور لانهن انشأهن الله في الجنة من غير ولادة واما الاعادة فكما في نساء الدنيا المقبوضة بجائز وفي الحديث ( هن اللواتى قبضن في دار الدنيا عجائز شمطاء ) جمع شمطاء والشمط بياض شعر الرأس يخاطه سواد ( رمصا ) جمع رمصاء والرمص بالتحريك وسخ يجتمع في الموق جعلهن الله تعالى بعد الكبر أثرباً على ميلاد واحد في الاستواء كما أنهن ازواجهن وجدوهن اباكرا فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك قالت واوجعاه فمات عليه السلام ليس هناك وجع وقد فعل الله في الدنيا بذكرها عليه السلام

فقال تعالى واصحابه زوجه سئل الحسن عن ذلك الصلاح فقال جعلها شابة بعدان كانت عجوزا وولودا بعدان كانت عقيبا وذلك قوله تعالى ﴿فَجَعَلْنَاهُنَّ﴾ بعدان كن عجائز ﴿ابكارا﴾ اي عذارى جمع بكر والمصدر البكارة بالفتح قال الراغب البكرة اول النهار وتصور منها معنى التعجيل لتقدمها على سائر اوقات النهار فقبل لكل متمجّل بكر وسميت التي لم تقتض بكرة اعتبارا بالثيب لتقدمها عايبا فيما يراد له النساء قال سعدى المفتى ان اريد بالانشاء معنى الابداء فالجعل بمعنى الخلق وقوله ابكارا حال وان اريد به الاعداء فهو بمعنى التصيير وابكارا مفعوله الثاني قال بعضهم دل قوله فجعلنا هن ابكارا على ان المراد بهن نساء الدنيا لان المخلوقة ابتداء معلوم انها بكروهن افضل واحسن من حور الجنة لانهن عمان الصالحات في الدنيا بخلاف الحور وعن الحسن رضى الله عنه قالت عجوز عند عائشة رضى الله عنها من بنى طامرا يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز فقلت وهى تبكي فقال عليه السلام اخبروها انها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية ﴿هَرَبًا﴾ جمع عروب كرسول جمع رسول وهى المتحية الى زوجها الحسنة التثقل واشتقاقه من اعرب اذا بين والعرب تبين محبتها لزوجها بشكل وغنج وحسن وفي المفردات امرأة عروبة معربة بحالها عن عفتها ومحبة زوجها وفي بعض التفاسير عربا كلامهن عربى ﴿اترابا﴾ جمع ترب بالكسر وهى اللدة والسن ومن ولد معك وهى تربى اى مستويات فى سن بنت ثلاث وثلاثين سنة وكذا ازواجهن والقامة ستون ذراعا فى سبعة اذرع على قامة ابيهم آدم شباب جرد مكحولون احسنهم كالقمر ليلة البدر وآخرهم كالكوكب الدرّى فى السماء يبصر وجهه فى وجهها ونبصر وجهها فى وجهه لا يمزقون ولا يتخطون وما كان فوق ذلك من الاذى فهو ابعد وفى الحديث (ان الرجل ليفتض فى الغداة سبعين عذراء ثم ينشئن الله ابكارا) وقال عليه السلام (ان الرجل من اهل الجنة ليزوج خمسمائة حوراء واربعة آلاف ثيب وثمانية آلاف بكر يعانق كل واحدة منهن مقدار عمره فى الدنيا) ودرتيان آورده كه جمله را بهشت آرند بدین سن سازند و بشو مرد هند و عجوزه را نیز در کنند بدین سن اكر شوهر نداشته باشد در دنیا بعضی از اهل بهشت دهند و اكر شوهر داشته باشد اما شوهر او از اهل بهشت نبوده چون امرأة فرعون اورايكى از بهشتيان دهند و اكر زوج او بهشتى بود باز بدو ارزاني دارند و اكر زياده از يك شوهر داشته باشد و همه بهشتى باشند زوج آخرين نامزد کنند وفى الحديث (أدنى اهل الجنة الذى له ثمانون ألف خادم واثنتان وسبعون زوجة وينصب له قبة من لؤلؤ و زبرجد و ياقوت كما بين الجابية الى صنعاء) الجابية بالجيم بلد بالشام وصنعاء بلد باليمن كثيرة الاشجار والمياه تشبه دمشق وفى الحديث (تقول الحوراء لولى الله كم من مجلس من مجالس ذكر الله قدا كرمك به العزيز اشرفت عليك بدلالى وغنچى و اترابى وأنت قاعد بين اصحابك تخطبني الى الله فترى شوقك كان يعدل شوقى اوجدك كان يعدل جدى والذى اكرمنى بك واكرمك بى ما خطبتي الى الله مرة الا خطبتك الى الله سبعين مرة فالحمد لله الذى اكرمنى بك واكرمك بى

﴿لَا حِجَابَ لِلْبَيْنِ﴾ متعلقة بالشأنا ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ أي هم أمة  
 من الأولين وأمة من الآخرين وفي الحديث (هم جميعا من امتي) أي اللتان من امتي فعلى  
 هذا التابعون بإحسان ومن جرى مجراهم ثلثة أولى وسائر الأمة ثلثة أخرى في آخر الزمان  
 وعن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يوما فقال عرضت على الأمم فجعل يمر النبي معه الرجل والنبي معه الرجلان معه  
 الرهط والنبي ليس معه رهط والنبي ليس معه أحد ورأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقل  
 لي انظر هكذا وهكذا فرأيت سوادا كثيرا سد الأفق فقل لي هؤلاء امتك ومع هؤلاء  
 سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب وفي رواية عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرضت على الأنبياء الليلة بأتباعها حتى أتى على موسى  
 في كبكبة من بني إسرائيل أي في جماعة منهم فلما رأيتهم أعجبوني فقلت أي رب من هؤلاء  
 قيل هذا اخوك موسى ومن معه من بني إسرائيل فقلت فأين امتي قيل انظر عن يمينك  
 فاذا ظراب مكة قد سدت بوجوه الرجال وهو جمع ظرب ككتف وهو مائتة من الحجارة  
 وحد طرفه والجبل المنبسط أو الصغير كما في القاموس قيل هؤلاء امتك أرضيت قلت رب  
 رضيت رب رضيت قيل انظر عن يسارك فاذا الأفق سد بوجوه الرجال قيل هؤلاء امتك أرضيت  
 قلت رب رضيت رب رضيت قيل ان مع هؤلاء سبعين ألفا يدخلون الجنة بلا حساب عليهم  
 فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم ان استطعتم أن تكونوا من السبعين فكونوا وان عجزتم  
 وقصرتم فكونوا من اهل الظراب وان عجزتم فكونوا من الأفق فاني قد رأيت ثمة اناس  
 يتهاوشون كثيرا . يعني اكر عاجز آيد بس باشيد از اهل افق كه من ديدم آنجا مردم  
 بسيار مختلط بودند . قال في القاموس الهوش العدد الكثير والهوشة الاختلاط والهويشة  
 الجماعة المختلطة والهواشات بالضم الجماعات من الناس والتهاوش في الحديث جمع تهواش مقصور  
 من التهاوش فعال من الهوش وتهوشوا اختلطوا كتهاشوا وعليه اجتمعوا وهاشهم  
 وخالطهم (وروي) انه قال صلى الله عليه وسلم اني لارجو أن تكونوا شطراهل الجنة ثم ثلاثة  
 من الأولين وثلاثة من الآخرين . يقول الفقير الذي يحصل من هذا ان ابرار كثير من  
 هذه الأمة في أوائلها وأواخرها وكذا من الأمم السابقة وأما السابقون فكثير من هذه الأمة  
 في أوائلها دون أواخرها كما دلت عليه الآية المتقدمة وكذا قول الحسن البصري رحمه الله  
 حيث قال رأيت سبعين بدريا كانوا فيما احل الله لهم ازهد منكم فيما حرم الله عليكم وكانوا  
 بالبلاء اشد منكم فرحا بالرخاء لو رأيتوهم قائم مجانين ولو رأوا اخباركم قالوا مالهؤلاء  
 من خلاق ولو رأوا اشراركم حكموا بأنهم لا يؤمنون بيوم الحساب ان عرض عليهم الحلال  
 من المال تركوه خوفا من فساد قلوبهم انتهى وأما السابقون من الأمم السالفة فان انضم اليهم  
 الأنبياء فهم اكثر من سابقى هذه الأمة والأفلا كما حققناه سابقا وذلك ان زهاد الأمم وان  
 كانوا اكثر من زهاد هذه الأمة لكنهم لعدم استقرار اكثرهم على اليقين قلوا وأما هذه  
 الأمة فنقلهم بالنسبة اليهم كثروا اثباتهم على اليقين والاعتقاد والاعتصام بالقرآن كما ورد في

بعض الاخيار ﴿ واصحاب الشمال ﴾ شروع في تفصيل احوالهم وهم الكفار لقوله تعالى والذين كفروا بآياتناهم اصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة ﴿ ما اصحاب الشمال ﴾ اى لا تدرى مالهم من الشر وشدة الحال يوم القيامة ﴿ في سموم ﴾ اى هم في حر نار تنفذ في المسام وهى ثقب البدن و تحرق الاجساد والاكباد قال في القاموس السموم الريح الحارة تكون غالبا في النهار والحرور الريح الحارة بالليل وقد تكون بالنهار ﴿ وحميم ﴾ وهو الماء المتناهى في الحرارة ﴿ وظل من يحموم ﴾ من دخان اسود بهيم فان اليحموم الدخان والاسود من كل شىء كما في القاموس يفعل من الحمة بالضم وهو الفحم تقول العرب اسود يحموم اذا كان شديد السواد قال الضحاك الثار سوداء و اهلها سود وكل شىء فيها اسود ولذا لا يكون في الجنة الاسود الا الحلال واشفار العين والحاجب . يقول الفقير فيه تحذير عن شرب الدخان الشائع في هذه الاعصار فانه يرتفع حين شربه ويكون كالظل فوق شاربه مع ما يشربه من الغوآئل الكثيرة ليس هذا موضع ذكرها فنسأل الله العافية لمن ابتلى به اذ هو عما يستحبه الطباع السليمة وهو حرام كما عرف في التفاسير ﴿ لا بارد ﴾ كسائر الظلال ﴿ ولا كريم ﴾ ولا نافع من اذى الحر لمن يأوى اليه نفي بذلك ما اوهم الظل من الاسترواح يعنى انه سماه ظلًا ثم نفي عنه وصيفة البرد والكرم الذى عبر به عن دفع اذى الحر لتحقيق انه ليس بظل والكرم صفة لكل ما يرضى ويجرى في بابه والظل يقصد لفائدتين لبرودته ودفع اذى الحر وان لم تحصل الاستراحة بالبرد لعدمه كمن في البيوت المسدودة الاطراف بحيث لا يتحرك فيها الهواء فان من يأوى اليها يتخلص بها من اذى حر الشمس وان لم يستروح ببردها وفيه تمكيم باصحاب المشأمة وانهم لا يستأهلون للظل البارد والكرم الذى هو لا ضد ادهم في الجنة ﴿ انهم كانوا قبل ذلك مترفين ﴾ تعليل لابتنائهم بما ذكر من العذاب يقال ترف كفرح تنعم واترفته النعمة اطعته و انعمته وفلان اصر على البغى والمترف كمكرم المتروك يصنع ما يشاء فلا يمنع كافي القاموس اى انهم كانوا قبل ما ذكر من سوء العذاب في الدنيا منعمين بانواع النعم من الماء كل والمشارب والمساكن الطيبة والمقامات الكريمة منهمكين في الشهوات فلا جرم عذبوا ببقائهم فيها ﴿ وكانوا يصرون على الحنث العظيم ﴾ اى الذنب العظيم الذى هو الشرك ومنه قولهم بلغ الغلام الحنث اى الحلم ووقت المؤاخذة بالذنب وحنث في يمينه خلاف بر فيها وقال بعضهم الحنث هنا الكذب لانهم كانوا يخلفون بالله مع شركهم لا يبعث الله من يموت . يقول الفقير يدل على هذا ما يأتى من قوله ثم انكم ايها الضالون المكذبون والحكمة في ذكر سبب عذابهم مع انه لم يذكر في اصحاب النجسين سبب ثوابهم فلم يقل انهم كانوا قبل ذلك شاكرين مذكئين التنبيه على ان ذلك الثواب منه تعالى فضل لا تمتوجه طاعة مطيع و شكر شاكر وان العقاب منه تعالى عدل فاذا لم يعلم سبب العقاب يظن ان هناك ظلما وفي الآية اشارة الى سموم نار البعد والحجاب وحيم القهر والغضب وظل بشجرة الجهل ما فيه برد اليقين كسائر الظلال ولا يسكن حرارة عطشهم من طلب الدنيا ولذاتها وما فيه كرم الهمة ايضا حتى يعينهم على ترك الدنيا وزينتها وزخار فهايل لا يزالون يطلبون من الدنيا ما ليس فيها من الاستراحة والاسترواح انهم كانوا قبل ذلك

قسمت شود یکی بخنده و یکی قدید و یکی بریان پس بهشتی چندانکه خواهد بخورد دیگر باره بقدرت حق زنده شود و بربرد . و فی الاسئلة المفحمة انما قال وفا کمة مما تخیرون و لحم طیر بما یشتهون فغایر بین اللفظین والجواب لان الفواکه کانتکون للاکل تکون ایضا للنظر والشم واما لحم الطیر فمختلف الشهوات فی اکل بعض اجزائه دون البعض ولما لم یکن بعد الاکل والشرب انهم من الجماع قال ﴿ و حور عین ﴾ عطف علی ولدان او مبتدأ مخذوف الخبر ای و فیها اولهم حور عین ای نساء و حور جمع حور آه و هی البیضاء او الشدیده بیاض العین والشدیده سوادها و عین جمع عیناء و هی الواسعة الحسنة العین و هن خلقن من تسبیح الملائكة كما فی عین المعانی ﴿ کاً ﴾ مثال اللؤلؤ المکنون ﴿ صفة لحوار او حال ای الدر المخزون فی الصدف لم تمسه الایدی ولم تره الا عین او المصون عما یضره و یدنسه فی الصفاء و النقاء ولما بالغ فی وصف جزائهم بالحسن والصفاء دل علی ان اعمالهم كانت كذلك لان الجزاء من جنس العمل فقال ﴿ جزاء بما كانوا یعملون ﴾ مفعول له ای یفعل بهم ذلك کله جزاء بأعمالهم الصالحة فی الدنیا فا جزاء الاحسان الا الاحسان فالمنازل منقصة علی قدر الاعمال و اما نفس دخول الجنة فبفضل الله و رحمته لا یعمل عامل فمن طمع فی أن یدخل الجنة و یأکل من اللحم اللذیذ و یشرب من الشراب الهنیئ و یستمع بالحوار العین آثر وجهه و واجها ( و یروی ) ان الحور آه اذا مشت سمع تقدیس الجلائل من سابقها و تمجید الا سورة من ساعديها و ان عقد الباقوت یضحک فی نحرها و فی رجلها نعلان من ذهب شر اکهما من لؤلؤ تصر ان ای تصوتان بالتسبیح علی کل امرأة سبعون حلة لیست منها حلة علی لون الاخری و سبعون لونا من الطیب لیس منها لون علی لون الاخر لكل امرأة سبعون سریرا من یاقوت احمر منسوجة بالدر علی کل سریر سبعون فراشا بطائنها من استبرق و فوق السبعین فراشا سبعون أریكة لكل امرأة منهن سبعون وصیفة بید کل وصیفة صحفتان من ذهب فیهما لون من طعام یجد لاخر لقمة منه لذة لا یجدها لاولها و یعطی زوجها مثل ذلك علی سریر من یاقوت احمر علیه سوار ان من ذهب موشح بیاقوت احمر و کان یحیی بن معاذ رحمه الله یقول اخطب زوجة لا تسلبها منك المنايا و أحرص بها فی دار لا یخربها دوران البلیا و اسبک لها حجلة لا تحرقها نیران الرزایا ( و یروی ) انهن خلقن من الزعفران كما فی كشف الاسرار ﴿ لا یسمعون فیها لنوا ﴾ ای باطلا قال فی القاموس اللغو واللغا السقط و ما لا یمتد به من كلام و غیره و فی المفردات اللغوسن الكلام ما لا یمتد به هو الذی یورد لا عن روية و فکر فیجری مجرى اللغا و هو صوت المصافیر و نحوها من الطیور ﴿ ولا تأثیما ﴾ ولانسبة الی الاثم ای لا یقال لهم اثم ای لا لغو فیها ولا تأثیم ولا سماع والاثم اسم للافعال المبطئة عن الثواب والجمع آثام ﴿ الا قیلا ﴾ ای قولا ﴿ سلا سلا ما ﴾ بدل من قیلا والاستثناء منقطع ای لكنهم یسمعون فیها قولا سلا سلا ما و هو من باب لا یذوقون فیها الموت الا الموتة الاولى فی انه من التعلیق بالحال و معنی سلا سلا هم السلام انهم یفشون السلام فیسلمون سلا بعد

سلام او لا يسمع كل من المسلم والمسلم عليه الاسلام الا آخر بدأ اورداً وفي الآية اشارة الى ان جنات السابقين صافية عن الكدورات المنغصة لساكنيها فارغة عن العائلات المعبسة لقاطنيها لا يقول أهلها الا مع الحق ولا يسمعون الا من الحق تجلي الحق لهم عن اسمه السلام المشتمل على السلامة من النقائص والآفات المتضمن للقربات والكرامات . اعلم ان اعز السلام سلام الله على عباده كما قال سلام قولاً من رب رحيم ثم سلام الارواح العالية كما حكى عن بعض الصالحين انه قال كان لي ابن استشهد فلم أره في المنام الا ايلة توفي عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه وهو سابع الخلفاء الاثنى عشر ترى لي تلك الليلة فقلت يا بنى ألم تكن ميتاً فقال لا ولكنى استشهدت وانا حي عند الله ارزق فقلت له ما جاء بك فقال نودى في اهل السماء ألا لا يبقى نبي ولا صديق ولا شهيد الا ويحضر الصلاة على عمر بن عبدالعزيز فجئت لا شهد الصلاة ثم جئتكم لاسلم عليكم . يقول الفقير شاهدت في الحرمين الشريفين حضور الارواح للصلوات والطواف وسلام بعضهم على بعض حتى سلمت انا في السحر الاعلى عند مقام جبرائيل على الخلفاء الاربعة والملائكة اربعة والله الحمد على ذلك

\* سلام من الرحمن نحو جنابه \* لان سلامي لا يليق بربابه \*

❦ واصحاب اليمين ❦ شروع في تفصيل ما أجل عند التقسيم من شؤونهم الفاضلة اثر تفصيل شؤون السابقين وهو مبتدأ خبره جملة قوله ❦ ما اصحاب اليمين ❦ اى لا تدري ما لهم من الخير والبركة بسبب فواضل صفاتهم و كوامل محاسنهم ❦ في صدر ❦ اى هم في صدر ❦ مخضود ❦ اى غير ذى شوك لا كسدر الدنيا فان سدر الدنيا مخلوق بشوك و سدر الجنة بلا شوك كانه خضد شوكه اى قطع و نزع عنه فقوله سدر مخضود اما من باب المبالغة في التشبيه او مجاز بعلاقة السبية فان الخضد سبب لاقطاع الشوك وقيل مخضود اى مثنى اغصانه لكثرة حمله من خضد الغصن اذا نشأ وهو رطب فمخضود على هذا الوجه من حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والسدر شجر النبق وهو ثمر معروف محبوب عند العرب يتخذون من ورقة الحرض وفي المفردات السدر شجر قليل الغذاء عند الاكل وقد يخضد ويستظل به فجعل ذلك مثل لظل الجنة ونعيمها قال بعضهم ليس شئ من ثمر الجنة في غلف كما يكون في الدنيا من الباقلاء وغيره بل كلها مأكول ومشروب ومشوم ومنظور اليه ❦ وطلح منضود ❦ قد نضد حمله وتراكب بعضه على بعض من اسفله الى اعلاه ليست له سوق بارزة وهو شجر الموز وهو شجر له اوراق كبار وظل بارد كما ان اوراق السدر صفار أو هو ام غيلان وله انوار كثيرة منتظمة طيبة الرائحة يقصد العرب منه الزهرة والزينة وان كان لا يؤكل منه شئ وعن السدى شجر يشبه طلح الدنيا ولكن له ثمر احلى من العسل وعن مجاهد كان لاهل الطائف واد معجب فيه الطلح والسدر فقالوا ياليت لنا في الجنة مثل هذا الوادى فنزلت هذه الآية وقد قال تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين فذكر لكل قوم ما يعجبهم ويحبون مثله وفضل طلح الجنة وسدرها على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة على ما في الدنيا ❦ وظل بمدود ❦ تمتد

اسلفاء ﴿لونشاء﴾ لوللمضى وان دخل على المضارع ولذا لايجزئه فهو شرط غير جازم  
 اى لوأردنا ﴿لجعلناه﴾ اى الزرع بمعنى المزروع ﴿حطاما﴾ الحطام كسر الشيء مثل  
 الهشم ونحوه ثم استعمل لكل كسر متناه والمعنى هشيما اى يابس متكسرا مفتتا بعدما  
 انبتاه وصار بحيث طمعتم فى حيازة غلاله وجمعها ﴿فظلم﴾ اى فصرتم بسبب ذلك  
 ﴿تفكهون﴾ تتعجبون من سوء حاله اثر ماشاهدتموه على أحسن مايكون من الحال او  
 تندمون على فعلتم فيه من الاجتهاد وانقمم عليه او تندمون على ماأصبتم لاجله من المعاصى  
 فتتحدثون فيه والتفكه التقل بصنوف الفاكهة وقد استعير للتقل بالحديث وقرئ تفكهون  
 بالنون والتفكن التعجب والتفكر والتندم ومنه الحديث مثل العالم كمثل الحمة يأنها البعدا  
 ويتركها القرباء فيبناهم اذغار ماؤها فانفع بها قوم يتفكهون اى يتندمون والحمة العين الحارة  
 من الحميم وهو الماء الحار يستشفى به الاعلاء والمرضى ﴿انالمفرون﴾ حال من فاعل  
 تفكهون اى قائلين انما للزمون غرامة ما انفقنا والغرامة ان يلزم الانسان ما ليس فى ذمته  
 وعليه كما فى المغرب او مهلكون بهلاك رزقنا او بشؤم معاصينا من الغرام وهو الهلاك ﴿بل  
 نحن محرومون﴾ حرمانا رزقنا او محدودون لا محدودون اى ممنوعون من الحد وهو المنع  
 لاحظ لنا ولاجد ولايخت ولو كنا مجدودين لمافسد علينا هذا ( روى ) عن انس ابن  
 ابن مالك رضى الله عنه قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بارض الانصار فقال ما يمنعكم  
 من الحرث قالوا الجدوبة قال أفلا تفعلون فان الله تعالى يقول أنا الزارع ان شئت زرعت  
 بالماء وان شئت زرعت بالريح وان شئت زرعت بالبذر ثم تلا رسول الله عليه السلام أفرأيتم  
 ما منحرون الآية فى الحديث اشارة الى ان الله تعالى هو الذى يعطى ويمنع باسباب وبغيرها  
 فالتوحيد هو أن يعتقد أن التأثير من الله تعالى لا من غيره كالكوكب ونحوه فانه يتهم النفس  
 بالمعصية القاطعة للرزق وفى الحديث ماسنة بأمطر من اخرى ولكن اذا عمل قوم بالمعاصى  
 حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى القياىى والبحار وفى الحديث  
 (دم على الطهارة يوسع عليك الرزق) فاذا كان توديع الرزق فى الطهارة فتضييقه فى خلافها  
 والرزق ظاهر وباطن وكذا الطهارة والنجاسة فلا بد لطالب الرزق مطلقا أن يكون على  
 طهارة مطلقة دائماً فان قلت فما حال اكثر السلف فانهم كانوا فقراء مع دوام الطهارة قلت  
 كان السلف فى الرزق المعنوى اكثر من الخلف وهو المقصود الاصلى من الرزق وانما كانوا  
 فقراء فى الظاهر لكمال افتقارهم الحقيقى كما قال عليه السلام اطهم أغنى بالافتقار اليك فمنعوا  
 عني الغنى الصورى تطبيقا لكل من الظاهر والباطن بالآخر فهم اغنى الاغنياء فى صورة  
 الفقر آه وما عداهم ممن ليس على صفتهم افقر الفقراء فى صورة الاغنياء فالمرزوق من رزق  
 عذآه الروح من الواردات والعلوم والفيوض والمحروم من حرمه فاعرفه ( وفى المتنوى )  
 فهم نان كردن نه حكمت اى رهى . زانكه حق كفت كلوا من رزقه  
 رزق حق حكمت بود در مرتبت . كان كلو كيرت نباشد عاقبت  
 آن دهان بسى دهانى باز شد . كه خورنده لقمهاى راز شد

كرز شير ديوتن را برورى • در فطام او بنى نعمت خورى

﴿أفرأيت﴾ خبر تمديد ﴿الماء الذى تشربون﴾ عذبا فرانا وتخصيص هذا الوصف بالذكر مع كثرة منافعه لان الشرب اهم المقاصد المتوسطة به ﴿ءأنتم أنزلتموه من المزن﴾ اى من السحاب واحده مزنة وقيل هو السحاب الابيض وماؤه اعذب ﴿أم نحن المنزلون﴾ له بقدرتنا والرؤية ان كانت بمعنى العلم فعلقة بالاستفهام وان كانت بمعنى الابصار او المعرفة فالجملة الاستفهامية استئناف وهذا هو اختيار الرضى ﴿لنشاء جعلناه اجاجا﴾ ملحا زعاقا لا يمكن شربه وحذف اللام فى الشرطية الاولى للفرق بين المطعوم والمشروب فى الاهمية وصعوبة الفقد يعنى ان امر المطعوم ههنا مع اثباتها مقدم على امر المشروب وان الوعيد ببقده أشد وأصعب من قبل ان المشروب انما يحتاج اليه تبعاً للمطعوم ﴿فلولا تشكرون﴾ فهلا تشكرون ما ذكر جميعا من المطعوم والمشروب بتوحيد منعمه واطاعة امره او فلولا تشكرون على ان جعلناه عذبا وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان تحت العرش بحرا تنزل منه ارزاق الحيوانات يوحى الله اليه فيمطر ماشاء من سماء الى سماء حتى ينتهى الى سماء الدنيا ويوحى الى السماء ان غريبله فقربله فليس من قطرة تقطر الا معها ملك يضعها موضعها ولا ينزل من السماء قطرة الا بكيل معلوم ووزن معلوم الا ما كان من يوم الطوفان فانه نزل بغير كيل ولا وزن وقال بعض الحكماء ان المطر يأخذه قوس الله من البحر الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض قال بعضهم هو أدخل فى القدرة لان ماء البحر مرفى صعد ملحاً وينزل عذبا وفى الآية اشارة الى ان بعض بلاد العرب ليس لها آبار ولا انهار جارية فلا يشرب أهلها الا من المطر فى المصانع فمنها القدس الشريف وينبع وجدة المحروسة ونحوها وللماء العذب مزيد فضل فى هذه البلاد ولذا امتن الله به على العباد وفيها اشارة الى ماء معرفة والعلم الالهى فانه ليس بالكسب والاجتهاد بل بمحض عطاء الله تعالى ولوشاء الله لجهل الماء العذب الجارى من مشرب الكشف والشهود ماء ملحاً جارياً من مشرب الحجاب والاحتجاب والجهالة والضلالة فلا بد من الشكر على نعم المعارف والحقائق والحكم • واعلم ان من حفر بئراً فاما أن يصل الى الماء او لا فان وصل فاما أن يكون ذلك الماء ملحاً او عذبا فعلى تقدير كونه عذبا ليس كالمطر الحاصل بلا اسباب فانه طيب طاهر خالص فهذا مثل علم علماء الرسوم ومثل علم علماء الحقيقة فان الانبياء والاولياء ملهمون من عند الله تعالى ولا خطأ فى لوحى والالهام اصلاً ولذا نقول ان علم الصوفية هو العلم الصواب كله فعلمهم تذكى ليس لهم احتياج الى ترتيب المقدمات بخلاف علماء الرسوم فان علمهم تفكرى يحتاج الى ذلك ولا بد لطالب الفيض من تهينة المحل قبل وروده ألا ترى الى صاحب الحرث فانه يشتغل بتهينة الارض والقاء البذر ولا يدري من ينزل المطر فاذا نزل اصاب محزه • ثم اعلم ان الروح ينزل بالمطر وله تعيين فى كل نشأة بما يناسبه فعند تمام الحلقة فى الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تعيين الروح وظهوره لكن عبر عنه بالنفخ لان العقل قاصر عن دركه وكان عليه السلام يكشف رأسه عند نزول المطر ويقول حديث عهد بربه فالروح اى روح كان سبب للحياة مطلقاً



مترفين يعنى ما كان استغلالهم بشجرة الجهل المركب التى ليس فيها برد اليقين ولا كرم الهمة  
الابسبب استعداداتهم الذاتية المجبولة على حب الشهوات واللذات قبل دخولهم فى الوجود العينى  
وايضا كان استغلالهم بشجرة الجهل لانهم كانوا فى حجة النفس والدنيا متمكنين فى الازل  
اذ الخنث العظيم هو حب النفس وحب الدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم (حب الدنيا رأس كل خطيئة)  
مر اطاعت نفس شهوت برست . . . كه هر ساعتش قبله ديكر است  
بر مرد هشار دنيا خست . . . كه هر مدتى جاى ديكر كست

﴿وكانوا﴾ مع شركهم ﴿يقولون﴾ لغاية عتوهم وعنادهم ﴿أندامتنا﴾ آيا وقتى كه بميريم  
﴿وكنّا ترابا وعظاما﴾ اى كان بعض اجزائنا من اللحم والجلد ترابا وبعضها عظاما نخرة وتقديم  
التراب لعراقته فى الاستبعاد وانقلابه من الاجزاء البادية واذا محضنة للظرفية والعامل فيها ما دل عليه  
قوله تعالى ﴿أنا لمبعوثون﴾ لانفسه لان ما بعد ان واللام والمهمزة لا يعمل فيما قبلها وهو البعث  
وهو المرجع للانكار وتقيدها بالوقت المذكور ليس لتخصيص انكاره به فانهم منكرون للاحياء  
بعد الموت وان كان البدن على حاله بل لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه فى حالة منافاة له بالكيفية وليس  
مدار انكارهم كونهم ثابتين فى المبعوثية بالفعل فى حال كونهم ترابا وعظاما بل كونهم بعرضية  
ذلك واستعدادهم له ومرجعه الى انكار البعث بعد تلك الحالة ﴿او آباءنا الاولون﴾  
الاول للعطف على المستكن فى لمبعوثون . يعنى آيا مادران وبدران يشين مانيز مبعوث شوند  
﴿قل﴾ رد الانكارهم وتحقيا للحق ﴿ان الاولين والآخرين﴾ من الائم الذين من  
جاثم اثم وآباؤكم وبالفارسية بدرستى كه پيشينيان از آباى شما وغير آن وبشينيان از شما  
وغير شما . وفى تقديم الاولين مبالغة فى الرد حيث كان انكارهم لبعث آباؤهم اشد من  
انكارهم لبعثهم مع مراعاة الترتيب الوجودى ﴿لجموعون﴾ بعد الموت وكأنه ضمن الجمع  
معنى السوق فعدى تعديته بالى ولذا قال ﴿الى ميقات يوم معلوم﴾ الى ما وقت به الدنيا  
وحدث من يوم معلوم لله معين عنده وهو يوم القيامة والاضافة بمعنى من كذا تم فضة والميقات  
هو الوقت المضروب للشئ ينتهى عنده او يبدأ فيه ويوم القيامة ميقات تنتهى الدنيا  
عنده واول جزء منه فالميقات الوقت الحدود وقد يستعار للمكان ومنه مواقيت الاحرام  
للحدود التى لا يتجاوزها من يريد دخول مكة الاحراما ﴿ثم انكم﴾ الخطاب لاهل مكة  
واضرابهم عطف على ان الاولين داخل تحت القول وثم للتراخي زمانا اورتبة ﴿ايها الضالون﴾  
عن الحق والهدى ﴿المكذبون﴾ اى البعث ﴿لا تكون﴾ بعد البعث والجمع ودخول جهنم  
﴿من شجر من زقوم﴾ من الاولى لابتداء الغاية والثانية لبيان الشجر وتفسيره اى  
مبتدون الاكل من شجر هو الزقوم وهو شجر كربه المنظر والطعم حار فى اللسان متين  
فى الرائحة وهى الشجرة الملعونة فى القرءان قال اهل الحقيقة سدرة المنتهى اغصانها نعيم لاهل  
الجنة واصولها زقوم لاهل النار فى مبدأ اللطف والقهو والجمال والجلال ﴿فالتون﴾ بس  
پر کنندگان باشند . يقال ملا الاناء فهو مملوء من باب قطع والملى بالكسر مقدار ما يأخذه  
الاناء اذا امتلأ ﴿منها﴾ اى من ذلك الشجر والتأنيث باعتبار المعنى ﴿البايعون﴾ اى

بطونكم من شدة الجوع او بالقصر وفيه بيان لزيادة العذاب وكله اى لا يكتفى منكم بنفس  
الاكل كما لا يكتفى من يأكل الشئ تحلة القسم بل تلزمون بان تملأوا منها البطون اى  
بملأ كل واحد منكم بطنه او بطون الامماء والاول اظهر والثانى ادخل فى التعذيب ﴿فشاربون﴾  
عليه ﴿اى على شجر الزقوم اى عقيب ذلك بلارث لعطشكم الغالب وتذكير ضمير الشجر  
باعتبار اللفظ ﴿من الحميم﴾ اى الماء الحار فى الغاية ﴿فشاربون شرب الهيم﴾ كالتفسير  
لما قبله اى لا يكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الهيم وهى الابل التى بها الهيام  
و هوداء يصيبها يشبه الاستسقاء فتشرب ولا تروى الى ان تموت او تسقم سقما شديدا جمع  
اهيم وهيام فاصله هيم كأحمر وحر وفعلت الضمة كسرة لتصبح الياء والمعنى انه يسلمط عليهم  
من الجوع والتهاب النار فى احشائهم ما يضطرهم الى اكل الزقوم الذى هو كاهل فاذا ملأوا  
منه بطونهم وهو فى غاية الحرارة والمرارة سلط عليهم من العطش ما يضطرهم الى شرب  
الحميم الذى يقطع امعاءهم فيشربونه شرب الابل العطاش وفيه بيان لزيادة العذاب ايضا اى  
لا يكون شربكم ايها الضالون كشرب من يشرب ماء حارا منتئا فانه يمسك عنه اذا وجده  
مؤلما معذبا بخلاف شربكم فانكم تلزمون بان تشربوا منه مثل ما يشرب الجمل الاهيم فانه  
يشرب ولا يروى وفى الآية اشارة الى افراط النفس والهوى فى شرب ماء حميم الجهل  
والضلال وفى اكل زقوم المشتبهات المودنة للوبال ولغاية حرصها لا تزيد الاجوعا وعطشا  
ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب

كجا ذكر كنجدر انبان آز . بسخى نفس ميكند پا دراز

﴿هذا﴾ الذى ذكر من الزقوم والحميم اول ما يلقيه من العذاب ﴿نزاهم﴾ اى زرعهم  
المعدلهم اى كالنزل الذى يعد للنازل مما حضر مكرمة له ﴿يوم الدين﴾ اى يوم الجزاء  
فاذا كان ذلك نزاهم فما ظنك بحالهم بعدما استقر لهم القرار و اطعانت بهم الدار فى النار  
وفيه من التهمك مالا يخفى كما فى قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم لان ما يعد لهم فى جهنم ليس  
مكرمة لهم والجملة مسوقة من جهته تعالى بطريق الفذلكة مقررة لمضمون الكلام الملقن  
غير داخلة تحت القول ﴿نحن خلقناكم فلولا تصدقون﴾ اى فهلا تصدقون ايها الكفرة  
بالحق فان مالا يحققه العمل ولا يساعده بل ينهى عن خلافه ليس من التصديق فى شئ او  
بالبعث فان من قدر على الابداء قدر على الاعادة . اعلم ان الله تعالى اذا اخبر عن نفسه  
بلفظ الجمع يشيره الى ذاته وصفاته واسماؤه كما قال انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون وكما  
قال انا انزلناه و اذا اخبر عن نفسه بلفظ المفرد يشير الى ذاته المطلقة كما قال انا الله  
رب العالمين هذا اذا كان القائل المحبر هو الله تعالى و اما اذا كان العبد فينبى أن يقول  
أنت يارب لانتم لا يهاهم الشرك المانف لتوحيد القائل ولذا يقال أشهد أن لا اله الا الله ليدل  
على شهادته بخصوصه فتعين توحيد و يظهر تصديقه ﴿أفرايتم ما تمنون﴾ اى تقدفونه  
وتصبونه فى ارحام النساء من النطف التى يكون منها الولد فقولهم أفرايتم معنى اخبروني وما  
تمنون مفعوله الاول والجملة الاستفهامية مفعوله الثانى يقال امنى الرجل بمعنى لا غير ومنيت

الشيء امنيه اذا قضيته وسمى المني منيا لان الخلق منه يقضى ﴿ثأنتم تخلقونه﴾ اى تقدرونه و تصورونه بشرا سويا فى بطون النساء ذكرا او انثى ﴿ام نحن الخالقون﴾ له من غير دخل شئ فيه و ام قيل منقطعة لان ما بعدها جملة فالمنى بل انحن الخالقون على ان الاستفهام للتقرير وقيل متصلة وبجى الخالقون بعد نحن بطريق التأكيد لا بطريق الخبرية اصالة وفيه اشارة الى معنى ان وقوع نطف الاعمال والافعال و موادها فى ارحام قلوبكم ونفوسكم بخلقى وارادتى لابتخلقكم وارادتكم ففيه تخصيص مواد الخواطر المقتضية للافعال والاعمال والاقوال الى نفسه وقدرته وسلبها عن الخلق ﴿نحن قدرنا بينكم الموت﴾ اى قسمنا عليكم ووقتنا موت كل احد بوقت معين حسب مقتضيه مشيئتنا المبنية على الحكم البالغة فمنهم من يموت صغيرا ومنهم من يموت كبيرا . يقول الفقير قبل لى فى بعض الاسحار اصبر و لا يكون الا ما قدر الله تعالى فرضت بعد ايام ابنتى امة الله حتى ماتت جعلها الله فرطا وذخرا وشافعة ومشفعة وقد ثبت ان ابراهيم عليه السلام تعلق باسمعيل فابتنى بذبحه وكذا يعقوب عليه السلام تعلق بيوسف فابتنى بالفراق فهذه كلها مقادير يحب الرضى بها ﴿وما نحن بمسبوقين﴾ اى انا قادرون ﴿على أن نبدل﴾ منكم ﴿امثالكم﴾ لا يغلبنا احد على أن نذهبكم ونأتى مكانكم بأشباهكم من الخلق يقال سبقته على كذا اى غلبته عليه وغلب فلان فلانا على الشئ اذا اخذه منه بالغلبة ﴿وننشقكم فيما لا تعلمون﴾ من الخلق والاطوار لاتعهدون بمثلها وقال الحسن البصرى رحمه الله اى نجعلكم قردة وخنازير كمن مسخ قبلكم ان لم تؤمنوا برسائنا يعنى لسنا عاجزين عن خلق امثالكم بدلا منكم ومسحكم من صوركم الى غيرها ويحتمل ان الآية تنحو الى الوعيد فالمراد اما انشاؤهم فى خلق لا يعلمونها أو صفات لا يعلمونها يعنى كيفيات من الالوان والاشكال وغيرها وفى الحديث ( ان اهل الجنة جرد مرد وان الجهنمي ضرسه مثل أحد ) وفى الآية اشارة الى ان الله تعالى ليس بعاجز عن تبديل الصفات البشرية بالصفات الملكية و جعل السالكين مظهر الصفات غير صفاتهم التى هم عليها اذ توارد الصفات المختلفة المتباينة على نفس واحدة على مقتضى الحكمة البالغة ليس من المحال ألا ترى الى الجوهر الواحد فانه يصير نارة فضة واخرى ذهباً بطرح الاكسیر ﴿ولقد علمتم النشأة﴾ اى الخلقة ﴿الاولى﴾ هى خلقهم من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة وقيل هى فطرة آدم من التراب ﴿فلولا تذكرون﴾ فهلا تذكرون ان من قدر عليها قدر على النشأة لاخرى حتما فانها اقل صنعا لحصول المواد وتخصيص الاجزاء وسبق المثال

آنكه مارا زخلوت نابود . مى كشد تا بجلوه كاه وجود

بار ديكر كه از سموم هلاك . روى پوشيم زير پرده خاك

هم تواند با مركن فيكون . كارد از كوشه لحد بيرون

وفى الخبر عجبا كل المعجب للمكذب بالنشأة الآخرة وهو يرى النشأة الاولى وعجبا للمصدق بالنشأة الآخرة وهو يسى لدار النور وفى الآية دليل على صحة القياس حيث جهلهم

في ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى وترك القياس اذا كان جهلا كان القياس علما وكل ما كان من قبيل العلم فهو صحيح ( وفي المتنوى )

بجهد مرکه که باشد نص شناس . اندر آن صورت نیندیشد قیاس  
چون نیاید نص اندر صورتی . از قیاس آنجا نماید عبرتی  
این قیاسات و تخری روز ابر . تا بشت مرقبله را کردست خبر  
لیک با خورشید و کعبه پیش رو . این قیاس و این تخری مجو  
ومنہ یعلم بطلان قیاس ابلیس فانه قیاس على خلاف الامر عنده وروده ( كما قال في المتنوى )  
اول آنکس کین قیاسکها نمود . پیش انوار خدا ابلیس بود  
گفت نار از خاک بی شک بهترست . من ز نار و اوز خاک اکدرست  
بس قیاس فرع بر اصلش کنیم . اوز ظلمت ما ز نور روشنیم  
گفت حق نی بلکه لا انساب شد . زهد و تقوی فضل را محراب شد

وفیه اشاره الى انا اذا قدرنا على انشاء النشأة الاولى البشرية الطبيعية الدنيوية مع عدم مادة من المواد الصفاتية فمن استعجز قرده الله فقد كفر ألا ترى الى محرومى البداية مرزوقى النهاية مثل ابراهيم بن آدم وفضل بن عياض ومالك بن دينار وغيرهم قدس الله اسرارهم فان الله تعالى انشأهم نشأة اخرى ولوبعد حين ﴿أفرايتم﴾ اخبرونى و بالفارسية اخبار كنيد ﴿ما تحرثون﴾ اى تبترونه من الحب وتعملون فى ارضه بالسقى ونحوه والحرث القاء البذر فى الارض وتهيتها للزراع ﴿ما أنتم تزرعون﴾ تنبتونه وتردونه نباتا يربو وينمو الى أن يبلغ الغاية ﴿ام نحن الزارعون﴾ اى المنبتون لأنتم والزرع الانبات و حقيقة ذلك يكون بالامور الالهية دون البشرية ولذا نسب الحرث اليهم ونفى عنهم الزرع ونسبه الى نفسه وفى الحديث ( لا يقولن احدكم زرعتم وليقل حرثت فان الزارع هو الله ) والحاصل ان الحرث فعلهم من حيث ان اختيارهم له مدخل فى الحرث والزرع خالص فعل الله فان انبات السنبل والحب لا مدخل فيه لاختيار العبد اصلا واذا نسب الزرع الى العبد فلكونه فاعلا للاسباب التى هى سبب الزرع والانبات فى الاسئلة المقحمة الاصح ان الحرث والزرع واحد كقوله تعالى ولا تسقى الحرث فهلا أضاف الحرث الى نفسه ايضا والجواب ان اضافة الحرث اليها اضافة الاكتساب و اضافته الى نفسه اضافة الخلق والاختراع كقوله تعالى وما رميت اذ رميت قال الحليمى يستحب لكل من ألقى فى الارض بذرا أن يقرأ بعد الاستعاذة أفرايتم الى قوله بل نحن محرومون ثم يقول الله الزارع والمنبت والمبلغ اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وارزقنا ثمره وجنبنا ضرره واجعلنا لا نعلمك من الشاكرين و يقال ان هذا القول امان لذلك الزرع من جميع الآفات الدود والجراد وغير ذلك وفى الآية امتنانا يشكروا على نعمة الزرع واستدلال بان من قدر على الانبات قدر على الاعادة فكما انه ينبت الحب فى الارض وينبت بذر النطفة فى الرحم فكذا ينبت من حب عجب الذنب فى القبر فان كلها حب وذلك لان بذر النطفة وكذا عظم عجب الذنب شئ كخردلة كما

فينبغي تاقى التجليات الواردة من قبل الحق بهيئة المحل كما ان النبي عليه السلام كشف رأسه  
وهياً محل نزول المطر وذلك لان المطر ينزل من العلو فأتى على أعلى شئ في الانسان وهو  
الرأس ﴿١﴾ أفرأيت النار التي توردون ﴿٢﴾ الا يراء آتس از آتس زنه بيرون كردن ه اى  
تقدحونها وتستخرجونها من الزناد والعرب تقدح بعودين تحك احدهما على الآخر ويسمون  
الاعلى الزند والاسفل الزندة شهوها بالفحل والطروقة يقال ناقة طروقة اى بلغت  
أن يضربها الفحل لان الطرق الضرب ﴿٣﴾ اأنتم أنشأتم شجرتها ﴿٤﴾ التى منها الزناد وهى  
المرخ والعفار كما مر فى صورة يس ﴿٥﴾ ام نحن المنشئون ﴿٦﴾ لها بقدرتنا ﴿٧﴾ نحن جعلناها تذكرة ﴿٨﴾  
استئناف مبين لمافعها اى جعلنا نار الزناد تذكرة النار جهنم من حيث عقلنا بها اسباب  
المعاش لينظروا اليها ويذكروا ما اوعدهوا به من نار جهنم او تذكرة وموعظة وانموذجا من  
جهنم لما روى عن النبي عليه السلام ( ناركم هذه التى يوقدها بنوا آدم جزؤ من سبعين  
جزأ من حر جهنم ) وقيل تبصرة فى امر البعث فانه ليس ابدع من اخراج النار من الشئ  
الرطب وفى عين المعانى وهو حجة على منكرى عذاب القبر حيث تضمن النار مالا يحرق  
ظاهره ﴿٩﴾ ومتاعا ﴿١٠﴾ ومنفعة وبلغة لان حمل النار يشق ﴿١١﴾ للمقوين ﴿١٢﴾ للذين ينزلون القواء  
بالفتح وهو التفراخالى عن الماء والكلاء والعمارة وهم المسافرون وتخصيصهم بذلك لانهم  
احوج اليها ليهرب منها السباع ويسطلوا من البرد ويحفظوا نياهم ويصلحوا طعامهم فان المقيمين  
او النازلين بقرب منهم ليسوا بمضطرين الى الاقتداح بالزناد وتأخير هذه المنفعة للتنبيه على ان  
الاهم هو النفع الاخرى يقال اقوى الرجل اذا نزل فى الارض القواء كما سحر اذا دخل  
فى الصحراء وفى الحديث ( قال النبي عليه السلام لجبريل مالى أر ميكائيل ضاحكا قط قال  
ماضحك ميكائيل منذ خلقت النار ) وعن انس رضى الله عنه يرفعه ان أدنى اهل النار  
عذبا الذى يجعل له نعلان يغلي منهما دماغه فى رأسه وفيه بيان شدة نار جهنم وانها ليست  
كنار الدنيا وقانا الله واياكم منها وفى الآية اشارة الى نار الحجة المشتعلة الموقدة بمقدح الطاب  
فى حراقة قلب المحب الصادق فى سلوك طريق الحق وشجرتها هى العناية الالهية السرمدية  
يدل هذا التأويل قول العارف أبى الحسين المنصور قدس سره حين سئل عن حقيقة الحجة  
هى العناية الالهية السرمدية لولاها ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان نحن جعلناها تذكرة  
لأرباب النفوس البشرية ليهتدوا بنورها الى سلوك طريق الحق ومتاعا للمقوين اى غذاء  
لأرواح المحبين الطالوين اياما وليالى عن الطعام والشراب كما حكي عن سهل التستري رحمه  
الله انه كان يطوى ثلاثين يوما وعن أنى عقيل المغربي قدس سره انه ما اكل سنتين وهو  
محاور بمكة وعن كثير من المرناضين السالكين وانما رفع ادريس عليه السلام الى السماء  
الرابعة لمباالته فى التجريد والتزويج حتى ان الروحانية غابت عليه فخلع بدنه وخالط الملائكة  
واقصل بروحانية الافلاك وترقى الى عالم القدس وقد اقامه ستة عشر عاما لم ينم ولم يطعم  
شياً ولم يتزوج قط لزوال الشهوة بالكلية حتى صار عقلا مجردا من كثرة الرياضة ورفع  
الى اعلا الامكنة وهو المكان الذى يدور عليه رحى عالم الافلاك وهو فلك الشمس ثم

ان نار المحبة اشد النيران قال الجنيد قدس سره قالت النار يارب لولم اطعمك هل كنت  
تعذبني بشئ هو اشد مني قال نعم كنت اساط عليك نارى الكبرى قالت هل نار اعظم  
منى قال نعم نار محبتي اسكنها قلوب اوليائى المؤمنين كفى فتح القريب  
مهر جانان آتش است عشاق را مى بسوزد هسق مشتاق را

﴿ فسبح باسم ربك العظيم ﴾ لم يقل فسبح ربك لان سبج منزل منزلة اللازم ولم يعتبر  
تعلقه بالمفعول ومعناه فأحدث التسييح بذكر اسمه تعالى اضممار المضاف شكرا على تلك النعم  
وان جحدها الجاحدون أو يذكره على المجاز فان اطلاق الاسم لشيء ذكره والباء للاستعانة  
او الملازمة والمراد بذكر ربه هنا تلاوة القرءآن والعظيم صفة للاسم والرب قال ابن عطاء  
رحمه الله سبحانه ان الله اعظم من أن يلحقه تسييحك او يحتاج الى شئ منك لكنه شرف عبيده بأن امر  
هم أن يسبحوه ليطهروا أنفسهم بما يزهونه به ﴿ فلا أقسم ﴾ اى فاقسم ولا مزيدة للتأكيد  
وتقوية الكلام كفى قوله تعالى لئلا يعلم اهل الكتاب وما قيل ان المعنى فلا أقسم اذا الامر  
اوضح من أن يحتاج الى قسم خصوصا الى مثل هذا القسم العظيم فيأباه تعيين المقسم به  
وتفخيم شأن المقسم به ﴿ بمواقع النجوم ﴾ اى بمساقطها وهى مغارها وتخصيصها بالقسم  
لما فى غروبها من زوال اثرها والدلالة على وجود مؤثر دائم لا يتغير اولان ذلك وقت  
قيام المهتجرين والمبتلين اليه تعالى وأوان نزول الرحمة والرضوان عليهم او بمنازلها وبجاريها  
فان له تعالى فى ذلك من الدليل على عظم قدرته وكال حكمته مالا يحيط به البيان وقيل  
النجوم نجوم القرءآن ومواقعها اوقات نزولها واليه ذهب ابن عباس رضى الله عنهما وقيل  
النجوم الصحابة والعلماء الهادون بعدهم ومواقعهم القبور وقيل غير ذلك ﴿ وانه ﴾ اى  
القسم بالمذكور ﴿ لقسم لو تعلمون عظيم ﴾ لما فى المقسم به من الدلالة على عظم القدرة  
وكال الحكمة وفراط الرحمة ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدى بغير كتاب قوله  
لو تعلمون اعتراض بين الصفة والموصوف لتأكيد تعظيم المحلوف به وجوابه متروك أريد به  
نفى علمهم او محذوف ثقة بظهوره اى لعظمتهم او لعلمهم بموجبه ففيه تنبيه على تقصير  
المخاطبين فى الامر وعظيم صفة قسم وهذه الجملة ايضا اعتراض بين القسم وجوابه الذى هو  
قوله تعالى ﴿ وانه لقرءان كريم ﴾ هو المقسم عليه اى لكتاب كثير النفع لاشتماله على  
اصول العلوم المهمة فى صلاح المعاش والمعاد على أن يستعار الكرم ممن يقوم به الكرم  
من ذوى العقول الى غيرهم او حسن مرضى فى جنسه من الكتب او كريم عند الله وقال  
بعضهم كريم لانه يدل على مكارم الاخلاق ومعالى الامور وشرآئف الافعال وقيل كريم  
لنزوله من عند كريم بواسطة الكرام الى اكرم الخلق ﴿ فى كتاب مكنون ﴾ اى مصون  
عن غير المقربين من الملائكة اى لا يطلع عليه من سواهم وهو اللوح المحفوظ ﴿ لا يسهه  
الا المطهرون ﴾ اما صفة اخرى للكتاب فالمراد بالمطهرين الملائكة المنزهون عن الكدورات  
الجسمانية واوضار الاوزار والقرءآن فالمراد المطهرون من الاحداث مطلقا فيكون نفيا  
بمعنى النهى اى لا ينبغي أن يسهه الا من كان على طهارة من الادناس كالحديث والجنابة ونحوهما

على طريقة قوله عليه السلام المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اى لا يتبني له أن يظلمه او يسلمه الى من يظلمه فالمراد من القرء أن المصحف صباه قرء انا على قرب الجوار والاتساع كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يسافر بالقرء آ الى ارض العدو وأراد به المصحف وفى الفقه لا يجوز لمحدث بالحدث الاصغر وهو ما يوجب الوضوء مس المصحف الا بغلافه المنفصل الغير المشرز كالخریطة ونحوها لان مسه ليس مس القرء آن حقيقة لا المتصل فى الصحيح وهو الجلد المشرز لانه من المصحف يعنى تبع له حتى يدخل فى بيعه بلا ذكر وهذا اقرب الى التعميم وكره المس بالكم لانه تابع للحامل فلا يكون حائلا ولهذا لو جلس على الارض فجلس وذيله بينه وبين الارض حثث وانما منع الاصغر عن مس المصحف دون تلاوته لانه حل اليد دون الفم ولهذا لم يجب غسله فى الوضوء . والجناية كانت حالة كليهما ولا يرد العين لان الجنب حل نظره الى مصحف بلا قرآءة وكذا لا يجوز لمحدث مس درهم فيه سورة الابصرته ولا لجنب دخول المسجد الا لضرورة فان احتاج الى الدخول تيم ودخل لانه طهارة عند عدم الماء ولا قرآءة القرء آن ولو دون آية لان مادونها شئ من القرء آن ايضا الا على وجه الدعاء او الثناء كالسماة والخدلة وفى الاشياء لو قرأ الفاتحة فى صلاته على الجنازة ان قصد الدعاء والثناء لم يكره وان قصد التلاوة كره وفيه اشارة الى ان حكم القراءة يتغير بالقصد ويجوز للجنب الذكر والتسبيح والدعاء . والحائض والنفساء كالجنب فى الاحكام المذكورة ويدفع المصحف الى الصبي اذ فى الامر بالوضوء حرج بهم وفى المنع تضييع حفظ القرء آن اذا الحفظ فى الصغر كالنقش فى الحجر وفى الاشياء ويمنع الصبي من مس المصحف انتهى والتوفيق ظاهر وفى كشف الاسرار واما الصيدان فلا صحابنا فيهم وجهان احدهما انهم يمنعون منه كالبايعين والثانى انهم لا يمنعون لمعينين احدهما ان الصبي لومع ذلك ادى الى أن لا يتعلم القرء آن ولا يحفظه لان وقت تعلمه وحفظه حال الصغر والثانى ان الصبي وان كانت له طهارة فليست بكاملة لان النية لا تصح منه فاذا جاز أن يحمله على غير طهر كامل جاز أن يحمله محدثا ودرانوار مذكور است كه جنب وحائض را بقول ابى يوسف جائزست كتابت قرآن وقتى كه لوح بر زمين بودند بر كنار و بزاد محمد بهيچ وجه روايت و محمد بن فضل رحمه الله فرموده كه مراد از اين طهارت توحيدست يعنى بايد كه از غير موحدان كسى قرآن نخواند و ابن عباس رضى الله عنه نهى ميكرد از آنكه يهود و نصارى را تمكين دهند از قرآءت قرآن . وقال بعضهم يجوز للمؤمن تعليم القرء آن للكافر رجاء هدايته الى الاسلام . و محققان گفته اند مراد از مس اعتقادست يعنى معتقد نباشد قرآن را اگر با كيزه دلان كه مؤمنانند و يا تفسير و تاويل آن ندانند الا آنها كه سر ایشان پاك باشد از ماسوى الله

جمال حضرت قرآن نقاب آنكه بر اندازد . كه دار الملك معنى را مجرد بيند از غوغا و در بحر الحقائق فرموده كه مكاشف نشود باسرار قرآن مگر كسى كه با كيزه كردد از لوث توهم غير و برسد بمقام شهود حق در سر آى خلق و اين معنى مبسر نشود جز بفناى

مشاهد وشهود در مشهود

جون تجلی گردد اوصاف قدیم • پس بسوزد وصف حادث را کلیم  
و بحقیقه ان الهاء اشارة الى الهوية الالهية فانه لا یمس سرها الا المطهرون عن جنابة كل  
مقام من المقامات الوجودية وهی التعلق به والبعد بواسطته عن الحق المطلق والمطهر بالفتح  
لا بد له من المطهر بالكسر وهو الله تعالى فالعبد لا يطهر نفسه ولا يزيكها وانما يطهره الله ويزكيه  
فاذا طهره الله وزكاه فهم مراد القرءان ولذا قال بعض الكبرآء ان القرءان بكرای بالنسبة الى علماء  
الظاهر والرسم فان الذى فهموه من القرءان انما هو ظاهره ومزاياء المتعلقة به وانما حل  
عقده علماء الباطن والحقيقة لان الله تعالى قال واتقوا الله ويعلمكم الله فهم اهل التقوى  
الحقيقى ولذا علمهم الله ما لم يعلم احدا من العالمين وان كان القرءان لا تنقضى عجائبه وقس  
عليه الحديث فان مراد رسول الله عليه السلام على الحقيقة لا يفهمه الا اهل الحقيقة ومن  
ثمة اقتصر علماء الحديث وشراحه على بيان الاعراب والمفهوم الظاهرى من غير أن  
يتعرضوا لحقايقه فأين شرح النووى والكرمانى وابن حجر ونحوهم من شرح الصدر  
القنوى ونحوه رضى الله عنهم ﴿ تنزيل من رب العالمين ﴾ صفة اخرى للقرءان وهو مصدر  
نعت به حتى جرى مجرى اسمه يعنى ان التنزيل بمعنى المنزل سعى المنزل تنزيلا على اتساع  
اللغة كما يقال للمقدور قدر وللمخلوق خلق على قول من يحيزه ﴿ أفبهذا الحديث ﴾ الذى  
ذكرت نعوته الجليلة الموجبة لاعظامه واجلاله وهو القرءان الكريم وسماه حديثا لان  
فيه حوادث الامور كما فى كشف الاسرار وهو متعلق بقوله مدهنون وجاز تقديمه على  
المبتدأ لان عامله يحوز فيه ذلك والاصل أفأتم مدهنون بهذا الحديث ﴿ اتم ﴾ يا اهل  
مكة ﴿ مدهنون ﴾ الادهان فى الاصل مثل التذهين لكن جعل عبارة عن المدارة والملاينة  
وترك الجذ والمعنى مهاونون به ومستحقرون كمن يدهن فى الامراى يلين جانبه ولا يتصلب  
فيه تهاونا به وفى تاج المصادر الادهان مداهنت كردن وغسل كردن \* قال فى الاحياء  
الفرق بين المداهنة والمدارة بالغرض الباعث على الاغضاء فان أغضيت السلامة دينك  
ولما ترى فيه من اصلاح اخيك بالاغضاء فانت مدار وان أغضيت لحظ نفسك واجتلاب  
شهواتك وسلامة جاهك فانت مداهن قال ابو الدرداء رضى الله عنه انا لنبتش فى وجوه  
اقوام وان قلوبنا لتعلمهم وهذا معنى المدارة وهو منع شر من يخاف شره ﴿ وتجعلون  
رزقكم ﴾ اى شكر رزقكم بتقدير المضاف ليصح المعنى والرزق فى الاصل مصدر سعى به  
ما يرزق والمراد نعمة القرءان ﴿ انكم تكذبون ﴾ اى تضعون التكذيب لرازقه موضع  
الشكر او تجعلون شكر رزقكم الصورى انكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه الى  
الانواء وكان عليه السلام يقول لو حبس الله القطر عن امتى عشر سنين ثم انزل لاصبحت  
طائفة منهم يقولون سقيناه بنوء كذا وقال عليه السلام اخوف ما أخاف على امتى حيف  
الائمة والتكذيب بالقدر والايمان بالنجوم (ورى) انه عليه السلام صلى صلاة الصبح  
بالحديثة فى اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا



قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب وفى الحديث ( ثلاث من امر الجاهلية الطعن فى الانساب والنباحه والانواء ) فالطعن معروف والنباحه البكاء على الميت مع تعديد محاسنه والانواء جمع نوء المنازل الثمانى والعشرون للقمر والعرب كانت تعتقد ان الامطار والحير كله يجيئ منها وفى حواشى ابن الشيخ فى سورة الفرقان الانواء النجوم التى يسقط واحد منها فى جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه فى جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحرب والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها انتهى وفى القاموس النوء النجم مال للغروب اوسقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق انتهى فظهر ان التأثير من الله تعالى فى الاشياء فيجب على المؤمن أن يفتقده منه تعالى لامن الافلاك والنجم والدمر ونحوها وفى هدية المهديين لوصاحت الهامة او طير آخر فقال رجل يموت المريض يكفر ولو خرج الى السفر ورجع فقال ارجع لصباح العقيق كفر عند بعضهم وقيل لا ولو قال عند صباح الطير غله كران مى خواهد شد . فقد اختلف المشايخ فى كفره وجه الكفر ظاهر لانه ادعى الغيب انتهى والناس يتشاءمون بأصوات بعض الطيور كالهامة والبوم ( كما قال الشيخ سعدى )

بلبلأ مزدة بهار بيار • خبرى بديوم باز كذار

فان يكن هناك اعتقاد التأثير منها فذلك كفر والاف مجرد التشاؤم لا يوجب الكفر خصوصا اذا كان القول بطريق الاستدلال من الامارات والاثليق بحال المؤمن حمل مثل ذلك على التنبهات الالهية فان لله فى كل شئ حكمة لا تقطع على المقدورات والجزم فيما لا يبلغ علمه كنهه فان الله يجيئ ويميت ويوقظ وينمى بأسباب وبغيرها ﴿ فلولا ﴾ پس چرا ﴿ اذا بلغت الحلقوم ﴾ لولا للتضيض لاظهار عجزهم واذا ظرفية والحلقوم مجرى الطعام وفى كشف الاسرار مجرى النفس والبلعوم مجرى الطعام اى فهلا اذا بلغت النفس اى الروح او نفس احدكم وروحه الحلقوم وتداعت الى الخروج وهو كناية عن غير مذكور وفى الحديث ( ان ملك الموت له اعوان يقطعون العروق ويجمعون الروح شيا فشيا حتى ينتهى بها الى الحلقوم فيتوفاها ملك الموت ﴿ وانتم ﴾ الواو للحال من فاعل بلغت اى والحال انتم أيها الحاضرون حول صاحبها ﴿ حينئذ ﴾ آن هنكام ﴿ تنظرون ﴾ الى ما هو فيه من الفمرات ولكم تمظف عليه ووفور رغبة فى انجائه من المهالك ﴿ ونحن اقرب اليه ﴾ اى الى المحتضر علما وقدره وتصرفا قال بعضهم عبر عن العلم بالقرب الذى هو اقوى سبب الاطلاع ﴿ منكم ﴾ حيث لاتعرفون حاله الا ما شاهدونه من آثار الشدة من غير أن تقفوا على كنهها وكيفيتها واسبابها ولا أن تقدروا على دفع أدنى شئ منها ونحن المتولون لتفاصيل احواله بعلمنا وقدرتنا او بملائكة الموت الذين يقبضون روحه ﴿ ولكن لاتبصرون ﴾ لاتدركون كنه ما يجرى عليه لجهلكم بشؤنا فقولاه لاتبصرون من البصرة لامن البصر

والاقرب تفسيره بقوله لاتدركون كوننا علم به منكم كما في حواشي سعدى المفتي قال  
 البقى رحمه الله قرب الله بالنفاوت قرب بالعلم وقرب بالاحاطة وقرب بالفعل وقرب بالصفة  
 وقرب بالقهر وقرب باللفظ والمسافة والمكان منفى على ذاته وصفاته ولكن تجلى لقلوب من عين  
 العظمة لاذابتها برؤية القهر وقلوب من عين الجمال ليعرفها الاصطفائية وذلك القرب  
 لا يبصره الا اهل القرب وشواهد ظاهرة لا اهل المعرفة وفي الخطاب تحذير وترهيب  
 ﴿فلولا﴾ بمعنى هلا ﴿ان كنتم غير مدينين﴾ اي غير مربوبين مملوكين اذلاء من دان  
 السلطان رعيته اذا ساسهم واستعبدهم وفي المفردات او غير مجزيين فان الدين الجزاء ايضا  
 وهو ناظر الى قوله تعالى نحن خلقناكم فلولا تصدقون فان التخصيص يستدعى عدم  
 المحضض عليه حتما ﴿ترجعونها﴾ اي النفس الى مقرها وتردون روح مبتكم الى بدنه  
 من الرجوع وهو الرد العامل في اذا والمحضض عليه بلولا الاولى والثانية مكررة للتأكيد  
 وهي مع مافي حيزها دليل جواب الشرط والمعنى ان كنتم غير مربوبين كما ينبغي عنده عدم  
 تصديقكم بخلقنا اياكم فهلا ترجعون النفس الى مقرها عند بلوغها الحلقوم ﴿ان كنتم  
 صادقين﴾ في اعتقادكم فان عدم تصديقهم بخالقيته تعالى لهم عبارة عن تصديقهم بعدم  
 خالقيته تعالى بموجب مذهبهم اي فاذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله  
 تعالى فآمنوا به وهو تكرير للتأكيد لامن اعتراض الشرط اذلا معنى له هنا ﴿فاما ان  
 كان من المقربين﴾ هو قرب درجاتهم من العرش لامن الله من حيث الجهة حسبا قال به  
 الحشوية وهو شروع في بيان حال المتوفى بعد الممات اثر بيان حاله عند الوفاة اي فاما  
 ان كان المتوفى من المقربين وهم اجل الأزواج الثلاثة ﴿فروح﴾ اي فله استراحة وقرى  
 بضم الراء وفسر بالرحمة لانها سبب حياة المرحوم فاطلاقه على الرحمة استعارة تصريحية  
 وبالحياة الدائمة التي لاموت فيها قال بعضهم الروح يعبر به عن معان فالروح روح الاجسام  
 الذي يقبض عند الممات وفيه حياة النفس والروح جبرائيل لانه كان ياتى الانبياء بما فيه  
 حياة القلوب وعيسى روح الله لانه كان من نفخ جبرائيل وأضيف الى الله تعظيما وكلام الله  
 روح لانه حياة من الجهل وموت الكفر ورحمة الله روح كقوله تعالى وأيدهم بروح منه اي  
 برحمة والرح الرزق لانه حياة الاجساد وفي القاموس الروح بالضم مافيه الروح مابه حياة  
 الانفس وبالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح ومكان روحاني طيب والروحاني بالضم مافيه  
 الروح وفي كتاب الملل والنحل الروحاني بالضم من الروح والروحاني بالفتح من الروح والروح  
 والروح متقاربان فيكون الروح جوهر والروح حاله الخاصة به انتهى ﴿وريحان﴾ ورزق او هو  
 مايشم وعن أبي المالية لايفارق أحد من المقربين الدنيا حتى يؤتى ببعض من ريحان الجنة  
 فيشمه ثم يقبض روحه وقال الزجاج الريحان هنا التحية لاهل الجنة . يكي از بزرگان  
 دين گفته است كه روح وريحان هم در دنياست هم در عقبى روح در دنياست وريحان  
 در عقبى روح آنست كه دل بنده مؤمن را بنظر خویش بيارايد تا حق از باطل وانشاید  
 انكه بعلم فزايخ كند تا قدرت در ان جاى يابد آنكه بينا كند تابنور منت مى بيند شنوا

كند تا بند ازلی می شنود پاك كند تا همه صحبت او جوید بعطر وصال خوش كند تا دران  
 مهر دوس روید بنور خویش روشن كند تا از و بار دیگر بسبیل عنایت بزد اید قادر  
 هر چه نكرد اورا بپند بند چون بدین صفت بسرای سعادت رود آنجا ریحان کرامت  
 بپند نسیم انس از باغ قدس دمیده زبر درخت وجود تحت رضا نهاده بساط انس كسترده  
 شمع عطف افروخته و برفلك نشسته و دوست ازلی پرده بر گرفته بسمع بنده سلام رسانیده  
 و دیدار ذوالجلال نموده ﴿ وجنة نعيم ﴾ ای ذات تنعم فالاضافة لا ذنی الملايسة ( وقال  
 الكاشفی ) بوستان پر نعمت . قال بعض أهل الحقيقة فله روح الوصال وريحان الجمال وجنة  
 الجلال لروحه روح الانس ولقلبه ریحان القدس ولفسه جنة الفردوس او الروح النظر  
 الى وجه الجبار والريحان الاستماع لكلامه وجنة النعيم هو أن لا يحجب العبد فيها عن مولاه  
 اذا قصد زيارته وللمقربين ذلك في دار الدنيا وروحهم المشاهدة وريحانهم سرور الخدمة  
 وجنة النعيم السرور بذكره وقال بعضهم الروح للعابدين والريحان للعارفين وجنة النعيم  
 لعوام المؤمنين اوفله روح الشهود الذاتي وريحان السرور وجنة نعيم اللذات بالوصول اليها  
 والدخول فيها . يقول الفقير الروح للنفوس والاجساد لانها تستريح بعد الموت برفع التكليف  
 عنها وان كان أهل الله على نشاط دائم في باب الخدمة لان التعب يرتفع بالوصول الى الله  
 لكونه من آثار النفس والطبيعة ولا نفس ولا طبيعة بعد الوصول والريحان للقلوب والارواح  
 ولذا حجب الى النبي عليه السلام الطيب لانه يوجد فيه ذوق الانس والمحاضرة وجعل  
 عليه السلام الولد من الريحان لانه يشم كما يشم المشموم وانه من تنزلات ابيه كما ان القلوب  
 من تنزلات الارواح والارواح من تنزلات الاسرار ووجد عليه السلام نفس الرحمن من  
 قبل البين وانما وجده قلبه وروحه وكان ذلك النفس عصام الدين عم اويس القرني وكان  
 حينئذ قطب الابدال وكان عليه السلام يستنشق بحس شمه ايضا رؤا من الجنة ونحوها  
 وجنة نعيم للاسرار وهي الجنة المضافة الى الله تعالى في قوله وادخلني جنتي وعند دخولهم  
 هذه الجنة لا يراهم احد أبدا لعلو طبقتهم ورفعة درجته فلا يعرفهم احد لا في الدنيا  
 ولا في العقبى فهم من قبيل المعلوم المجهول ﴿ واما ان كان من اصحاب اليمين ﴾ عبر عن  
 السابقين بالمقربين لكونه اجل اوصافهم وعبر عن اصحاب اليمين بالعنوان السابق اذ لم يذكر  
 لهم فيما سبق وصف واحد ينبي عن شانهم سواء كما ذكر للفريقين الآخرين واستعبر  
 اليمين لليمين والسعادة قاله الراغب ﴿ فسلام لك ﴾ يا صاحب اليمين ﴿ من اصحاب اليمين ﴾  
 من اخوانك يسامون عليك عند الموت وبعده فيكون السلام اشارة له انه من أهل الجنة  
 قال في الارشاد هذا اخبار من جهته تعالى بتسليم بعضهم على بعض كما يفصح عنه اللام  
 لاحكاية لانشاء سلام بعضهم على بعض والالقييل عليك والالتفات الى خطاب كل واحد منهم  
 للتشريف قال سهل رحمه الله اصحاب اليمين هم الموحدون اي العاقبة لهم بالسلامة لانهم  
 امناه الله قداموا الامانة يعني امره ونهيه لم يحدثوا شيئا من المعاصي والزلالات قد آمنوا الخوف  
 والهول الذي ينال غيرهم وحقيقته ان المقربين اصحاب الشهود الذاتي واصحاب اليمين اصحاب

الشهود الاسماء والصفات فله السلامة من اسمه السلام على لسان اخوانه الاسماءية نسأل الله لى ولكم السلامة والنجاة والانس والحضور والشهود فى اعلى المقامات والدرجات ﴿ واما ان كان من المكذبين الضالين ﴾ وهم اصحاب الشمال عبر عنهم بذلك حسبا وصفوا به عند بيان احوالهم بقوله تعالى ثم انكم ايها الضالون المكذبون ذمالمهم بذلك واشعارا بسبب ما ابتلوا به من العذاب وهو تكذيب البعث ونحوه والضلال عن الحق والهدى ﴿ فزل ﴾ اى فله نزل كائن ﴿ من حميم ﴾ يشرب بعد اكل الزقوم كما فصل فيما قبل وبالفارسية پس مراوراست پيشكش درقبر ازاب كرم كرده دردوزخ بادود آتس دوزخ ﴿ وتصلية جحيم ﴾ اى ادخال فى النار وقيل اقامة فيها ومقاساة لاثوان عذابها وقيل ذلك مايجده فى القبر من سموم النار ودخانها يقال اصلاه النار وصلاه اى جملة يصلها والمصدر هنا مضاف الى المفعول ﴿ ان هذا ﴾ اى الذى ذكر فى هذه السورة الكريمة ﴿ لهو حق اليقين ﴾ اى حق الخبر اليقين فهو من قبيل اضافة الموصوف الى الصفة على الاتساع والمجاز وقيل الحق الثابت من اليقين اى الحق الثابت الذى لا يطرأ عليه التبدل والتغير وقال ابواليث اى يقين حق اليقين انتهى واليقين علم يحصل به تلج الصدور ويسمى برد اليقين فهو العلم الذى يحصل به اطمئنان النفس ويزول ارتيابها واضطرابها والمراد هنا المعلوم المتيقن به لان المبتدأ عبارة عن المعلوم فيجب أن يكون الخبر ايضا كذلك التقدير ان هذا لهو ثابت الخبر المتيقن به اى الثابت منه على ان الاضافة بمعنى من وفى فتح الرحمن هذه عبارة فيها مبالغة لانها بمعنى واحد كما تقول فى امر تو كده هذا يقين اليقين وصواب الصواب بمعنى انه نهاية الصواب فهمى عبارة مبالغة وتأكيد معناه ان هذا الخبر هو نفس اليقين وحقيقته انتهى قال ابن الملك اضافة العلم الى اليقين اضافة الشئ الى مرادفه كما فعلوا مثلاً ذلك فى العطف وفى شرح النصوص بالنون العلم اليقيني هو العلم الحاصل بالادراك الباطنى بالفكر الصائب والاستدلال وهذا للعلماء الذين يوقنون بالغيب ولا تزيد هذه المرتبة العلمية الا بمناسبة الارواح القدسية فاذا يكون العلم عينا ولا مرتبة للعين الا اليقين الحاصل من مشاهدة المعلوم ولا تزيد هذه المرتبة الا بزوال حجاب الاثنية فاذا يكون العين حقا ولا مرتبة للحق الا الادراك بأحدية جمك اى بحقيقتك المشتملة على المدركات الظاهرة والباطنة والجامعة بين روحانيتك وجسمانيتك اى يدركها بها ادراكا يستوعب معرفة كل ما شتملت عليه حقيقة المدرك من الامور الظاهرة والباطنة وهو حال الكامل وصفة من صار قلبه مستوى الحق الذى قدوسه كما اخبره لانه حال جمع الجمع وزيادة هذه المرتبة اى حق اليقين عدم ورود الحجاب بعده وعينه للاولياء وحقه للانبياء واما حقيقة اليقين وهو باطن حق اليقين فهو لتبيننا عليه السلام وهذه الدرجات والمراتب لا تحصل الا بالمجاهدة مثل دوام الوضوء وقلة الاكل والذكر والسكوت بالفكر فى ملكوت السموات والارض وباداء السنن والفرآئض وترك ماسوى الحق والفرص وتقليل المنام والعرض واكل الحلال وصدق المقال والمراقبة بقلبه الى الله تعالى فهذه مفاتيح المعاينة والمشاهدة انتهى

وقال ابن عطاء رحمه الله ان هذا القرآن لحق ثابت في صدور الموقنين وأهل اليقين وهو الحق من عند الحق فلذلك تحقق في قلوب المحققين واليقين ما استقر في قلوب اوليائه وقد قال سيدنا علي رضي الله عنه وكرم الله وجهه لو كشف الغطاء ما ازدادت يقينا

حال خلد وجسيم دانستم . • يقين انجانكه مى بايد

كر حجاب از ميانه بر كيرند . • آن يقين ذره نيفزايد

يعنى اكر احوال آخرت منكشف شود وجهه را معاينه كنم يك ذره در يقين من زياده نشود كه علم اليقين من امروز جو عين اليقين منست در فردا . وقال عليه السلام اللهم انى اسألك ايمانا يباشر قلبي ويقينا ليس بعده كفر وهو اليقين الحاصل بالبيان وظهور الحقيقة ولذا نقول أهل علم اليقين ذو خطر لا يحصل منه الارشاد بخلاف أهل عين اليقين فانه قطب ارشاد وبخلاف أهل حق اليقين فانه قطب الاقطاب فالتجليات ثلاثة تجل عامي وتجل عيني وتجل حقى فالاول كعلم الكعبة علما ضروريا من غير رؤية والثانى مثل رؤيتها من بعيد والثالث كدخولها قال قتادة ان الله ليس تاركا احدا من الناس حتى يوقفه على اليقين من هذا القرآن اما المؤمن فابقن في الدنيا ففقه ذلك يوم القيامة واما الكافر فابقن يوم القيامة حين لا ينفعه ( قال المولى الجامى )

سيراب كن زبحر يقين جان تشهوا . • زين بيش خشك لب منشين بر سراب ريب  
﴿ فسبح ﴾ يا محمد ﴿ باسم ربك العظيم ﴾ الفاء لترتيب التسبيح او الامر به على ما قبلها فان حقيقة ما فصل في تضاعيف السورة الكريمة مما يوجب تنزيه تعالى عما لا يليق بشانه الجليل من الامور التى من جملتها الاشراك به والتكذيب بآياته الناطقة بالحق وقال ابو عثمان قدس سره فسبح شكرا لما وقفنا امتك اليه من التمسك بسنتك وفي فتح الرحمن هذه عبارة تقتضى الامر بالاعراض عن اقوال الكفار وسائر امور الدنيا المختصة بها وبالاقبال على امور الآخرة وعبادة الله والدعاء اليه ( روى ) انه لما نزل فسبح باسم ربك العظيم قال عليه السلام اجعلوها في ركوعكم فلما نزل سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم وكان عليه السلام يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفي سجوده سبحان ربى الاعلى وسر اختصاص سبحان ربى العظيم بالركوع والاعلى بالسجود ان الاول اشارة الى مرتبة الحيوان والثانى اشارة الى مرتبة النبات والجماد فلا بد من الترقى في التنزيه والحق سبحانه فوق النحت كما انه فوق الفوق ونسبة الجلمات اليه على السواء لئلا يراه عن التقيد بالجهات فلهذا شرع التسبيح في الهبوط واختلف الائمة في التسبيح المذكور في الصلاة فقال احمد هو واجب تبطل الصلاة بتركه حمدا ويسجد لتركه سهوا والواجب عنده مره واحدة وأدنى الكمال ثلاث وقال ابو حنيفة والشافعى هو سنة وقال مالك يكره لزوم ذلك ثلاثا بعد واجبا ترصا والاسم هنا بمعنى المجلس اى بأسماء ربك والعظيم صفة ربك . در خبرست كه عثمان بن عفان رضى الله عنه عبادت كرد عبدالله بن مسعود را رضى الله عنه در مجارى مراك كفت يا عبدالله اين ساعت از چه مى نالى كفت اشكنى ذنوبى يعنى بر كنهاهان خود مى نالم عثمان كفت

چه آرزوست ترا درین وقت گفت رحمة ربی یعنی آرزوی من آنست که الله تعالى بر من رحمت کند و بر ضعف و عجز من بخشاید عثان گفت أفلا ندعو الطیب یعنی طیب را خوانیم تا درد ترا مداوات کند گفت الطیب امرضی یعنی طیب مرا بروز بیماری افکند گفت خواهی تا ترا عطایی فرمایم که ببغضی حاجتهای خود صرف کنی گفت لا حاجة لی به یعنی وقتی مرا باین حاجت نیست و هیچ دریا نیست نیست گفت دستوری هست تا بدخترانت دهم ناچار ایشانرا حاجت بود گفت نه که ایشانرا حاجت نیست و اگر حاجت بود به ازین من ایشانرا عطایی داده ام گفته ام که بوقت حاجت و ضرورت سورة الواقعة برخوانید که من از رسول خدا شنیدم که علیه السلام ( من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة ابدا ) قال سعدی المفتی هو حدیث صحیح و فی حدیث آخر من دوام علی قرآءة سورة الواقعة لم یفتقر ابدا قال ابن عطیة فیها ذکر القيامة وحظوظ الناس فی الآخرة وفهم ذلك غنی لافقر معه ومن فهمه یشتغل بالاستعداد قال الغزالی رحمه الله فی منهاج العابدین قرآءة هذه السورة عند الشدة فی امر الرزق والخصاصة شیء وردت به الاخبار المأثورة عن النبی علیه السلام وعن الصحابة رضی الله عنهم حتی ابن مسعود رضی الله عنه حین عوتب فی امر ولده اذ لم یترك لهم الدنيا قال لقد خلفت لهم سورة الواقعة فان قلت ارادة متاع الدنيا بعمل الآخرة لا تصح قلت مراده أن یرزقهم الله تعالى قناعة اوقوتا یكون لهم عدة علی عبادة الله تعالى وقوة علی درس العلم وهذه من جملة ارادة الخیر دون الدنيا فلا ریاہ انتهى کلامه وعن هلال بن یساف عن مسروق قال من أراد أن یعلم نبأ الاولین والآخرین ونبأ أهل الجنة وأهل النار ونبأ الدنيا ونبأ الآخرة فلیقرأ سورة الواقعة تمت سورة الواقعة بعون الله تعالى فی اوائل صفر الخیر من سنة خمس عشرة ومائة والف

تفسیر سورة الحديد مدنیة وقیل مکیة وآیاها تسع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحیم

سبح لله ما فی السموات والارض التسبیح تنزیه الله تعالى اعتقادا وقولا وعملا عما لا یدلیق بمجنازه سبحانه بدأ الله بالمصدر فی الاسراء لانه الاصل ثم بالماضی فی الحديد والخمر والصف لانه اسبق الزمانین ثم بالمستقبل فی الجمعة والتغابن ثم بالامر فی الاعلی استیعابا لهذه الکلمة من جمیع جهاتها ففیہ تعامیم عباده استمرار وجود التسبیح منهم فی جمیع الازمنة والاوقات والحاصل ان کلا من صیغتی الماضی والمضارع جردت عن الدلالة علی مدلولها من الزمان المخصوص فأشعر باستمراره فی الازمنة لعدم ترجیح البعض علی البعض فالمکونات من لدن اخراجها من العدم الی الوجود مسبحة فی کل الاوقات لا ینخص تسبیحها بوقت دون وقت بل هی مسبحة ابدا فی الماضی وتكون مسبحة ابدا فی المستقبل و فی الحدیث ( أفضل الکلام اربع سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر لا یضربک بأیهن بدأت ) وسئل علی رضی الله عنه عن سبحان فقال کلمة رضی الله لنفسه وسبح متعذ بنفسه کما فی قوله

( تعالى )

تعالى وتسبحوه واللام اما مزيدة للتأكيد كما في نصحت له وشكرت له في نصيحته وشكرته  
اولا لتعليل والفعل منزل منزلة اللازم اى فعل التسبيح واوقعه واحده لاجل الله تعالى  
وخالصا لوجهه والمراد بما في السموات والارض جميع المخلوقات من حى وجاد وجاء بما  
تغليا للاكثر مع ان اكثر العلماء على ان مايم العقلاء وغيرهم والمراد بتسبيح الكل  
تسبيح عبادة ومقال كما قال بعض الكبار قدأخذالله بأبصار الانس والجن عن ادراك حياة  
الجماد الا من شاء الله والاشياء كلها انما خلقت له سبحانه لتسبح بحمده واما انشغالنا بها  
انما هو بحكم التبعية لبالقصد الاول قال الحسن البصرى رحمه الله لولا ما يخفى عليكم من  
تسبيح من معكم في البيوت ماتقاررت ثم وقال بعضهم لا يصدر عن الحى الا حى ولو وجد  
من العالم موجود غير حى لكان غير مستند الى حقيقة الهية وذلك محال فالجماد ميت في نظر  
المحجوب حى في نفس الامر لا ميت لان حقيقة الموت مفارقة حى مدبر الحى مدبر والمدبر والمدبر  
حى والمفارقة نسبة عدمية لاجل وجودية فان الشأن انما هو عزل عن ولاية وانتقال من دار  
الى دار وليس من شرط الحى أن يحس لان الاحساس والحواس امر معقول زائد على  
كونه حيا وانما هما من شرط العلم وقد لا يحس وقد لا يحس وتأمل صاحب الآكلة اذا  
اكل ما يتيب به احساسه كيف يقطع عضوه ولا يحس به مع انه حى ليس يميت وقال  
بعضهم كل شئ في العالم يسبح الله بحمده الذى اطلعه الله على انه حمد به نفسه ويختلف  
ذلك باختلافهم الا الانسان خاصة فان بعضه يسبح بغير حمده ولا يقبل من الحق بعض  
ما اتى به على نفسه فهو يؤمن ببعض وهو قوله ليس كمثل شئ ويكفر ببعض وهو تنزيه الله  
عما اضافه الى نفسه ووصف نفسه به من التشبيه بالمحدثات فقوله تعالى وان من شئ الا  
يسبح بحمده اى بالثناء الذى اتى به الحق على نفسه واتزله على السنة رسله لايما ولده  
العقل فان الله تعالى قال فى حق من سبى الحق بعقله سبحانه ربك العزة عما يصفون اعلا  
مالنا انه وراء كل ثناء واهل الله تعالى لا بد لهم فى سلوكهم من سماع تسبيح كل شئ بلسان  
طلق لالسان حال كما يعتقد بعضهم ثم ان الله تعالى من رحمته يأخذ اسماعهم بعد تحققهم  
ذلك ويبقى معهم العلم لانه لو أسمعههم ذلك على الدوام لطاشت عقولهم وفى الحديث ( ان  
كل شئ من الجماد والحيوان يسمع عذاب القبر الا الثقلين ) فثبت ان السموات والارض  
بجميع اجزائهما وما فيهما من الملك والشمس والقمر والنجوم والانس والجن والحيوان  
والنبات والجماد لها حياة وفهم وادراك وتسبيح وحمد كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح  
بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم واعلم ان الله تعالى هو المسبح اسم مفعول فى مقام التفصيل  
والمسبح اسم فاعل فى مقام الجمع فالتسبيح تنزيه الحق بحسب مقام الجمع والتفصيل من  
القائض الامكانية ومن الكمالات الانسانية المختصة من حيث التقيد والتعين وهو العزيز  
بقدرته وسلطانه لا يمانعه ولا ينافيه شئ الحكيم بلطفه وتديره لا يفعل الا ما تقتضيه  
الحكمة والمصلحة وفيه اشعار بعلية الحكم فان العزة هى الغلبة على كل شئ تدل على  
كمال القدرة والحكمة تدل على كمال العلم والعقل يحكم بأن الموصوف بهما يكون منزها

عن كل نقص كالعجز والجهل ونحوها ولذا كان الامن كفرا لأن فيه نسبة العجز الى الله تعالى وكذا اليأس لان فيه نسبة البخل الى الله الجواد ﴿﴾ له ملك السموات والارض ﴿﴾ اى التصرف الكلى ونفوذ الامر فيهما وما فيهما من الموجودات من حيث الابداد والاعداد وسائر التصرفات مما نعلم وما لانعلم . يقول الفقير فان قلت كيف اضاف الملك الى ما هو متناه وكال ملكه تعالى غير متناه قلت ان للسموات والارض ظاهرا وهو ما كان حاضرا ومرتبيا من عالم الملك وهو متناه لانه من قبيل الاجسام والصور وباطنا وهو ما كان غائبا غير محسوس من اسرارها وحقاقتها وهو غير متناه لانه من عالم الملكوت والمعاني فاضافة الملك الى الله تعالى اضافة مطلقة يندرج تحتها الملك والملكوت وهما غير متناهيين في الحقيقة ألا ترى ان القرءان لا تنقضى عجائبه فهو بحر لا ساحل له من حيث اسراره ومن حيث ان المتكلم به هو الذى لانهاية له وان كان اى القرءان متناهي في الظاهر والحس فالمراد بالملك هو الملك الحقيقى لان ملك البشر مجاز كما سيتضح بيانا في هذه السورة ﴿﴾ يحى ويميت ﴿﴾ استئناف مبين لبعض احكام الملك اى يحى الموتى والنطف والبيض ويميت الاحياء ومعنى الاحياء والاماتة جعل الشئ حيا وجعله ميتا وقد يستعاران لاهداية والاضلال في نحو قوله او من كان ميتا فأحييناه وهو يحيى القلوب تجلى اسم المحيى ويميت النفوس تجلى اسم المميت او يحيى النفوس بموت القلوب ويميت القلوب بحياة النفوس على طريق المغالبة وقال ابن عطاء رحمه الله هو مالك الكل وله الملك اجمع يميت من يشاء بالاستغفال بالملك ويحيى من يشاء بالاقبال على الملك ﴿﴾ وهو على كل شئ ﴿﴾ من الاشياء التى من جملتها ما ذكر من الاحياء والاماتة على مقتضى الحكمة والارادة ﴿﴾ قدبر ﴿﴾ تام القدرة فان الصيغة للمبالغة ﴿﴾ هو الاول ﴿﴾ السابق على سائر الموجودات بالذات والصفات لما انه مبدئها ومبدعها فالمراد بالسبق والاولية هو الذاتى لا الزمانى فان الزمان من جملة الحوادث ايضا ﴿﴾ والاخر ﴿﴾ الباقى بعد فنائها حقيقة او نظرا الى ذاتها مع قطع النظر عن مبقها فان جميع الموجودات الممكنة اذا قطع النظر عن علتها فهى فانية

اول او اول بى ابتدا . آخر او آخر بى انتها

بود ونبود اين چه بلندست وپست . باشد واين نيز نباشد كه هست

من رانظاهر ﴿﴾ وجود الكثرة دلالة الواضحة ﴿﴾ والباطن ﴿﴾ حقيقة فلا يحوم العقل حول ادراك كنهه وليس يعرف الله الا الله وتلك الباطنية سواء في الدنيا والآخرة فاضمحل ما فى الكثرة ان من ان فيه حجة على من جوز ادراكه في الآخرة بالحاسة وذلك فان كونه باطنا بكنهه حقيقته لاينا في كونه مرتبيا في الآخرة من حيث صفاته ﴿﴾ وهو بكل شئ ﴿﴾ عليم ﴿﴾ لا يمزب عن علمه شئ من الظاهر والحقى فان عليم صيغة مبالغة تدل على انه تعالى تام العلم بكل شئ جليه وخفيه وفى هذا المقام معان اخر هو الاول الذى يتبدأ منه الاسباب والاخر الذى تنتهى اليه المسببات اى اذا نظرت الى سلسلة الموجودات المتكونة بعضها من بعض وجدت الله مبدأ تلك السلسلة ومنهاها تتبدى منه سلسلة الاسباب وتنتهى



اليه سلسلة المسبيات ولذا قالوا لانتعبد على الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا شرك في توحيد الاعمال وجهل بمحقائق الامور ومن انكشف له امر العالم كما هو عليه علم أن الريح لا يتحرك بنفسه بل له محرك الى أن ينتهي الى المحرك الاول الذي لا يحرك له ولا يتحرك هو في نفسه ايضا بل هو منزّه عن ذلك وعمّا يضاويه والظاهر اى الغالب على كل شئ والباطن اى العالم بباطن كل شئ على أن يكون الظاهر من ظهر عليه اذا علاه وغلب والباطن من بطنه اذا علم باطنه ولم يرتفعه الزمخشري لقوات المطابقة بين الظاهر والباطن حينئذ (وروى) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال دخلت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله خادمها فقال لها عليه السلام ألا أدلك على ما هو خير لك من ذلك أن تقولى اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شئ منزل التوراة والانجيل والفرقان فالتقى الحب والنوى اعوذ بك من شر كل ذي شر أنت آخذ بناصيته أنت الاول فليس قبلك شئ وأنت الآخر فليس بعدك شئ وأنت الظاهر فليس فوقك شئ وأنت الباطن فليس دونك شئ اقض عني الدين واغنني من الفقر عني بالظاهر الغالب والباطن العالم ببواطن الاشياء يعنى انه الغالب الذى يغلب كل شئ ولا يغلب عليه فيتصرف في المكونات على سبيل الغلبة والاستيلاء اذ ليس فوقه أحد يمنعه والعالم ببواطن الاشياء فهو الملجأ والمنجى يلتجئ اليه كل ملجئ لا ملجأ ولا منجى دونه اى غيره وقال الامام احتج كثير من العلماء في اثبات أن الاله واحد بقوله هو الاول قالوا الاول هو الفرد السابق ولهذا لوقال احد اول مملوك اشتريته فهو حر ثم اشترى عبيد لم يعتق لان شرط كونه اولا حصول الفردية وهنا لم تحصل فلو اشترى بعد ذلك عبدا واحدا لم يعتق لان شرط الاولية كونه سابقا وهنا لم يحصل فثبت ان الشرط في كونه اولا أن يكون فردا فكانت الآية دالة على أن صانع العالم واحد فرد وايضا هو الاول خارجا لانه موجد الكل والآخر ذهنا كما يدل عليه براهين اثبات الصانع او بحسب ترتيب سلوك العارفين فاذا نظرت الى ترتيب السلوك ولاحظت منازل السالكين السائرين اليه تعالى فهو آخر ما يرتقى اليه درجات العارفين وكل معرفة تحصل قبل معرفته فهي مرعاة الى معرفته والمنزل الاقصى هو معرفة الله فهو آخر بالاضافة الى السلوك في درجات الارتقاء في باب المعارف واول بالاضافة الى الوجود الخارجى فنه المبتدأ اولا واليه المرجع آخرا وقال بعض الكمل هو الاول باعتبار بدء السير نزولا والآخر باعتبار ختم السير عروجا والظاهر بحسب النظر الى وجود الحق والباطن بحسب النظر الى وجود الخلق وهذا ما قالوا ان ظاهر الحق باطن الخلق وباطن الخلق ظاهر الحق لان الهوية برزخ بينهما لا ينفيان وبالنظر الى الحق هوية الهية وبالنظر الى الخلق هوية كونية وهذه مرتبة قاب قوسين وفوقها مرتبة اودنى وتكلم يوما عند الشبلى رحمه الله في الصفات فقال اسكتوا فان ثمة متاهات لا يتخرجها الاوهام ولا تحويها الافهام وكيف يمكن الكلام في صفات من تجتمع فيه الاضداد من قوله هو الاول والآخر والظاهر والباطن خاطبنا على قدر افهامنا وقال الراغب الاول هو الذى

يترتب عليه غيره ويستعمل على اوجه اولها المتقدم بالزمان كقولك عبد الملك اولا ثم منصور والثاني المتقدم بالرياسة في الشيء وكون غيره محتذيا به نحو الامير اولا ثم الوزير والثالث المتقدم بالوضع والنسبة كقولك للخارج من العراق القادسية اولا ثم فيد وهي قرية في البادية على طريق الحاج وللخارج من مكة فيد اولا ثم القادسية والرابع المتقدم بالنظام الصناعي نحو أن يقال الأساس اولا ثم البناء واذا قيل في صفة الله هو الاول فمعناه الذي لم يسبقه في الوجود شيء وإلى هذا يرجع قول من قال هو الذي لا يحتاج الى غيره ومن قال هو المستغنى بنفسه والظاهر والباطن في صفة الله لا يقال مزدوجين كالاول والآخر فالظاهر قيل اشارة الى معرفتنا البديهية فان الفطرة تقضى في كل ما نظر اليه الانسان انه تعالى موجود كما قال تعالى وهو الذي في السماء آله وفي الارض آله ولذلك قال بعض الحكماء مثل طالب معرفته مثل من طوف الآفاق في طلب ما هو معه والباطن اشارة الى معرفته الحقيقية وهي التي أشار اليها أبو بكر الصديق رضي الله عنه بقوله يا من غاية معرفته القصور عن معرفته وقيل ظاهر بآياته باطن بذاته وقيل ظاهر بأنه محيط بالاشياء مدرك لها باطن في أن يحاط به كما قال لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وقد روى عن أمير المؤمنين مادل على تفسير اللفظين حيث قال تجلي لعباده من غير أن رأوه وأراهم نفسه من غير أن تجلي لهم ومعرفته ذلك تحتاج الى فهم ناقب وعقل واقد كما في المفردات وايضا هو الاول في عين آخرته والآخر في عين اوليته والظاهر في عين باطنيته والباطن في عين ظاهريته من حيثية واحدة وباعتبار واحد في آن واحد لاقتضاء ذاته المطلقة عن هذه الاعتبارات المختلفة والحيثيات المتنافرة المتباينة لاحاطته بالكل واستغنائه عن الكل قيل للعارف الرباني أبي سعيد الخراز قدس سره بم عرفته الله قال بجمعه بين الازداد فتلا هو الاول والآخر والظاهر والباطن ولا يتصور الجمع بين الازداد الا من حيثية واحدة واعتبار واحد في آن واحد وهو بكل شيء من الاولية والآخرية والظاهرية والباطنية عليم اذ علمه عين ذاته وذاته محيط بالاشياء كما قال والله بكل شيء محيط كما في التاويلات النجمية وقال الواسطي رحمه الله لم يدع للخلق نفسا بعد ما أخبر عن نفسه هو الاول والآخر والظاهر والباطن وقال ايضا من كان حظه من اسمه الاول كان شغله بما سبق ومن كان حظه من اسمه الآخر كان مربوطا بما يستقبل ومن كان حظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان حظه من اسمه الباطن لاحظ ما جرى في السر من انواره وقال ايضا حظوظ الانبياء عليهم السلام مع تباينها من اربعة اسماء وقيام كل فريق منهم باسم منها فن جمعها كلها فهو أوسطهم ومن فني عنها بعد ملابستها فهو الكامل التام وهي قوله هو الاول الخ وقال ايضا من ألبسه الاولية فالجلى له في الآخرة محال لانه لا تجلي الا لمن فقدته او كان بعيدا عنه فقر به وقال الجنيد قدس سره نفى القدم عن كل اول بأوليته ونفى البقاء عن كل آخر بآخرته واضطر الخلق الى الاقرار بربوبيته بظاهريته وحجب الافهام عن ادراك كنهه وكيفيته بباطنيته وقال السدي هو الاول برب اذ عرفك بتوحيده والآخر بعبودك اذ عرفك بالتوبة عن ما جنبك والظاهر

بتوفيقه اذ وفقك للسجود له والباطن بستره اذا عصيته يستر عليك وقال ابن عمر رضي الله عنه هو الاول بالخلق والاخر بالرزق والظاهر بالاحياء والباطن بالاماتة وايضا الاول بلا تأويل أحد والاخر بلا تأخير أحد والظاهر بلا اظهار أحد والباطن بلا ابطال أحد والاول القديم والاخر الرحيم والظاهر الحليم والباطن العليم والاول يكشف أحوال الدنيا حتى لا يرغبوا فيها والاخر يكشف أحوال العقبى حتى لا يشكوا فيها والظاهر على قلوب اوليائه حتى يعرفوه والباطن على قلوب اعدائه حتى ينكروه والاول بالازلية والاخر بالابدية والظاهر بالاحدية والباطن بالصمدية والاول بالهية والاخر بالرحمة والظاهر بالحجة والباطن بالنعمة والاول بالعطاء والاخر بالجزاء والظاهر بالناء والباطن بالوفاء والاول بالهداية والاخر بالكفاية والظاهر بالولاية والباطن بالرعاية . صاحب كشف الاسرار فرموده كه زبان رحمت از روى اشارت ميكويد اى فرزند آدم خلق در حق توجهار كروه اند اول كروى كه در اول حال ترابكار آيند چون بدر و ملدر دوم جعى كه در آخر زندگانى دست گيرند چون اولاد واحفاد سوم زمرة كه آشكارا بانو باشند چون دوستان و ياران . چهارم فرقة كه پنهان بانو معاش كشتند چون زمان و كنيزان . رب العالمين ميفرمايد كه اعتماد برينها مكن و كار ساز خود ايشانرا مبندار كه اول منم كه ترا از عدم بوجود آوردم آخر منم كه باز كشت تو بمن خواهد بود ظاهر منم كه صورت تو بخوبتر وجهى بيار استم باطن منم كه اسرار و حقايق در سينه تو وديعت نهادم

اول و آخر توبى كيست حدوث و قدم . ظاهر و باطن توبى چيست وجود و عدم

اول بى انتقال آخر بى ارتحال . ظاهر بى چند و چون باطن بى كيف و كم

ويقال هو الاول خالق الاولين والاخر خالق الاخرين والظاهر خالق الادميين وهم ظاهرون والباطن خالق الجن والشیاطین وهم لا یظهرون وقال الترمذی هو الاول بالتألیف والاخر بالتکلیف والظاهر بالتصریف والباطن بالتعریف والاول بالانعام والاخر بالانعام والظاهر بالاكرام والباطن بالالهام وقال بعض المحققين من أهل الاصول هذا مبالغة في نفي التشبيه لان كل من كان اولاً لا يكون آخراً وكل من كان طاهراً لا يكون باطناً فأخبر انه الاول والاخر الظاهر الباطن ليعلم انه لا يشبه شيئا من المخلوقات والمصنوعات وقال بعض المكاشفين هو الاول اذ كان هو ولم تكن صور العالم كما قال عليه السلام كان الله ولا شئ معه فهو متقدم عليها وهذا التقدم هو المراد بالاولية وهو الآخر اذ كان عين صور العالم عند ظهورها ولها التأخر فهو باعتبار ظهوره بها له الاخرية فالآخر عين الظاهر والباطن عين الاول هذا باعتبار النزول من الحق الى الخلق واما باعتبار الترقى من الخلق الى الحق فالآخر عين الباطن والظاهر عين الاول وقال الامام الترمذى رحمه الله لا تعجب من هذا في صفات الله فان المعنى الذى به الانسان انسان ظاهر باطن فانه ظاهر ان استدل عليه بافعاله المرئية المحسنة باطن ان طلب من ادراك الحس فان الحس انما يتعاقب بظاهر بشريته وليس الانسان انسانا بشريته المرئية منه بل لو تبدلت تلك البشرية بل سائر اجزائه فهو هو والاجزاء متبدله ولعل

اجزاء كل انسان بعد كبره غير الاجزاء التي كانت فيه عند صغره فانها تحللت بطول الزمان وتبدلت بامثالها بطريق الاعتداء وهويته لم يتبدل فتلك الهوية باطنة عن الحواس ظاهرة للعقل بطريق الاستدلال عليها بانارها وافعالها وقال الزروق الاول الآخر هو الذي لا مفتاح لوجوده لا يختص له بثبوت قدمه واستحالة عدمه وكل شئ منه بدأ واليه يعود وانما عطف بالواو لتباعد ما بين موقعي معناها ومن عرف انه الاول غاب عن كل شئ به ومن عرف انه الآخر رجع بكل شئ اليه . وخاصة الاول جمع الشمل فاذا واظب عليه المسافر في كل يوم جمعة انجمع شمله . وخاصة الآخر صفاء الباطن عما سواء تعالى فاذا واظب عليه انسان في كل يوم مائة مرة خرج من قلبه سوى الحق والظاهر الباطن هو الواضح الربوبية بالدلائل المحتجب عن الكيفية والالوهام فهو الظاهر من جهة التعريف الباطن من جهة التكيف ومجراها في العطف مجرى الاسمين السابقين ومن عرف انه الظاهر لم يستدل بشئ عليه ورجع بكل شئ اليه ومن عرف انه الباطن استدل بكل شئ عليه ورجع به اليه وخاصة الظاهر اظهار نور الولاية على قلب قارئه اذا قرأ عند الاشراق وخاصة الباطن وجود النفس لمن قرأ في اليوم ثلاث مرات في كل ساعة زمانية ومن قال بعد صلاة ركعتين خسا واربعين مرة هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شئ عليم حصل له ما طلبه ايا كان وقال بعض الكبار حقيقة الاول هو الذي افتتح وجوده عن عدم وهذا منتف في حق الحق بلا شك فهو الاول لا بأولية تحكم عليه ولاجل ذلك سمى نفسه الآخر ولو كانت اوليته مثل اولية الموجودات لم يصح أن يكون آخره اذ الآخر عبارة عن انتهاء الموجودات المقيدة فهو الآخر لا بأخرية تحكم عليه اذ آخريته عبارة عن فناء الموجودات كلها ذاتا وصفة وفعلا في ذاته وصفاته وافعاله تعالى بظهور القيامة واما غير الحق فله اولية تحكم عليه مثل قوله عليه السلام اول ما خلق الله العقل اى اول ما افتتح به من عدم الى الوجود العقل الذي هو نور محمد صلى الله عليه وسلم وله آخرة تحكم عليه مثل قوله عليه السلام نحن الآخرون الاولون وفي رواية السابقون يعنى الآخرون في الظهور من حيث النشأة العنصرية الجسمانية الاولون في العلم الالهي من حيث الظهور في النشأة الروحانية ومن صلى في اول الوقت من حيث اولية الحق المنزهة عن أن يتقدمها اولية لشيء فهو المصلى الصلاة لا أول وقتها فتسحب عبادة هذا المصلى من هناك الى وقت وجود هذا المصلى فمن بادر لا أول هذا الوقت فقد حاز الخير بكاف يديه وهو مشهد نفيس أشاروا فيه بتلك الاولية الى معنى اصطلاحوا عليه لا الى ما يتبادر لذهن غيرهم كما في كتاب الجواهر للشعراني رحمه الله . يقول الفقير عمل الشافعي رحمه الله بقوله عليه السلام اول الوقت رضوان الله فصلى الفجر في اول وقته وعمل ابو خيفة رضي الله عنه بقوله تعالى ومن الليل ففسحه وادبار النجوم وفي الاولية الآخرة وبالعكس ولكل وجهة بحسب الفناء والبقاء وقد أشير الى في بعض الاسفار أن الكعبة وضعت عند الفجرة اى عند انفجار الصبح الصادق على ما بينت وجهه في كتاب الواردات الحقية نسأل الله النور

﴿ هو الذي خلق السموات والارض ﴾ بقدرته الكاملة وحكمته البالغة ﴿ في ستة ايام ﴾ من ايام الآخرة اومن ايام الدنيا قال ابن عطية هو الاصب اولها الاحد وآخرها الجمعة . فاملائكة مشاهدته كسند حدوث انهارا جيزى پس از جيزى وسنت تدریج وتأنى در هر کار حاصل آید . وكذا وقع الاختلاف في الاربعين التي خمر الله فيها طينة آدم هل هي بايام الدنيا او بايام الآخرة وفيه اشارة الى مراتب الصفات الست وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر اى هو الذى تجلى للاشياء كلها بذاته الموصوفة بالصفات الست اذ تجلى الوجود لا يكون الا مع لوازمه ولواحقه كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده والتسبيح يستلزم الحياة وما يترتب عليها من العلم بالتسبيح وبالمسيح ومن القدرة على التسبيح والارادة بتخصيص المسيح ومن السمع اذ كل مسبح لابد له من استماع تسبيحه ومن البصر اذ لابد لكل مسبح أن يشاهد المسيح في بعض مراتب الشهود كافي التأويلات النجمية ﴿ ثم استوى ﴾ اى استولى ﴿ على العرش ﴾ المحيط بجميع الاجسام برحانيته لان استوى متى عدى بملى اقتضى معنى الاستيلاء واذا عدى بالى اقتضى معنى الانتهاء اليه اما بالذات او بالتدبير قال بعض الكبار هو محمول على التثيل وقد سبق بيانه مرارا (قال الكاشفي) پس قصد كرد بتدبير عرش واجراء امور متعلقه بد و بر وفق ارادت . وفي التأويلات النجمية يعنى استتم وتمكن تجليه على عرش استعدادات المظاهر السماوية الروحانية والمظاهر الارضية الجسدية ما تجلى لعرش استعداد شئ الاجسب قابليته وقبوله لازآئد ولاناقص (كما قال العارف)

يكي مومى ازين كم نبايد همى . وكر بيش باشد نشايد همى

﴿ يعلم مايلج في الارض ﴾ كالكنوز والدقائق والموتى والبذور وكما لغيت ينفذ في موضع وينبع في الآخر ولو لوج الدخول في مضيق وفي المناسبات الدخول في السائر لجملة الداخل ﴿ وما يخرج منها ﴾ كالجواهر من الذهب والفضة والنحاس وغيرها والزرع والحيوانات والماء وكالكنوز والموتى يوم القيامة وفي التأويلات النجمية يعنى يعلم بعلمه المحيط ما يدخل في ارض البشرية من بذور النباتات النفسانية مثل مخالفات الشرع وموافقات الطبع وزرع الاحوال القلبية من مخالفات الطبع وموافقات الشرع والواردات القلبية والالهامات الغيبية وزرع الاذواق والوجدانيات من التجليات الرحمانية التنزلات الربانية لترتب الاعمال على النيات كما قال عليه السلام انما الاعمال بالنيات وقال ايضا لكل امرئ ما نوى اذ النية بمرتبة البذر والعمل بمرتبة الزرع والقلب والنفس والروح بمنزلة الارض المستعدة لكل نوع من البذر وقال بعضهم يعلم مايلج في ارض قلب المؤمن من الاخلاص والتوحيد وفي ارض قلب الكافر من الشك والشرك وما يخرج منها بحسب حالهما ﴿ وما ينزل من السماء ﴾ كالكتب والملائكة والاقضية والصواعق والامطار والتلوج ﴿ وما يعرج فيها ﴾ كالملائكة الذين يكتبون الاعمال والدعوات والاعمال والارواح السعيدة والابخرة والادخنة وقال بعضهم وما ينزل من السماء على قلوب اوليائه من اللطاف والكشوف وفنون الاحوال العزيزة وما يعرج من أنفاس

الأولياء المشتاقين اذا تصاعدت حسراتهم وعلت زفراتهم وهو معكم اينما كنتم في الارض وهو تمثيل لاحاطة علمه تعالى بهم وتصوير لعدم خروجهم عنه اينما داروا وفي الحديث أفضل ايمان المرء أن يعلم ان الله معه حيث كان

يار بانست هر جا هستي . جای دیگر چه خواهی ای اوباش

باتودر زیر کلبم چواوست . پس برو ای حریف خود راباش

قال موسى عليه السلام ابن أجدك يارب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد واصلت الى في التأويلات النجمية وهو معكم لا بالمعية المفهومة للعوام والخواص ايضا

این معیت می نکند در بیان . فی زمان دارد خبر زونی مکان

بل بالمعية المذوقة بالذوق الكشفی الشهودی ای انا معكم بحسب مراتب شهوداتكم ان كنتم في مشهد الفعلي فانا معكم بالتجلي الذاتي ما أقدم ولا أتأخر عنكم وقال بعض الكبار تلك المعية ليست هي مثل ما يتصور بالعقل حسا او ذهنيا او خيالا او هما تعالى شأنه عن ذلك علوا كبيرا وانما هي معية تفرد الحق سبحانه بعينها وتحققها وعلمها لا يعلم سرها الا الله ومن اطاعه عليه من الكمل ويحرم كشفها ترحا على العقول القاصرة عن درك الاسرار الخفية كما قال ابن عباس رضي الله عنهما أبهموا مأبهم الله وينوا ما بين الله يعني اذا اقتضى المقام الامام كما اذا طلب بيان المبهم على ما هو عليه في نفسه وعقل الطالب قاصر عن دركه فلا جرم انه حرام لما فيه من هلاكه واما اذا طلب بيان المبهم لاعلى ما هو عليه في نفسه بل على وجه يدركه عقله يضرب تأويل يستحسنه الشرع ففیه رخصة شرعية اعتبرها المتأخرون دفعا لاقبال قلب الطالب وترسيخا على عقيدته حتى تندفع عن صدره الوسوس والهواجس والمراد على هذا امامية حفظه اومعية امره اوغير ذلك مما لا اضطراب فيه لاشرا ولا عقلا ولا خارجا والايين المذكور في الآية متناول لجميع الايات الازلية والابدية من المعنوية والروحانية والمثالية والحسية والديوية والبرزخية والنشئية والحشرية والنيرانية والجنانية والنيبية والشادية مطلقا كلية كانت اوجزئية وهذه الاية كالمعية من المبهمات والمتشابهات وما يعلم تأويلها الا الله وما يتذكر سرها الا اولوا الالباب قال بعضهم في هذه الآية بشارة للعاشقين حيث هو معهم اينما كانوا وتوفيق للمتوكلين وسكينة للعارفين وهبة للمحبين ويقين للمراقبين ورعاية للمقبلين واشارة الى سر الوحدة للموحدين قال الحسين رحمه الله ما قارب الحق الا كوان ولا فارقه كيف يفارقه وهو موجودها وحافظها وكيف يقارب القدم الحدوث به قوام الكل وهو بائن عن الكل انتهى والله بما تعملون بصير فيجازيكم عليه ثوابا وعقابا وهو عبارة عن عن احاطته بأعمالهم فتأخيره عن الخلق لما ان المراد ما يدور عليه الجزء من العلم التابع للمعلوم لا لما قيل من أن الخلق دليل على العلم فبالخلق يستدل على العلم والدليل يتقدم على المدلول وفي الآية إيقاظ للغافلين وتنشيط للمتيقظين ودلالة لهم على الحشية والحياء من رب العالمين واشارة لهم الى ان اعمالهم محفوظة وانهم محزيون بها ان خيرا فخير وان شرا فشر قال بعض الكبار والله بما تعملون بصير لانه العامل بكم وفيكم ولا بد لكل عامل أن يبصر عمله وما يتعلق به له ملك السموات

والارض ﴿ تكرير للتأكيد وتمهيد لقوله تعالى ﴿ والى الله ترجع الامور ﴾ على البناء للمفعول من رجع رجعا اى رد ردا وقرئ على البناء للفاعل من رجع رجوعا والمعنى الى تعالى وحده لا الى غيره استقلالا واشتراكا نرد جميع الامور فاستعدوا للقائه باختيار أرشد الامور وأحسنها عند الله • پس تكرير كلام جهت آنست كه اول تعلق بآء دارد وثانى باعاده • ولذا قرن بالاول بحبي وبميت وبالثاني مايكون فى الآخرة من رد الخلق الىه وجزآه اياهم بالنواب والعقاب وفيه اشارة الى انه له ملك علوم السجود الروحانية وهى العلوم الكشفية الدنية الموهوبة بالاسم الوهاب من غير تحصيل الاسباب لعباده المخلصين بافاضته عليهم وله ايضا ملك العلوم الرسمية الكسبية الارضية بالسعى والاجتهاد للعلماء بافاضته الكسب والاجتهاد فامور العلوم الكشفية والكسبية ترجع الى عناية الله الازلية والابدية ﴿ يوبخ الليل فى النهار ﴾ الا يلاج الادجال يعنى از زمان شب در روز افزايد • حتى يصير النهارا طول مايكون خمس عشرة ساعة والليل اقصر مايكون تسع ساعات ﴿ ويوبخ النهار فى الليل ﴾ يعنى از زمان روز بشب زياده كند باختلاف الفصول وبحسب مطالع الشمس ومغارها حتى يصير الليل اطول مايكون خمس عشرة ساعة والنهار اقصر مايكون تسع ساعات والليل والنهار ابدا اربع وعشرون ساعة قال فى فتح الرحمن فيه تنبيه على العبرة فيما يجاذبه الليل والنهار من الطول والقصر وذلك متشعب مختلف حسب اختلاف الاقطار والازمان الاربعة وذلك بحر من بحر الكفرة لمن تأمله ﴿ وهو علم ﴾ اى مبالغ فى العام ﴿ بذات الصدور ﴾ اى بمكنوناتها اللازمة لها من الاسرار والمعتقدات وذلك اغمض مايكون وهو بيان لاحاطة علمه تعالى بما يضمرونه فى نياتهم بعد بيان احاطته بأعمالهم التى يظهرونها وفى الآية اشارة الى انه يستهلك ظلمة ليل البشرية والطبيعة فى نور نهار الروح بطريق تغليب نور نهار الروح وهو تعالى عالم بكل ما يصدر من اصحاب ليل النفوس من السيئات ومن ارباب نهار الارواح من الحسنات لا يفوته منهما شئ قال ابن عباس رضى الله عنهما اسم الله الاعظم فى اول سورة الحديد فى ست آيات من اولها فاذا علق على المقاتل فى الصف لم ينفذ اليه حديد كافى فتح الرحمن ﴿ آمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ﴾ روى ان الآية نزلت فى غزوة ذى العشيرة وهى غزوة نبوك وفى عين المعانى يحتل الزكاة والثقة فى سبيل الله والمعنى جعلكم الله خلفاء فى التصرف فيه من غير ان تملكوه حقيقة عبر عما بأيديهم من الاموال والارزاق بذلك تحقيا للحق وترغيبا لهم فى الاتفاق فان من عام انه الله وانه بمنزلة الوكيل والتائب بحيث يصرفها الى ما عينه الله من المصارف هان عليه الاتفاق او جعلكم خلفاء من قبلكم فيما كان بأيديهم بتوريثه اياكم فاعتبروا بحالهم حيث انتقل منهم اليكم وسينتقل منكم الى من بعدكم فلا تجلوا به قال الشاعر

• ويكفيك قول الناس فيما ملكته • لقد كان هذا مرة لفلان •

فلا بد من اتفاق الاموال التى هى للغير وستعود الى الغير فكما ان الاتفاق من مال الغير يهون على النفس اذا اذن فيه صاحبه فكذا من المال الذى على شرف الزوال

مكن تكية بر ملك وجاه وحشم • كه پيش از تو بودست و بعد از تو هم  
خورو پوش و نخشای و راحت رسان • نكهمی چه داری ز بهر كسان  
بخيل توانكر بدینار وسیم • طلسم است بالای كنجی مقیم  
از ان سالهامی بماند زرش • كه لرزد طلسم چنین بر سرش  
بسنگ اجل نا كهها بشكند • با سودی كنج قسمت كند

﴿ فالذين آمنوا وانفقوا ﴾ حسب امر وابه (وقال الكاشفي) ونفقة كردد مال خود را  
بزكاة وجهاد وسائر خيرات ﴿ لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ اجر كبير ﴾ مزدی بزرگ و ثوابی  
عظيم كه جنت ونعيم است • قال في فتح الرحمن الاشارة فيه الى عثمان رضى الله عنه وحكمها  
باقيندب الى هذه الافعال بقية الدهر وفي التأويلات النجمية يخاطب كل واحد من المشايخ والعلماء  
وبأمرهم بالايمان بالله وبرسوله ايماناً كلياً جامعاً لآثار الايمان الحقيقى الشهودى العيانى وبوصيهم  
بأفاضة علوم الوهب على مستحقها وتعليم علوم الدراسة المستعديها اذ العلماء فى العلوم الكسبية والمشايخ  
فى المعرفة والحكمة الوهية خلفاء فهما فعليهم أن ينفقوا على الطالبين المستحقين الذين ينفق الله  
ورسوله عليهم كما قال عليه السلام حكاية عن الله تعالى انفق انفق عليك وقال عليه السلام لا توك فيوكى  
عليك وفى الحديث (من كنتم علماً يعلّمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار) ويشمل هذا الوعيد حبس  
الكتب ممن يطلبها للانتفاع بها لاسيما مع عدم التعدد لنسخها الذى هو أعظم اسباب المنع وكون  
المالك لا يهدى لراجيه منها والابتلاء بهذا كثير كما فى المقاصد الحسنة للإمام السخاوى رحمه الله فالذين  
آمنوا من روح القلب والايمان الشهودى وانفقوا من تلك العلوم الوهية والكسبية على النفس  
وصفاتهما بالارشاد الى موافقات الشرع ومخالفات الطبع وفى التسليك فى طريق السير والسلوك  
بالاتصاف بصفات الروحانية والانسلاخ عن صفات البشرية النفسانية لهم اجر كبير كما قال  
تعالى من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴿ ومالكم لا تؤمنون بالله ﴾ لا تؤمنون حال من الضمير  
فى اسكم لما فيه من معنى الفعل اى اى شئ ثبت اسكم وحصل حال كونكم غير مؤمنين  
وحقيقته ما سبب عدم ايمانكم بالله على توجيه الانكار والنفي الى السبب فقط مع تحقق  
المسبب ﴿ والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ﴾ حال من ضمير لا تؤمنون مفيدة لتو يخفهم  
على الكفر من تحقق ما يوجب عده بعد توبيخهم عليه مع عدم ما يوجب اى واى عذر  
فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه وينبهم عليه بالحجج والآيات فان الدعوة المجردة لا تفيد  
فلولم يجب الداعي دعوة مجردة وترك مادعاه اليه لم يستحق الملامة والتوبيخ فلام لتؤمنوا  
بمعنى الى ولا يبعد حملها على التعليلية اى يدعوكم الى الايمان لاجل أن تؤمنوا ﴿ وقد اخذ  
ميثاقكم ﴾ حال من مفعول يدعوكم والميثاق عقد يؤكد بيمين وعهد والميثاق الاسم منه  
اى وقد أخذ الله ميثاقكم بالايمان من قبل دعوة الرسول اياكم اليه وذلك بنصب الأدلة  
والتبيين من النظر وحمله بعض العلماء على المأخوذ يوم الذر اى حين اخرجهم من صاب  
آدم فى صورة الذر وهى النمل الصغير ﴿ ان كنتم مؤمنين ﴾ لموجب ما فان هذا موجب  
لاموجب ورآه وفى عين المعانى اى ان كنتم مصدقين بالميثاق وفى فتح الرحمن اى ان دتم



على ما بدأتم به ﴿ هو الذي ينزل ﴾ بواسطة جبرائيل عليه السلام ( على عبده ) المطلق  
 محمد عليه السلام ﴿ آيات بينات ﴾ وانصحات من الامر والنهي والحلال والحرام ﴿ ليخرجكم ﴾  
 الله يا قوم محمد أو العبد بسبب تلك الآيات ﴿ من الظلمات الى النور ﴾ من ظلمات الكفر  
 والشرك والشك والجهل والمخالفه والحجاب الى نور الايمان والتوحيد واليقين والعلم  
 والموافقة والتجلى ﴿ وان الله بكم لرؤف رحيم ﴾ حيث يهديكم الى سعادة الدارين بارسال  
 الرسول و تنزيل الآيات بعد نصب الحجج العقلية ( وقال الكاشفي ) مهر بانست كه قرآن  
 ميفرستد بخشاستنده است كه رسول را بدعوت ميفر مايد . وقال بعضهم لرؤف باذاعة  
 نور الوحي رحيم بازالة ظلمة النفس البشرية ﴿ ومالككم ان لا تنفقوا في سبيل الله ﴾ اى و اى  
 شئ لكم من ان تنفقوا فيما هو قربة الى الله ما هو له في الحقيقة وانما أنتم خلقاؤه في صرفه  
 الى ما عينه من المصارف فقوله في سبيل الله مستعار لما يكون قربة اليه و قال بعضهم معناه  
 لاجل الله ﴿ والله ميراث السموات والارض ﴾ حال من فاعل لا تنفقوا او مفعوله المحذوف  
 اى و مالككم في ترك انفاقها في سبيل الله والحال انه لا يبقى لكم منها شئ بل تبقى كلها لله  
 بعد فناء الخلق واذا كان كذلك فانفاقها بحيث تستخلف عوضا يبقى وهو الثواب كان اولى  
 من الامساك لانها اذا تخرج من ايديكم مجانا بلا عوض و فائدة قال الراغب وصف الله  
 نفسه بانه الوارث من حيث ان الاشياء كلها صائرة اليه و قال ابوالاثير انما ذكر لفظ الميراث  
 لان العرب تعرف ان ما ترك الانسان يكون ميراثا فخاطبهم بما يعرفون فيما بينهم قال بعض  
 الكبار اولا ان القلوب مجبولة على حب المال ما فرضت الزكاة ومن هنا قال بعضهم ان العارف  
 لازكاة عليه والحق ان عليه الزكاة كما ان عليه الصلاة والطهارة من الجنابة ونحوها لانه  
 يعلم ان نفسه مجموع العالم ففيها من يحب المال فيوفيه حقه من ذلك الوجه باخراجها فهو  
 زاهد من وجه وراغب من وجه آخر وقد اخرج رسوا الله عليه السلام صدقة ماله قال الكمال  
 من جمع بين الوجهين اذ الوجوب حقيقة في المال لاعلى المكاف لانه انما كلف باخراج الزكاة  
 من المال ليكون المال لا يخرج بنفسه فله العارفين المحبة في جميع العالم كله وان تفاضلت وجوهها  
 فيحبون جميع ما في العالم بحب الله تعالى في ايجاد ذلك لامن جهة عين ذلك الموجود فلا بد  
 للعارف أن يكون فيه جزء يطلب مناسبة العالم و لولا ذلك الجزء ما كانت محبة ولا محبوب  
 ولا تصور وجودها وفي كلام عيسى عليه السلام قاب كل انسان حيث ماله فاجعلوا اموالكم  
 في السماء تكن قلوبكم في السماء فتح اصحابه على الصدقة لما علم ان الصدقة تقع بيد الرحمن  
 وهو يقول ما أمت من في السماء فانظر ما أعجب كلام النبوة وما أدق و أحلاء و كذلك لما  
 علم السامري ان حب المال ملصق بالقلوب صاغ لهم العجل من حلبيهم بمراى منهم لعلمه ان  
 قلوبهم تابعة لاموالهم و لذلك لما سارعوا الى عبادة العجل دطاهم اليها فعلم ان العارف من  
 حيث سره الرباني مستخلف فيما بيده من المال كالوصى على مال المحجور عليه يخرج عنه  
 الزكاة وليس له فيه شئ ولكن لما كان المؤمن لحجابه يخرجها بحكم الملك فرضت عليه الزكاة  
 لنال بركات نواب من رزى في محبوه والعارف لا يخرج شئاً بحكم الملك والمحبة كماؤمن

أنما يخرج امتثالا للامر ولا تؤثر محبت فلعمال في محبته الله تعالى لانه ما أحب المال الا  
 بتحبيب الله ومن هنا قال سليمان عليه السلام هبلى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك أنت  
 الوهاب فما طلب الامن نسبة فاقه فتير الى غنى . ثم اعلم ان المال انما سعى مالا لميل النفوس  
 اليه فان الله تعالى قد أشهد النفوس ما في المال من قضاء الحاجات المجبول عليها الانسان اذ هو  
 فقير بالذات ولذلك مال الى المال بالطبيع الذى لا ينفك عنه ولو كان الزهد فى المال حقيقة لم  
 يكن مالا ولكان الزهد فى الآخرة اتم مقاما من الزهد فى الدنيا وليس الامر كذلك فان الله  
 تعالى قد وعد بتضعيف الجزاء الحسنة بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف فلو كان القليل منه  
 حجابا لكان الكثير منه اعظم حجابا فالدنيا للعارف صفة سليمانىة كالية وما ألق قوله انك  
 أنت الوهاب أترأه عليه السلام سأل ما يحجبه عن الله تعالى اوسأل ما يبعده من الله تعالى  
 كلا ثم انظر الى تميم العمة عليه بدار التكليف بقوله تعالى له هذا عطاؤنا فامنن اوأمسك  
 بغير حساب فرفع عنه الحرج فى التصرف بالاسم المانع والمعطى واختصه بجنة معجلة فى الدنيا  
 وما حجة ذلك المال عن ربه فانظر الى درجة العارف كيف جمع بين الجنتين وتحقق بالحقيقتين  
 وأخرج زكاة المال الذى بيده عملا بقوله تعالى وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فجعله  
 مالكا للانفاق من حقيقة الهية فيه فى مال هو ملك الحقيقة أخرى فيه هو و لهما من  
 حيث الحقيقة الالهية ﴿ لا يستوى منكم ﴾ يا معشر المؤمنين ( روى ) ان جماعة من الصحابة  
 رضى الله عنهم انفقوا انفاقا كثيرة حتى قال ناس مؤلاء اعظم اجرا من كل من انفق قديما فنزلت  
 الآية مدينة ان النفقة قبل فتح مكة أعظم اجرا ﴿ من انفق من قبل الفتح ﴾ اى فتح مكة  
 الذى اراد الهجرة وقال عليه السلام فيه لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وهذا قول  
 الجمهور وقال الشعبي هو صاحب الحديدية فانه فتح كما سبق فى سورة الفتح ﴿ وقاتل ﴾ العدو  
 تحت لوآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والاستواء يقتضى شيئين فقسيم من أنفق محذوف  
 لوضوحه ودلالة ما بعده عليه اى لا يستوى فى الفضل من أنفق من قبل الفتح وقاتل ومن  
 انفق من بعده وقاتل والظاهر أن من انفق فاعل لا يستوى و قيل من مبتدأ ولا يستوى  
 خبره ومنكم حال من ضمير لا يستوى لامن ضمير انفق لضعف تقديم ما فى الصلة على الموصول  
 او الصفة على الموصوف ولضعف تقديم الخبر على منكم لان حقه أن يقع بعده ثم فى انفق اشارة  
 الى انفاق المال وما يقدر عليه من القوى وفى قاتل اشارة الى انفاق النفس فان الجهاد سعى  
 فى بذل الوجود ليحصل بالفناء كمال الشهود ولذا قال تعالى ولا تقولوا ان يقتل فى سبيل الله أموال  
 بل احياء عند ربهم يرزقون فهذه الحياة حياة أخرى باقية عندية فكيف تساوها الحياة  
 الدنيوية الفانية الحلقية مع ان رزق الحياة الفانية ينفد وما عند الله باق ولذا قال اكلها دأتم  
 وظلها اى راحتها فالانسان العاقل يترك الراحة الدنيوية اليسيرة لله تعالى يصل الى الراحة الكثيرة  
 الآخروية فشأنه يقتضى الجهاد والقتال ﴿ اولئك ﴾ المنفقون المقاتلون قبل انفتح وهم السابقون  
 الاولون من المهاجرين والانصار ﴿ اعظم درجة ﴾ وأرفع منزلة عند الله وبعظم الدرجة يكون  
 عظم صاحبها فالدرجة بمعنى المرتبة والطبقة وجمعها درجات واذا كانت بمعنى المراقبة فجمعها

درج من الذين اتفقوا من بعد و قتلوا لا هم ائما فعلوا من الاتفاق و القتال قبل عزة الاسلام وقوة أهله عند كل الحاجة الى النصرة بالنفس والمال وهؤلاء فعلوا ما فعلوا به ظهور الدين ودخول الناس فيه أفواجا وفلة الحاجة الى الاتفاق والقتال وقد صرح عليه السلام ايضا بفضل الاولين بقوله لو أفتق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه قل في الساموس المد بالضم مكيال وهو رطلان او رطل وثلاث او ملي كفي الانسان المعتدل اذا ملأها ومديده بهما وبه سمي مدا وقد جربت ذلك فوجدته صحيحا والنصيف والنصف واحد وهو أحد شقي الشيء والضمير في نصيفه راجع الى أحدهم لا الى المد والمعنى ان أحدكم أيها الصحابة الحاضرون لا يدرك بانفاق مثل جبل أحد ذهبا من الفضيلة ما أدرك أحدكم بانفاق مد من الطعام او نصيف له وفيه اشارة الى ان حجة السابقين الاولين كاملة بالنسبة الى حجة اللاحقين الآخرين لسبقهم وتقدمهم وفي الحديث سيأتي قوم بعدكم تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قالوا يا رسول الله نحن أفضل ام هم قل لو أن أحدكم أفتق مثل أحد ذهبا ما أدرك فضل أحدكم ولا نصفه فرقت هذه الآية بينكم وبين الناس لا يستوى منكم الآية ذكره ابوالثيب في تفسيره وفيه اشارة الى ان الصحابة متفاوتون في الدرجة بالنسبة الى التقدم والتأخر واحراز الفضائل فكذا الصحابة ومن بعدهم فالصحابة مطلقا أفضل ممن جاء بعدهم مطلقا فانهم السابقون من كل وجه وكلا أي كل واحد من الفريقين وهو مفعول اول لقوله وعنده الحسن أي المثوبة الحسنی وهي الجنة لا الاولين فقط ولكن الدرجات متفاوتة والله بما تعملون خير بطواهره وبواطنه فيجازيكم بحسبه قل في المناسبات لما كان زكاة الاعمال انما هو بالنيات وكان التفضيل مناط العالم قل مرغباً في حسن النيات مرهباً من التقصير فيها والله بما تعملون أي تجددون عمله على عمر الاوقات خير أي عالم بباطنه وظاهره علما لا مزيد عليه بوجه فهو يحمل جزاء الاعمال على قدر النيات التي هي ارواح صورها

عبادت باخلاص نيت نكوست . وكره چه آید زنی مغز پوست

وقال الكلبي نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفيها دلالة ظاهرة وحجة باهرة على تفضيل أبي بكر وتقديمه فانه اول من أسام وذلك فيما روى ان أبا امامة قل للعمر بن عينة بأي شيء تدعى المك ربيع الاسلام قل اني كنت أرى الناس على الضلالة ولا اري للاوثان شيئاً ثم سمعت عن رجل يخبر عن أخبار مكة فركبت راحلتي حتى قدمت عليه فقلت من أنت قال انا نبي قلت وما نبي قال رسول الله قلت بأي شيء أرسلك قال اوحد الله لا أشرك به شيئاً واكسر الاوثان واصل الارحام قلت من معك على هذا قال حر وعبد واذا معه ابو بكر وبلال فاسلمت عند ذلك فرأيتني ربيع الاسلام يعني بس دانستم خود را ربيع اسلام . وانه أي أبا بكر اول من اظهر الاسلام على ما روى عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال كان اول من اظهر الاسلام رسول الله عليه السلام وابو بكر وعمار وامة سمية وصهيب وبلال والمقداد وانه اول من قاتل على الاسلام وخاصم الكفار حتى ضرب

ضربا اشرف به على الهلاك على ما قاله ابن مسعود رضى الله عنه أول من اظهر الاسلام بسيفه النبي عليه السلام وأبو بكر رضى الله عنه وانه أول من أتفق على رسول الله وفي سبيل الله قال ابن عمر رضى الله عنهما كنت عند النبي عليه السلام وعنده أبو بكر وعليه عباءة فدكية قد دخلها في صدره بخلال يعني روى كليمي بودكه استوار كرده ويرا در سينه خود بخلال . قال في القاموس خل الكساء شدة بخلال وذو الخلال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لانه تصدق بجميع ماله وخل كساءه بخلال انتهى فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال مالى أرى أبا بكر عليه عباءة قد دخلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله تعالى يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فترك هذا ام ساخط فقال أبو بكره أسخط على ربي أنى عن ربي راض أنى عن ربي راض ولهذا قدمه الصحابة رضى الله عنهم على أنفسهم وأقربوا له بالتقدم والسبق وذلك فيما روى عبدالله بن سلمة عن على رضى الله عنه قال سبق رسول الله عليه السلام وثنى أبو بكر وثلاث عمر يعني سابقست رسول الله ودر بنى وى أبو بكر است وسوم عمر است . فلا اثنى برجل فضلى على أبى بكر وعمر الاجلته جلد المفترى واطرح شهادته يعنى طرح شهادت وى كنم ودر صفت بوى كفته اند صاحب قدم مقام تجريد . سر دفتر جمله اهل توحيد

در جمع مقربان سابق . حقا كه جواو نبود صادق

وفي الآية اشارة الى أن من تقدمت مجاهدته على مشاهدته وهو المريد المراد والسالك المجذوب والمحجوب المحبوب اعلى واجل وأسبق درجة ومرتبة من درجات المشاهدة ومراتبها بمن تقدمت مشاهدته على مجاهدته وحين يقعد ارباب المشاهدة في مقعد صدق عند ملك مقدر لمشاهدته وجهه ورؤية جماله في جنة وصاله يفوقه ويسبقه ويتقدمه وهو المراد المريد والمجذوب السالك والمحجوب المحب فان المجاهدة قدمت على المشاهدة في قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلا فيصير سلوك الاول واقعا على وفق العادة الالهية والسنة الربانية وسلوك الثانى على خارقها والمعتبر في الترتيب الالهى تقدما وتأخرا باعتبار الاكمل انما هو وفق العادة والسنة الالهية وهما وان كانا متحدتين باعتبار اصل حسن المشاهدة لكسبهما متفاوتان باعتبار قدرها ودرجتها فانهم الصافون وما منا الا له مقام معلوم كذا في كتاب اللامحات البرقيات لحضرة شيخى وسندى روح الله روحه من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا من مبتدأ خبره ذا الذى صفة ذا او بدله والاقراض حقيقة اعطاء العين على وجه يطلب بدله وقرضا حسنا مفعول مطلق له بمعنى اقراضا حسنا وهو الاخلاص في الانفاق اى الاعطاء لله وتحري اكرم المال وأفضل الجهات والمعنى من ذا الذى ينفق ماله في سبيل الله رجاء أن يعوضه فانه كمن يقرضه وقال في كشف الاسرار كل من قدم عملا صالحا يستحق به منوبة فقد أقرض ومنه قولهم الايادى قروض وكذلك كل من قدم عملا سيئا يستوجب به عقوبة فقد أقرض فلذلك قال تعالى قرضا حسنا لان المعصية قرض سي قال امية

\* لا تخلفن خيشتات بطيية \* واخلع نياك منها وانج عرمانا \*

\* كل امرئ سوف يحزى قرضه حسنا \* اوسيته ومدى مثل مادانا \*

وقيل المراد بالقرض الصدقة انتهى وههنا وجه آخر وهو ان القرض في الاسل القطع من قرض الثوب بالمقراض اذا قطعه به ثم سمي به مايقطعه الرجل من أمواله فيعطيه عينا بشرط رد بدله فعلى هذا يكون قرضا حسنا مفعولا به والمعنى من ذا الذى يقرض الله مالا حسنا اى حلالا طيبا فانه تعالى لا يقبل الا الحلال الطيب ﴿ فيضاعفه له ﴾ بالنصب على جواب الاستفهام باعتبار المعنى كأنه قيل أقرض الله احد فيضاعفه له اى يعطيه أجره اضعافا من فضله وانما قلنا باعتبار المعنى لان الفاء انما تنصب فعلا مردودا على فعل مستفهم عنه كما قاله أبو على الفارسي وههنا السؤال لم يقع عن القرض بل عن فاعله ﴿ وله أجر كريم ﴾ اى وذلك الأجر المضموم اليه الاضفاف كريم حسن مرضى فى نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وان لم يضاعف فكيف وقد ضعف اضعافا كثيرة ( وروى ) انه لما نزلت هذه الآية جعل ابو الدحداح يتصدق بنصف كل شئ يملكه فى سبيل الله حتى انه خلع احدى نعليه ثم جاء الى ام الدحداح فقال انى بايعت ربى فقالت ربح ببيعك فقال النبي عليه السلام كم من نخلة مدلاة غدوقها فى الجنة لآبى الدحداح قال بعضهم سأل الله منهم القرض ولو كانوا على نعمت المرأة لخرجوا من وجودهم قبل سؤاله فضلا عن المال فان العبد وما يملكه لمولاه فاذا بذلوا الوجود المجازى وجدوا من الله بدله الوجود الحقيقى وله أجر كريم بحسب الاجتهاد فى السير الى الله والتوجه الى عتبة بابه الكريم

هر كسى از همت والاى خویش . سود برد درخور كالای خویش

وفى الآية اشارة الى القرض الشرعى لمن يستقرض كما دل عليه قوله تعالى عبدى استطعمتك فلم تطعنى فاعطاء القرض للعبد اعطاء الله تعالى والقرض أفضل من الصدقة لانه ربما سأل سائل وعنده ما يكفيه واما المستقرض فلا يستقرض الا من حاجة وقال بعضهم هذا القرض هو ان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وهو أفضل الاذكار وعن الحسن هو التطوعات وفى المرفوع الزايلة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدكم هديته وليطيبها والحاصل ان الكريم يرد القرض باحسن ما يكون من الرد ويحسن ايضا فى مقابلة الهدية ﴿ يوم ترى المؤمنين والمؤمنات ﴾ منصوب باضمارا ذكر تفخيما لذلك اليوم اى اذ كر وقت رؤيتهم يوم القيامة على الصراط ﴿ يسمى نورهم ﴾ حال من مفعول ترى اى نور ايمانهم وطاعتهم والسمى المشى السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد فى الامر خيرا كان او شرا واكثر ما يستعمل فى الافعال الحمودة ﴿ بين ايديهم وبأيمانهم ﴾ جمع يمين بمعنى الجارحة والمراد جهة اليمين وبين ظرف للسمى قال ابو الليث يكون النور بين ايديهم وبأيمانهم وعن شمالكهم الا أن ذكر الشمال مضمهر وقال فى فتح الرحمن وخص بين الايدي بالذكر لانه موضع حاجة الانسان الى النور وخص ذكر جهة اليمين تشريفا وناب ذلك مناب ان يقول وفى جميع جهاتهم وفى كشف الاسرار لان طريق الجنة يمتدة وتجاههم وطريق اهل النار يسرة ذات شمال وفى الحديث ( بينا انا على حوضى انادى هلم اذا امس اخذتهم ذات الشمال فاخذلجوا

دوني فأنادى الا هام فيقال انك لاندري ما احدثوا بمدك فأقول سحقا ) يقول الفقير  
ذكر بين الايدي اشارة الى المقربين الذين هم وجه بلاقفا ظاهرا وباطنا فاهم نور مطلق  
يضي من جميع الجهات و ذكر الايمان اشارة الى اصحاب اليمين الذين هم وجه من وجه  
وقفا من وجه آخر فنورهم نور مقيد بايمانهم واما اصحاب الشمال فلا نور لهم اصلا لانهم  
الكفرة الفجرة فلذا طوى ذكر الشمال من البين از ابن مسعود منقولست كه نور هر كسى  
بقدر عمل وى بود نور يكي از صنعا باشد تابعدن و ادنى نورى آن بود كه صاحبش قدم  
خود را بدين باري هيچ مؤمن بى نور نباشد . و قل منهم من يؤتى نوره كالنخلة و منهم  
من يؤتى نوره كالرجل القائم و ادنا هم نورا يؤتى نوره على ايهام قدميه فيطفا مرة و يتقد  
اخرى فاذا ذهب بهم الى الجنة و مروا على الصراط يسى نورهم جنبا لهم و متقد ما و مرورهم  
على الصراط على قدر نور هم فمنهم من يمر كطرف العين و منهم من يمر كالبرق و منهم  
من يمر كالحاب و منهم من يمر كاقضاض السكواكب و منهم من يمر كشدة الفرسى و الذى  
أعطى نوره على ايهام قدميه يحبو على وجهه و يديه و رجله و يقف مرة و يمشی اخرى  
و تصيب جوارحه الار فلا يزال كذلك حتى يخلص و كما ان لهم يوم القيامة نورا يسى بين  
أيديهم و بايمانهم فاليوم لهم فى قلوبهم نور يهتدون به فى جميع الاحوال و يبدو ايضا فى بشرتهم  
فمن ظهر له ذلك النور اتقاده و خضع و كان من المقربين و من لم يظهر له ذلك تكبر عليه  
و لم يستلم و كان من المنكرين و حين تعلق نظر عبدالله بن سلام الى وجه النبي عليه السلام  
آمن به و قال ما هو بوجه كذا و كذاب اضرا به بخلاف أبى جهل و احزابه قال بعض  
الكبار نور الايمان كناية عن تمكن اجتهادهم و سعيهم الى الله بالسير و السلوك و ذلك لان  
قوة الانسان فى يمينه و بها يعرف اليمين من الشمال ﴿ بشر اكم اليوم جنات ﴾ اى تقول لهم  
الملائكة الذين يتلقونهم بشر اكم اى ماتبشرون به اليوم جنات او بشر اكم دخول جنات  
فحذف المضاف و اقيم مقامه المضاف اليه فى الاعراب ﴿ تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ﴾  
ذلك ﴿ اى ما ذكر من النور و البشرى بالجنات الخلد ﴾ هو الفوز العظيم الذى لا غاية  
ور آه السكونهم ظفروا بكل ما أرادوا ( قال الكاشفى ) دستكارى بزرگست چه از همه  
اهوال قيامت اين شده بدار الجلال ميرسند و ديدار ملك متعال مى بينند ( مصراع ) هزار  
جان مقدس فدای ديدارت ﴿ يوم يقول المنافقون و المنافقات ﴾ بدل من يوم ترى ﴿ للذين  
آمنوا ﴾ اى اخلصوا الايمان بكل ما يجب الايمان به ﴿ انظرونا ﴾ اى انتظرونا يقولون ذلك  
لما ان المؤمنين يسرع بهم الى الجنة كالبروق الحاطقة على ركاب ترف بهم و هؤلاء مشاة او  
انظروا الينا فانهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بالنور الذى بين أيديهم  
فانظرونا على هذا الوجه من باب الحذف و الايصال لان النظر بمعنى الابصار لا يمتدى بنفسه  
وانما يمتدى الى وقرأ حزة انظرونا من النظرة و هى الامهال على أن تأنيهم فى المضى للاحقوا  
بهم انظار لهم و امهال ﴿ فتهب من نوركم ﴾ اى نستضي منه و نمش فيه معكم واصله  
انخاذ القبس وهو محرقة شمعة نار تهب من معظم النار كالقبايقال الراغب القبس المتناول

من الشعلة والاقباس طلب ذلك ثم يستعار اطلب العلم والهداية قال بعضهم النار والنور من اصل واحد وهو الضوء المنتشر يعين على الابصار وكثيرا ما يتلا زمانا سكن النار متاع للمعقوين في الدنيا والنور متاع لهم في الدنيا والآخرة ولاجل ذلك استعمل في النور الاقتباس وقيل نقبس من نوركم اى تأخذ من نوركم قبسا سراجا وشعلة وقيل ان الله يعطى المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا نورا خديعة لهم وهو قوله تعالى وهو خادعهم فينماهم يمشون اذ بعث الله ريحا وظلمة فاطفا نور المنافقين فذلك قوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم يقولون ربنا اتمم لنا نورنا مخافة أن يسلبوا نورهم كما سلب المنافقون وقال الكلبي بل يستضيء المنافقون بنور المؤمنين ولا يمتطون النور فاذا سبقهم المؤمنون وقوا في الظلمة قالوا للمؤمنين انظرونا نقبس من نوركم ﴿١﴾ قيل ﴿٢﴾ طردا لهم وتهكما بهم من جهة المؤمنين او من جهة الملائكة ﴿٣﴾ ارجعوا وراهم ﴿٤﴾ اى الى الموقف ﴿٥﴾ فالتسوا نورا ﴿٦﴾ اى فاطلبوا نورا فانه من ثمة يقبس او الى الدنيا فالتسوا النور تحصيل مبادئه من الايمان والاعمال الصالحة

كار ايجان كن كه تشويشت در محشر بسى . آب از بجا بر كه در عقي بسى شور و شرست و روى عن أبى امامة الباهلى رضى الله عنه انه قال بنا العباد يوم القيامة عند الصراط اذ غشبه ظلمة يقسم الله النور بين عباده فيعطى الله المؤمن نورا ويبقى المنافق والكافر لا يعطيان نورا فكما لا يستضيء الاعمى بنور البصير لا يستضيء الكافر والمنافق بنور المؤمن فيقولون انظرونا نقبس من نوركم فيقولون لهم ارجعوا حيث قسم النور فيرجعون فلا يجدون شيئا فيرجعون وقد ضرب بينهم بسور او ارجعوا خائبين خاسئين وتحوا عنا فالتسوا نورا آخر وقد علموا أن لا نور وراهم وانما قالوه تخييبا لهم او أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة المكشوفة تهكما بهم وقال بعض أهل الاشارة كأن استعداداتهم الفطرية الفاتنة عنهم تقول بلسان الحال ارجعوا الى استعداداتكم الفطرية التى أفسدتكم بحب الدنيا ولذاتها وشهواتها واقتبسوا منها نورا اذا ما اتصلون الى مطلوباتكم الا بحسب استعداداتكم وهى فاتنة عنكم باشتغالكم بالامور الدنيوية واعراضكم عن الاحكام الاخرية والتوجهات المعنوية ﴿٧﴾ فضرب بينهم ﴿٨﴾ اى بين الفريقين وهم المؤمنون والمنافقون يعنى ملائكة بحكم الهى يزئد . ولما كان البناء مما يحتاج الى ضرب باليد ونحوها من الآلات عبر عنه بالضرب ومثله ضرب الخيمة اضرب او تادها بالمطرقة ﴿٩﴾ بسور ﴿١٠﴾ اى حائط بين شق الجنة وشق النار فان سور المدينة حائطها المشتمل عليها والباء زائدة وبالفارسية ديوارى زديك چون باره شهرى . قل بعضهم هو سور بين أهل الجنة والنار يقف عليه اصحاب الاعراف يشرفون على أهل الجنة وأهل النار وهو السور الذى يذبح عليه الموت يراه الفريقان معا ﴿١١﴾ له ﴿١٢﴾ اى لذلك السور ﴿١٣﴾ باب ﴿١٤﴾ يدخل فيه المؤمنون ويكون السور بينهم باعتبار ثانى الحال اعنى بعد الدخول لاجل الضرب ﴿١٥﴾ باطنه ﴿١٦﴾ اى باطن السور او الباب ﴿١٧﴾ فيه الرحمة ﴿١٨﴾ لانه بلى الجنة ﴿١٩﴾ وظاهره من قبله ﴿٢٠﴾ اى من جهته و عنده ﴿٢١﴾ العذاب ﴿٢٢﴾ لانه بلى النار و قال بعضهم هو سور بيت القدس الشرقى باطنه فيه

المسجد الأقصى و ظاهره من قبله العذاب وهو واد يقال له وادى جهنم وكان كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحمة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله فضرِب بينهم بسور له باب الآية يعني ان هذا الموضع المعروف بوادى جهنم موضع السور قال ابن عطية وهذا القول في السور بعيد يعني بل المراد بالسور الاعراف . يقول الفقير لا بعد فيه بالنسبة الى من يعرف الاشارة وقد روى ان عبادة قام على سور بيت المقدس الشرقي فبكى فقال بعضهم ما يبكيك يا أبا الوليد فقال ههنا اخبرنا رسول الله عليه السلام انه رأى جهنم وفي الحديث ( بيت المقدس ارض المحشر والمنشر ) فيجوز أن يكون الموضع المعروف بوادى جهنم موضع السور على انه سور لاعراف بعينه لكن على كيفية لا يعرفها الا الله لانه تبدل الارض غير الارض يوم القيامة و قد صح ان مواضع المبادات تلتحق بأرض الجنة فلا بعد في أن يكون المسجد الأقصى من الجنة وخارجة من النار وبينهما السور ﴿ ينادونهم ﴾ كأنه قيل فماذا يفعلون بعد ضرب السور ومشاهدة العذاب فقول ينادى المنافقون المؤمنين من وراء السور ( وقال السكاشني ) منافقون چون باز پس نكرند ونورى نه بيند باز متوجه مؤمنان شوند ديوارى بيند ميان خود وایشان حاجز شده اذان در بشكرند مؤمنانرا مشاهده نمایند كه خرامان متوجه رياض شدند بخوانند ایشانرا بزارى كويند اى مؤمنان ﴿ الم نكن ﴾ في الدنيا ﴿ معكم ﴾ يريدون به موافقتهم لهم في الامور الظاهرة كالصلاة والصوم والمانحة والموارثة ونحوها ﴿ قالوا بلى ﴾ كنتم معنا بحسب الظاهر ﴿ ولكنكم فتنتم انفسكم ﴾ محتتموها بالنفاق و اهلكتموها اضافة الفتنة الى النفس اضافة الميل والتمهوه والى الشيطان في قوله لا يفتنكم الشيطان اضافة الوسوسة والى الله تعالى في قوله قال فاما قد فتننا قومك اضافة الخلق لانه خالق الضلال فيه في لفتن ﴿ وتربصتم ﴾ بالمؤمنين الدوائر والتربص الانتظار وقال مقاتل وتربصتم بمحمد عليه السلام الموت وقائم يوشك أن يموت فستريح منه وهو وصف قيسح لان انتظار موت وسائل الخير و وسائل الحق من عظيم الجرم والقباحة اذ شأنهم أن يرجي طول حياتهم ليستفاد منهم ويقتنم بمجالستهم ﴿ واريتهم ﴾ وشككتهم في امر الذين او في البوة او في هذا اليوم ﴿ وغرتكم الاماني ﴾ الفارغة التي من جعلها الطمع في انتكاس امر الاسلام جمع امنية كانه نحية بالفارسية آرزو . وفي عين الاماني وغرتكم خدع الشيطان وقال ابو الليث ابا طيل الدنيا ﴿ حتى جاء امر الله ﴾ اى الموت ﴿ وغر لم بالله ﴾ الكريم ﴿ الفرور ﴾ اى غرتم الشيطان بأنه عفو كريم لا يعذبكم قال قتادة مازالوا على خدعة من الشيطان حتى قد فهم الله في النار قال الزجاج الفرور على ميزان فعول و هو من اسماء المبالة يقال فلان اكل كثيرا لا كل وكذا الشيطان الفرور لانه يغر ابن آدم كثيرا قال في المفردات الفرور كل ما يغر الانسان من مال و جاء و شهوة وشيطان وقد فسر بالشيطان اذ هو اخبث النارين بالدنيا لما قيل الدنيا نقر و تضر و تمر ﴿ قال يوم لا يؤخذ منكم ﴾ ايم المنافقون ﴿ فدية ﴾ اى فداء تدفعون به العذاب عن انفسكم بمعنى چیزی كه فداى خود كنيد تا از عذاب برهيد . والفداء حفظ الانسان من النوبة بما يبذله عنه من مال ونفس اى لا يؤخذ منكم دية ولا نفس اخرى مكان انفسكم ﴿ ولا من الذين كفروا ﴾ اى ظاهرا وباطنا



وفيه دلالة على ان الناس ثلاثة اقسام مؤمن ظاهرًا وباطنًا وهو الخالص ومؤمن ظاهرًا وباطنًا وهو المنافق وكافر ظاهرًا وباطنًا ﴿ ماؤاكم ﴾ مرجعكم ﴿ النار ﴾ لا ترجعون الى غيرها ابدأ ﴿ هي ﴾ اى النار ﴿ مولاكم ﴾ تنصرف فيكم تنصرف المولا فى عبيده لما أسلفتم من المعاصى او أولى بكم فالولى مشتق من الاولى بحذف الزواىء وحقيقته مكانكم الذى يقال فيه هو اولى بكم كما يقال هو مثنة الكرم اى مكان لقول القائل انه كريم فهو مفعول من اولى كما ان مثنة مفعلة من ان التى للتأكيد والتحقيق غير مشتقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها بل ربما تضمن الكلمة حروفها دلالة على ان معناها فيها اوناصركم على طريقة قوله ( نحية بينهم ضرب وجيع ) فان مقصوده نفي النحية فيما بينهم قطعاً لان الضرب الوجيع ليس نحية فيلزم ان لانهية بينهم البتة فكذا اذا قيل لاهل النار هي ناصركم يراد به ان لا ناصر لكم البتة او متولايكم اى المتصرف فيكم تتولاكم كما توليتم فى الدنيا موجباتها ﴿ وبئس المصير ﴾ اى المرجع النار وفى التأويلات النجمية اى نار القطيعة والهجران مولاكم ومتسلطة عليكم وبئس الرجوع الى تلك النار وعن الشبلى قد سره انه رأى غصنا طرياً قد قطع عن اصله فبكى فقال اصحابه ما يبكيك فقال هذا الفرع قد قطع عن اصله وهو طرى بعد ولا يدري ان ما آله الى الذبول واليبس . شبلى ديدنه زنى را كه ميكربد و ميكويد ياويلاه من فراق ولدى شبلى كريسـت وكفت ياويلاه من فراق الاخذان زن كفت چرا چنين ميكونى شبلى كفت تو كرىه ميكنى بر مخلوقى كه هر آينه فاني خواهد شد من چرا كرىه نكنم بر فراق خالقى كه باقى باشد

فرزند ويار چونكه بمرند عاقبت . اى دوست دل مبند بجز حى لايموت ﴿ ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله ﴾ من أنى الامر يا نبي انيا وانا وانا اذا جاء اناه اى وقته وحان حينه وادرك والحشوع ضراعة وذل اى ألم يحجب وقت ان تخشع قلوبهم لذكره تعالى وتطمئن به ويسارعوا الى طاعته بالامثال لاوامره والانتباه عما نهوا عنه من غير توان ولا فتور قال بعضهم الذكر ان كان غير القرءان يكون المعنى ان ترق وتلين قلوبهم اذا ذكر الله فان ذكر الله سبب لحشوع القلوب اى سبب فالذكر مضاف الى مفعوله واللام بمعنى الوقت وان كان القرءان فهو مضاف الى الفاء واللام للعلامة لما عطف الله تعالى الى ذكرها فى القرءان ولاياته التى تتلى فيه والفارسية آيا وقت نيابد مرآنا را كه كرويده اند آنكه بترسد وزم شود دلهاى ايشان براى ياد كردن خداى ﴿ وما نزل من الحق ﴾ اى القرءان وهو عطف على ذكر الله فان كان هو المراد به ايضا فالعطف لتغاير العنوانين فانه ذكر وموعظة كما انه حق نازل من السماء والا فالعطف كما فى قوله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايماناً ومعنى الحشوع له الانقياد التام لاوامره ونواهيـه والمكوف على العمل بما فيه من الاحكام التى من جعلتها ماسبق وما لحق من الاتفاق فى سبيل الله روى ان المؤمنين كانوا مجدين بمكة فلما هاجروا اصابوا الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه من الحشوع فزلت وعن ابن مسعود

رضى الله عنه ما كان بين اسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية اربع سنين وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما ان الله استبدأ قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول  
القرآن وعن الحسن رحمه الله والله لقد استبطأهم وهم يقرأون من القرآن اقل مما يقرأون  
فانظروا في طول ما قرأتم منه وما ظهر فيكم من الفسق . . . قولى آنت كه مزاح ومضاحك  
درمیان اصحاب بسیار شد آیت نازل . كشت كما قال الامام الغزالي رحمه الله في منهاج  
العابدين ثم الصحابة الذين هم خير قرن كان يبد منهم شئ من المزاح فنزل قوله تعالى الم  
يأن الح وعن أبي بكر الصديق رضى الله عنه ان هذه الآية قرئت بين يديه وعنده قوم  
من أهل الجماعة فبكوا بكاء شديدا فنظر اليهم فقال هكذا كنا قست القلوب قال السهروردي  
في الدوافع حتى قست القلوب اى تصلبت وادمنت سماع القرآ، وألفت نواره فما استغربه  
حتى تنغير والواجد كالمستغرب ولهذا قل بعضهم حالى قبل الصلاة كحال في الصلاة اشارة  
منه الى استمرار حل الشهود انتهى فقله حتى قست القلوب ظاهره تقييح للقلوب بالقسوة  
والتلويح وحقيقته تحسين لها بالشهود والتمكين قال البقلى رحمه الله في الآية هذا في حق قوم  
من ضعفاء المرئدين الذين في نفوسهم هيا الى الميل الى الحظوظ حتى يحتاجوا الى الخشوع عند  
ذكر الله وأهل الصفوة احترقوا في الله بنيران محبة لله ولو كان هذا الخطاب للا كابر لقال  
أن تخشع قلوبهم لله لان الخشوع لله موضع فناء العارف في لمعروف وارادة الحق بنعت  
الشوق اليه فناؤهم في مقامه بنعت الوله والهيجان والخشوع للذكر موضع الرقة من القلب  
فذا رق القلب خشع بنور ذكر الله لله كأنه تعالى دعاهم بلطفه الى سماع ذكره بنعت  
الخشوع والخشوع والمتابعة لقوله والاستلذاذ بذكره حتى لا يبقى في قلوبهم لذة فوق لذة  
ذكره قال أبو الدرداء رضى الله عنه استعيز بالله من خشوع النفاق قيل وما خشوع لنفاق  
قال أن ترى الجسد خاشعا والقلب ليس بخاشع

ور آوازه خوراهى در اقليم فاش . . . برون حله كن كو درون حشو باش  
اكر بيخ اخلاص در نوم نيست . . . ازين در كسى چون تو محروم نيست  
زر اندود كا ترا با آتش برند . . . پديد آيد آنكه كه مس يا زرنند  
ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل عطف على تخشع والمراد الهى عن مماثلة  
اهل الكتاب فيما حكى عنهم بقوله ﴿ فطال عابهم الامد ﴾ اى الاجل والزمان الذى بينهم وبين  
انبيائهم والاعمار والآمال وغلبهم الجفاء والقسوة وزالت عنهم الروعة التى كانت تأتيمهم من التوراة  
والانجيل اذا تلوها وسمعوها ﴿ فقت قلوبهم ﴾ فهى كالججارة او اشد قسوة والقسوة غلظ  
القلب وانما تحصل من اتباع الشهوة فان الشهوة والصفوة لا يجتمعان ﴿ وكثير منهم فارقون ﴾  
اى خارجون عن حدود دينهم رافضون لما في كتابهم بالكلية لفرط الجفاء والقسوة وفيه  
اشارة الى ان عدم الخشوع فى اول الامر يفضى الى الفسق فى آخر الامر . وكفته اند  
نتيجة سختی دل غفلات است ونشأه زمی دل توجه بطاعت  
دلی كن نور معنی نيست روشن . . . نحو انش دل كا آن سنكست وآه

دلی کز کرد غفلت ژنک دارد • ازان دل سنک و آهن سنک دارد  
 روی ان عیسی علیه السلام قال لا تنکثوا الکلام بغیر ذکر الله فتفسو قلوبکم فان القلب  
 القاسی بعید من الله ولا تنظروا فی ذنوب العباد کأنکم أرباب وانظروا فی ذنوبکم کأنکم  
 عبيد فانما الناس رجالان مبتلى ومعا فی فارحوا أهل البلاء واحمدوا الله علی العافیة ﴿اعلموا﴾  
 ان الله یحیی الارض بعد موتها ﴿تمثیل لاحیاء القلوب القاسیة بالذکر والتلاوة باحیاء﴾  
 الارض المیتة بالنبیث للترغیب والخشوع والتحذیر عن القساوة (وقال الکاشفی) بدانید  
 ای منکران بمشأن الله یحیی الارض بعد موتها وبهمان منوال زنده خواهد ساخت امواترا  
 ﴿قد بدینا لکم الآیات﴾ الی من جملهها هذه الآیات ﴿لعلکم تعقلون﴾ کی تعقلوا مافیها  
 وتعملوا بموجبها فتفوزوا بسعادة الدارین • سبب توبت فضیل بن عیاض رحمه الله میگوید که  
 سماع این آیت یعنی ألم یأن الخ بود در بده کار مردانه راه زدند وبر ناشایسته قدم نهادند  
 وقتی سودای عشق صاحب جمال در سروی افتاد باوی میعادى نهاد در میانه شب بسر آن  
 وعده باز شد بدیوار بر می شد که کوبیده گفت ألم یأن للذین الخ این آیت تیروار  
 در نشانه دل وی نشست دردی وسوزی اذ درون وی سر برزد کین عنایت برو کشادند  
 اسیر کند توفیق کشت از آنجا باز کشت وهمی گفت بلی والله قد آن بلی والله قد آن از آنجا بر کشت  
 ودر خرابه شد جماعتی کاروانیان آنجا بودند وبا یکدیگر میکفتند فضیل در راهست اگر  
 برویم راه بر مازند ورخت ببرد فضیل خود را ملامت کرد گفت های بد مردها که منم  
 این چه شقاوتست که روی بمن نهاده در میانه شب بقصد معصیت از خانه بدر آمده وقومی  
 مسلمانان از بیم من درین کنج کریخته روی سوی آسمان کرد واز دلی صافی توبت نصوح  
 کرد گفت اللهم انی تبت الیک وجعلت توبتی الیک جوار یتک الحرام الیهی از بد سزایی  
 خود بدردم واز نا کسی خود بغضان دردمرا درمان سازای درمان ساز همه درد مندان  
 ای پاک صفت از عیب ای طالی صفت ز آشوب ای بی نیاز از خدمت من ای بی نقصان از  
 خیانت من من بجای رحمت بخشای بر من اسیر بند هوای خویشم بکشای مرا ازین بند  
 الله تعالی دواء ویرا مستجاب کرد وبوی کرامتها کرد از آنجا بر کشت وروی بخانه کعبه  
 نهاد ساهلها آنجا مجاور شد واز جمله اولیا کشت

کدای کوی تواز هشت خلد مستغنیست • اسیر عشق توازهر دون آزادست  
 وقال ابن المبارک رحمه الله کنت یوما فی بستان واما شاب وکان می صحابی فأکلنا وشربنا وکنت  
 مولما بضرب العود فأخذت العود فی اللیل لا أضرب به فنطق العود وقال ألم یأن للذین الخ  
 فضربت به بالارض وکسرت وترکت الامور الشاغلة عن الله تعالی وعن مالک بن دینار  
 رحمه الله انه سئل عن سبب توبته فقال کنت شرطیا وکنت منهمکا علی شرب الخمر ثم  
 انی اشتريت جارية نفیسة ووقعت منی أحسن موقع فولدت لی بنتا فشغفت بها فلما دبت  
 علی الارض ازدادت فی قلبی حبا وألفتنی وألفها فکنت اذا وضعت المسکر جاءت الی  
 وجاذبتنی ایاه وأراقته علی توبی فلما تم لها سنتان ماتت فأکمدنی الحزن علیها فلما کانت

ليلة النصف من شعبان وكانت ليلة جمعة بت نملا من الحمر لم أصل صلاة العشاء فرأيت كأن أهل القبور قد خرجوا وحشرا الحلائق وأنا معهم فسمعت حسا من ورأى فالتفت فإذا أنا بتنين عظيم اعظم ما يكون اسود ازرق قد فتح فاه مسرعا نحوى فمررت بين يديه هاربا فرعا مرعوبا فررت في طريق بشيخ نقي الثياب طيب الرائحة فسلمت عليه فرد على السلام فقلت له أجزنى وأغنى فقال أنا ضعيف وهذا أقوى منى وما أقدر عليه ولكن مر وأسرع فلعل الله يسبب لك ما ينجيك منه فوليت هاربا على وجهى فصعدت على شرف من شرف القيامة فاشرفت على طبقات النيران فنظرت الى أهلها فكادت اهوى فيها من فزع التنين وهو في طلي فصاح بى صائح ارجع فليست من أهلها فاطمأنت الى قوله ورجعت ورجع التنين في طلي فأنيث الشيخ فقلت يا شيخ سألتك ان نجبرنى من هذين التنين فلم تفعل فبكى الشيخ وقال أنا ضعيف ولكن سرالى هذا الجبل فان فيه ودائع للمسلمين فان كان لك فيه وديعة فستنصرك فنظرت الى جبل مستدير فيه كوى مخروقة وستور معلقة على كل خوخة وكوة مصراعان من الذهب الاحمر مفصلان بالواقيت مكالان باللذ وعلى كل مصراع ستر من الحرير فلما نظرت الى الجبل هربت اليه والتنين ورأى حتى اذا قربت منه صاح بعض الملائكة ارفعوا الستور وافتحوا المصاريع وأشرفوا فلعل لهذا البائس فيكم وديعة نجبره من عدوه واذا الستور قد رفعت والمصاريع قد فتحت فاشرف على اطفال بوجوه كالآقار وقرب التنين منى فتجبرت في امرى فصاح بعض الاطفال ويحكم اشرفوا كلكم فقد قرب منه فاشرفوا فوجا بعد فوج فاذا بابنى التى ماتت قد أشرفت على معهم فلما رأته بكى وقالت أبى والله ثم وثبت في كفة من نور كرمية السهم حتى مثلت بين يدي فمدت يدها الشمال الى يدي اليمنى فتملقت بها ومدت يدها اليمنى قولى ها ربنا ثم اجلسنى وقعدت في حجرى وضربت بيدها اليمنى الى الحصى وقالت ياأبت ألم بأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله فبكيت وقلت يا بنية وأنتم تعرفون القرءان فقالت ياأبت نحن اعرف به منكم قلت فأخبرنى عن التنين الذى أراد أن يهلكنى قالت ذلك عملك السوء قوبته فأراد أن يفرقك في نار جهنم قلت فأخبرنى عن الشيخ الذى مررت به في طريقى قالت ياأبت ذلك عملك الصالح اضعفته حتى لم يكن له طاقة بعملك السوء قلت يا بنية وما تصنعون في هذا الجبل قالت نحن اطفال المسلمين قد اسكننا فيه الى أن تقوم الساعة ننتظركم تقدمون علينا فنشفع لكم فانتبهت فرعا فلما أصبحت فارقت ما كنت عليه وبتت الى الله تعالى وهذا سبب توبى

- سر از جيب غفلت برآرد كنون
- كه فردا نماز بجهلت نكنون
- كنون بايد اى خفته بيدار بود
- چو مرك اندرآرد ز خوابت چه سود
- زحجران طفلى كه درخاك رفت
- چه نالى كه پاك آمد وباك رفت
- توباك آمدى ز حذر باش وباك
- كه ننكست ناپاك رفتن بخاك

﴿ان المصدقين والمصدقات﴾ اى المصدقين والمصدقات ﴿و اقروضوا الله قرضا حسنا﴾

عطف على الصلاة من حيث المعنى أى ان الناس الذين تصدقوا وقرضوا الله قرضا حسنا وقرضوا والاقرض الحسن عبارة عن التصديق من الطيب عن طيبة النفس وخلوص النية على المستحق للصدقة فيه دلالة على ان المعتبر هو التصديق المقرون بالاخلاص فيندفع توهم التكرار لان هذا تصديق مقيد وما قبله تصديق مطلق وفي الحديث ( يامعشر النساء تصدقن فاني أريكن اكثر أهل النار ) وفيه إشارة الى زيادة احتاجهن الى التصديق ( وروى ) مسلم عن جابر رضى الله عنه انه قال شهدت مع رسول الله عليه السلام صلاة العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة ثم قام متوكئا على بلال رضى الله عنه فأمر بقوى الله وحث على طاعته ووعظ الناس وذكرهم ثم مضى الى النساء فوعظهن وذكرهن فقال تصدقن فان اكثر كن حطب جهنم قالت امرأة لم يارسول الله فقال لا نكن تكثرن الشكابة وتكفرن العشير أى المعاشرة وهو الزوج فجعلن يتصدقن من حلين وبلقين فى ثوب بلال حتى اجتمع فيه شئ كثير قسمه على فقراء المسلمين ۞ يضاعف لهم ۞ على البناء للمفعول مسند الى ما بعده من الجار والمجرور وقيل الى مصدر ما فى حيز الصلاة على حذف مضاف أى ثواب التصديق ۞ ولهم اجر كريم ۞ وهو الذى يقترن به رضى واقبال بدنيا توانى كه عقي خرى . يخرجان من ورنة حسرت خورى

۞ والذين آمنوا بالله ورسوله ۞ كافة وهو مبتدأ ۞ اولئك ۞ مبتدأ ثان ۞ هم ۞ مبتدأ ثالث خبره قوله ۞ الصديقون والشهداء ۞ وهو مع خبره خبر للاول او هم ضمير الفصل وما بعده خبر لاولئك والجملة خبر للموصول أى اولئك ۞ عند ربهم ۞ بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلم المرتبة ورامة المحل وهم الذين سبقوا الى التصديق واستشهدوا فى سبيل الله قال فى فتح الرحمن الصديق نعت لمن كثر منه الصدق وهم ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض فى زمانهم الى الاسلام ابوبكر وعلى وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسمد وحمزة وياسرهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم الحق الله بهم وان تم به الاربعون لما عرف من صدق نيته وقيل الشهداء على ثلاث درجات الدرجة الاولى الشهيد بين الصنفين وهو اكبرهم درجة ثم كل من قضى بقارة اوبلية وهى الدرجة الثانية مثل الغرق والحرق والهالك فى الهدم والمطعون والمبطون والغريب والميتة بالوضع والميت يوم الجمعة وليلة الجمعة والميت على العهارة والدرجة الثالثة ما نطقت به هذه الآية العامة للمؤمنين وقال بعضهم فى معنى الآية هم المنايعون فى الصدق حيث آمنوا وصدقوا جميع اخباره تعالى ورسوله والفائضون بالشهادة لله بالوحدانية ولهم بالايمان او على الامم يوم القيامة وقال بعض الكبار يعنى الذين آمنوا بالله ايمانا حقيقيا شهوديا عيانيا لاعلميا بيانيا وذلك بطريق الفناء فى الله نفسا وقبا وسرا وروحا والبقاء به وآمنوا برسله بقاء صفات القلب والبقاء بصفات الروح اولئك هم المتحققون بصفة الصديقية بالمنايعون اقصى مراتب الصدق والشهادة على نفوسهم بالصدق والوفاء بالعهد لترشح رشحات الصدق عنهم لاجرم لهم اجر الصديقين ونور الشهداء تخص بهم لاجل آمن بالتقليد وصدق وشهد باللسان من غير العيان والعبان يترتب على الفناء وفرقوا بين الصادق

والصديق بأن الصادق كالتخلص بالكسر من تخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصديق كالتخلص بالفتح من تخلص أيضا عن شوائب الغيرية والثاني أوسع فليكما وأكثر احاطة فكل صديق ومخلص بالفتح صادق ومخلص بالكسر من غير عكس قال أبو علي الجرجاني قدس سره قلوب الأبرار متعلقة بالكون مقبلين ومدرين وقلوب الصديقين معلقة بالعرش مقبلين بالله لله ﴿لهم اجرهم ونورهم﴾ مبتدأ وخبر والجملة خبر ثان للموصول والضمير الاول على الوجه الاول للموصول والاخيران للصديقين والشهداء ولا بأس بالفك عند الامن اى لهم مثل اجرهم ونورهم المعروفين بغاية الكمال وعزة المنال وقد حذف اداة التشبيه تنبيها على قوة المماثلة وبلوغها حد الاتحاد كما فعل ذلك حيث قيل هم الصديقون والشهداء وليست المماثلة بين ما للفريق الاول من الاجر والنور وبين تمام ماله الاخيرين من الاصل بدون الاضعاف ليحصل التفاوت واما على الوجه الثاني فمرجع الكل واحد والمعنى لهم الاجر والنور الموعود ان لهم قال بعض الكبار لا يكون الاجر الا مكتسبا فان اعطاك الحق تعالى ما هو خارج عن الكسب فهو نور وهبات ولا يقال له اجر ولهذا قال تعالى لهم اجرهم ونورهم فان اجرهم ما اكتسبوه ونورهم ما وهبه الحق لهم من ذلك حتى لا ينفرد الاجر من غير أن يختلط به الوهب لان الاجر فيه شائبة الاستحقاق اذ هو معاوضة عن عمل متقدم يضاف الى العبد فقام اجره الاويخاطه نور وذلك لتكون المنية الالهية مصاحبة للعبد حيث كان فان تسمية العبد أجيرا مشعر بأن له نسبة في الطاعات والاعمال الصادرة عنه فتكون الاجارة من تلك النسبة ولذلك طلب العبد العون على خدمة سيده فان قلت من اى جهة قبل العبد الاجرة والبعد واجب عليه الخدمة لسيده من غير أن يأخذ اجرة وان جعلناه أجنبيا فمن اى جهة تعين الفرض عليه ابتداء قبل الاجرة والاجير لا يفرض عليه الا حين يؤجر نفسه قلت الانسان مع الحق تعالى على حالين حالة عبودية وحالة اجارة فمن كونه عبدا فهو مكلف بالفرض كالصلاة والزكاة وجميع الفرائض ولا أجر له على ذلك جملة واحدة ومن كونه أجيرا له الاجرة بحكم الوعد الالهى ولكن ذلك مخصوص بالاعمال المندوبة لا المفرضة فعلى تلك الاعمال التى تدب الحق اليها فرضت الاجور فان تقرب العبد بها الى سيده أعطاه اجارته وان لم يتقرب لم يطالب بها ولا عوتب عليها ومن هنا كان العبد حكمه حكم الاجنبى فى الاجارة للفرض الذى يقابله الجزاء اذ هو العهد الذى بين الله وبين عباده واما الزوافل فلها الاجور المنتجة للمحبة الالهية كما قال لا يزال عبيدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه والحكمة فى ذلك ان المتنفل عبد اختياري كالاجير فاذا اختار الانسان أن يكون عبد الله لا عبد هواه فقد آثر الله على هواه وهو فى الفراغ ائضى عبد اضطرار لا عبد اختيار وبين عبودية الاضطرار وعبودية الاختيار ما بين الاجير والعبد المملوك اذ العبد الاصلى ماله على سيده استحقاقا لا مالا بد منه من مأكل وملبس ثم يقوم به واجبات مقام سيده ولا يزال فى دار سيده لا يبرح ليلا ولا نهارا الا اذا وجهه فى شغل آخر فهو فى الدنيا مع الله وفى القسامة مع الله وفى الجنة مع الله لانها جميعا ملك لسيده فيتصرف فيها

تصرف الملاك والاجير ماله سوى ما عين له من الاجرة منها نفقته وكسوته وماله دخول على حرم سيده وموجره ولا له اطلاع على اسراره ولا تصريح في ملكه الا بقدر ما استؤجر عابه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق مؤجره واشتغل بأهله وليس له من هذا الوجه حقية ولا نسبة تطلب ممن استأجره الا أن يمن عليه رب المال بأن يبعث خلفه ويحاسبه ويخلع عليه فذلك من باب المنة وقد ارتفعت عنه في الآخرة عبودية الاختيار فان تظنت لهذا نهيك على مقام جليل تعرف منه من اى مقام قالت الانبياء عليهم السلام مع كونهم عبيدا خلاصا لم يملكهم هوى نفوسهم ولا أحد من خلق الله ومع هذا قالوا ان اجرى الا على الله وذلك لان قولهم هذا راجع الى تحققهم بدخولهم تحت حكم الاسماء الالهية بخلاف غيرهم ومن هناك وقعت الاجارة فهم في حال الاضطرار والاختيار عبيد للذات وهم لها ملك فان الاسماء الالهية تطالبهم لتظهر آثارها فيهم وهم يخبرون في الدخول تحت اى اسم الهى شاؤا وقد علمت الاسماء الالهية ذلك فعينت لهم الاجور وكل اسم يناديهم ادخلوا تحت امرى وانا أعطيك كذا وكذا فلا يزال أحدهم في خدمة ذلك الاسم حتى يناديه السيد من حيث عبودية الذات فيترك كل اسم الهى ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمر به حينئذ رجع الى اى اسم شاء ولهذا يتنقل الانسان ويتعبد بما شاء حتى يسمع اقامة الصلاة المفروضة فيؤمر بها ويترك النافلة فهو دائما مع سيده بحكم عبودية الاضطرار كذا في كتاب الجواهر للامام الشعرانى قدس سره ﴿والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك﴾ الموصوفون بالصفات القبيحة ﴿اصحاب الجحيم﴾ بحيث لا يفارقونها ابدا وفيه دليل على ان الخلود في النار مخصوص بالكفار من حيث ان التركيب يشعر بالاختصاص والصحية تدل على الملازمة عرفا وأراد بالكفر الكفر بالله فهو في مقابلة الايمان بالله وتكذيب الآيات تكذيب ما أبدى الرسل من الآيات الالهية وتكذيبها تكذيبهم فهو في مقابلة الايمان والتصديق بالرسل وفيه وصف لهم بالوصفين القبيحين اللذين هما الكفر والتكذيب وفيه اشارة الى أن الذين كفروا بذاتنا وكذبوا بصفاتنا الكبرى كفروا صريحا ينسا قلبا وسرا وروحا اولئك اصحاب جحيم البعد والطرد واللعن الخصوص بالخلود وعبر عن الصفات بالآيات لان الكتب الالهية صفات الله تعالى وايضا الانبياء عليهم السلام صفات الله من حيث انهم مظاهر اسمائه الحسنی وصفاته العلیا وقس عليهم سائر المجالى والمرآتى لكنهم متفاوتون في الظهور بالكمال واذا كان تكذيب الانبياء وآياتهم مما يوجب الوعد فكذا تكذيب الاولياء وآياتهم فان الامام العالمين ورثة الانبياء والمرسين والمراد بآيات الاولياء الكرامات العلمية والكونية فالذين من معاصريهم وغير معاصريهم صدقوهم اولئك اصحاب النعيم والذين كذبوهم اولئك اصحاب الجحيم وهذه الآيات واصحابها لا تنقطع الى قيام الساعة فان باب الولاية مفتوح نسأل الله سبحانه أن يتولانا بعميم افضاله بجمرة النبي وآله ﴿اعلموا﴾ بدانيد اى طالبان دنيا ﴿انما الحياة الدنيا﴾ لفظ الحياة زائد والمضاف مضمرة اى امور الدنيا ويجوز أن تجعل الحياة الدنيا مجازا عن امورها بعلة

اللزوم وفي كشف الاسرار الحياة القربى في الدار الاولى وبالفارسية زندكاني ابن سراي .  
وماصلة فان المقصود الحياة في هذه الدار فكل ما قبل الموت دنيا وكل ما تأخر عنه اخرى  
﴿ لعب ﴾ اى عمل باطل تنعمون فيه أنفسكم اتعاب اللاعب بلا فائدة  
باز بجه ايست طفل قريب ابن متاع دهر . بنى عقل مرد مانكه بد ومبتلا شوند  
﴿ ولهو ﴾ تلهون به أنفسكم وتشغلونها مما يهكم من اعمال الآخرة ﴿ وزينة ﴾  
من الملابس والمراكب والمنازل الحسنة تزينون بها ﴿ وتفاخر بينكم ﴾ بالانساب  
والاحساب تتفخرون بها والفخر المباهاة في الاشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه ويعبر  
عن كل نفيس بالفخر كما في المفردات ﴿ وتكثر في الاموال والاولاد ﴾ بالعدد والعدد  
يعنى ومباهاتست بكثرت اموال واولاد لاسيما التطاول بها على اولياء الله . وبدانيد كه در  
اندك زمانى آن بازى برطرف شود ولهو وفرح بغم وترج مبدل كردد وریشها از همه  
فروريزد وتفاخر وتكاثر چون شراره آتش نابود شود . وقيل لعب ك لعب الصبيان  
وزينة كزينة النسوان وتفاخر كتفاخر الاقران وتكاثر كتكاثر الدهقان قال على لعمار  
رضي الله عنهم لا تحزن على الدنيا فان الدنيا ستة اشياء مطعوم ومشروب وملبوس ومشوم  
ومركوب ومنكوح فأكبر طعامها المسك وهو ريق ذبابة واكبر شرابها الماء ويستوى  
فيه جميع الحيوان واكبر الملبوس الديباچ وهو نسج دودة واكبر المشوم المسك وهو  
دم ظبية واكبر المركوب الفرس وعليها يقتل الرجال واكبر المنكوح النساء وهو مبال  
في مبال وفي الحديث ( مالى وللدنيا انما ملى ومثل الدنيا كمثل راكب قام في ظل شجرة  
في يوم صائف ثم راح وتركها )

جهان اى بسر ملك جاويد نيست . زندنيا وفادار اميد نيست  
﴿ كمثل غيث ﴾ محل الكائن النصب على الحالية من الضمير في لعب لان فيه معنى الوصف اى  
ثبت لها هذه الاوصاف مشبهة غيثا او خبر مبتدا محذوف اى هي كمثل او خبر بعد خبر  
للحياة الدنيا والغيث مطر محتاج اليه بنيت الناس من الجذب عند قلة المياه فهو مخصوص  
بالمطر النافع بخلاف المطر فانه عام ﴿ اعجب الكفار ﴾ اى الحرات قال الازهرى العرب  
تقول للزراع كافر لانه يكفر اى يستر بذره بتراب الارض والكفر في اللغة التغطية ولهذا  
يسمى الكافر كافرا لانه يغطى الحق بالباطل والكفر القبر لسترها الناس وفي الحديث  
( اهل الكفور اهل القبور ) والليل كافر لستره الاشخاص ﴿ نباته ﴾ اى النبات الحاصل  
منه والمراد الكافرون بالله لانهم اشد اعجابا بزينة الدنيا ولان المؤمن اذا رأى معجبا انتقل  
فكره الى قدرة صانعه فأعجب بها والكافر لا يخطئ فكره عما احسن به فيستغرق فيه  
اعجابا وقد منع في بعض المواضع عن اظهار الزينة صونا لقلوب الضعفاء كما في الاعراس  
ونحوها ﴿ ثم يهيج ﴾ اى يحف بعد خضرته ونضارته بأفة سماوية او ارضية يقال هاج  
النبت يهيج هيجا وهيجانا وهيجا بالكسر يبس والهائج ارض يبس بقلها او اصفر واحاجه  
أبيه وأهيجها وجدها هائج للنبات ﴿ فترامه صفرا ﴾ بعد ما رأته ناضرا موفقا وانما يقل فيصفر



ايذا بان اصفراره مقارن لجفافه وانما المرتب عليه رؤيته كذلك ﴿ثم يكون﴾ پس  
 كردد بعد از زردى ﴿حطاما﴾ درهم شكسته وكوفته وريزه ريزه شده . قال فى القاموس  
 الحطم الكسر او خاص باليابس فالآية تحقير لامور الدنيا اعنى مالا يتوصل به الى الفوز  
 الآجل ومنه المثل وبيان انها امور خيالية اى باطلة لاحقيقة لها وعن على رضى الله عنه  
 الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا قليلة النفع سريعة الزوال لا يركن اليها العقلاء فضلا عن  
 الاطمئنان بها وتمثيل لحالها فى سرعة تقضيها وقلة نفعها بحال النبات المذكور زينة الحياة  
 الدنيا هى زينة الله الا انها تختلف بالقصد وهى محبوبة بالطبع فاذا تحرك العبد اليها بطبعه  
 كانت زينة الحياة الدنيا فدم بذلك وان كانت غير محرمة شرعا واذا تحرك اليها بأمر من ربه  
 كانت زينة الله وحمد بها وذلك لان أمر الله وكل ما يرجع اليه جد كله والحياة الدنيا لعب  
 ولهو وزينة وتفاخر وفخر الانسان على مثله انما هو من جهله بحقيقته فهذا سبب الذم  
 قال بعض الكبار الشهوات سبع وهى ما ذكر فى قوله تعالى زين للناس حب الشهوات من  
 النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرن  
 وقد أنزلها الله الى خمس فى هذه الآية وهى اعلموا انما الحياة الدنيا الخ ثم أنزل هذه  
 الخمس الى امرين فى آية اخرى كما قال فى سورة محمد انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم جعل  
 هذين الامرين امرا واحدا فى قوله تعالى فأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى  
 فالهوى جامع لانواع الشهوات فمن تخلص من الهوى من كل قيد وبرزخ بلغ مسالك الوصول  
 الى المطلب الا على والمقصد الاقصى ﴿وفى الآخرة عذاب شديد﴾ لمن أقبل عليها ولم  
 يطلب بها الآخرة وقدم ذكر العذاب لانه من نتائج الانهماك فيما فصل من احوال الحياة  
 الدنيا ﴿ومغفرة﴾ عظيمة كاشنة ﴿من الله ورضوان﴾ كثير لا يقادر قدره لمن أعرض  
 عنها وقصد بها الآخرة بل الله تعالى فان الدنيا والآخرة حرامان على اهل الله

اي طالب دنيا توبى مغرورى . وى مائل عقبى توبى مزدورى

وى آنكه زميل هردو عالم دورى . تو طالب نور بلكه عين نورى

وفيه اشارة الى فضل النية الحسنة وانها تحيل المباح ونحوه طاعة قال بعض الكبار من  
 استقامت سريره وصاحته نيته أدرك جميع مآمنه من الاعمال الصالحة وفى الخبر من نام على  
 طهارة وفى عزمه انه يقوم من الليل فأخذ الله بنفسه الى الصباح كتب الله له قيام ليلة  
 وورد مثل ذلك فيمن خرج لجهاد او حج وتأمل الطباخ والحجاز يقوم من الليل يهوى  
 الطعام والخبز للآكلين وهم نائمون وهو طالب للربح ناسيا حاجة الناس ولو كان ذا بصيرة  
 لفعل ذلك بقصد مصالح العباد وجعل ربحه ونفعه بحكم البيع والحاصل ان اهل الكسب  
 سواء كانوا من اهل السوق او من غيرهم ينبغى أن تكون نيتهم فى مصالح العباد والتقوى  
 بكسبهم على طاعة الله حتى يكونوا مأجورين فى ذلك ومن استرقه الكون بحكم مشروع كالسبي  
 فى مصالح العباد والشكر لاحد من المخلوقين من جهة نعمة اسداها اليه فهو لم يبرح عن عبوديته  
 لله تعالى لانه فى آداء واجب اوجبه الحق عليه وتعب العبد المخلوق عن أمر الله لا يقدح فى العبودية بخلاف

من استرقه الكون لغرض نفسى ليس للحق فيه رآمنة امر فان ذلك يقدح فى عبوديته لله ويجب عليه الرجوع الى الحق تعالى قال بعض الكبار من ذم الدنيا فقد عى امه لان جميع الانكاد والشروور التى ينسبها الناس الى الدنيا ليس هو فعلها و إنما هو فعل اولادها لان الشر فعل المكلف لافعل الدنيا فهى مطية العبد عليها يبالغ الخير وبها ينجو من الشر فهى تحب أن لا يشقى أحد من اولادها لانها كثيرة الحنو عليهم وتخاف أن تأخذهم الضررة الاخرى على غير أهبة مع كونها ما ولدتهم ولا تعبت فى تربيتهم فمن عقوق اولادها كونهم ينسبون جميع افعال الخير الى الآخرة ويقولون اعمال الآخرة والحال انهم ماعملوا تلك الاعمال الا فى الدنيا فللدنيا أجرة المصيبة التى فى اولادها ومن اولادها فمن أنصف من ذمها بل هو جاهل بحق امه ومن كان كذلك فهو بحق الآخرة اجهل وفى الحديث ( اذا قال العبد لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله اعصانا لربه ) وقال بعضهم طلب الثواب على الاعمال بحسن النيات والرغبة فيه لا يختص بالعامه بل لا يتحاشى عنه السكمل لعلمهم ان الله تعالى أنشأهم على امور طيبعية وروحانية فهم يطلبون ثواب ما وعد الله به ويرغبون فيه اثباتا للحكم الا لهى فان المكابرة بالربوبية غير جائزة فهم مشاركون للعامه فى طلب الرغبة ويتميزون فى الباعث على ذلك فكان طاب العارفين ذلك لاعطاء كل ذى حق حقه ليخرجوا عن ظلم أنفسهم اذا وفوها حقها فمن لم يوف نفسه حقها فقد نزل عن درجة الكمال وكان غاشا لنفسه وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور أى كالمناجى الذى يتخذ من نحو الزجاج والحرف مما يسرع فناؤه يميل اليه الطبع اول مارآه فاذا أخذه وأراد أن ينتفع به ينكسر ويفنى ( حكى ) انه حمل الى بعض الملوك قدح فيروزج مرصعا بالجواهر لم يرله نظير و فرح به الملك فرحا شديدا فقال لمن عنده من الحكماء كيف ترى هذا قال أراء فقرا حاضرا و مصيبة عاجلة قال وكيف ذلك قال ان انكسر فهو مصيبة لاجبرلها وان سرق صرت فقيرا اليه وقد كنت قبل أن يحمل اليك فى امن من المصيبة والفقر فاتفق انه انكسر القدح يوما فعمظمت المصيبة على الملك وقال صدق الحكيم لانه لم يحمل اليها ثم كونها متاع الغرور والخذعة انما هو لمن اطمأن بها ولم يحملها ذريعة الى الآخرة واما من اشتغل فيها بطلب الآخرة فهى له متاع بلاغ الى ما هو خير منها وهى الجنة فالدنيا غير مقصودة لذاتها بل لآجر الآخرة وفى الحديث نعم المال الصالح للرجل الصالح ( وفى المتنوى )

مال را كذ بهر حق باشى حمول . نعم مال صالح كففتس رسول  
فما شغل العبد عن الآخرة فهو من الدنيا ومالا فهو من الآخرة قال بعض الكبار ورد خطاب الهى يقول فيه خلقت الخلق لينظروا الى مفاتيح الدنيا ومحاسن الناس فيؤديهم النظر فى مفاتيح الدنيا الى الزهد فيها ويؤديهم النظر فى محاسن الناس الى حسن الظن بهم فعمكسوا القضية فنظروا الى محاسن الدنيا فرغبوا فيها ونظروا الى مساوى الناس فاغتابوهم (حكى) ان الشيخ الفوارس شاهين بن شجاع الكرماني رحمه الله خرج للصيد وهو ملك كرمان فأمن فى الطلب حتى وقع فى بركة مقفرة وحده فاذا هو بشاب راكب على سبع وحوله سبع فلما

رأته ابتدرت نحوه فزجرها الشاب عنه فلما دنا اليه سلم عليه وقال له يا شاء ما هذه الغفلة  
عن الله اشتغلت بدنياك عن آخرتك وبلذتك وهو الك عن خدمة مولاك انما أعطاك الله  
الدنيا لتستعين بها على خدمته فجلتها ذريعة الى الاشتغال عنه فبينما الشاب يحمدته اذ خرجت  
عجوز وسيدها شربة ماء فناولها الشاب فشرب ودفع باقيه الى الشاء فشربه فقال ما شربت  
شياً الذم منه ولا أبرد ولا اعذب ثم غابت العجوز فقال الشاب هذه الدنيا وكلها لله الى خدمتي  
فما احتجت الى شئ الا أحضرته الى حين يخطر ببالي اما بلغك ان الله تعالى لما خلق الدنيا  
قال لها يا دنيا من خدمتي فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه فلما رأى ذلك تاب واجتهد  
الى ان كان من اهل الله تعالى فان قلت ان الله تعالى خلق للانسان جميع ما في الارض ولا  
ينبغي للعروس أن تجمع مانثر عليها بطريق الاعزاز والا كرام فمن عرف شأنه الجليل ما نظر  
الى الامر الحقيق القليل بل كان من اهل المروءة والهمة العالية في الاعراض عما سوى الله تعالى  
والاقبال والتوجه الى الله تعالى ﴿سابقوا﴾ اي سارعوا مسارعة السابقين لا قرائهم في المضمار  
وهو الميدان ﴿الى مغفرة﴾ عظيمة كائنة ﴿من ربكم﴾ اي الى اسبابها وموجباتها  
كالاستغفار وسائر الاعمال الصالحة اي بحسب وعد الله والا فالعمل نفسه غير موجب وفي  
دعائه عليه السلام أسألك عزاً ثم مغفرتك اي أن توفقني للاعمال التي تغفر لصاحبها لاحالة  
ويدخل فيها المسابقة الى التكبير الاولى مع الامام ونحوها . سلمى قدس سره كفت كه وسيله  
معفرت حضرت رسالت است عليه السلام بس حق سبحانه وتعالى ميفر مايد كه شتاب  
نمايد بمتابعت او كه سبب آمر زش است

يمير كسى را شفاعت كرت . كه بر جاده شرع پيغمبرست

قال الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الله تعالى أرسلنا من عالم الامر الى عالم الارواح ثم  
منه الى عالم الاجسام وخلقنا في أحسن تقويم واعطانا اختياراً جزئياً وقال ان كنتم صرتم  
ذلك الاختيار الى جانب العبادات والطاعات والى طريق الوصول الى الحسنات أدخلكم الجنة  
وأيسر لكم الوصول ورؤية الجمال وأمرنا بالاسراع الى تلك الطريق على وجه المبالغة فان  
صبيغة المفاعلة للمبالغة وانما امر بمبالغة الاسراع لقلة عمر الدنيا وقد ذهب الانبياء والاولياء  
ونحن نذهب ايضا فينبغي أن نسرع في طريق الحق لئلا يفوت الوصول الى الدرجات العالية  
بالاهمال والتكاسل وطريق الاسراع في مرتبة الطيبة الامثال بالاوامر والاجتناب عن النواهي  
وفي مرتبة النفس تركها عن الاخلاق الرديئة كالسكر والرياء والعجب والفضب والحسد  
وحب المال وحب الجاه وتخليتها بالاخلاق المحموده كالنواضع والاخلاص ورؤية التوفيق  
من الله والحلم والصبر والرضى والتسليم والعشق والارادة ونحوها وفي مرتبة الروح تحصيل  
معرفة الله تعالى وفي مرتبة المر بنى ماسوى الله تعالى وقال البقل قدس سره دعا المريدين  
الى مغفرتة بنعت الاسراع ودعا المشتاقين الى جماله بنعت الاشتياق وقد دخل الكل في مظنة  
الخطاب لان الكل قد وقعوا في بحار الذنوب حين لم يعرفوه حق معرفته ولم يعبدوه حق  
عبادته فدعاهم جميعاً الى التطهير في بحر رحمته حتى صاروا متطهرين من ضرورهم بانهم

عرفوه فاذا وصلوا الى الله عرفوا انهم لم يعرفوه فياخذ الله بأيديهم بعد ذلك ويكرمهم بأنواع الطافة ثم ان المسابقة انما تكون بعد القصد والطلب ( وفي المتنوى )

كركران وكر شتابنده بود • آنكه كوينده است يابنده بود

• وجنة عرضها كعرض السماء والارض • اى كعرض سبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض على أن يكون اللام في السماء والارض للاستغراق واذا كان عرضها كذلك فما ظنك بطولها فان طول كل شئ اكثر من عرضه قال اسماعيل السدى رحمه الله لو كسرت السموات والارض وصرن خردلا فبكل خردلة لله جنة عرضها كعرض السموات والارض ويقال هذا التشبيه تمثيل للعباد بما يعقلون ويقع في نفوسهم مقدار السموات والارض وتقديم المغفرة على الجنة لتقدم التخلية على التحلية • اعدت • هيئت • للذين آمنوا بالله ورسله • فيه دليل على ان الجنة مخلوقة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وان الايمان وحده كاف في استحقاقها اذ لم يذكر مع الايمان شئ آخر ولكن الدرجات باعمال وفيه شئ فان الايمان بالرسول انما يكمل بالايمان بما في ايديهم من الكتب الالهية والعمل بما فيها • ذلك • الذى وعد من المغفرة والجنة • فضل الله • وعطاؤه وهو ابتداء لطف بلا علة • يؤتيه • تفضلا واحسانا • من يشاء • ابتاه اياه من غير ايجاب لا كما زعمه اهل الاعتزال • والله ذو الفضل العظيم • ولذلك يؤتى من يشاء مثل ذلك الفضل الذى لا غاية وراة والمراد منه التنبيه على عطاء ان العظيم عظيم والاشارة الى ان احدا لا يدخل الجنة الا بفضل الله نيا او وليا قال عليه السلام خرج منه عندي خليلي جبرائيل عليه السلام انما فقال يا محمد والذى بعثك بالحق ان عبدا من عباد الله عبد الله خمسمائة سنة على رأس جبل يحيط به بحر فأخرا الله له عيناعذبة في اسفل الجبل وشجرة رمان كل يوم تخرج رمانة فاذا أمسى نزل وأصاب من الوضوء وأخذ تلك الرمانة فأكلها ثم قام للصلاة فسأل ربه أن يقبض روحه ساجدا وأن لا يجعل للارض ولا شئ على جسده سيلا على يبعثه الله وهو ساجد ففعل ونحن ونمر عليه اذا هبطنا واذا عرجا وهو على حاله في السجود قال جبريل فنحن نوجد في العلم انه يبعث يوم القيامة فيوقف بين يدي الله فيقول له الرب ادخلوا عبيدى الجنة برحمتي فيقول العبد بل بعملى فيقول الله قابسوا عبيدى بنعمتى عليه وبعمله فتوجد نعمة البصر قد أحاطت بعبادة خمسمائة سنة وبقيت عليه النعم الباقية بلا عبادة في مقابلتها فيقول الله ادخلوا عبيدى النار فيجبر الى النار فينادى ويقول برحمتك ادخلى الجنة فيقول الله ردوه الى فيوقف بين يديه فيقول عبيدى من خلقك ولم تك شيئا فيقول أنت يارب فيقول أنت ذلك بملك او برحمتي فيقول بل برحمتك فيقول من قواك على عبادة خمسمائة سنة فيقول أنت يارب فيقول من أتلك في جبل وسط البحر وأخرج الماء العذب من بين المالح وأخرج لك رمانة كل ليلة وانما تخرج في السنة مرة واحدة وسألتنى أن أقبضك ساجدا من فعل بك ذلك كله فيقول أنت يارب قال فذلك كله برحمتي وبرحمتي ادخلك الجنة

جوروبى بنخدمت نهى بر زمين • خدارا ثنا كوى وخودرا مين

اميدى كه دارم بفضل خداست • كه برسى خود تكيه كردن خطاست

همين اعتماد بيارى حق . اميدم بآمر زكارى حق  
﴿ ما أصاب من مصيبة في الارض ﴾ ما نافية والمصيبة اصلها في الرمية يقال أصاب الدهم اذا  
وصل الى المرمى بالصواب ثم اختص بالنسبة اى ما حدث من حادثة كائنة في الارض كجذب  
وعاءة في الزروع والثمار ﴿ ولا في أنفسكم ﴾ كمرض وآفة وموت ولد وخوف عدو وجوع  
﴿ الا في كتاب ﴾ اى الا مكتوبة مثبتة في علم الله اوفى الاوح المحفوظ ﴿ من قبل أن  
نبرأها ﴾ نخلق الانفس والمصاب او الارض فان البرء في اللغة هو الخلق والبارى الخالق  
وذكر ربيع بن صالح الاسلمى قال دخلت على سعيد بن جبير حين جيء به الى الحجاج  
حين أراد قتله فبكى رجل من قومه فقال سعيد ما يبكيك قال ما أصابك قال فلا تبك قد كان  
في علم الله أن يكون هذا ألم تسمع قول الله تعالى ما أصاب من مصيبة في الارض ولا  
في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها . قال في الروضة روى الحجاج في المنام بعد وفاته  
فقبل ما فعل الله بك فقال قتلنى بكل قتيل قتلة وبسعيد بن جبير سبعين قتلة وفى الآية دليل  
على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها في الوجود وكذا جميع اعمال الخلق بنفصلها  
مكتوبة في اللوح المحفوظ ليستدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه تعالى عالما بجميع  
الاشياء قبل وجودها وليعرفوا حلمه فانه تعالى مع علمه انهم يقومون على المعاصى خلقهم  
ورزقهم وأملهم وليحذروا من امثال تلك المعاصى وليشكروا الله على توفيقه اياهم للطاعات  
وعصمته اياهم من المعاصى وفيها دليل ايضا انه تعالى يعلم الاشياء قبل وقوعها لان انبائها  
في الكتاب محال ولو سأل سائل ان الله تعالى هل يعلم عدد أنفاس اهل الجنة يقال له ان الله  
يعلم انه لا عدد لا تقاسم ﴿ ان ذلك ﴾ اى انبائها في كتاب مع كثرتها ﴿ على الله ﴾ متعلق  
بقوله ﴿ يسير ﴾ لاستغنائه فيه عن العدة والمدة وان كان عسيرا على العباد قال الجنيد قدس  
سره من عرف الله بالربوبية وافترق اليه في اقامة العبودية وشهد بسره ما كشف الله له  
من آثار القدرة بقوله ما أصاب الخ فسمع هذا من ربه وشهد بقلبه وقع في الروح والراحة  
وانشرح صدره وهان عليه ما يصيبه فان قلت كان الله قادرا على أن يوصل المباد اليه  
بلا تعب ولا مصيبة فكيف اوقعهم في الحزن والبلايا قلت أراد أن يعرفهم بامتحان القهر حقائق  
الربوبية وغرآب الطرق اليه حتى يصلوا اليه من طريق الجلال والجمال ففى الآية  
توطيئ للنفوس على الرضى بالقضاء والصبر على البلاء وحمل لها على شهود المبلى في عين  
البلاء فان به يسهل التحمل والا فمن كان غافلا عن مبدأ اللطف والقهر فهو غافل في اللطف  
والقهر ولذا تعظم عليه المصيبة بخلاف حال أهل الحضور فانهم يلتذون بالبلاء التذاذهم  
بالعافية بل ولذة البلاء فوق لذة العافية

ازدست توشت بردهاتم خوردن . خوشتر كه بدست خویش نانم خوردن  
ومن امثال العرب ضرب الحبيب زبيب اى لذىذ ﴿ لكيلا تأسوا ﴾ يقال أسى على مصيبته  
يأسى أسى من باب علم اى حزن اى اخبرناكم بانبائها وكتابتها في كتاب كالا يحصل لكم  
الحزن والالام ﴿ عني ما فاتكم ﴾ من نعم الدنيا كالمال والحصب والصحة والعافية ﴿ ولا

تفرحوا بما آتاكم **﴿﴾** اى أعطاكم الله منها فان من علم ان كلا من المصيبة والنعمة مقدر  
يفوت ما قدر فواته ويأتى ما قدر آتيانه لا محالة لا يعظم جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو  
آت اذ يجوز أن يقدر ذهابه عن قريب وقيل لبرز جمهر أيها الحكيم مالك لا تحزن على ما فات  
ولا تفرح بما هو آت قال لان الفائت لا يتلافى بالعبرة والآتى لا يستدام بالحبرة اى بالجور  
والسرور لا التأسف يرد فائتاً ولا الفرح يقرب معدوما قال ابن مسعود رضى الله عنه لأن  
امس جرة احرقت ما احرقت وابقت ما ابقت احب الى من أن اقول لشيء لم يكن ليته كان  
( قال الكاشفى ) اخبارست بمعنى نهى يعنى ازادبار دنيا ملول واز اقبال اومسرور مشويد  
که نه آت را قرار يست و نه این را اعتباری کردست

دهد کرای شادی نکند . و رفوت شود نیر نیرزد بفری  
واز مرتضى رضى الله عنه منقولست که هر که بدین آیت کار کند هر آینه فرا گیرد زهد  
اورا ببردو طرف او يعنى زاهدی تمام باشد وجه زیبا گفته اند  
مال اربتور ونهد مشوشاد ازان . و رفوت شود مشو بفریاد ازان  
بندست پسندیده بکن یاد ازان . تاذنی ودینت شود آباد ازان  
والمراد بالآية نفي الأسمى المانع عن التسليم لامر الله والفرح الموجب للبطل والاختيال  
ولذا عقب بقوله تعالى **﴿﴾** والله لا يحب كل مختال فخور **﴿﴾** فان من فرح بالحظوظ الدنيوية  
وعظمت في نفسه اختال واقتخر بها لامحالة والمختال المتكبر المعجب وهو من الخيلاء وهو  
التكبر من تحيل فضيلة تترامى للانسان من نفسه ومنها يتأول لفظ الخيل لما قيل انه لا يركب  
أحد فرسا الا وجد في نفسه نخوة وبالفارسية وخداى تعالى دوست ندارد هر متكبرى  
را که بر نعمت دنیا بر دیگری تطاول کند فخور نازنده بدنيا وفخر كنده بدان برا كفاه  
واقران . قال في بحر العلوم المختال ذو الخيلاء والكبر وهو من العام الخصوص بدليل  
قول النبي عليه السلام امر من الخيلاء ما يحبها الله ومنها ما يبغضها الله اما الخيلاء التي يحبها الله  
فالاختيال عند الصدقة واختيال الرجل بنفسه عند اللقاء واما الخيلاء التي يبغضها الله فالاختيال  
في البني والفجور اى لا يحب كل متكبر بما أوتي من الدنيا فخور مبالغ في الفخر به على  
الناس انتهى وصف بعض البلغاء متكبرا فقال كأئن كمرى حامل غاشبته وقارون وكيل  
نفاقه وبلقيس احدى دايانه وكأئن يوسف لم ينظر الا بمقلته ولقيان لم ينطق الا بحكمته  
وكأئن الخضر آه له عرشت والغبراء باسمه فرشت وفي تخصيص التذليل بالهى عن الفرح  
المذكور ايدان بأنه اقبیح من الأسمى وفي الآية اشارة الا انه يلزم أن يثبت الانسان على  
حال في السرآ والغبراء فان كان لا بد له من فرح فليفرح شكرا على عطائه لا بطرا وان  
كان لا بد من حزن فليحزن صبرا على قضائه لا خيرا قال قتيبة بن سعيد دخلت على بعض  
احياء العرب فاذا أنا بفضاء مملوء من الابل الميتة بحيث لا تحصى ورأيت شخصا على تل ينزل  
صوفا فسألته فقال كانت باسمى فارجمها من أعطائها ثم أنشأ يقول

**﴿﴾** لاو الذى انا عبد من خلائقه \* والمرء في الدهر نسب الرزء والمحن **﴿﴾**

\* ماسرني أن ابلي في مباركها \* وما جرى من قضاء الله لم يكن \*  
قال البقل قدس سره طالب الله بهذه الآية اهل معرفته بالاستقامة والانصاف بصفاته اى  
كونوا في المعرفة بأن لا يؤثر فيكم التقدان والوجدان والقهر والالطف والانصال والانفصال  
والفراق والوصال لان من شرط الانصاف أن لا يجرى عليه احكام التلوين والاضطراب في اليقين  
والاعوجاج في التمكن قال القاسم رحمه الله ولا تأسوا على ما فاتكم من اوقاتكم ولا تفرحوا  
بما آتاكم من توبتكم وطاعتكم فانك لا تدري ما قدر الله فيك وقضى وقال الواسطي رحمه الله  
الفرح بالكرامات من الاغترارات والتلذذ بالافضال نوع من الاغفال والجمود تحت جريان  
الامور زين لكل مأمور وقال شيخى وسندي رحمه الله في كتاب اللانحات والبرقيات  
لا تحزنوا بما فاتكم مما سوى الله ولا تفرحوا بما آتاكم مما عدا الله حتى لا تظلموا الحزن  
والفرح بوضعهما في غير موضعهما واحزنوا بما فاتكم من الله وافرحوا بما آتاكم من الله  
حتى تعدلوا فيهما بوضعهما في موضعهما لان الله تعالى حق وما خلاه باطل فكما ان الحزن  
والفرح بالحق حق وعادل لهما والفاعل للحق محق وعادل فكذلك ان الحزن والفرح  
بالباطل باطل وظلم لهما والفاعل بالباطل مبطل وظالم ولا يفرح ولا يحزن بالله الا  
المهاجرون الى الله ولا يحزن ولا يفرح بما سوى الله الا المعرضون عن الله فعليك بسبيل  
العادلين في جميع احوالك واياك وطريق الظالمين ومما سوى الله المال والملك قال الحسن  
رضي الله عنه لصاحب المال في مائه مصيبتان لم يسمع الاولون والاخرون بمنلهما يسلب  
عن كنهه ويسأل عن كله

همه تحت وملكي پذيرد زوال • مجز ملك فرمان ده لايزال

هنر بايد وفضل ودين وكمال • كه كاه آيدو كه رود جاء ومال

(حكى) ان طيرا في عهد سليمان عليه السلام كان له صورة حسنة وصوت حسن اشتراه  
رجل بألف درهم وجاء طير آخر فصاح صيحة فوق قفصه وطار فسكت الطير وشكا  
الرجل الى سليمان فقال احضروه فلما احضروه وقال سليمان لصاحبك عليك حق فقد اشتراك  
بشئ قال فلم سكنت قال يابى الله قل له حتى يرفع قلبه عنى انى لأصيح ابدا مادمت  
في القفص قال لم قال لان صياحى كان من الجزع الى الوطن والاولاد وقد قال لى ذلك  
الطير انما حبسك لاجل صوتك فاسكت حتى تنجو فقال سليمان للرجل ما قال الطير فقال  
الرجل ارسله يابى الله فانى كنت احبه لصوته فأعطاه سليمان ألف درهم ثم أرسل الطير  
فطار وصاح سبحان من صورنى وفي الهوآء طيرنى ثم فى القفص صيرنى ثم قال سليمان ان الطير  
مادام فى الجزع لم يفرج عنه فلما صبر فرج عنه وبسببه خلاص الرجل من التعلق به فيه اشارة  
الى الفناء عن اوصاف النفس فاذا فى العبد عنها تخلص من الاضطراب وجاز الى عالم السكون ومعرفة  
سر القدر وفى الحديث (الايمان بالقدر يذهب اليهم والحزن) قال الشيخ ابو عبد الله محمد بن على الترمذى  
الحكيم قدس سره ولقد مرضت فى سالف ايامى مرضة فلما شفانى الله منها مات نفسى بين ما دبر الله لى  
من هذه العلة فى مقدار هذه المدة وبين عبادة الثقلين فى مقدار ايام علتى فقلت لو خبرت بين

هذه العلة وبين أن تكون لى عبادة الثقلين فى مقدار مدتها الى أيهما تميل اختيارا فصيح عزمى ودام يقينى ووقعت بصيرتى على ان مختار الله تعالى لى اكثر شرفا واعظم خطرا وأنفع عاقبة وهى العلة التى دبرها لى ولا شوب فيه اذ كان فعله فشتان بين فعله بك لتنجوبه وبين فعلك لتنجوبه فلما رأيت هذا دق فى عيني عبادة الثقلين مقدار تلك المدة فى جنب ما آتانى الله فصارت العلة عندى نعمة وصارت النعمة بنة وصارت المنة املا وصار الامل عطفًا فقلت فى نفسى بهذا كانوا يستمرون فى البلاء على طيب النفوس مع الحق وبهذا الذى انكشف كانوا يفرحون بالبلاء انتهى (قال الصائب)

ترك هستى كن كه آسودست از تاراج سيل

هر كه پيش از سيل رخت خود برون از خانه ريخت

الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل \* بدل من كل مختال فان المختال بالمال يضمن به غالبا ويأمر غيره به وهذا غاية الذم انه يبخل الانسان ويأمر غيره بالبخل والمعنى يمسكون أموالهم ولا يخرجون منها حق الله فان البخل امساك المقتنيات مما يحق اخراجها فيه ويقال له الجود يقال بخل فهو باخل واما البخل فالذى يكثر منه البخل كالرحيم من الراحم والبخل ضربان بخل بقبضات نفسه وبخل بقبضات غيره وهو اكثرهما وعلى ذلك قوله تعالى الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل كما فى المفردات وبالفارسية مختال وفخور آنانند كه باوجود دنيا دارى وجمع اسباب آن بخل كنند ومال خود در راه خدا صرف نمايند وباوجود بخل خود امر نمايند مرد ما ترابه بخيلى كردن . وعن النبى عليه السلام انه قال ابنى سلمة من سيدكم قالوا الجد بن قيس وانا لبخله فقال واى داء ادوا من البخل بل سيدكم الجمع الابيض عمرو بن الجحوم وفى الحديث اربعة لا يجحدون ربح الجنة وان ربحها ليوجد من مسيرة خمسمائة عام البخل والمنان ومد من الخمر والعاق للوالدين \* ومن \* وهر كه \* بتول \* يعرض عن الانفاق \* فان الله هو التقي \* عنه وعن انفاقه \* الحميد \* الحمود فى ذاته لا يضره الاعراض عن شكره ولا ينفعه التقرب اليه بشئ من نعمه وفيه تهديد واشعار بأن الامر بالانفاق لمصلحة المتفق واشارة الى ان من أعرض عن الاقبال على الله والادبار عن الانفاق فان الله غنى بحسب ذاته عن اقباله وبحسب صفاته عن ادباره بل هو حميد فى ذاته وصفاته لا ينفعه اقباله ولا يضره ادباره اذ الضار النافع هو لا غيره وايضا الى النفوس البشرية الامارة بالسوء بالتقاعد عن الاقدام على الطاعة والعبادة ودعوة القلوب والارواح الى الارتكاب للمعاصى والاجتناب عن الطاعات بحسب الغلبة فى بعض الاوقات لاستهلاك القوى الروحانية بحسب ظلمات القوى الجسمية قال بعض الكبار الانسان من حيث نشأته الطبيعية سعيد و هكذا من حيث نفسه الناطقة مادامت كل نشأة مفردة عن صاحبها فاظهرت المخالفة الا بالمجموع ولما جبل الانسان على الامساك لان اصله التراب وفيه يبس وقبض لم يرض بذهاب مال نفسه وغيره فلذا بخل وامر بالبخل

زر از بهر خوردن بود اى پدر . ز بهر نهادن چه سنك وجه زر



﴿ لقد أرسلنا رسلنا ﴾ اى الملائكة الى الانبياء او الانبياء الى الامم وهو الاظهر كما  
 في الارشاد ﴿ بالينات ﴾ بحجتهاى روشن كه معجزاتست باشريةتهاى واضح . فن  
 قلت المعجزات يخلقها الله على يدى مدعى النبوة كاحياء الموتى وقلب العصا واليد البيضاء  
 وشق القمر من غير نزول الملك بها نعم معجزة القرءآن نزل بها الملك ولكن نزوله بها على  
 كل رسول غير ثابت قلت معنى نزول الملك بها ان الله يخبره على لسانه بوقوع تلك المعجزة  
 على يده ﴿ وانزلنا معهم الكتاب ﴾ اى جنس الكتب الشامل لكل لتبين الحق وتميز  
 صواب العمل اى لتكميل القوة النظرية والعملية . قوله معهم يجعل على تفسير الرسل  
 بالانبياء حالا مقدرة من الكتاب اى مقدرا كونه معهم والا فالانبياء لم ينزلوا حتى ينزل  
 معهم الكتاب فالنزول مع الكتاب شأن الملائكة والانزال اليهم شأن الانبياء ولذا قدم الوجه  
 الاول اذ لو كان المعنى لقد أرسلنا الانبياء الى الامم لكان الظاهر أن يقال وانزلنا اليهم الكتاب  
 ﴿ والميزان ﴾ بالفارسية ترازو ﴿ ليقوم الناس بالقسط ﴾ ليتعاملوا بينهم بالعدل ايفاء  
 واستيفاء ولا يظلم احد أحدا فى ذلك وانزاله ازال اسبابه والامر باعداده والا فالميزان  
 من مصنوعات البشر وليس ينزل من السماء ( وروى ) ان جبريل عليه السلام نزل بالميزان  
 نفسه فدفعه الى نوح عليه السلام وقال مرقومك يزوابه يعنى تاتسوية حقوق كتند بدان  
 درميان يكديكر بوقت معاملات . وقال الامام الغزالي رحمه الله أظن ان الميزان المقرون  
 بالكتاب هو ميزان البر والشعير والذهب والفضة ام تنوعهم انه هو الطيار والقبان ما أبعد  
 هذا الحسبان واعظم هذا البهتان فاتق الله ولا تتعسف فى التأويل واعلم يقينا ان هذا الميزان  
 هو ميزان معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورساله وملكوته ليتعلم كيفية الوزن  
 به من انبيائه كما تعلموا من ملائكته فانه هو المعلم الاول والثانى جبرائيل والثالث الرسول  
 والخلق كلهم يتعلمون من الرسول مالمهم طريق فى المعرفة سواء والكل عبارته بلا تغيير  
 وليت شعرنى مدليله على ماذهب اليه من العدول عن الظاهر كذا فى بحر العلوم . يقول الفقير  
 لعل دليله قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولواله قائما بالقسط اى حاكما  
 بالعدل او مقيا للعدل فى جميع اموره فاذا كان الله قائما بالعدل فى جميع الامور كان الواجب  
 على العباد أن يقوموا به ايضا ولن يقوموا به حقيقة الا بعد العلم الشامل والمعرفة الكاملة وهى  
 معرفة الله فهى الميزان الكلى وماءداه من جميع الامور مبنى عليه وموزون به ﴿ وانزلنا  
 الحديد ﴾ قيل نزل آدم عليه السلام من الجنة ومعه خمسة اشياء من حديد الاول السندان  
 وهو سندان الحداد بالفتح كما فى القاموس واياه عنى الشيخ سعدى فى قوله

چو سندان كمى سخت روى تبرد . كه خايسك تاذيب بر سر نخورد

والثانى الكتبتان وهو ما يأخذ به الحداد الحديد المحمى كما فى القاموس والثالث الميعة بكسر  
 الميم بعدها ياء مثناة تحتانية اصله موقعة قال فى القاموس الميعة خشبة القصار يندق عليها  
 والمطرقة والمسند الطويل وقد وقعته بالميقعة فهو وقيع حددته بها والرابع المطرقة وهى  
 آلة الطرق اى الضرب والخامس الابرة وهى مساة الحديد وروى ومعه المرمى والمسحاة قال

في القاموس المر بالفتح المسحاة وهي ماسحى به اى قشر وجرف وفي الحديث ان الله أنزل اربع  
بركات من السماء الى الارض أنزل الحديد والنار والماء والملح وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
ثلاثة اشياء نزلت مع آدم عليه السلام الحجر الأسود وكان اشد بياضا من الثلج وعصاموسى  
وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع والحديد وعن الحسن رحمه الله وانزلنا الحديد  
خلقناه كقوله تعالى وأنزل لكم من الانعام وذلك ان اوامره وقضاياه واحكامه تنزل  
من السماء قال بعضهم واخرجنا الحديد من المعادن لان المعدل انما يكون بالسياسة والسياسة  
مفتقرة الى العدة والعدة مفتقرة الى الحديد واصل الحديد ماء وهو منزل من السماء ﴿ فيه ﴾  
اى فى الحديد ﴿ بأس شديد ﴾ وهو القتال به اوقوة شديدة يعنى السلاح للحرب لان  
آلات الحرب انما تتخذ منه وبالفارسية كارزار سخت است يعنى آلتها كه دركار زار بكار  
آيداز وسازند خواه از براى دفع دشمن چون سنان ونيزه وشمشیر وپيكان وخنجر  
وامثال آن وخواه براى حفظ نفس خود چون زره وخود وجوشن وغير آن . وفيه  
اشارة الى ان تمشية قوانين الكتاب واستعمال آلة التسوية يتوقفان على دال صاحب سيف  
ليحصل القيام بالقسط وان الظلم من شيم النفوس والسيف حجة الله على من عنده ظلم  
﴿ ومنافع للناس ﴾ كالكسين والفأس والمر والابرة ونحوها وما من صنعة الا والحديد  
او ما يعمل بالحديد آلتها وفيه اشارة الى ان القيام بالقسط كما يحتاج الى انفاثم بالسيف  
يحتاج ايضا الى مابه قوام التعايش من الصنائع وآلات المحترقة والى سيف الجذبة المتخذ من  
حديد القهر اذ لابد لكل تجلى جلالى من كون التجلى الجمالى فيه وبالعكس وهم الاولياء  
وهم يميلون الى الحق بكثرة اللطاف والاعطاف الربانية كما قال تعالى يا بني اسر آتيل اذ كروا  
نمقى التى أنعمت عليكم واتى فضلتكم على العالمين ﴿ وليعلم الله من ينصره ورسله ﴾  
عطف على محذوف يدل عليه ما قبله فانه حال متضمنة للتعليل كانه قيل ليستعملوه وليعلم الله  
علما يتعلق به الجزاء من ينصره ورسله باستعمال السيوف والرماح وسائر الاسلحة فى  
مجاهدة اعدائه ﴿ بالغيب ﴾ حال من فاعل ينصر اى غائبين عنه تعالى كما قال ابن عباس  
رضى الله عنهما ينصرونه ولا يبصرونه وانما يحمد ويناب من أطاع بالغيب من غير معاينة  
للمطاع او من مفعوله اى حال كونه تعالى غائبا عنهم غير مرئى لهم ﴿ ان الله قوى ﴾  
على اهلاك من اراد اهلاكه ﴿ عزيز ﴾ لا يقتدر الى نصرة الغير وانما أمرهم بالجهاد  
ليبتنعوا به ويستوجبوا ثواب الامثال فيه والقوة عبارة عن شدة البنية وصلابتها المضادة  
للضعف وهي فى حق الله بمعنى القدرة وهي الصفة التى بها يتمكن الحى من الفعل وتركه  
بالارادة والعزة الغلبة على كل شئ قال الزروق رحمه الله القوى هو الذى لا يلحقه ضعف فى  
ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله فلا يمسّه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجز فى  
نقض ولا ابرام وخاصة هذا الاسم ظهور القوة فى الوجود لما تلاه ذوهمه ضعيفة الاوجد  
القوة ولا ذو جسم ضعيف الا كان له ذلك ولو ذكره مظلوم بقصد اهلاك الظالم ألف مرة  
كان له ذلك وكفى أمره وخاصة الاسم العزيز وجود الغنى والعز صورة او معنى فمن ذكره

اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة احانه الله واعزته فلم يحوجه لاحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المنيع الغالب على امره فلا شئ يعادله قال السمروردي رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم ينهزمون ﴿ ولقد ارسلنا ﴾ اي وبالله قد بعثنا ﴿ نوحا ﴾ الى قومه وهم بنو قابيل وهو الاب الثاني ﴿ وابراهيم ﴾ الى قومه ايضا وهم عمرود ومن تبعه ذكر الله رسالتهم تشريفا لهما بالذكر ولانهما من اول الرسل وابوان للانبياء عليهم السلام فالنبي كلهم من ولد نوح والعرب والعبرانيون كلهم من ولد ابراهيم ﴿ وجعلنا في ذريتهما ﴾ اي في نسلهما ﴿ النبوة والكتاب ﴾ بأن استبأننا بعض ذريتهما واوحينا اليهم الكتاب مثل هود وصالح وموسى وهرون وداود وغيرهم فلا يوجد نبي ولا كتاب الا وهو من ذل اليهما بأمتن الاسباب واعظم الانسان ﴿ ففهم ﴾ اي فمن ذرية هذين الصنفين او من المرسل اليهم المدلول عليهم بذكر الارسل والمرسلين يعني يس بعضى ازانها كه انبياء برايشان آمدند ﴿ مهتد ﴾ اي الحق يعني ايمان آورده بكتاب ونبي وثابت شد بردين خود ﴿ وكثير منهم فاسقون ﴾ خارجون عن الطريق المستقيم فيكونون ضالين لا محالة ﴿ ثم قفينا على آثارهم ﴾ برسلنا ﴿ اي ثم أرسلنا بعدهم رسلنا والضمير لنوح وابراهيم ومن أرسلنا اليهم من الائم يعني بعد از نوح وهود وصالح را وبعد از ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف را . او من عاصرها من الرسل ولا يعود الى الذرية فان الرسل المقتضى بهم من الذرية يقال قفا أثره اتبعه وقفى على اثره بفلان اي اتبعه اياه وجاء به بعده والآثار جمع اثر بالكسر تقول خرجت على اثره اي عقبه فالعنى اتبعنا من بعدهم واحدا بعد واحد من الرسل قال الحريري في درة القواص يقال شفعت الرسول بآخر اي جعلتهما انبيين فاذا بعث بالثالث فوجه الكلام أن يقال عززت بئالك اي قويت كما قال تعالى فعززنا بئالك فان وارت الرسل فالاحسن أن يقال قفيت بالرسل كما قال تعالى ثم قفينا على آثارهم برسلنا ﴿ وقفينا بعيسى بن مريم ﴾ اي أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى بن مريم فأتينا به بعدهم يعني وازي در آوردیم اين رسل را وتمام كرديم انبياء بنى اسرائيل را بعيسى بن مريم . فأول انبياء بنى اسرائيل موسى وآخرهم عيسى ﴿ وآتيناه الانجيل ﴾ دفعة واحدة ﴿ وجعلنا في قلوب ﴾ المؤمنين ﴿ الذين اتبعوه ﴾ اي عيسى في دينه كالخواريين واتباعهم ﴿ رافة ﴾ وهى اللين ﴿ ورحمة ﴾ وهى الشفقة اي وقفينا رافة اي اشد رقة على من كان يتسبب الى الاتصال بهم ورحمة اي رقة وعظفا على من لم يكن له سبب في الصلة بهم كما كان الصحابة رضى الله عنهم رحما بينهم حتى كانوا اذلة على المؤمنين مع ان قلوبهم فى غاية الصلابة فهم اعززة على الكافرين قيل اسروا فى الانجيل بالصفح والاعراض عن مكافاة الناس على الاذى

بدى را بدى سهل باشد جزا . اكر مردي احسن الى من اسأ  
وقبلى لهم من لطم خدك الايمن قوله خدك الايسر ومن سلب رداك فأعطه قيصك

ولم يكن لهم قصاص على جنابة في نفس او طرف فاتبعوا هذه الاوامر واطاعوا الله  
وكانوا متوادين ومتراحين ووصفوا بالرحمة خلاف اليهود الذين وصفوا بالقسوة ﴿ورهبانية﴾  
منصوب اما بفعل مضمير يفسره الظاهر اى وابتدعوا اى اتباع عيسى رهبانية ﴿ابتدعوها﴾  
اى حملوا انفسهم على العمل بها واما بالمعطف على ما قبلها وابتدعوها صفة لها اى وجعلنا  
في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم اى وقفناهم للتراحم بينهم ولابتداع  
الرهبانية واستحدثائها قال في فتح الرحمن المعتزلة تعرب رهبانية على انها نصب باضمار فعل  
يفسره ابتدعوها وليست بمطووفة على رافة ورحمة ويذهبون في ذلك الى ان الانسان يخلق  
افعاله فيعربون الآية على مذهبهم انتهى والرهبانية المبالغة في العبادة بمواصلة الصوم ولبس  
المسوح وترك اكل اللحم والامتناع عن الطعام والمشرب والملبس والنكاح والتعبد في الغيران  
ومعناها العفلة المنسوبة الى الرهبان بالفتح وهو الخائف فان الرهبة مخافة مع تحزن  
واضطراب كما في المفردات فعلان من رهب كخشيان من خشى وقرى بضم الراء كأنها  
نسبة الى الرهبان جمع راهب كراكب وركبان ولعل التردد لاحتمال كون النسبة الى المفتوح  
والضم من التغير النسب يعنى ان الرهبان لما كان اسما لطائفة مخصوصة صار بمنزلة العلم وان  
كان جمعا في نفسه فالتحق بانصار واعراب وفرآئض فقليل رهباني كما قيل انصارى واعرابى  
وفرآئض بدون رد الجمع الى واحد في النسبة وقال الراغب في المفردات الرهبان يكون  
واحدا وجمعا فمن جعله واحدا جمعه على رهابين ورهبانية بالجمع ألقى انتهى وهى الحصول  
المنسوبة الى الرهبان وسبب ابتداعهم اياها ان الجبارة ظهوروا على المؤمنين بعد رفع  
عيسى فقاتلوا ثلاث مرات فقتلوا حتى لم يبق منهم الا قليل فخافوا أن يقتلوا في دينهم فاختروا  
الرهبانية في قلال الجبال فارين بدينهم مخلصين انفسهم للعبادة منتظرين البعثة النبوية التى وعدها لهم  
عيسى عليه السلام كما قال تعالى ومبشرا برسول يأتي من بعدى اسمه احد الآيات (وروى)  
ان الله لما أغرق فرعون وجنوده استأذن الذين كانوا آمنوا من السحرة موسى عليه السلام  
في الرجوع الى الاهل والمال بمصر فأذن لهم ودعا لهم فترهبوا في رؤوس الجبال فكانوا  
اول من ترهب وبقيت طائفة منهم مع موسى عليه السلام حتى توفاه الله ثم انقطعت الرهبانية  
بعدهم حتى ابتدعها بعد ذلك اصحاب المسيح عليه السلام ﴿ما كتبناها عليهم﴾ جملة  
مستأنفة والنفي متوجه الى اصل الفعل اى ما فرضنا عليهم تلك الرهبانية في كتابهم ولا  
على لسان رسولهم ﴿الا﴾ استثناء منقطع اى لكن ابتدعوها ﴿ابتغاء رضوان الله﴾  
اى لطاب رضاه تعالى ﴿فارعوها﴾ حق رعايتها ﴿اى فارعوا﴾ جميعا حق رعايتها بضم  
الثلاث والقول بالاتحاد وقصد السمعة والكفر بمحمد عليه السلام ونحوها اليه قال عليه  
السلام من آمن بى وصدقنى فقد رعاها حق رعايتها ومن لم يؤمن بى فاوئلك هم الها لكون  
قال مقاتل لما استضعفوا بعد عيسى التزموا الغيران فما صبروا واكلوا الخنازير وشربوا  
الخمر ودخلوا مع الفساق وفي المناسبات فارعوها اى لم يحفظها المقتدون بهم بعدهم كما  
اوجبوا على انفسهم حق رعايتها اى بكما لها بل قصروا فيها ورجعوا عنها ودخلوا في دين

ملوكهم ولم يبق على دين عيسى عليه السلام الا قليل ذمهم الله بذلك من حيث ان النذر عهد مع الله لا يحل نكته سباً اذا فسد رضاه تعالى ﴿ قَاتِنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ ﴾ اى من العيسيين ايماناً صحيحاً وهو الايمان برسول الله عليه السلام بعد رعاية رهبانيتهم لا مجرد رعايتها فانها بعد البعثة لغو محض وكفر ببحث واتى لها استتباع الاجر قال فى كشف الاسرار لما بعث النبي عليه السلام ولم يبق منهم الا قليل حط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب الدير وديره فأمنوا به والصومعة كل بناء متصومع الرأس اى متلاصقه والدير خان النصارى وصاحبه ديار ﴿ اجرهم ﴾ اى ما يحسن ويليق بهم من الاجر وهو الرضوان ﴿ وكثير منهم ﴾ اى من العيسيين وهم الذين ابتدعوا فضيعوا وكفروا بمحمد عليه السلام ﴿ فاسقون ﴾ خارجون عن حد الاتباع وهم الذين تهودوا وتنصروا قال فى تفسير المناسبات وكذلك كان فى هذه الامة فانه لما توفى رسول الله تبعه خلفاؤه باحسان فلما مضت الخلافة الراشدة وراكت الفتنة كما اخبر عليه السلام واشتد البلاء على المسلمين بصرىح الايمان ورجم البيت بحجارة المنجنيق وهدم وقتل عبدالله بن الزبير رضى الله عنه واستبيحت مدينة رسول الله عليه السلام ثلاثة ايام وقتل فيها خيار المسلمين رأى المؤمنون العزلة واجبة فلزموا الزوايا والمساجد وبنوا الربط على سواحل البحر واخذوا فى الجهاد للعدو والنفوس واطلجوا تصفية اخلاقهم ولزموا الفقر اخذاً من احوال اهل الصفة وتسموا بالصوفية وتكلموا على الورع والصدق والمنازل والاحوال والمقامات فهؤلاء وزان اولئك انتهى وفى الحديث يا ابن ام معبد أتدرى ما رهبانية امى قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والجهاد والصلاة والصوم والحج والعمرة والتكبير على التلاع ( روى ) ان نفرا من الصحابة رضى الله عنهم أخذهم الخوف والحشية حتى أراد بعضهم أن يعتزل عن النساء وبعضهم الإقامة فى رؤوس الجبال وبعضهم ترك الاكل والشرب وبعضهم غير ذلك فهاهم عليه السلام عن ذلك كله وقال لا رهبانية فى الاسلام وقال رهبانية امى فى المسجد يعنى المتعبدون من امى لا يأخذون مأخذ النصارى بل يتكفون فى المساجد دون رؤوس الجبال وقال فى نفي صوم الوصال انى لست كهيتكم انى أبيت لى مطعم يطعمنى وساق يسقبنى ( وفى المتنوى )

- |                              |   |                            |
|------------------------------|---|----------------------------|
| هين مكن خود را خصى رهبان مشو | • | زانكه عفت هست شهوت را كرو  |
| بی هوا نهی از هوا مكن نبود   | • | غازی بر مردگان نتوان نمود  |
| پس كلوا از بهر دام شهوتست    | • | بعد ازان لانسرفوا آن عفتست |
| چونكه رنج صبر نبود مر ترا    | • | شرط نبود پس فرو نابد جزا   |
| حبذا آن شرط وشادا آن جزا     | • | آن جزای دلنواز جان فزا     |

قال الشافعى رحمه الله اربعة لا يعبأ الله بهم يوم القيامة زهد خصى وتقوى جندى وأمانة امرأة وعادة صبي وهو محمول على الغالب كما فى المقاصد الحسنة ثم ذكر لا تنبى الحلوة والعزلة قال فى الاحياء لما بنى عروة قصره بالعقيق وهو كما مبر موضع بالمدينة لزومه فقبل له لزم

القصر و زكت مسجد رسول الله فقال رأيت مساجدكم لاهية واسواقكم لا غية والناحش في فجاجكم عالية وما هنالك مما أنتم فيه عافية (وحكى) ان جماعة من السلف مثل مالك وغيره تركوا الجابة الدعوات وعبادة المرضى والجناز بل كانوا احلاس بيوتهم لا يخرجون الا الى الجمعة وزيارة القبور وبعضهم فارق الامصار وانحاز الى قلا الجبال تفرغا للعبادة وفرارا من الشوائب واختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الاسواق والاعیاد والجماع وعجزهم عن التغير وهذا يقتضى لزوم الهجرة وفي الآية دليل على ان الشروع في نقل العبادة ملزم وان من شرع فيما ليس عليه ثم تركه استحق اسم الفسق والوعيد فيجب على الذائر رعاية نذره لانه عهد مع الله لا يحل نكثه (وروى) عن بعض الصحابة رضى الله عنهم عليكم باتمام هذه التراويح لانها لم تكن واجبة عليكم وقد اوجبتوها على أنفسكم فانكم ان تركتم صرتم فاسقين ثم قرأ هذه الآية وكثير منهم فاسقون . يقول الفقير وهكذا شأن الصلاة المعروفة بالرغائب والبراءة والقدر فانها ملحقه بالتراويح لكونها من صلاة دليل وقد كانت سنة مسلوكة للعلماء بالله فلا تترك ابدا عند من اعتقد اعتقادهم قال في فتح الرحمن واختلاف الائمة فما اذا انشأ صوما او صلاة تطوعا فقال ابو حنيفة لم يجز له الخروج منه فان أفسده فمليه القضاء لقوله تعالى ولا تبطلوا اعمالكم وقال مالك رحمه الله كذلك الا انه اعتبر العذر فقال ان خرج منه لمذر فلا قضاء والا وجب وقل الشافعي واحمد رحمهما الله متى انشأ واحدا منهما استحب اتمامه فان خرج منه لم يجب عليه قضاء على الاطلاق واما اذا كان التطوع حجا او عمرة فيلزم اتمامه أفسده وجب قضاؤه لوجوب المضي في فاسده انتهى قال بعض الكبار جميع ما ابتدع من السنة الحنة على طريق القرية الى الله تعالى داخل في الشريعة التي جاءت بها الرسل عن امر الله قال تعالى و رهبانية الخ فأقرهم تعالى عليها ولم يعب عليهم فعلمنا انما عاب عليهم عدم رعايتهم لها في دوام العمل فقط و خلع عليها اسم البدعة في حقهم بخلاف هذه الامة خلع على ما استحسنوه اسم السنة تشریفاهم كما قال عليه السلام من سن سنة حسنة ومافال من ابتدع بدعة حسنة فافهم فاجاز لنا ابتداع ما هو حسن وسماه سنة وجعل فيه اجرا لمن ابتدعه ومن عمل به واخبر أن العابد لله تعالى بما يعطيه نظره اذا لم يكن على شرع من الله معين انه يحشر امة وحده بغير امام يتبعه كما قال تعالى في ابراهيم ان ابراهيم كان امة قانتا لله وذلك لنظره في الأدلة قبل أن يوحى اليه وقال عليه السلام بعثت لآئيم مكارم الاخلاق فمن كان عليها فهو على شرع من ربه وان لم يعلم وقال بعضهم جميع ما ابتدعه العلماء والعارفون بما لم تصرح الشريعة بالامر به لا يكون بدعة الا ان خالف صريح السنة فان لم يخالفها فهو محمود وذلك كحائى الرأس ولبس المرقعات والرياضة بقلة الطعام والنائم والمواظبة على الذكر والجهربه على الهيئة المشهورة ونحو ذلك من جميع اوصافهم فانها كلها نواميس حكمية لم ينجي بها رسول الله عليه السلام في عموم الناس من عند الله لكونها طريقة أهل الخصوص السالكين طريق الحق وهذه الطريق لا تختمل العامة الامر بها ولا تجب هي عليهم فقد علمت ان طريق

القوم صادرة عن الله ولكن من غير الطريق الصريح النبوي ولولا انه عليه السلام فتح لامته باب الاستئذان ما اجترأ احد منهم على أن يزيد حكما ولا وضعا في الصحيح من سن سنة حسنة فله اجرها وأجز من عمل بها وقال بعضهم المقصود بالوضع الشرعي الا الهى هو تكميل النفوس علما او عملا وهم اتوا بامور زائدة على الطريقة النبوية موافقة لها في الغاية والغرض كالامور التي التزمها الصوفية في هذه الامة بغير احجاب من الله كتقليل الطعام وكثرة الصيام والاجتناب عن مخالطة الانام وقلة المنام والذكر على الدوام وقال بعضهم ما يصدر عن الواصل من الافعال شريعة وكذا الباقي فلا بد من الاعتدال ولذلك قال عليه السلام الشريعة اقوالى والطريقة اطوارى والمعرفة رأس مالى والحقيقة نقد حالى وقال بعضهم لا يبتدع فيوجب الله ذلك الابتداع عليك وفي شرعنا من سن سنة حسنة فما سماها بدعة فان شرعنا قد قررناها فليشكر الله صاحب هذه البدعة وليزعمها حيث ألحقه تعالى بأنبيائه ورسوله وابعاه له أن يسن ماسنته الرسل مما يقرب الى الله تعالى ولا يخفى ان السكامل من عباد الله من سد باب الابتداع ولم يزد في التكليف حكما واحدا موافقه لمراد الله ومراد رسول الله من طلب الرفق والرحمة وقال بعضهم لا تجعل وردك غير ماورد في الكتاب والسنة تكن من العلماء الادباء لانك حينئذ تجمع بين الذكر والتلاوة فيحصل لك اجر التالين والذاكرين فما ترك الكتاب والسنة مرتبة يطالبها الانسان من خير الدنيا والآخرة الا وقد ذكرها فمن وضع من الفقراء وردها من غير الوارد في السنة فقد أساء الأذب مع الله ورسوله الا أن يكون ذلك بتعريف من الله فيعرفه خصائص كانت يجمعها فيكون حينئذ ممثلا لا مخترعا وذلك مثل حزب البحر للشاذلى رحمه الله ونحوه فانه رحمه الله صرح بأنه ما وضع حرفا منه الا باذن الله ورسوله وقال من دعا بغير ماداه رسول الله فهو مبتدع وقال بعضهم العبد في اداء الفرائض عبيد اضطرار وفي فعل الوافل عبد اختيار وعبودية الاضطرار أشرف وأسلم في حقه من عبودية الاختيار لما قد يخطر بباله في عبودية الاختيار من شائبة الامتان ومن ههنا تركا كابر الرجال من الملازمة فعل النوافل واقصروا على اداء الفرائض خوفا من خطور ذلك على قلوبهم فيجرح عبوديتهم وفي الحكم العطائية من علامة اتباع الهوى التسارع الى نوافل الخيرات والتكاسل عن القيام بحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الامن تصمه الله ترى الواحد منهم يقوم بالنوافل الكثيرة ولا يقوم بفرض واحد على وجهه ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ اى بالرسول المتقدمة ﴿اتقوا الله﴾ فيما نهاكم عنه ﴿وآمنوا برسوله﴾ اى بمحمد عليه السلام وفي اطلاقه ايدان بأنه علم فرد الرسالة لا يذهب الوهم الى غيره ﴿يؤتكم كفاين﴾ نصيبين وأجرين نقل عن الراغب السكفل الحظ الذي فيه الكفالة كأنه تكفل بأمره والكفالة ههنا النصيبان المرغوب فيهما بقوله تعالى ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ﴿من رحمته﴾ از بخشايش خود . وذلك لايمانكم بالرسول وبين قبله من الرسل لكن لاعلى ان شريعتهم باقية بعد البعثة بل على انها كانت حقا قبل النسخ وعن أبي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين الرجل يكون له الامة فيعلمها فيحسن تعليمها

يؤدبها فيحسن تأديبها ثم يعتقها ويتزوجها فله اجران ومؤمن اهل الكتاب الذي كان مؤمنا ثم آمن بالنبي فله اجران والعدل الذي يؤدى حق الله وينصح لسيده ولذا بكى بعض العبيد حين أعتق لانه ذهب اجر النصيح لسيده وبقي أجر آداء حق الله

تأملت هست اسير عشق سليم . مسند تخت سلطنت مطلب

( وقال الشيخ سعدى )

اسيرش نخواهد رهايي زبند . شكارش نجويد خلاص از كند

( وقال المولى الجامى )

مريض عشق تو چون مائل شفا گردد . اسير قيد تو كى طالب نجات شود

﴿ ويجعل لكم نورا تمشون به ﴾ يوم القيامة حسبما نطق به قوله تعالى يسى نورهم بين ايديهم وبايمانهم فهو الضياء الذى يمشون به على الصراط الى أن يصلوا الى الجنة وذلك لان جهنم خلقت من الظلمة اذهى صورة النفس الامارة هى ظلمانية فنور الايمان والتقوى يدفعها ويزيلها ﴿ ويفرلکم ﴾ ما أسلفتم من الكفر والمعاصي فاما حسنات الكفار فمقبولة بعد اسلامهم على ماورد فى الحديث الصحيح ﴿ والله غفور رحيم ﴾ اى مبالغ فى المغفرة والرحمة وفيه اشارة الى مغفرة الذنب الذى هو ملاحظة النفس فانه من اكبر الذنوب والمعاصي كما قالوا وجودك ذنب لا يقاس عليه ذنب آخر ( مصراع ) چومرد راه شدی بکدراز سر ودستار ﴿ لئلا يعلم اهل الكتاب ﴾ متعلق بمضموم الجملة الطلبية المتضمنة معنى الشرط اذ التقدير ان تتقوا الله وتؤمنوا برسوله يؤتكم كذا وكذا لئلا يعلم الذين لم يسلموا من اهل الكتاب اى ليعلموا ولا مزيدة كهي فى مامنعك أن لاتسجد كما ينهى عنه قرآنة ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم بادغام النون فى الياء قال فى كشف الاسرار وانما يحسن ادخالها فى كلام يدخل فى اواخره او أوائله ججد ﴿ ان لا يقدرين على شئ من فضل الله ﴾ أن تخففة من الثقلية واسمها الذى هو ضمير الشان محذوف والجملة فى حيز النصب على انها مفعول يعلم اى ليعلمون انهم لا ينالون شيا مما ذكر من فضلة من الكفيلين والنور والمغفرة ولا يتمكنون من نيله حيث لم يأتوا بشرطه الذى هو الايمان برسوله ﴿ وأن الفضل بيد الله ﴾ عطف على أن لا يقدرين يعنى آفزونى ثواب وجزاء وامثال آن بدست قدرت خداست ﴿ يؤتیه ﴾ عطا كند ﴿ من يشاء ﴾ هر كرا خواهد . وهو خبر ثان لأن ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ والعظيم لا بد أن يكون احسانه عظيما ( قال الكاشفى ) وخداى تعالى خداوند فضل زركست يعنى نعمتى تمام كه خواص وعوام را فرا رسیده

فيض كرم رسانده از شرق تا غرب . خوان نعم نهاده از قاف تا باقاف

هستند بیش و کم ز نوال تو بهره مند . دارند نيك و بد بمطاء تو اعتراف

وقد جوز أن يكون الامر بالتقوى والايمان لغير اهل الكتاب فالعنى اتقوا الله واثبتوا على ايمانكم رسول الله يؤتكم ما وعد من آمن من اهل الكتاب من الكفيلين فى قوله تعالى اولئك يؤتون أجرهم مرتين ولا ينقصكم من مثل أجرهم لانكم مثاهم فى الايمانين



لا تفرقون بين أحد من رسله ( وروى ) ان مؤمنى أهل الكتاب افتخروا على سائر المؤمنين بأنهم يؤتون أجرهم مرتين وادعوا الفضل عليهم فنزلت وفي الحديث ( انما مثلنا ومثل الذين اتوا الكتاب من قبلنا مثل رجل استأجر أجراً فقال من يعمل الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم ثم تركوا العمل نصف النهار ثم قال من يعمل نصف النهار الى آخر النهار على قيراط قيراط فعمل قوم الى العصر على قيراط قيراط ثم تركوا العمل ثم قال من يعمل الى الليل على قيراطين قيراطين فعمل قوم الى الليل على قيراطين قيراطين فقال الطائفتان الاوليان مالنا اكثر عملاً وقل اجرا فقال هل نقصتكم من حقكم شيئاً قالوا لا قال ذلك فضلى اوتيه من أشاء ) ففيه اشارة الى ان أهل الكتاب أطول زماناً وعمرأ واكثر اجتهاداً وقل أجراً وهذه الامة اقصر مدة وقل سعياً واعظم أجراً والى ان الثواب على الاعمال ليس من جهة الاستحقاق لان العبد لا يستحق على مولاة بخدمة اجرة بل من جهة الفضل والله ان يتفضل على من يشاء بما يشاء قال البقل رحمه الله اخرج فضله من الاكتساب وعلل الجهد والطلب يؤتى كراماته من يشاء من عباده المصطفين وهو ذوالعطاء فى الازل الى الابد والفضل العظيم مالا ينقطع عن المنعم عليه ابداً ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول ان فيهن آية افضل من الف آية ويعنى بالمسبحات الحديد والحشر والصف والجمعة والتغابن . يقول الفقير انما أخفى عليه السلام تلك الآيات ولم يصرح بها لتجهد الامة بتلاوة جميع السور كما أخفى الله ساعة الاجابة ولىة القدر ونحوها بعنا للعباد على الاجتهاد واحياء الالبالى ( قال الشيخ سعدى )

چو هر کوشه تیر نیاز افکنی . امیدست نا که که صیدی زنی  
همه سنکها پاس دار ای پسر . که لعل از میانش نباشد بدر  
غم جمله خور در هوای یکی . مراعات صدکن برای یکی  
تمت سورة الحديد بعون الملك الجيد فى اواخر شهر ربيع الاول  
من سنة خمس عشرة ومائة والى من الهجرة

## الجزء الثامن والعشرون

من

اجزاء الثلاثين

تفسير سورة المجادلة اثنتان وعشرون آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها سمع مجاز مرسل عن أجب بعلاقة السيدة والمجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة يعني كار براندن با كسي بر سبيل نزاع . واصله من جدلت الجدل اى احكمت قتله فكأن المتجادلين يقتل كل واحد الآخر عن رأيه والمراد هنا المكاملة ومراجعة الكلام اى معاودته والمعنى قد أجاب الله دعاء المرأة التي تكلمك في حق زوجها استفتاء وتراجعك الكلام في شأنه وفيما صدر عنه في حقها منظهاره اياها بغير وجه مشروع وسبب مقبول وتشتكى الى الله عطف على تجادلها اى تتضرع الى الله تعالى وتظهر ما بها من المكروه قال في المفردات الشكاية والشكاة والشكوى اظهار البث يقال شكوت واشتكيت واصل الشكوى فتح الشكوة واطهار ما فيها وهى سقاء صغير يحمل فيه الماء وكان في الاصل استعارة كقولك بنتت له مافى وعائى ونفضت مافى جرابى اذا اظهرت مافى قلبك وفي كشف الاسرار الاشتكاء اظهار مايقع بالانسان من المكروه والشكوى اظهار مايصنعه غيره به وفي تاج المصادر الاشتكاء كله كردن وشكوه كرفتن . وهى قرية صغيرة والمجادلة هى خولة بنت ثعلب بن مالك ابن خزاعة الخزرجية وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة روى انها كانت حسنة البدن رآها اوس وهى تصلى فاشتهى موافقتها فلما سلمت راودها فأبى وكان به خفة فغضب عليها بمقتضى البشرية وقال انت على كظهرامى وكان اول ظهار وقع في الاسلام ثم ندم على ما قال بناء على ان الظهار والايلاء كالأمن طلاق الجاهلية فقال لها ما اظنك الى وقد حرمت على فشق ذلك عليها فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة رضى الله عنها تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجى اوس بن الصامت أبو ولدى وابن عمى واحب الناس الى ظاهر منى وما ذكرا طلاقا وقد ندم على فعله فهل من نبي يجمعنى واياه فقال عليه السلام ما أراك الا وقد حرمت عليه فقالت لا تقل ذلك يا رسول الله وذكرك فاقها ووحدتها بتفانى اهلها وان لها صبية صغارا فقالت ان ضمتهم الى جاعوا وان ضمتهم الى أبيهم ضاعوا فاعاد النبي عليه السلام قوله الاول وهو حرمت عليه فجأت تراجع رسول الله مقالها الاولى وكما قال لها رسول الله حرمت عليه هتفت وقالت أشكوا الى الله مما لقيت من زوجى حال فأتيت ووحدتني وقد طال معي صحبتي ونفضت له بطنى تريد بذلك انى قد بلغت عنده سن الكبر وصرت عقيلا لا ألد بعد وكانت في كل ذلك ترفع رأسها الى السماء على ما هو عادة

الناس استنزالا للامر الالهى من جانب العرش وتقول اللهم أنزل على لسان نبيك فقامت عائشة تغسل الشق الآخر من رأسه عليه لسلام وهي مازالت في مراجعة الكلام مع رسول الله وبث الشكوى الى الله حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات الاربع سمعا لدعائها وقبولا لشكواها فكانت سببا لظهور امر الظهار وفي قد اشعار بأن الرسول والمجادلة كانا يتوقعان أن ينزل الله حكم الحادثة ويفرج عنها كربها لانها انما تدخل على ماض متوقع ﷺ والله يسمع تحاور كما ﷻ اى يعلم تراجعكما الكلام وتخطبكما وتجاوبكما في أمر الظار فان التحاور بمعنى التجارب وهو رجوع الكلام وجوابه يعنى يكديكر را جواب دادن . من الحور بمعنى الرجوع وذلك كان رجوع الرسول الى الحكم بالحرمة مرة بعد أخرى ورجوع المجادلة الى طلب التحليل كذلك ومثله المحاورة في البحث ومنه قولهم في الدعاء نموذ بالله من الحور بعد الكور اى الرجوع الى التقصان بعد الوصول الى الزيادة او الى الوحشة بعد الانس وقال الراغب الحور التردد اما بالذات واما بالتفكر وقيل نموذ بالله من الحور بعد الكور اى من التردد في الامر بعد المضي فيه او من نقصان وتردد في الحال بعد الزيادة فيها وصيغة المضارع للدلالة على استمرار السمع حسب استمرار التحاور وتجده وفي نظمها في سلك الخطاب مع أفضل البريات تغليب اذ القياس تحاورها وتحاورك تشريفا لها من جهتين والجملة استئناف جار مجرى التعليل لما قبله فان الحافها في المسألة ومبالغتها في التضرع الى الله ومدافعتها عليه السلام اياها بجواب مني عن التوقف وترقب الوحي وعلمه تعالى بحالهما من دواعي الاجابة وفي كشف الاسرار ليس هذا تكرارا لان الاول لما حكته عن زوجها والثاني لما كان يجري بينها وبين رسول الله لان الاول ماض والثاني مستقبل ﷺ ان الله سميع بصير ﷻ مبالغ في العلم بالمسموعات والمبصرات ومن قضيت أن يسمع تحاورها ويرى ما يقارنه من الهيئات التي من جلها رفع رأسها الى السماء وسائر آثار التضرع

- \* يا من يرى ما في الضمير ويسمع \* أنت الممد لكل ما يتوقع \*
- \* يا من يرجي للشدة أند كلها \* يا من اليه المشتكى والمفزع \*
- \* مالي سوى قرعى اباك حيلة \* ولئن رددت فإى باب أقرع \*
- \* حاشى لطفك أن تقنط عاصيا \* الفضل أجزل والمواهب اوسع \*

وفي الآية دليل على ان من انقطع رجاءه عن الخلق ولم يبق له في مهمه احد سوى ربه وصدق في دعائه وشكواه كفاه الله ذلك ومن كان اضعف فالرب به اللطف دعائى ضعيفان اميد وار . زبازوى مردى به آيد بكار

وفها ان من استمع الله ورسوله والورثة الى كلامه فسائر الناس اولى ( روى ) ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بهذه المرأة في خلافته وهو على حمار والناس معه فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعى عميرا ثم قيل لك عمر ثم قيل لك امير المؤمنين فاتق الله يا عمر فانه من أيقن الموت خاف الفوت ومن أيقن الحساب خاف العذاب وهو

بأنه وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس وقال ألا وقول الزور وشهادة الزور الاوقول الزور وشهادة الزور الاوقول الزور وشهادة الزور فما زال يقولها حتى قلت لايسكت رواء البخارى قال بعضهم لما كان مبنى طلاق الجاهلية الامر المنكر الزور لم يجعله الله طلاقا ولم تبق الحرمة الا الى وقت التكفير وقال الظهار الذى هو من طلاق الجاهلية ان كان فى الشرع بمقدار من الزمان اولا طلاقا كانت الآية ناسخة والا فلا لان النسخ انما يدخل فى الشرائع وما قال عليه السلام انها حرمت فلا يعين شيئا من الطرفين الا أن بعض المفسرين جعله مؤيدا للوجه الاول ﴿وان الله لعفو غفور﴾ اى مبالغ فى العفو والمغفرة لما سلف منه على الاطلاق على المذهب الحق او بالمناظر عنه على مذهب الاعتزال وذلك ان مادون الشرك حكمه موكل الى مشيئة الله ان شاء يغفره وان لم يتب العبد عنه وان شاء يغفره بعد التوبة واما اذا لم يتب عنه فعذبه عليه فانما يعذبه على حسب ذنبه لكن الظاهر هنا الحث على التوبة لكون الكلام فى دم الظهار وانكاره ﴿والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا﴾ اللام والى يتعاقبان كثيرا نحو يهدى للحق والى الحق فالمعنى والذين يقولون ذلك القول المنكر ثم يعودون الى ما قالوا والى ما فات عنهم بسببه من الاستمتاع بالتدارك والتلافى بالتقرر والتكرار ومنه قولهم عاد الغيث على ما أفسد اى تداركه باصلاح فافساده امساكه واصلاحه احياؤه ففيه اطلاق اسم السبب على المسبب فان العود الى الشئ من اسباب التدارك والوصول اليه فيكون محازا مرسل اقال ابن الشيخ العود يستعمل على معنيين أحدهما أن يصير الى شئ قد كان عليه قبل ذلك فتركه فيكون بمعنى الرجوع الى ما فارق عنه والآخر أن يصير ويحول الى شئ وان لم يكن على ذلك قبل والعود بهذا المعنى لا يلزم أن يكون رجوعا الى ما فارق عنه والعود الذى هو سبب للتدارك والوصول هو العود بهذا المعنى وهو العود الى شئ مطلقا فحاصل المعنى ثم يعودون الى تدارك ما قالوا ودفع ما ألزم عليهم به من الفساد من حرمة الحلال ويجوز أن يكون المعنى ثم يريدون العود الى ما حرموا على أنفسهم بلفظ الظهار من الاستمتاع ففيه تنزيل للقول منزلة المقول فيه ﴿فتحرير رقيه﴾ التحرير جعل الانسان حرا وهو خلاف العبد والرقبة ذات مرقوق مملوك سواء كان مؤمنا او كافرا ذكرنا اوانى صغيرا او كبيرا هنديا اوروميا فالمعنى فتداركه او فالواجب اعتناق رقية اى رقية كانت وان كان تحرير المؤمن اولى والصالح أحسن فيعتقها مقرونا بالنية وان كان محتاجا الى خدمتها فلونوى بعد العتق او لم ينو لم يجزى وان وان وجد ثمن الرقية وهو محتاج اليه فله الصيام كما فى الكواشى ولا يجزى ام الولد والمدر والمكاتب الذى ادى شيئا فان لم يؤد جاز ويجب أن تكون سليمة من العيوب الفاحشة بالاتفاق وعند الشافعى يشترط الايمان قياسا على كفارة القتل كما قال تعالى فتحرير رقية مؤمنة قلنا حمل المطلق على المقيد انما هو عند اتحاد الحادثتين واتحاد الحكم ايضا وهنا ليس كذلك والفاء للسببية ومن فواتدها الدلالة على تكرار وجوب التحرير بتكرار الظهار لان تكرار السبب يوجب تكرار المسبب كقراءة آية السجدة فى موضعين فلو ظاهر

من امر أنه مرتين أو ثلاثاً في مجلس واحد أو مجالس متفرقة لزمه بكل ظهار كفارة ﴿١﴾ من قبل أن يتماسا ﴿٢﴾ أي من قبل أن يستمتع كل من المظاهر والمظاهر منها بالآخر جماعاً وتقبلاً ولما ونظراً إلى الفرج بشهوة وذلك لأن اسم التماس يتناول السكك وإن وقع شيء من ذلك قبل التكفير يجب عليه أن يستغفر لأنه ارتكب الحرام ولا يعود حتى يكفر وليس عليه سوى الكفارة الأولى بالاتفاق وإن اعتق بعض الرقبة ثم مس عليه أن يستأنف عند أبي حنيفة رحمه الله ولا تسقط الكفارة بل يأتي بها على وجه القضاء كما لو أخر الصلاة عن وقتها فإنه لا يسقط عنه اتيانها بل يلزمه قضاؤها وفي الآية دليل على أن المرأة لا يسمعها أن تدع الزوج أن يقربها قبل الكفارة لأنه نهاها جميعاً عن المس قبل الكفارة قال القهستاني لها مطالبة التكفير والحاكم يجبر عليه بالحبس ثم بالضرب فالتكاح باق والحرم لا تزول إلا بالتكفير وكذا لو طلقها ثم تزوجها بعد العدة أو زوج آخر حرم وطها قبل التكفير ثم العود الموجب لكفارة الظهار عند أبي حنيفة رحمه الله هو العزم على جماعها فتي عزم على ذلك لم تحل له حتى يكفر ولو ماتت بعد مدة قبل أن يكفر سقطت عنه الكفارة لفوت العزم على جماعها ﴿٣﴾ ذلكم ﴿٤﴾ أي الحكم بالكفارة أيها المؤمنون ﴿٥﴾ توعظون به ﴿٦﴾ الوعظ زجر يهتزن تخويف أي تزجرون به من ارتكاب المنكر المذكور فإن الغرامات مزاجر من طعامي الجنائيات والمراد بذكره بيان أن المقصود من شرع هذا الحكم ليس تعريضكم للثواب بمباشرة تكفير الرقبة الذي هو علم في استنباع الثواب العظيم بل هو ردكم وزجركم عن مباشرة ما يوجب وبالخالص أن في المؤاخظة الدنيوية نقماً لكل من المظاهر وغير المظاهر بأن يحصل للمظاهر الكفارة والتدارك ولغير المظاهر الاحتياط والاجتناب كما قيل

نرود مرغ سوى دانه فراز • چون دكر مرغ ينداند ر بند

﴿٧﴾ والله بما تعملون ﴿٨﴾ من جنابة الظهار والتكفير ونحو ذلك من قليل وكثير ﴿٩﴾ خير ﴿١٠﴾ أي عالم بظواهرها وبواطنها ومجازيكم بها فحافظوا حدود ما شرع لكم ولا تحللوا بشيء منها ﴿١١﴾ فمن لم يجد ﴿١٢﴾ أي فالظاهر الذي لم يجد الرقبة وعجز عنها بأن كان فقيراً وقت التكفير وهو من حين العزم إلى أن تقرب الشمس من الغروب من اليوم الأخير مما صام فيه من الشهرين فلا يتحقق المعجز الحقيقي إلا به والاعتبار بالمسكن والثياب التي لا بد منها فإن اعتبر في ذلك هو الفضل والذي غاب ماله فهو واحد ﴿١٣﴾ فصيام شهرين ﴿١٤﴾ أي فعليه صيام شهرين متتابعين ﴿١٥﴾ ليس فيهما رمضان ولا الأيام الخمسة المحرم وصومها أي يوماً العيد و أيام التشريق فيصلهما بحيث لا يفصل يوماً عن يوم ولا شهراً عن شهر بالافطار فإن افطرها فيهما يوماً أو أكثر بمذرة أو غير عذر استأنف ولم يحسب ما صام إلا بالحيض كما سيأتي ﴿١٦﴾ من قبل أن يتماسا ﴿١٧﴾ ليلاً أو نهاراً عمداً أو خطأ ولو جامع زوجة أخرى ناسياً لا يستأنف ولو أفطرت المرأة للحيض في كفارة القتل أو الفطر في رمضان لا تستأنف لكنها تصل صومها بأيام حبضها ثم إن صام بالاهلة أجزاءه وإن صام ثمانية وخمسين بأن كان كل من الشهرين ناقصاً وإن صامها بغيرها فلا بد من سنين ١٠ حتى لو أفطر صبيحة تسعة وخمسين وجب عليه

الاستئناف ﴿فن لم يستطع﴾ أي الصيام بسبب من الأسباب كالهرم والمرض المزمن أي الممتد الغير المرجو برؤه فانه بمنزلة العاجز من كبر السن و ان كان يرجى برؤه واشتدت حاجته الى وطى امرأته فالتحتم أن ينتظر البرء حتى يقدر على الصيام ولو كفر بالطعام ولم ينتظر القدرة على الصيام أجزاء ومن الاعذار الشبق المفرط وهو أن لا يصبر على الجماع فانه عليه السلام رخص للاعرابي أن يعطى الفدية لاجله ﴿فاطعام ستين مسكينا﴾ الاطعام جمعه الغير طاعما فيه رمز الى جواز التملك والاباحة في الكفارة والمسكين ويفتح ميمه من لاشئ له اوله مالا يكفيه وأسكنه الفقراى قلل حركته والذليل والضعيف كافي القاموس قال القهستاني في شرح مختصر الوقاية قيد المسكين اتفاق لجواز صرفه الى غيره من مصارف الزكاة . بقول الفقير انما خص المسكين بالذكر لكونه أحق بالصدقة من سائر مصارف الزكاة كإيتى عنه ماسبق آنفا من تفسير القاموس و اطعام ستين مسكينا يشمل ما كان حقيقيا وحكميا بأن يطعم واحدا ستين يوما فانه في حكم ستين مسكينا وان أعطاه في يوم واحد وبدفعات لا يجوز على الصحيح فيطعم لكل مسكين نصف صاع من راوصا من غيره كافي الفطرة والصاع اربعة امداد ونصفه مدان ويجب تقديمه على المسيس لكن لا يستأنف ان مس في خلال الاطعام لان الله تعالى لم يذكر التماس مع الاطعام هذا عند أبي حنيفة رحمه الله واما عند الآخرين فالاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام ويجوز دفع الكفارة لكافر واخراج القيمة عند أبي حنيفة رحمه الله خلافا للثلاثة وفي الفقه هذا اذا كان المظاهر حرا فلو كان عبدا كفر بالصوم وان اعطاه المولى المال وليس له منعه عن الصوم فان أعتق وأيسر قبل التكفير كفر بالمال ﴿ذلك﴾ أي ذلك البيان والتعالم للاحكام والتنبه عليها واقع اوفعانا ذلك ﴿لنؤمنوا بالله ورسوله﴾ وتعملوا بشر آتاه التي شرعها لكم وترفضوا ما كنتم عليه في جاهليتكم ان قيل اذا كان ترك الظهار مفروضا فإبال الفقهاء يجعلونه بابا في الفقه أجيب بأن الله وان أنكر الظهار وشنع على من تعود به من الجاهلين الا انه تعالى وضع له احكاما يعمل بها من ابتلى به من الغافلين فهذا الاعتبار جعلوه بالبينوا تلك الاحكام وزادوا قدر ما يحتاج اليه مع ان المحققين قالوا ان أكثر الاحكام الشرعية للجهاال فان الناس لو احترقوا عن سوء المقال والفعال لما احتجيج الى تكثير القيل والقال ودلت الآمة على ان الظهار أكثر خطأ من الخنث في البين لكون كفارته اغلظ من كفارة الخنث واللام في تؤمنوا للحكمة والمصلحة لانها اذا قارنت فعل الله تكون للمصلحة لانه الغنى المطابق و اذا قارنت فعل العبد تكون للفرض لانه المحتاج المطاق فأهل السنة لا يقولون لتلك المصلحة غرضا اذ الغرض في العرف ما يستكمل به طالبه استدفاعا لنقصان فيه يتنفر عنه طبعه والله منزّه عن هذا بالاخلاف والمعتزلة يقولون بناء على انه هو الشئ الذي لاجله يراد المراد ويفعل عندهم ولوقلنا هذا المعنى لكننا قائلين بالفرض وهم لوقلوا بالمعنى لما كننا قائلين به ﴿وتلك﴾ اشارة الاحكام المذكورة من تحريم الظهار واجباب العتق للواجد واجباب الصوم الغير الواجد ان استطاع واجباب الاطعام لمن لم يستطع ﴿حدود الله﴾ التي لا يجوز

تعدبها وشر آئمه الموضوعه لعباده التي لا يصح تجاوزها الى ما يخالفها جمع حد وهو في اللغة المنع والحاجزين الشئيين الذي يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد الزنى وحد الحرسمى بذلك لكونه مانعا لمتعاطيه عن المعاودة لمثله وجميع حدود الله على اربعة اضرب اما شئ لا يجوز أن يتعدى بالزيادة عليه والا القصور عنه كأعداد ركعات صلاة الفرض واما شئ يجوز الزيادة عليه ولا يجوز النقصان منه واما شئ يجوز النقصان منه ولا يجوز الزيادة عليه واما شئ يجوز الزيادة عليه والنقصان منه كافي المفردات ﴿وللكافرين﴾ اي الذين لا يعملون بها ولا يقبلونها ﴿عذاب اليم﴾ عبر عنه بذلك للتغليظ على طريقة قوله تعالى ومن كفر فان الله غنى عن العالمين يعنى ان اطلاق الكفر لتأكيد الوجوب والتغليظ على تارك العمل لانه كفر حقيقة كما يزعمه الخوارج قال بعضهم في قوله عليه السلام من ترك الصلاة فقد كفر اي قارب الكفر يقال دخل البلدة لمن قاربها قال في برهان القرمه ان قوله وللکافرين عذاب اليم وبعده وللکافرين عذاب مهين لان الاول متصل بضده وهو الايمان فتوعدهم على الكفر العذاب الاليم هو جزاء الكافرين والثاني متصل بقوله كتبوا وهو الاذلال والاهانة فوصف العذاب مثل ذلك فقال وللکافرين عذاب مهين انتهى والاليم بمعنى المؤلم اي الموجه كالبديع بمعنى المبدع او بمعنى المتألم لكن اسند مجازا الى العذاب مبالغة كانه في الشدة بدرجة تتألم بها نفسه وفي اثبات العذاب للکافرين حث للمؤمنين على قبول الطاعة ولما نزلت هذه الآيات الاربع تلاها عليه السلام فقال لاوس بن الصامت رضى الله عنه هل تستطيع عتق رقبة قال اذن يذهب جل مالى قال فصيام شهرين متتابعين قال يا رسول الله اذ لم آكل في اليوم ثلاث مرات كل بصري وخشيت أن تعشو عيني قال فاطعام ستين مسكينا قال لا الا أن تعينني عليه قال اعينك بخمسة عشر صاعا وانا داع لك بالبركة وتلك البركة بقيت في آله كافي عين المعاني . يقول الفقير في وجوه الاحكام المذكورة اما وجه العتق فلان العاصي استحق النار بعصيان العظيم فجعل عتق المملوك فداء لنفسه من النار كما قال عليه السلام من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل ارب منها اربامنه من النار ودل تقييد الرقبة بالمؤمنة على أفضلية اعتناق المؤمن وايضا ان ثمن العبد اكثر غالبا من فدية الاطعام والمال يعد من النفس لشدة علاقة النفس به ففي بذله تخليص لها من رذيلة البخل وتحيية لها عن النار واما الوجه في الصيام فلأن الاصل فيه صيام شهر رمضان وهو ثلاثون يوما ففي صيام ستين يوما تضعيف المشقة وتشديد المحنة على النفس واما الوجه في اطعام المساكين اما في نفس الاطعام فلأن الصوم التخلق بوصف الصمدية فاذا فات عنه ذلك لزوم المعالجة بضده وهو الاطعام لان في بذل المال اذابة النفس كافي الصوم ومن هذا يعرف سر التنزيل من الرقبة الى الصوم ثم منه الى الاطعام واما في عدد المساكين فلأن الاطعام بدل من الصيام وخلف له فروع في من العدد ماروعي في الصيام ويجوز أن يقال ان الله تعالى خلق آدم عليه السلام من ستين نوعا من طبقات الارض فأمر باطعام ستين مسكينا من اولاد آدم حتى تقع المكافأة لجميع اولاده لانه لا يخرج احد

منهم عن هذه الستين نوعا وايضا سر العدد كون عمر هذه الامة بين الستين والسبعين فن راعى العدد فكانما عبد الله ستين سنة التي هي مبلغ عمره ومنتهى امده بحسب الغالب فتخلص من النار ولكن فيه اشارة الى فضيلة الوقت فانه اذا فاته العمل من محله لا يجبر بالقضاء بكماله الاولى بل يصير ساقطا عن درجة الكمال الاولى بستين درجة ولذا وجب صيام ستين اطعامها ( قال المولى الجامى )

هردم از عمر كرامى هست كننج بى بدل • ميرود كننجى چنين هر لحظه برباد آخ آخ  
( وقال الشيخ سعدى )

مكن عمر ضايع بافسوس وحيف • كه فرصت عزيزست والوقت سيف  
وفى الآية اشارة الى أن النفس مطية الروح وزوجته فاذا ظاهر زوج الروح من زوجة النفس بقطع الاستمتاع عنها لغلبة الروحانية عليها ثم بحسب الحكمة الالهية المقتضية لتعلق زوج الروح مع زوجة النفس أراد أن يستمتع منها فعلى زوج الروح يجب من طريق الكفارة تحرير رقة عن ذلك الاستمتاع والتصرف فيها بأن لا يستمتع ولا يتصرف فيها الا بامر الحق ومقتضى حكمته لا بمقتضى طبعه ومشتيات هواه فانه لا يجوز له وعلى تقدير شدة اشتباك زوج الروح بزوجة النفس وقوة ارتباطهما الذاتية ارتباط الرابك بالركوب وارتباط ربان السفينة بالسفينة ان لم يقدر على تحرير رقة عن هذا الارتباط فيجب على زوج الروح أن يصوم شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا يعنى أن يمسك نفسه عن الالتفات الى الكونين على الدوام والاستمرار من غير تخالل الذوات وان لم يتمكن من قطع هذا التفات لبقاء بقية من بقايا انانيته فيه فيجب عليه اطعام ستين مسكينا من مساكين القوى الروحانية المستهلكة تحت سلطة النفس و صفاتها ليقمهم على التخلق بالاخلاق الالهية والتحقق بالصفات الروحانية ﴿ ان الذين يحادون الله ورسوله ﴾ اى يعادونهما ويشاقونهما وكذا اولياء الله فان من عادى اولياء الله فقد عادى الله وذلك لان كلا من المتعادين كما انه يكون فى عدوة وشق غير عدوة الآخر وشقه كذلك يكون فى حد غير حد الآخر غير ان لورود المحادة فى أثناء ذكر حدود الله دون المعادة والمشاقة من حسن الموقع مالا غاية وراءه وبالفارسية مخالفت ميكنند باخدا ورسول او از حدود امر ونهى تجاوز مينابند • وقال بمضمون المحادة مفاعلة من لفظ الحديد والمراد المقابلة بالحديد سواء كان فى ذلك حديد حقيقة او كان ذلك منازعة شديدة شبيهة بالخصومة بالحديد وقال بمضمون فى معنى الآية يحادون اى يضعون او يختارون حدودا غير حدودها فقيه وعبد عظيم للملوك والامراء السوء الذين وضعوا امورا خلاف ما حده الشرع وسموها القانون ونحوه

بادشاهى كه طرح ظلم افكند • باى ديوار ملك خویش بكند  
﴿ كتبوا ﴾ اى اخزوا يعنى خوار ونكرو نثار کرده شوند • وفى المفردات الكتبت الرد بمنف وتذليل وفى القاموس كتبه يكتبه صرعه وأخزاه وصرفه وكسره ورد العدو بغضه



واذله قال ابن الشيخ وهو يصاح لان يكون دعاه عليهم واخبارا عما سيكون بالماضي لتحققه  
اي سيكتبون ويدخل فيهم المنافقون والكافرون جميعا اما الكافرون فمحدثهم في الظاهر  
والباطن واما المنافقون ففي الباطن فقط ﴿ كما كتبت الذين من قبلهم ﴾ من كفار الامة  
الماضية المعادين للرسول عليهم السلام مثل اقوام نوح وهود وصالح وغيرهم . وكان السرى  
رحمه الله يقول عجت من ضعف عصي قويا فيقال له كيف ذلك ويقول وخلق الانسان  
ضعيفا ﴿ وقد أنزلنا آيات بينات ﴾ حال من واو كتبو اي كتبوا المحادثهم والحال انما قد  
أنزلنا آيات واضحات فيمن حاد الله ورسوله ممن قبلهم من الامة وفيما فعلنا بهم او آيات  
بينات تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به والسؤال بأن الانزال نقل الشيء من الأعلى  
الى الأسفل وهو انما يتصور في الاجسام والآيات التي هي من الكلام من الاعراض  
الغير القارة فكيف يتصور الانزال فيها مجاب عنه بأن المراد منه انزال من يتلقف من الله  
ويرسل الى عباده تعالى فيسند اليها مجازا لكونها المقصودة منه أو المراد منه الايصال  
والاعلام على الاستعارة ﴿ وللكافرين ﴾ بتلك الآيات اوبكل ما يجب الايمان به ﴿ عذاب  
مهيمن ﴾ يذهب بعزهم وكبرهم من الاهانة بمعنى التحقير والمراد عذاب الكبت الذي  
هو في الدنيا فيكون ابتداء كلام او عذاب الآخرة فيكون للعطف بمعنى ان لهم الكبت  
في الدنيا ولهم عذاب مهين في الآخرة فهم معذبون في الدارين قال بعضهم وصف الله  
العذاب الملحق بالكافرين اولا بالايلام وثانيا بالاهانة لان الايلام يلحق بهم اولا ثم  
يهانون به واذا كانت الاهانة مافي الآخرة فالتقديم ظاهر وقد سبق غير هذا وفي الآية  
اشارة الى أن من يمدون مظاهر الله وهم الاولياء المتحققون بالله المجتمعون باسماء الله  
ويشاققون مظاهر رسوله وهم العلماء القائمون باحكام الشرائع حجوا وافحموا بأبلغ الحجج  
واظهر البراهين من الكرامات الظاهرة ونشر العلوم الباهرة وكيف لا وقد أنزلنا بصحة  
ولايتهم وآثار ورائتهم آيات بينات فمن سترها بستر ظلمات انكاره قلبه عذاب القطيعة  
الفظيعة والاهانة من غير ابانة ﴿ يوم يبعثهم الله ﴾ منصوب باذكر المقدر تعظيما لليوم  
وتهويلالا والمراد يوم القيامة اي يحييهم الله بعد الموت للجزاء ﴿ جميعا ﴾ اي كلهم بحيث  
لا يبقى منهم احد غير مبعوث فيكون تأكيذا للضمير أو مجتمعين في حالة واحدة فيكون  
حالا منه ﴿ فينبئهم بما عملوا ﴾ من القبائح ببيان صدورها منهم او بتصويرها في تلك النشأة  
بما يليق بها من الصور الهائلة على رؤوس الاشهاد وتنجيالاتهم وتشهير حالهم وتشديدا  
لعذابهم والافلا فائدة في نفس الانبياء لينبها على ماصدر منهم ﴿ احصاء الله ﴾ كأنه  
قليل كيف ينبتهم بأعمالهم وهي اعراض منقضية متلاشية قليل احصاء الله اي أحاط به عددا  
وحفظه كما عمله لم يفت منه شيء ولم يغب قال الراغب الاحصاء التحصيل بالعدد  
يقال أحصيت كذا وذلك من لفظ الحصى واستعمال ذلك فيه لانهم كانوا يمتدون  
اعتماد نافية على الاصابع وقال بعضهم الاحصاء عد باحاطة وضبط اذ اصل العدد بأحد  
الحصى للتقوى في الضبط فهو اخص من العد لعدم لزوم الاحاطة فيه ﴿ ونسوه ﴾ اي

والحال انهم قد نسوه لكثرة اولئها ونهم حين ارتكبوه لعدم اعتقادهم ﷻ والله على كل شئ شهيد ﷻ لا يفتب عنه امر من الامور فالشهيد بمعنى الشاهد من الشهود بمعنى الحضور . وكفته اندكوا هست ومناسب آن مكافات خواهد فرمود وكسى كواهى آورد نتواند كرد حاكم زحكم دم نزنند كركواى نيست . حاكم كه خود كواى بود قصه مشكلست فلا بد من استحضار الذنوب والبكاء عليها وطلب التوبة من الله الذى يحصى كل شئ ولا ينساه قبل أن يمحي يوم يفتضح فيه المصير على رؤوس الاشهادة ولا يقبل الدماء والمذرة من العباد . واعلم ان القول بأنه تعالى شهيد قول بأنه حاضر لكن بالحضور العلمى لا بالحضور الجسمانى فانه منزّه عن ذلك فقول من قال الله حاضر محمول على الحضور العلمى فلا وجه لا كفار قائله مع وجوده فى القرءان ﷻ ألم تره أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الارض ﷻ استشهاد على شمول شهوده تعالى والهمزة الانكار المقرر بالرؤية لما أن الانكار نفى معنى ونفى النفى يقرر الاثبات فتكون الرؤية ثابتة مقررة والخطاب للرسول عليه السلام او لكل من يستحق الخطاب والمعنى ألم تعلم علما يقينيا بمرتبة المشاهدة انه تعالى يعلم ما فى السموات وما فى الارض من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما او بالجزئية منهما ﷻ روى ﷻ عن ابن عباس رضى الله عنهما انهما نزلت فى ربيعة وحبيب ابى عمرو وصفوان بن امية كانوا يوما يتحدثون فقال أحدهم اترى الله يعلم ما نقول فقال الآخر يعلم بعضا وقال الثالث ان كان يعلم بعضه فهو يعلم كله وصدق لان من علم بعض الاشياء بغير سبب فقط علمها كلها لان كونه علما بغير سبب ثابت له مع كل معلوم فنزلت الآية ﷻ ما يكون من نجوى ثلاثة ﷻ مانافية ويكون نامة بمعنى يوجع ويقع ومن مقبح ونجوى فاعله وهو مصدر بمعنى التناجى كالشكوى بمعنى الشكاية يقال نجاه نجوى ونجوى ساره كنايةا مناجاة والنجوى السر الذى يكتم اسم ومصدر كما فى القاموس وأصله أن تخلو فى نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله كأن المتناجى نجوة من الارض لئلا يطلع عليه احد والمعنى مايقع من تناجى ثلاثة نفر ومسارهم فالنجوى مصدر مضاف الى فاعله ﷻ الا هو ﷻ اى الله تعالى ﷻ رابعهم ﷻ اى جاعلهم اربعة من حيث انه تعالى يشاركهم فى الاطلاع عليها كما قال الحسين النورى قدس سره الا هو رابعهم علما وحكما لانفسا وذاتا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال اى ما يوجد فى حال ما الا فى هذه الحال وفى الكلام اعتبار التصيير قال النصر اهادى من شهد معية الحق معه زجره عن كل مخالفة وعن ارتكاب كل محذور ومن لا يشاهد معيته فانه متخطا الى الشبهات والمحارم ﷻ ولا خمسة ﷻ اى ولا نجوى خمسة نفر ﷻ الا هو سادسهم ﷻ اى الا وهو تعالى جاعلهم ستة فى الاطلاع على ما وقع بينهم وتخصيص العددين بالذكر لخصوص الواقعة لان المنافقين المجتمعين فى النجوى كانوا مرة ثلاثة واخرى خمسة ويقال ان التشاور غالبا انما يكون من ثلاثة الى ستة ليكونوا اقل لفظا واجدر رأيا واكتم سرا ولذا ترك عمر رضى الله عنه حين علم بالموت امر الخلافة شورى بين ستة اى على أن يكون امر الخلافة بين ستة ومشاورتهم واتفاق رأيهم وفى الثلاثة اشارة الى الروح والسر والقلب وفى الخمسة اليها باضافة

النفس والهوى ثم عمم الحكم فقال ﴿ولا أدنى من ذلك﴾ أى اقل مما ذكر كالانسين  
والواحد فان الواحد ايضا يتاجى نفسه وبالفارسية ونه كتر باشد از سه عدد ﴿ولا اكثر﴾  
كالسنة وما فوقها ﴿الا هو معهم﴾ أى الله مع المتاجين بالعلم والسماع يعلم ما يجري بينهم  
ولا يخفى عليه ما هم فيه فكأنه مشاهدهم ومحاضرهم وقد تعالى عن المشاهدة والحضور معهم  
حضورا جسمانيا ﴿ايما كانوا﴾ أى فى أى مكان كانوا من الاماكن ولو كانوا تحت الارض  
فان علمه تعالى بالاشياء ليس لقرب مكانى حتى يتفاوت باختلاف الامكنة قربا وبعدا

این معیت در نیابد عقل وهوش • زین معیت دم مزین بنشین خموش

قرب حق بایسته دورست از قیاس • بر قیاس خود منه آرا اساس

قال بض العارفين • اكر مؤمنان امت احمدرا خود اين اشريف بودى كه رب العالمين درين  
سوره ميكويد كه مايكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم الى قوله هو معهم تمام بودى اصحاب  
كهف را باجلال رتبت ايشان وكال منزلت ميكويد • ثلاثة رابعهم كلهم ويقولون خمسة  
سادسهم فانظر كم من فرق بين من كان الله رابعهم وسادسهم وبين من كان اخس  
الحيوانات رابعهم وسادسهم وحظية المؤمن من المعية ان يعلم ان الخير فى أن يكون جليسه  
صالحا وكلامه نافعا ولا يتكلم بما لا طائل تحته فيكون عيبا فى صحيفته وعيبا فى صحبته ومعية الله  
تعالى على العموم كما صرح به قوله تعالى وهو معكم ايما كنتم ثم انه قد يكون له تعالى معية  
مخصوصة ببعض عباده بحسب فيضه وايصال لطفه اليه ونحو ذلك ﴿ثم يبينهم بما عملوا﴾ أى  
بخبيرهم بالذى عملوه فى الدنيا ﴿يوم القيامة﴾ تفصيحا لهم واظهارا لما يوجب عذابهم  
﴿ان الله بكل شئ عليم﴾ لان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل سواء • يعنى نسبت علم او باهمه  
معلومات يكسانست حالات اهل آسمانرا چنان داند كه حالات اهل زمين را وعلم او بمخفيات  
امور بدان وجه احاطه كند كه بمجديات

نهان و آشكارا هر دو يكسانست بر علمت • نه اين رازود تربيتى نه آرا ديد تردانى  
من عرف انه العالم بكل شئ راقبه فى كل شئ واكتفى بعلمه فى كل شئ فكان وانقابه  
عند كل شئ ومتوجها له بكل شئ قال ابن عطاء الله متى علمت عدم اقبال الناس عليك  
او توجههم بالذم اليك فارجع الى علم الله فيك فان كان لا يقدرك علمه فيك فصيبتك بعدم  
قناعتك بعلمه أشد من مصيبتك بوجود الاذى منهم انتهى والتخاق بهذا الاسم تحصيل  
العلم وافادته للمحتاجين اليه ومن آدمى ذكر يا اعلام الغيوب بصيغة النداء الى أن يغاب  
عليه منه حال فانه يتكلم بالمغيبات ويكشف ما فى الضمائر وترقى روحه الى أن يرقى فى العالم  
العلوى ويتحدث بامور الكائنات والحوادث قال الفقهاء من قال بأن الله تعالى عالم بذاته أى لاعالم  
بعلمه قادر بذاته أى لا قادر بقدرة يعنى لا يثبت له صفة العلم القائمة بذاته ولا صفة القدرة كالمثلة  
والجهمية بحكم بكفره لان فى الصفات الالهية كفر قال الرهاوى من اقر بوحداية الله وانكر  
الصفات كالفلاسفة والمعتزلة لا يكون ايمانه معتبرا كذا قالوا وفيه شئ بالنسبة الى المعتزلة  
فانهم من اهل القبله ومن ثمة قال فى شرح العقائد والجمع بين قولهم لا يكفر أحد من اهل

القبلة وقولهم بكفر من قول بخاق القرء آن واستحالة الرؤية وسب الشيخين وامثال ذلك مشكل انتهى ﴿الم تر الى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه﴾ تزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتحلقون ثلاثة وخمسة ويتغامزون بأعينهم اذا رأوا المؤمنين يريدون أن يغيظوهم فنهاهم رسول الله عليه السلام ثم عادوا امثال فعلهم والخطاب للرسول والهمزة للتعجب من حالهم وصيغة المضارع للدلالة على تكرار عودهم وتجدهم واستحضار صورته العجيبة قال الحدري رضى الله عنه خرج عليه السلام ذات ليلة ونحن نتحدث فقال هذه النجوى ألم تنهوا عن النجوى فقلنا بئنا الى الله انا كنا في حديث الدجال قال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم منه هو الشرك الخفى يعنى المراءاة ﴿ويتناجون﴾ وراز ميكويند ﴿بالأنهم والمدوان ومعصية الرسول﴾ عطف على قوله يعودون داخل في حكمه وبيان لما نهوا عنه لضرره في الدين اى بما هو أثم في نفسه وعدوان للمؤمنين وتواص بمعصية الرسول والمدوان الظلم والجور والمعصية خلاف الطاعة ﴿واذا جاؤك﴾ وجون برتو آنيد . يعنى اهل النجوى ﴿حيوك﴾ ترانجيت وسلام كشد والتحية في الاصل مصدر حياك على الاخبار من الحياة فمعنى حياك الله جعل لك حياة ثم استعمل للدعاء بها ثم قيل لكل دعاء فغلب في السلام فكل دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول حياة اوسبب حياة اما في الدنيا واما في الآخرة ﴿عالم يحبك به الله﴾ اى بشئ لم يقع من الله أن يحبك به فيقولون السام عليك والسام بلفظ اليهود . مرك است ياقتل بشمشير . وهم يوهون انهم يقولون السلام عليك وكان عليه السلام يرد عليهم فيقول عليكم بدون الواو ورواية وعليكم بالواو خطأ كذا في عين المعاني او يقولون انعم صباحا وهو تحية الجاهلية من النعومة اى ليصير صباحك ناعما لينا لا يؤس فيه والله سبحانه يقول وسلام على المرسلين واختافوا في رد السلام على اهل الذمة فقال ابن عباس والشعبي وقتادة هو واجب لظاهر الامر بذلك وقال مالك ليس بواجب فان رددت فقل عليك وقال بعضهم يقول في الرد علاك السلام اى ارتفع عنك وقال بعض المالكية يقول في الرد السلام عليك بكسر السين يعنى الحجارة ﴿ويقولون في انفسهم﴾ اى فيما بينهم اذا خرجوا من عندك ﴿لولا يعذبنا الله بما نقول﴾ لولا تحضيضه بمعنى هلا اى هلا يعذبنا الله ويغضب علينا ويهزنا بمجر آتنا على الدعاء بالشر على محمد لو كان نبيا حقا ﴿حسبهم﴾ پس است ايشانرا ﴿جهنم﴾ عذابا مبتدأ وخبر اى محسبهم وكافهم جهنم في التعذيب من أحسبه اذا كفاه ﴿يصلونها﴾ يدخلونها ويقاسون حر هالا محالة وان لم يجعل تعذيبهم لحكمة والمراد الاستهزاء بهم والاستخفاف بشأنهم لكفرهم وعدم ايمانهم ﴿فيئس المصير﴾ اى جهنم قال في برهان القرء آن الفاء لما فيه من معنى التعقيب اى فيئس المصير ما صاروا اليه وهو جهنم انتهى قال بعض المفسرين وقولهم ذلك من جملة ما غفلوا عما عندهم من العلم فانهم كانوا اهل كتاب يعلمون ان بعض الانبياء قد عصاه امته وآذوه ولم يجعل تعذيبهم لحكمة ومصلحة علمها عند الله تعالى انتهى . ثم ان الله يستجيب دعاء رسول الله عليه السلام كما روى ان عائشة رضى الله عنها سمعت

قول اليهود فقالت عليكم السام والذام واللعن فقال عليه السلام يا عائشة ارفقي فان الله يحب الرفق في كل شيء ولا يحب العنف والتفحش الا سمعت ما رددت عليهم فقلت عليكم فيستجاب لي فيهم وقس عليه حال الورثة الكاملين فان أنفاسهم مؤثرة فمن تعرض لواحد منهم بالسوء فقد تعرض لسوء نفسه وفي البستان

کزیری بجاهی در افتاده بود • که از هول او شیر نرماده بود  
همه شب زفریاد وزرای نخفت • یکی بر سرش کوفت سنکی و کفت  
توهر کز رسیدی بفریاد کس • که میخواستی امروز فریاد رس  
که بر جان ریشت نهد مرهمی • که جانها بنالد زدست همی  
تومارا همی چاه کندی براه • بسر لاجرم بر فتادی بجاه

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بِالْأَسْنَمِ وَقُلُوبِهِمْ ﴿إِذَا تَنَاجَيْتُمْ﴾ چون راز گوید بایکدیگره  
یعنی فی اندیشکم و خلواتکم ﴿فَلَا تَنَاجُوا بِالْأَسْنَمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ کما یفعله المنافقون والیهود  
﴿وَتَنَاجُوا بِالْبِرِّ وَالْتَقْوَى﴾ ای بما یتضمن خبر المؤمنین والاتیقاء عن معصية الرسول قال  
سهل رحمه الله بذكر الله وقرآءة القرآن والأمر بالمعروف والنهي عن المنکر ﴿وَاقْتُوا اللَّهَ﴾  
الذی الیه تحشرون ﴿وَحْدَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ غَيْرُهُ﴾ استقلالاً او اشتراكاً فیجازیکم بكل ماتاتون وما  
تذرون • یعنی بسوی او جمع کرده خواهید شد پس از موت • دلت الآیة علی ان  
التناجی لیس بمنہی عنه مطلقاً بل مأمور به فی بعض الوجوه ایجاباً واستحباباً وإباحة علی  
مقتضى المقام ان قیل کیف بأمر الله بالاتیقاء عنه وهو المولى الرحیم والقرب منه الذالمطالب  
والانس به اقصى المآرب فالتقوى توجب الاجتناب والحشر الیه یتستدعى الاقبال الیه  
یحاج بأن فی الکلام مضافاً اذا التقدير واثقوا عذاب الله او قهر الله او غيرها فان قیل ان العبد  
لو قدر علی الخلاص من العذاب والقهر لا تسرع الیه لکنه لیس بقادر علیه کما قال تعالی  
ان یمسک الله بضر فلا کاشف له الا هو وان یردک بحجر فلا راد لفضله والامر انما یکون  
بالمقدور لا یکلف الله نفساً الا وسعها أجب بأن المراد الاتیقاء عن السبب من الذنوب والمعاصی  
الصادرة عن العبد المعاصی فالمراد واثقوا ما یفضی الی عذاب الله ویقتضی قهره فی الدارين من الانم  
والعدوان ومعصية الرسول التي هی السبب الموجب لذلك فالمراد النهی عن مباشرة الاسباب والامر  
بالاجتناب عنها ان قیل ان ذلك الاتیقاء انما یکون بتوفیق الله له فان وفق العبد له فلا  
حاجة الی الامر به وان لم یوفقه فلا قدرة له علیه والامر انما یحسن فی المقدور أجب بأنه  
تعالی علمه الحق اولاً ووهب له ارادة جزئية یقدر بها علی اختیار شیء فله الاختیار السابق  
علی ارادة الله تعالی ووجود الاختیار فی الفاعل المختار امر یطلع علیه کل احد حتی الصبیان  
﴿انما النجوى﴾ الممهودة التي هی التناجی بالانم والعدوان بقربة لیحزن ﴿من الشیطان﴾  
لامن غیره فانه الزین لها والحامل علیها فکأنها منه ﴿لیحزن﴾ الذین آمنو ﴿خبر آخر﴾  
من الحزن بالضم بعده السكون متعدد من الباب الاول لامن الحزن بفتحین لازماً من الرابع  
کقوله تعالی یا عباد لا خوف علیکم الیوم ولا أنتم تحزنون فیکون الموصول مفعوله و فی القاموس

الحزن بالضم ويحرك الهم والجمع احزان وحزن كفرح وحزنه الامر حزنا بالضم وأحزنه جعله حزينا وحزنه جعل فيه حزنا وقال الراغب الحزن والحزن خشونة في الارض وخشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم ويضاده الفرح ولا اعتبار الحشونة بالغم قيل خشنت بصدرة اذا احزنته والمعنى انما هي ليجعل الشيطان المؤمنين محزونين بتوهمهم انها في نكبة أصابهم في سيرتهم يعني ان غزاتهم غلبوا وان أقاربهم قتلوا متألين بذلك فاترين في تدبير النزو الى غير ذلك مما يشوش قلوب المؤمنين وفي الحديث . اذا كنتم ثلاثة فلا يتناج اشان دون صاحبهما فان ذلك يحزنه ﴿ وایس ﴾ ای الشيطان اوالتاجي ﴿ بضارهم ﴾ بالذى يضر المؤمنين ﴿ شیأ ﴾ من الاشياء او شیأ من الضرر . یعنی ضرر رساننده مؤمنان بجزی ﴿ الا باذن الله ﴾ ای بمشيئته وارادته ای ما أراد من حزن او وسوسة كما روى ان فاطمة رضى الله عنها رأت كأن الحسن والحسين رضى الله عنهما أ كلا من أطيب جزور بعنه رسول الله اليهما فاما فلما غدت سأله عليه السلام وسأل هو جبريل ملك الرؤيا فقال لا علم لي به فعلم انه من الشيطان وفي الكشف الا باذن الله ای بمشيئته وهو أن يقضى الموت على أقاربهم او الغلبة على الفزاة قال في الاسئلة المفحمة اين ضرر الحزن قلت ان الحزن اذا سلمت عاقبته لا يكون حزنا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذ الضرر اذا كانت عاقبته الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة وهذه نكتة اصولية اذ الضرر اذا كانت عاقبته الثواب لا يكون ضررا في الحقيقة والنفع اذا كانت عاقبته العذاب لا يكون نفعاً في الحقيقة ﴿ وعلى الله ﴾ خاصة ﴿ فليتوكل المؤمنون ﴾ ليفوضوا امورهم اليه وليثقوا به ولا يبالوا بخوارهم فانه تعالى يعصمهم من شرها وضررها . ذكر بما سخن خصم تندخوى مكوى كه اهل مجلس مارا ازان حسابي نيست وفي الآية اشارة الى أن الشيطان يناجي النفس الامارة ويزين لها المعارضات ونحوها ليقع القلب والروح في الحزن والاضطراب وضيق الصدر ويتقاعدان من شؤم المعارضة عن السير والطير في عالم الملكوت ويحمرمان من مناجاة الله تعالى في عالم السر لكنهما محروسان برعاية الحق وتأييده و منه يعلم ان كل مخالفة فهي في النفس والطبيعة والشيطان لانها ظلمانية وان كل موافقة فهي في القلب والروح والسر لانها نورانية الا أن يغلب عليها ظلمة اهل الظلمة وتختفي انوارها تحت تلك الظلمة اختفاء نور الشمس تحت ظلمة السحاب الكثيف فليكن العبد على المعالجة دائماً لكن ينبغي له التوكل التام فان المؤثر في كل شئ هو الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ یعنی المخلصين ﴿ اذا قيل لكم ﴾ . من ای قائل كان من الاخوان ﴿ تفسحوا ﴾ التفسح جای فراخ کردن و فراخ نشن در مجلس . وكذا الفسح لكن التفسح يعمدى بى والتفسح باللام ای توسعوا ليفسح بعضكم عن بعض ولا تضاموا من قولهم افسح اعنى اى تسح و أنت في فسحة من دينك اى في وسعة و رخصة وفلان فسح الخلق اى واسع الخلق ﴿ فى الجالس ﴾ قال فى الارشاد متعلق بقيل . يقول الفقير الظاهراه متعلق بقوله تفسحوا الا ان ليهيى صرح فى تاج المصادر بان التفسح يعمدى بى على ما أشرنا اليه آنفا ﴿ فافسحوا ﴾ پس جای كشاده كنيد بر مردم ﴿ يفسح الله لكم ﴾ ای

في كل ما يريدون التفسح فيه من المكان والرزق والصدر والقبر وغيرها فان الجزاء من جنس العمل والآية عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والاجر سوآه كان مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون تنافسا في القرب منه عليه السلام وحرصا على استماع كلامه او مجلس حرب وكانوا يتضامون في مرا كثر الغزاة ويأتى الرجل الصف ويقول تفسحوا ويأبون لحرصهم على الشهادة او مجلس ذكر او مجلس يوم الجمعة وان كل واحد وان كان أحق بمكان الذى سبق اليه لكنه يوسع لآخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق من موضعه وفي الحديث ( لا يقيم من احدكم الرجل من مجلسه ثم يخلفه فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا وفي رواية لا يقيم من احدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل افسحوا ) وقيل ان رجلا من الفقراء دخل المسجد و أراد أن يجلس بجانب واحد من الاغنياء فلما قرب منه قبض الغنى اليه توبه فرأى رسول الله عليه السلام ذلك فقال للغنى أخشيت أن يعدي غناك ويعديك فقره وفيه حث على التواضع والجلوس مع الفقراء والتوسعة لهم في المجالس وان كانوا شعثا غبرا ﴿ و اذا قيل انشزوا ﴾ يقال نشز الرجل اذا نهض وارتفع في المكان نشزا والنشز كالقلس وكذا النشز بفتحين المكان المرتفع من الارض ونشز فلان اذا قصد نشزا ومنه فلان عن مقره وقاب ناشزا ارتفع عن مكانه رعبا والمعنى واذا قيل لكم قوموا للتوسعة على المقبلين اى على من جاء بكم ﴿ فانشزوا ﴾ فارتفعوا وقوموا يعنى اذا كثرت المزاخرة وكانت بحيث لا تحصل التوسعة بتجى احد الشخصين عن الآخر حال قعود الجماعة وقيل قوموا جميعا تفسحوا حال القيام فانشزوا ولا تشاقلوا عن القيام واذا قيل لكم قوموا عن مواضعكم فانتقلوا منها الى موضع آخر لضرورة داعية اليه اطيعوا من أمركم به وقوموا من مجالسكم وتوسعوا لآخوانكم ويؤيده انه عليه السلام كان يكرم أهل بدر فأقبلت جماعة منهم فلم يوسعوا لهم فقال عليه السلام قم يا فلان ويا فلان فأقام من المجلس بعدد المقبلين من أهل بدر فتعاضدوا بالناقون أنه ليس من العدل أن يقيم أحدا من مجلسه وشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف رسول الله عليه السلام الكراهية في وجوههم فانزل الله الآية فالقائل هو الرسول عليه السلام ويقال واذا قيل انشزوا اى انهضوا عن مجلس رسول الله اذا امرتم بالنهوض عنه فانهضوا ولا تمسكوا بالارتكان فيه او انهضوا الى الصلاة او الى الجهاد او الشهادة او غير ذلك من اعمال الخير فانهضوا ولا تقنطوا ولا تفرطوا فالقائل يعم الرسول وغيره ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم ﴾ جواب الامر اى من فعل ذلك طاعة للامر وتوسعة للآخوان يرفعهم الله بالنصر وحسن الذكر في الدنيا والاىواء الى غرف الجنان في الآخرة لان من تواضع رفعه الله ومن تكبر وضعه فالمراد الرفعة المطلقة الشاملة للرفعة الصورية والمنوية ﴿ والذين اتوا العلم ﴾ اى ويرفع العلماء منهم خاصة فهو من عطف الخاص على العام للدلالة على علو شأنهم وسمو مكانهم حتى كانهم جنس آخر ﴿ درجات ﴾ اى طبقات عالية ومراتب مرتفعة بسبب ما جمعوا من العلم والعمل فان العلم لعلو درجته يقتضى للعمل المقرون به مزيد رفعة لا يدرك شأؤه العمل العارى عنه وان كان في غاية الصلاح ولذا يقتدى بالعالم في افعاله ولا يقتدى بغيره فعمل من هذا التقرير

انه لا شركة للمعطوف عليه في الدرجات كما قال ابن عباس رضى الله عنهما تم الكلام عند قوله منكم وينصب الذين اتوا العلم بفعل مضمر اى ويرفعهم درجات وانتصاب درجات اما على اسقاط الحافض اى الى درجات اوعلى المصدرية اى رفع درجات فحذف المضاف اوعلى الحالية من الموصول اى ذوى درجات ﴿ والله بما تعلمون ﴾ اى بعملكم اوبالذى تعملونه ﴿ خير ﴾ عالم لا يخفى عليه شئ منه لاذاته جنسا اونوعا ولا كيفيته اخلاصا او اتفاقا اورياه اوسمعة ولا كميته قلة او كثرة فهو خير بنفسهكم ونسركم وبنيتكم فيهما فلا تضيع عند الله وجعله بعضهم تهديدا لمن لم يمتثل بالامر او استكرهه فلا بد من التفسح والطاعة وطلب العلم الشريف ويعلم من الآيات سر تقدم العالم على غيره في المجالس والمحاضر لان الله تعالى قدمه واعلاه حيث جعل درجاته عالية وفي الحديث ( فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب ) اى فضل العالم الباقي بالله على العابد الفانى فى الله كفى التأويلات النجمية وقال فى عين المعانى المراد علم المكاشفة فى ماورد فضل العالم على العابد كفضلى على امتى اذ غيره وهو علم المعاملة تبع للعمل لثبوته شرطه اذ العمل انما يتعبد به اذا كان مقرونا بعلم المعاملة قال بعضهم المتعبد بغير علم كعمار الطاحونة يدور ولا يقطع المسافة علم چندانكه بيشترى خوانى . چون همل در تونست نادانى

وحيث يمدح العلم فالمراد به العلم المقرون بالعمل

رفعت آدمى بعلم بود . هر كرا علم بيش رفعت بيش

قيمت هر كسى بدانش اوست . سازد افزون بعلم قيمت خویش

( وقال بعضهم )

مرا تجربه معلوم كشت آخر حال . كه عز مرد بعلم است وعز علم بمال

وعن بعض الحكماء ليت شعري اى شئ ادرك من فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وكل علم لم يوطد بعمل فالى ذل يصير وعن الزهرى رضى الله عنه العلم ذكر فلا يجبه الا ذكورة الرجال قال مقاتل اذا انتهى المؤمن الى باب الجنة يقال له لست بعالم ادخل الجنة بعملك ويقال للعالم قف على باب الجنة واشفع للناس وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال لائن أعلم مسألة احب الى من أن أصلى مائة ركعة ولائن أعلم مسألة أحب الى من أن أصلى ألف ركعة قال ابوهريرة وابو ذر رضى الله عنهما سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جاء الموت طالب العلم على هذه الحال مات وهو شهيد واعلم ان جميع الدرجات اما باعتبار تعدد اصحابها فان لكل عالم ربانى درجة عالية اوباعتبار تعددها لقوله عليه السلام بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجة حضرة الجواد المضر سبعين سنة الحضر بضم الحاء المهمة ارتفاع الفرس فى عدوه والجواد الفرس السريع السير وتضمير الفرس أن تعلفه حتى يسمعن ثم ترده الى القوت وذلك فى اربعين يوما والمضمار الموضع يضم فيه الحيل وغاية الفرس فى السباق ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ بالايان الخالص ﴿ اذا ناجيتم الرسول ﴾ المناجاة با كسى راز كفتن . اى اذا كالتموه سرا فى بعض شؤونكم المهمة الداعية الى مناجاة عليه السلام



ومكالمته سرا بالفارسية چون خواهيد كه راز كوييد بارسول وفي بعض التفاسير اذا كالمتموه سرا استفسار الحال ما يرى لكم من الرؤيا ففيه ارشاد للمقتدين الى عرضها على المقتدى بهم ليعبروها لهم ومن ذلك عظم اعتبار الواقعات و تديرها بين ارباب السلوك حتى قيل ان على المريد أن يعرض واقعه على شيخه سواء عبر الشيخ او لم يعبر فان الله تعالى قال ان الله يأمركم أن تودوا الامانات الى اهلها وهي من جملة الامانة عند المريد لا بد ان يؤديها الى الشيخ لما فيها من فائدة جليلة له وقوة لسلوكه وفي التعبير أثر قوى على ما قال عليه السلام الرؤيا على ماوات ﴿ فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ﴾ اى فتصدقوا قبلها على المستحق كقول عمر رضى الله عنه افضل ما اوتيت العرب الشعر يقدمه الرجل امام حاجته فيستمطر به الكريم ويستنزل به اللئيم يريد قبل حاجته فهو مستعار ممن له يدان على سبيل التخيل ف قوله نجواكم استعارة بالكناية وبين يدي تخيلية وفي بعض التفاسير اذا أردتم عرض رؤياكم عليه ليعبرها لكم فتصدقوا قبل ذلك بشئ ليكون ذلك قوة لكم ونفعا في اموركم والآية نزلت حين اكثر الناس عليه السؤال حتى اسأموه واملوه فأمرهم الله بتقديم الصدقة عند المناجاة فكف كثير من الناس اما الفقير فلمسره واما النفي فلشحه وفي هذا الامر تعظيم الرسول وفع الفقراء والزجر عن الافراط في السؤال والتمييز بين الخاص والمنافق ومحب الآخرة و محب الدنيا واختلف في انه للندب اول للوجوب لكنه نسخ بقوله تعالى ما شفقتكم الآية وهو وان كان متصلا به تلاوة لكنه متراخ عنه نزولا على ماهو شأن النسخ واختلف في مقدار تأخر النسخ عن المنسوخ ف قيل كان ساعة من النهار والظاهر انه عشرة ايام لما روى عن على رضى الله عنه انه قال ان في كتاب الله لآية ما عمل بها احد قبلى ولا يعمل بها احد بعدى كان لى دينار فصرفته وفي رواية فاشتريت به عشرة دراهم فكنت اذا ناجيته عليه السلام تصدقت بدرهم يعنى كنت اقدم بين يدي نجو اى كل يوم درهما الى عشرة ايام واسأله خصلة من الحاصل الحسنة كما قال الكاكي تصدق به في عشر كلمات سألهم رسول الله عليه السلام وهو على القول بالوجوب محمول على انه لم يتفق للاغنياء مناجاة في مدته وهى عشرة ايام في بعض الروايات اما لقدم الحوج اليها والاشفاق وعلى التقديرين لا يلزم مخالفة الامر وان كان للاشفاق وفي بعض التفاسير ولا يظن ظان ان عدم عمل غيره من الصحابة رضى الله عنهم بهذا لعدم الاقدام على التصديق كلا كيف ومن المشهور صدقة أبى بكر و عثمان رضى الله عنهما بألف من الدراهم والدنانير مرة واحدة فهلا يقدم من هذا شأنه على تصديق دينار او دينارين وكذا غيرهما فاعلمه لم يقع حال اقتضت النجوى حينئذ وهذا لا ينافى الجلوس فى مجلسه المبارك والتكلم معه لمصلحة دينية او دنيوية بدون النجوى اذ المناجاة تكلم حاس وعدم الحاس لا يقتضى عدم العام كما لا يخفى وعن على رضى الله عنه قال لما نزلت الآية دعانى رسول الله فقال ما تقول فى دينار قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت حبة او شعيرة قال انك لزهيد اى رجل قليل المال لزهديك فيه فقدرت على حالك وما فى بالك

من الشفقة على المؤمنين وقوله حبة او شعيرة اى مقدارها من ذهب وعن ابن عمر رضى الله عنه كان لعلى رضى الله عنه ثلاث لو كانت لى واحدة منهم كانت أحب الى من حمر النعم تزويجه فاطمة رضى الله عنها واعطاؤه الراية يوم خيبر وآية النجوى قوله حمر النعم يسكون ميم الحمر وهى من انفس اموال العرب يضربون بها المثل فى قناسة الشيء وانه ليس هناك اعظم منه قال بعضهم ان رسم الثارات للملوك والرؤساء مأخوذ من أدب الله تعالى فى شأن رسوله حيث قال يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ﴿ ذلك ﴾ التصديق ﴿ خير لكم ﴾ أيها المؤمنون من امساكم وبالفارسية بهترست مرشمارا زیرا که طاعت بيفزايد ﴿ وأطهر ﴾ لانفسكم من دنس الريبة ودرن البخل الناسي من حب المال الذى هو من اعظم حب الدنيا وهو رأس كل خطيئة وبالفارسية وبأ كيزه تر براى آنکه كنهانان محو كند . وهذا يشعر بالندب لكن قوله تعالى ﴿ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ﴾ مني عن الوجوب لانه ترخيص لمن لم يجد فى المناجاة بلا تصديق والمعنى بالفارسية پس اگر نیابید چیزی که صدقه دهید پس خدای تعالى امر زنده است مرکبى را که این کناه کند مهر بانست بنده را که تکلیف مالا يطاق ننماید . قال بعض اهل الاشارة ان الله تعالى أدب اهل الارادة بهذه الآية أن لا يساجوا شيوخهم فى تفسير الالهام واستفهام علم المكشفة والاسرار الابد بذل وجودهم لهم والايمن بهم بشرط المحبة والارادة فان الصحة بهذه الصفة خير لقلوبهم واطهر لنفوسهم فان ضعفوا عن بعض القيام بحقوقهم ومعهم الايمان والارادة وعلموا قصورهم فى الحقيقة فان الله تعالى يتجاوز عن ذلك التقصير وهو رحيم بهم يبلغهم الى درجة الاكار ( قال المولى الجامى )

چه سود اى شيخ هرساعت فزون خرمين طاعت

چونستوانى كه يك جواز وجود خویشتن كاهى

﴿ اشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات ﴾ الاشفاق الخوف من المكروه ومعنى الاتفهام التقرير كان بعضهم ترك المناجاة للاشفاق ولا مخالفة للامر وجمع صدقات لجمع المخاطبين قال فى بعض التفاسير أفرد الصدقة اولا لكفاية شئ منها وجمع ثانيا نظرا الى كثرة التناجى والمناجى والمعنى اخفتم الفقريا اهل الغنى من تقديم الصدقات فيكون المفعول محذوف الاختصار وأن تقدموا فى تقدير لان تقدموا أو أخفتم التقديم لما بعدكم الشيطان عليه من الفقر قال الشاعر

هون عليك ولا تولع باشفاق \* فانما مالنا للوارث الباقي

﴿ فاذ لم تفعلوا ﴾ ما أمرتم به و شق عليكم ذلك وبالفارسية چون نكرديد اين كار را ﴿ وتاب الله عليكم ﴾ بأن رخص لكم فى أن لا تفعلوه وأسقط عنكم تقديم الصدقة وذلك لانه لا وجه لجلها على قبول التوبة حقيقة اذ لم يقع منهم التقصير فى حق هذا الحكم بأن وتمت المناجاة بلا تصديق وفيه اشعار بأن اشفاقهم ذنب تجاوز الله عنه لما رأى منهم

من الاتفعال مقام مقام توبتهم واذ على بابها يعنى الظرفية والمعنى بمعنى انكم تركتم ذلك فيما مضى وتجاوز الله عنكم بفضل قدر كونه بما تؤمرون به بعد هذا وقيل بمعنى اذا للمستفيل كما فى قوله اذا لاغلال فى اعناقهم او بمعنى ان الشرطية وهو قريب مما قبله الا ان يستعمل فيما يحتمل وقوعه والا وقوعه ﴿ فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ﴾ مسبب عن قوله فاذا لم تفعلوا اى فاذا فرطتم فيما أمرتم به من تقديم الصدقات فتدار كونه بالمواظبة على اقامة الصلاة وابتاء الزكاة المفروضة ﴿ واطيعوا الله ورسوله ﴾ فى سائر الاوامر فان القيام بها كالجابر لما وقع فى ذلك من التفريط وهو تعميم بعد التخصيص لتتميم النفع ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ عالم بالذى يعملون من الاعمال الظاهرة والباطنة لا يخفى عليه خافية فيجازيكم عابه فاعملوا ما أمركم به ابتغاء لمرضاته لا لرياء وسمعة وتضرعوا اليه خوفا من عقوباته خصوصا بالجماعة يوم الجمعة ومن الادعية النبوية اللهم طهر قلبي من النفاق وعلى من الرياء ولساني من الكذب وعيني من الحيانة انك تعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وفى تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر من بين العبادات المرادة بالامر بالطاعة العامة اشارة الى علو شأنهما واناقة قدرهما فان الصلاة رئيس الاعمال البدنية جامعة لجميع انواع العبادات من القيام والركوع والسجود والقعود ومن التعوذ والبسملة والقرآنة والتسبيح والتحميد والتهليل والتكبير والصلاة على النبي عليه السلام ومن الدعاء الذى هو مخ العباد ومن ذلك سميت صلاة وهى الدعاء لغة فهى عبادة من عبد الله تعالى بها فهو محفوظ بعبادة العابدين من اهل السموات والارضين ومن تركها فهو محروم منها فطوبى لاهل الصلاة وويل لتاركها وان الزكاة هى ام الاعمال المالية بها يطهر القلب من دنس البخل والمال من خبث الحرمة فعلى هذا هى بمعنى الطهارة وبها ينمو المال فى الدنيا بنفسه لانه يحق الله الربا ويربى الصدقات وفى الآخرة بأجره لانه تعالى يضاعف لمن يشاء وفى الحديث ( من تصدق بقدر تمره من كسب حلال ولا يقبل الله الا الطيب فان الله يقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربى احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل ) فعلى هذا هى من الزكاة بمعنى النماء اى الزيادة وفى البستان

بدنيا توانى كه عقي خرى • بنجر جان من ورنه حسرت خورى

زر و نعمت آيد كسى را بكار • كه ديوار عقي كند زر نكار

﴿ ألم تر ﴾ تعجيب من حال المنافقين الذين يتخذون اليهود اولياء وينا صحتهم وينقلون اليهم اسرار المؤمنين والخطاب للرسول عليه السلام او لكل من يسمع ويعقل وتعدية الرؤية بالى لكونها بمعنى النظر اى ألم تنظر يعنى آيا نرى ﴿ الى الذين تولوا ﴾ من التولى بمعنى الموالاته لا بمعنى الاعراض اى والوا يعنى دوست گرفتند ﴿ قوما غضب الله عليهم ﴾ وهم اليهود كما انبأ عنه قوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه والتغضب حركة للنفس مبداها ارادة الانتقام وهو بالنسبة اليه تعالى تقيض الرضى او ارادة الانتقام او تحقيق الوعيد او الاخذ بالاثم والبطش الشديد او هتك الاسرار والتعذيب بالنار او تغيير النعمة ﴿ ما هم ﴾ اى الذين تولوا ﴿ منكم ﴾ فى الحقيقة ﴿ ولا منهم ﴾ اى من القوم المنسوب عليهم لانهم منافقون

مذبذبون بين ذلك فهم وان كانوا كفارا في الواقع اسكنهم ليسوا من اليهود حالا لعدم اعتقادهم بما اعتقدوا وعدم وفائهم لهم وما لالان المنافقين في الدرك الاسفل من النار والجملة مستأنفة ﴿ ويخلفون على الكذب ﴾ الحلف العهد بين اقوام والمخالفة المعاهدة والحلف اصله اليمين التي يأخذ بعضهم من بعض بها العهد ثم عبر به عن كل يمين اى يقولون والله انا لمسلمون فالكذب المحلوف عليه هو ادعاء الاسلام وهو عطف على تولوا وادخل في حكم التعجب وصيغة المضارع للدلالة على تكرار الحلف وتجده حسب تكرار ما يقتضيه ﴿ وهم يعلمون ﴾ ان المحلوف عليه كذب كمن يحلف بالغموس وهو الحلف على فعل او ترك ماض كاذبا عمدا سمي بالغموس لانه يغمس صاحبه في الاثم ثم في النار ولم يجعل حلفهم غموسا لان الغموس حلف على الماضى وحلفهم هذا على الحال والجملة حال من فاعل يحلفون مقيدة لكممال شناعة ما فعلوا فان الحلف على ما يعلم انه كذب في اماية القبح وفي هذه التقييد دلالة على ان الكذب يع ما يعلم الخبر عدم مطابقته للواقع ومالا يعلمه فيكون حجة على النظام والجاحظ ( وروى ) انه عليه السلام كان في حجرة من حجراته فقال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار وينظر بعين شيطان فدخل عبدالله بن نبتل المنافق بتقديم الزون على الباء الموحدة كجعفر وكان ازرق فقال له عليه السلام على م تشتمنى أنت واصحابك فحلف بالله ما فعل فقال عليه السلام فعلت فانطلق بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه فزلت فالكذب المحلوف عليه على هذه الرواية هو عدم شتمهم ﴿ اعد الله لهم ﴾ بسبب ذلك ﴿ عذابا شديدا ﴾ دردنيا بخوارى ورسواى ودر آخرت بآتش دوزخ والمراد نوع من العذاب عظيم فالنوعية مستفادة من تكبير عذابا والعظيم من توصيفه بالشدة ﴿ انهم ساء ما كانوا يعملون ﴾ اى تمرنوا عليه واصرروا وتمرنهم اى اعتيادهم واستمرار هم على مثل ما عملوه في الحال من العمل السوء مستفاد من كان الدالة على الزمان الماضى اى العمل السيء دأبهم ﴿ اتخذوا ايمانهم ﴾ الفاجرة التي يحلفون بها عند الحاجة واليمين في الحلف مستعار من اليد اعتبارا بما يفعله المخالف والمعاهد عنده ﴿ جنة ﴾ وهى الترس الذى يحسن صاحبه اى يستره والمعنى وقاية وسترة يسترون بها من المؤمنين ومن قتلهم ونهب أموالهم . يعنى بنامى كه خون و مال ايشان در امان ماند . فالانخاذ عبارة عن اعدادهم لايمانهم الكاذبة وتبييتهم لها الى وقت الحاجة ليحلفوا بها ويخلصوا من المؤاخذة لاعن استعماها بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقة بوقوع الجناية والحيانة واتخاذ الجنة لا بد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كما تعرب عنه الفاء في قوله ﴿ فصدوا ﴾ اى منعوا الناس وصرقوهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ اى عن دينه في خلال أمنهم وسلامتهم وتقيط من لقوا عن الدخول في الاسلام وتضعيف أمر المسلمين عندهم ﴿ فاهم ﴾ بسبب كفرهم و صدهم ﴿ عذاب مهين ﴾ مخزى بين اهل المحشر وعيدان بوصف آخر لعذابهم وقيل الاول عذاب القبر وهذا عذاب الآخرة ﴿ لن تنفى عنهم اموالهم ولا أولادهم من الله ﴾ اى من عذابه تعالى ﴿ شيئا ﴾ قليلا من الاغناء يقال أغنى عنه كذا اذا كفاه يعنى انهم يحلفون

كاذبين للوقاية المذكورة ولا تنفعهم اذا دخلوا النار أموالهم ولا اولادهم التي صانوها  
وافتخروا بها في الدنيا او يقولون ان كان ما يقول محمد حقاً لندفعن العذاب عن أنفسنا  
بأموالنا وأولادنا فأكذبهم الله بهذه الآية فان يوم القيامة يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون  
ولا يكفي أحد احداً في شأن من الشؤون ﴿اولئك﴾ الموصوفون بما ذكر من الصفات  
القيحة قال في برهان القرءان بغير واو موافقة للجمل التي قبلها ولقوله اولئك حزب الله  
﴿احزاب النار﴾ اي ملازموها ومقارنوها او مالكوها لكونها حاصلهم وكسبهم الذي اكتسبوه  
في الدنيا بالسبئية المردية المؤدية الى التعذيب ﴿هم فيها خالدون﴾ لا يخرجون منها ابداً  
و ضميرهم لتقوية الاسناد ورعاية الفاصلة للاحصر لخلود غير المنافقين فيها من الكفار  
﴿يوم يبعثهم الله جميعا﴾ يادكن روزى را كه برانكيزد خدای تعالى همه منافقان از قبور  
وزنده كند پس از مړك . و جميعا حال من ضمير المفعول بمعنى مجموعين ﴿فيحلفون﴾  
في ذلك اليوم وهو يوم القيامة ﴿اي﴾ اي الله تعالى على انهم مسلمون مخلصون كما قالوا والله  
ربنا ما كنا مشركين ﴿كايحلفون لكم﴾ في الدنيا ﴿ويحسبون﴾ في الآخرة مصدره  
الحسبان وهو أن يحكم لاحد التقيضين من غير أن يخطر الآخر بباله فيحسبه ويعقد  
عليه الاصبع ويكون بعرض أن يمتريه فيه شك ويقاربه الظن لكن الظن أن يخطر التقيضين  
بباله فيغلب احدهما الآخر ﴿انهم﴾ بتلك الايمان الكاذبة ﴿على شئ﴾ من جلب  
منفعة او دفع مضرة كما كانوا عليه في الدنيا حيث كانوا يدفعون بها عن أنفسهم وأموالهم  
و يستجرون بها فوآئد دنيوية ﴿الا انهم هم الكاذبون﴾ المبالغون في الكذب الى غاية  
لامطمح و رآها حيث تجاسروا على الكذب بين يدي علام الغيوب وزعموا أن ايمانهم  
الفاجرة تروج الكذب لديه كما تروجه عند الغافلين والاحرف تنبيه والمراد التنبيه على توغله  
في النفاق وتعودهم به بحيث لا ينفكون عنه موتاً ولا حياة ولوردوا لاعدادوا لما نهوا عنه وانهم  
لكاذبون ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾ من حذت الابل اذا استوليت عليها وجمعها وسقتها سوقاً  
عنيفاً اي استولى عليهم الشيطان وملكهم لطاعته له في كل ما يريد منهم حتى جعلهم رعيته  
وحزبه وهو مما جاء على الاصل كاستصوب واستتوق اي على خلاف قياس فان القياس أن يقال  
استحاذ فهو فصيح استعمالاً وشاذ قياساً (وحكى) ان عمر رضي الله عنه قرأ استحاذ  
﴿فأنساهم ذكر الله﴾ المصدر مضاف الى المفعول اي كان سبباً بالاستيلاء لنسيانه تعالى  
فلم يذكره بقلوبهم ولا بالسنتهم ﴿اولئك﴾ المنافقون الموصوفون بما ذكر من القبائح  
﴿حزب الشيطان﴾ اي جنوده واتباعه الساعون فيما أمرهم به والحزب الفريق الذي  
يجمعه مذهب واحد ﴿الا ان حزب الشيطان هم الخاسرون﴾ اي الموصوفون بالخسران  
الذي لا غاية و رآه حيث فوتوا على أنفسهم النعيم المقيم وأخذوا بدله العذاب الاليم قال  
بعض المشايخ بؤاء الله الدرجات الشواخ علامة استحواذ الشيطان على العبد أن يشغله  
بعمارة ظاهره من المآكل والملابس ويشغل قلبه عن التفكير في آلاء الله ونعمه عليه والقيام  
بشكرها ويشغل لسانه عن ذكر ربه بالكذب والنفو والغيبة والبهتان وسمعه عن الحق

بسماع الله و الهذيان قال بعض أهل الإشارة اذا اراد الشيطان أن ينبت في سبحة ارض النفس الامارة حنظل الشهوة ينبت اليها ويغريها على انفاذ مرادها فتكون النفس مركبة فيهجم الى بلد القلب ويخرجه بأن يدخل فيه ظلمة الطبيعة فلا ترى عين القلب مسلك الذكر وصفاته فلما احتجب عن الذكر صار وطن ابليس وجوده وغاب الملعون عليه وهذا يكون بإرادة الله تعالى وسببه استحواذ غرور الملعون وتزيينه بأن يلبس امر الدين بأمر الدنيا ويغويه من طريق العلم فاذا لم يعرف دقائقه صار قريبه والشيطان دون الملك والرحمن اذ لا يجمع الحق مع الباطل

نظر دوست نادر کند سوى تو • جو در روی دشمن بود روی تو  
ندانی که کمتر نهد دوست پای • چو بیند که دشمن بود در سرای

ان الذين يحادون الله ورسوله ﴿﴾ اى يعادونهما ويخالفون أمرهما ويتعدون حدودهما ويفعلون معهما فعل من ينازع آخر في ارض فيغلب على طائفة منها فيجعل لها حدا لا يتعداه خصمه ولما كانوا لا يفعلون ذلك الا لكثرة اعوانهم واتباعهم فيظن من رأيهم انهم الاعز آء الذين لأحد أعز منهم قال تعالى نفيا لهذا الغرور الظاهر ﴿﴾ اوانك ﴿﴾ الاباعد والاساقل بما فعلوا من المحادة ﴿﴾ في الاذلين ﴿﴾ اى في جملة من هو اذل خلق الله من الاولين والآخرين لا ترى أحدا أذل منهم لان ذلة أحد المتخاصمين على مقدار عزة الآخر وحيث كانت عزة الله غير متناهية كانت ذلة من يحاده كذلك وذلك بالسبي والقتل في الدنيا وعذاب النار في الآخرة سواء كانوا فارس والروم واعظام منهم سوقة كانوا اوملوكا كفرة كانوا اوفسقة ﴿﴾ كتب الله ﴿﴾ استئناف واراد لتعليل كونهم في الاذلين اى قضى وأثبت في اللوح وحيث جرى ذلك مجرى القسم أجيب بما يجاب به ﴿﴾ لا غلبنا ورسولى ﴿﴾ اكده لما لهم من ظن الغلبة بالكثرة والقوة والمراد الغلبة بالحجة والسيف او بأحد هما والغلبة بالحجة ثابتة لجميع الرسل لانهم الفائزون بالعاقبة الحميدة في الدنيا والآخرة واما الغلبة بالسيف فهي ليست بثابتة للجميع لان منهم من لم يأمر بالحرب قال الزجاج غلبة الرسل على نوعين من بعث منهم بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالحجة واذا انضم الى الغلبة بالحجة الغلبة بالسيف كان اقوى محالست چون دوست دارد ترا • که در دست دشمن کذارد ترا

وعن مقاتل انه قال المؤمنون لئن فتح الله لنا مكة والطائف وخيبر وما حولهن رجونا أن يظهرنا الله تعالى على فارس والروم فقال رئيس المنافقين عبد الله بن ابى بن سلول أظنون الروم و فارس كبعض القرى التى غلبتم عليها والله انهم لا أكثر عدد او أشد بطشا من أن تظنوا فيهم ذلك فنزل قوله تعالى كتب الله الآية قال البقلی رحمه الله كتب الله هلى نفسه فى الازل ان ينصر او يايه على أعدائه من شياطين الظاهر والباطن و يعطيهم رايات نصره الولاية فحيث تبدو راياتهم التى هى سطوع نور هيبه الحق من وجوههم صار الأعداء مغلوبين بتأييد الله ونصرته قال أبوبكر بن طاهر رحمه الله اهل الحق لهم الغلبة ابدا ورايات الحق تسبق رايات غيره جميعا لان الله تعالى جعلهم اعلاما فى خلقه واوتادا فى ارضه ومقرعا لعباده وعمارة لبلاده

فمن قصدهم بسوء كبه الله لوجهه واذله في طاهر عزه ﴿١﴾ ان الله ﴿٢﴾ تعليل للظهر والغلبة ا كده لان افعالهم مع اوليائه افعال من بظن ضعفه ﴿٣﴾ قوى ﴿٤﴾ على نصر انبيائه قال بعضهم القوى هو الذي لا يلحقه ضعف في ذاته ولا في صفاته ولا في افعاله ولا يمسه نصب ولا تعب ولا يدركه قصور ولا عجزى نقض ولا ابرام والقوة في الاصل عبارة عن شدة النبوة و صلاحيتها المضادة للضعف ويراد بها القدرة بالنسبة الى الله تعالى ﴿٥﴾ عزيز ﴿٦﴾ لا يغلب عليه في مراده

حكيمى كه آن زباركه كبريا بود . كس را دران مجال تصرف كجا بود

فان قلت فاذا كان الله قويا عزيزا غير عاجز فما وجه انهزام المسلمين في بعض الاحيان وقد وعد النصره قلت ان النصره والغلبة منصب شريف فلا يليق بالكافر لكن الله تعالى تارة يشدد الحنة على الكفار وأخرى على المؤمنين لانه لو شدد الحنة على الكفار في جميع الاوقات وأزالها عن المؤمنين في جميع الاوقات لحصل العلم الضروري بأن الايمان حق ومساواه باطل ولو كان كذلك لبطل التكليف والثواب والعقاب فلهذا المعنى تارة يساط الله الحنة على أهل الايمان وأخرى على أهل الكفر لتكون الشبهات باقية والمكلف يدفعها بواسطة النظر في الدلائل الدالة على صحة الاسلام فيعظم ثوابه عند الله ولان المؤمن قريب قدم على بعض المعاصى فيكون تشدد الحنة عليه في الدنيا تمحيصا للذنوب وتطهيراً للقلب وامان شديد الحنة على الكافر فهو من قبيل الغضب ألا ترى ان الطاعون مثلا رحمة للمؤمنين ورجز للكافرين ومامن سابق عدل الاله لاحق فضل ولا سابق فضل الاله لاحق عدل غير أن ترى العدل والفضل قديتعلقان بالبواطن خاصة وقديتعلق أحدهما بالظاهر والآخر بالباطن وقديكون اختلاف تعلقهما في حالة واحدة وقديكون على البذل وعلى قدر تعلق الاثر السابق يكون تعلق الاثر اللاحق وقد أجرى الله سبحانه آثار عدله على ظواهر أصفياه دون بو اظهم ثم عقب ذلك بإيراد آثار فضله على بواطنهم وظواهرهم حتى صار من قاعدة الحكمة الالهية تفويض ممالك الارض للمستضعفين فيها كالنجاشي حيث بيع في صغره وذلك كثير موجود باستقراء فن كال تربية الحكيم لمن يريد اعلاء شأنهم أن يجري على ظاهرهم من آثار العدل ما فيه تكميل لهم وتنوير لمداركهم وتطهير لوجودهم وتهذيب وتأديب الى غير ذلك من فوائد التربية ومن تتبع احوال الاكابر من آدم عليه السلام وهلم جرا رأى من احسن بلاء الله ما يشهد لما قرر بالصحة والمبتلى به يصبر على ذلك بل يتلذذ كاهو شأن الكبار

هرچه از دست تو آید خوش بود . کر همه دریای پر آتش بود

وفي الآية اشارة الى اعداء النفوس الكافرة فانها تحمل القلوب والارواح على مخالفت الشريعة وموافقات الطبيعة وتمحو الذكر من ألواحها بغلبة محبة الدنيا وشهواتها لكن الله تعالى ينصرها ويؤيدها حتى تغلب على النفوس الكافرة بسطوات الذكر فيحصل لها غاية الذلة كأهل الذمة في بلدة المسلمين وذلك لان الله تعالى كتب في صحائف الاستعدادات غلبتها على النفوس وذلك من باب الفضل والكرم ﴿٧﴾ لا تعبد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر ﴿٨﴾ الخطاب للنبي عليه السلام اول لكل احد وتجدد مامتد الى اثنين فقوله تعالى

﴿ يوادون من حاد الله ورسوله ﴾ مفعوله الثاني او الى واحد بأن كان بمنى صادف فهو حال من مفعوله لتخصيصه بالصفة وهو يؤمنون والمادة الحابة مفاعله من المودة بمعنى المحبة وهي حالة تكون في القلب اولا ويظهر آثارها في القلب ثانيا والمراد بمن حاد الله ورسوله المنافقون واليهود والفساق والظلمة والمبتدعة والمراد بنفى الوجدان نفي المادة على معنى انه لا ينبغي أن يتحقق ذلك وحقه أن يمتنع ولا يوجد بحال وإن جد في طلبه كل أحد وجعل مالا ينبغي وجوده غير موجود لشر كنهه في فقد الخير ويجوز أن يقال لا تجدد قوما كاملي الايمان على ما يدل عليه سياق النظم فعدم الوجدان على حقيقته قال في كشف الاسرار أخبر أن الايمان يفسد بمادة الكفار وكذا بمادة من في حكمهم وعن سهل بن عبد الله التستري قدس سره من صحح ايمانه واخلص توحيد فانه لا يأنس الى مبتدع ولا يحالسه ولا يؤاكله ولا يشاربه ولا يصاحبه ويظهر من نفسه العداوة والبغضاء ومن داهن مبتدعا سلبه الله حلاوة السنن ومن تحبب الى مبتدع لطلب عز في الدنيا او عرض منها اذله الله بتلك العزة وأفقره الله بذلك الغنى ومن ضحك الى مبتدع نزع الله نور الايمان من قلبه ومن لم يصدق فليجرب واما المعاملة للمباينة او للمجاورة او للمرافقة بحيث لا تضرب بالدين فليست بمحرمة بل قد تكون مستحبة في مواضعها قال ابن الشيخ المعنى لا يجتمع الايمان مع ودادة اعداء الله فان قيل اجتمعت الامة على أن يجوز مخالطهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فما هذه المادة المحرمة فالجواب ان المادة المحرمة هي ارادة منافعه دينا ودنيا مع كونه كافرا وما سوى ذلك جائز ( روى ) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة فاني وجدت فيها أوحى الى لا تجدد قوما الخ فتم منه ان الفساق واهل الظلم داخلون فيمن حاد الله ورسوله اى خالفهما وعاداهما واستدل مالك بهذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم وهم القائلون بنفى كون الخير والشر كله بتقدير الله ومشيبته يعنى هم الذين يزعمون ان كل عبد خالق لفعله ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله وسموا بذلك لمباينتهم في نفيه وكثرة مدافعهم اياه وقيل لاثباتهم للعبد قدرة الابدان وليس بشئ لان المناسب حينئذ القدرى بضم القاف ﴿ ولو كانوا ﴾ اى من حاد الله ورسوله وبالفارسية واكرجه باشند از مخالفان خدا ورسوله والجمع باعتبار معنى من كما ان الافراد فيما قبله باعتبار لفظها ﴿ آباءهم ﴾ اى آباء الموادرين ﴿ وابناءهم ﴾ قدم الاقدم حرمة ثم الاحكم محبة ﴿ واخوانهم ﴾ نسبا ﴿ او عشيرتهم ﴾ العشيرة اهل الرجل الذين يتكثرون بهم اى يصيرون بمنزلة العدد الكامل وذلك ان العشيرة هو العدد الكامل فصار العشيرة لكل جماعة من اقارب الرجل يتكثرون بهم والعشير المعاصر قريبا او معارفا وفي القاموس عشيرة الرجل بنوا ابيه الادنون او قبيلته انتهى يعنى ان المؤمنين المتصلين في الدين لا يوالون هؤلاء الاقرباء بعد ان كانوا محادين الله ورسوله فكيف بنبرهم فان قضية الايمان بالله ان يهجر الجميع بالكلية بل أن يقتلهم ويقصد بهم بالسوء كما روى ان ابا عبيدة قتل ابا الجراح يوم بدر وان عبد الله بن عبد الله بن ابي بن سلول جلس الى جنب رسول الله عليه السلام



فشرب رسول الله الماء فقال عبدالله رضى الله عنه يا رسول الله ابق فضلة من شرابك قال فما تصنع بها فقال اسقيها أبى لعل الله يطهر قلبه ففعل فأناها اياه فقال ما هذا قال فضلة من شراب رسول الله جنبك بها لتشربها لعل الله يطهر قلبك فقال له أبوه هلا جئتني ببول امك فرجع الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله ائذن لي في قتل أبى فقال عليه السلام بل ترفق به وتحسن اليه وان أباً قحافة قبل ان اسلم سب النبي عليه السلام فصكه أبوبكر رضى الله عنه صكة اى ضربه ضربة سقط منها فقال عليه السلام اوفعلته قال نعم قال فلا تمد اليه قال والله لو كان السيف قريباً منى لقتلته قال في التكملة في هذه الرواية نظر لان هذه السورة مدينة أبوبكر مع أبيه الآن بمكة انتهى . يقول الفقير لعله على قول من قال ان العشر الاول من هذه السورة مدنى والباقي مكى وان أبابكر رضى الله عنه دعا ابنه عبدالرحمن الى البراز يوم بدر فأمره عليه السلام أن يقعد قال يا رسول الله دعنى اكن في الرعدة الاولى وهى القطعة من الفرسان فقال عليه السلام متعنا بنفسك يا أبابكر أما تعلم انك بمنزلة سمى وبصرى . يقول الفقير يعلم منه فضل أبى بكر على على رضى الله عنهم فان هذا فوق قوله عليه السلام لعل أنت منى بمنزلة هرون من موسى فتفطن لذلك وان مصعباً رضى الله عنه قتل أخاه عبيد بن عمير بأحد وان عمر رضى الله عنه قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وان علياً وحزرة وعبيد بن الحارث رضى الله عنهم قتلوا يوم بدر عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة وكانوا من عشيرتهم وقرايتهم وكل ذلك من باب الغيرة والصلابة كما قال عليه السلام الغيرة من الايمان والنية من التفاق ومن لا غيرة له لا دين له (وروى) عن الثورى انه قال كانوا يرون انها نزلت فيمن يصحب السلطان ففيه زجر عن مصاحبتهم وعن عبد العزيز بن أبى دؤاد انه لقيه المنصور فى الطواف فلما عرفه هرب منه وتلاها وفى الحديث (من مشى خائف ظالم سبع خطوات فقد أجرم) وقد قال الله تعالى انا من المجرمين منتقمون ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى الذين لا يوادونهم وان كانوا أقرب الناس اليهم وأسمهم رحماً ﴿ كتب ﴾ الله سبحانه ﴿ فى قلوبهم الايمان ﴾ اى اثبت فيها وهو الايمان الوهبى الذى وهبه الله لهم قبل خلق الاصلاب والارحام اذ لا يزال بحال ابد كالايمان المستعار وفيه دلالة على خروج العمل عن مفهوم الايمان فان الجزء الثابت فى القلب ثابت فيه قطعاً ولا شئ من اعمال الجوارح يثبت فيه وهو حجة ظاهرة على القدريّة حيث زعموا أن الايمان والكفر يستقل بعملهما العبد ﴿ وأيدهم ﴾ اى قواهم واصله قوى يدهم ﴿ بروح منه ﴾ اى من عند الله فمن لا ابتداء الغاية وهو نور القرءآن او النصر على العدو او نور القلب وهو باذراك حقيقة الحال والرغبة فى الارتقاء الى المدارج الرفيعة الروحانية والخلاص من درك عالم العليقة الدنية وكل ذلك سعى روحاً لكونه سبباً للحياة قال سهل رحمه الله حياة الروح بالتأيد وحياة النفس بالروح وحياة الروح بالذكرو حياة الذكرو بالذاكر وحياة الذاكر بالذكور ﴿ ويدخلهم ﴾ فى الآخرة ﴿ جنات تجري من تحتها ﴾ اى من تحت اشجارها او قصورها ﴿ الانهار ﴾ الاربعة ينفى جوبها ازاب وشير وخر وعسل ﴿ خالدين فيها ﴾

ابدا لا يباد لا يقرب منهم زوال ولا موت ولا مرض ولا فقر كما قال عليه السلام بنادى مناد  
 أن لكم أن تصحوا فلا تسقموا أبدا وأن لكم أن تحبوا فلا تموتوا أبدا وأن لكم أن  
 تشبوا فلا تهرموا أبدا وأن لكم أن تنعموا فلا تبأسوا أبدا ﴿١﴾ رضى الله عنهم ﴿٢﴾ خشنود  
 شد خدای از ایشان بطاعتی که در دنیا کردند . وفى الارشاد استئناف جار مجرى التعليل  
 لما أفاض عليهم من آثار رحمته العاجلة والآجلة والرضى ترك السخط ﴿٣﴾ ورضوا عنه ﴿٤﴾  
 وخشنود شدند ایشان از خدای بکرامتی که وعده کرده ایشانرا در عقبی . وفى الارشاد  
 بیان لاینهاجم بما اوتوه عاجلا وآجلا ﴿٥﴾ اولئك حزب الله ﴿٦﴾ تشریف لهم بیان اختصاصهم  
 به عز وجل ای جنده وانصار دینه قال سهل رضى الله عنه الحزب الشيعة وهم الابدال  
 وارفع منهم الصديقون ﴿٧﴾ الا ان حزب الله هم المفاحون ﴿٨﴾ الناجون من المكروه والفائزون  
 بالمحبوب دون غيرهم المقابین لهم من حزب الشيطان المخصوصين بالخذلان والحسران  
 وهو بیان اختصاصهم بالفوز بسعادة النشأتين وخیر الدارين وقال بعض أهل الإشارة  
 حزب الله أهل معرفته ومحبه وأهل توحیده هم الفائزون بنصرة الله من مهالك القهريات  
 ومصارع الامتحانات وجدوا الله بالله اذا ظهر واحد منهم ينهزم المبطون ويتفرق  
 المغالطون لان الله تعالى أسبل على وجوههم نور هيته وأعطى لهم اعلام عظمتهم يفر منهم  
 الاسود ويخضع لهم الشاخات كلاهم الله بحسن رعايته ونورهم بسنا قدرته ورفع لهم  
 اذكارهم فى العالمين وعظم اقدارهم وكنتم اسرارهم . وامام ثعلبى از جرجانى که اواز مشايخ  
 خود شنیده که داود علیه السلام از حق تعالى پرسید که حزب تو کیست خطاب آمد از  
 حضرت عزت که الفاضة ابصارهم والسليمة اكفهم والقية قلوبهم اولئك حزبی وحول  
 عرشى هر که چشم اواز محارم فرو بسته بود ودست اواز آزار خاق واخذ حرام  
 کوتاه باشد ودل خود از ما سوى پا کیزه کرده از جمله حزب حضرت الله است  
 ودرین باب گفته اند

از هر چه نارواست برو دیندا بیند . و ز هر چه ناپسند بود دست بازدار

لوح دل از غبار تعلق بشوی پاک . تا با شدت بخلق اهل قلوب بار

وفى الآية إشارة الى ابوة الروح بالنسبة الى السر والحقى والقلب والنفس والهوى  
 وصفاتها لولادة الكل عن مادة ازدواج الروح مع القلب والى نبوة الكل الى الروح  
 والى اخوة السر مع النفس واخوة القلب مع الهوى وعشيرة صفاتها مع الحقى لكون  
 الكل من واد واحد واصل متحد هو الروح فن قطع ارتباط التعلق مع النفس والهوى  
 وصفاتها الظالماتية الشيطانية بالتوجه الكلى الروحى والسرى والقلبى والحقى الى الحضرة  
 الالهية فهم الذين كتب الله فى ألواح قلوبهم وصفاح اسرارهم الايمان الحقيقى الشهودى  
 المبانى وأبدىهم بروح الشهود الكلى الجمى الجامع بين شهود الوحدة الذاتية الحقيقية وبين  
 شهود الكثيرة الاسماية النسبية والجمع بين الشهود دفعة واحدة من غير تخلل بينهما ومن  
 غير احتجاب أحدهما عن الآخر وبدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار مياه التجليات الذاتية

والصفاتية والاسمائية المشتتة على العلوم والمعارف والحقائق والحكم على الدوام والاستمرار  
رضى الله عنهم بفنائهم عن الناسوتية ورضوا عنه ببقائهم بلا هويته اوائك حزب الله اى  
مظاهر ذاته وصفاته واسماؤه الا ان حزب الله هم المفلحون اقياءهم بقيومية الحق تعالى .  
واعلم انه كائن الدنيا والآخرة يومان متعاقبان متلاصقان فمن ذلك يعبر عن الدنيا باليوم  
وعن الآخرة بغد ولكل واحدة منهما بنون فكونوا من ابناء الآخرة ولا تكونوا  
من ابناء الدنيا فانكم اليوم في دار العمل والاحساب وأنتم غدا في دار الآخرة ولا عمل  
ولعيم الدنيا منقطع دون نعيم الآخرة ثم ان هذا شأن الابرار واما المقربون فهم اهل الله  
لأهل الدارين ونعيمهم ما ذكر من التجليات فهم حزب الله حقيقة لكمال نصرتهم في الدين  
ظاهرا وباطنا

تمت سورة المجادلة بعون الله تعالى في اواخر جمادى الاولى من شهور سنة خمس  
عشرة ومائة والف

تفسير سورة الحشر مدنيه وآيها اربع وعشرون

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات وما في الارض التوسيع تباعد الله عن السوء وتطهيره عما  
لا يليق بشأن الوهيته ويكون بالجنان واللسان والحال والاول اعتقاد العبد بتعاله مما لا يليق  
بالالوهية وذلك لان من معاني التفعيل الاعتقاد بشئ والحكم به مثل التوحيد والتعجيد  
والتعظيم بمعنى الاعتقاد بالوحدة والمجد والعظمة والحكم بها وعلى هذا المعنى مثل التكفير  
والتضليل ومثل التجويز والترجيح والثاني القول بما يدل على تعاليه مثل التكبير والتلهيل  
والتأمين بمعنى أن يقول الله اكبر ولا اله الا الله وآمين وهو المشهور وعند الناس والثالث  
دلالة المصنوعات على ان صانعها متصف بنعوت الجلال مقدس عن الامكان وما يقبه  
والمفسرون فسروا ما في القرءان من امثال الآية الكريمة على كل من الثاني والثالث ليم  
تسبيح الكل كذا في بعض التفاسير وجمهور المحققين على ان هذا التسبيح تسبيح بلسان  
العبارة والاشارة لا بلسان الاشارة فقط فجميع الموجودات من العقلاء وغيرهم سبحانه تعالى  
يعني تسبيح ميكويده وبه باكي مستأنس ميكند مرخدا برا كه مستحق ثناست . كما سبق  
تحقيقه في اول سورة الحديد وفي مواضع آخر من القرءان

بذ كرش هرچه بنی در خروش است . دلی داند درین معنی كه كوش است  
نه بلبل بركلش تسبیح خوانست . كه هر خاری به توحیدش زبانست  
وفي الحديث ( اني لا اعرف حجرا بمكة كان سام على قبل أن أبنت اني لا اعرفه الآن )  
وعن ابن مسعود رضي الله عنه ولقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل على ان شهادة  
الجوارح والجلود مما نطق به القرءان الكريم وقال مجاهد كل الاشياء تسبح لله حيا كان  
او جمادا وتسبيحها سبحان الله وبحمده وهذا على الاطلاق واما بالنسبة الى كل موجود

فالتساويح مختلفة فلكل موجود تسبيح مخصوص به من حيث ما يقتضيه نشأته كما قال بعض الكبار فإذا رأيت هؤلاء العوالم مشتغلين بالذكر الذي أنت عليه فكشفك خيالي غير صحيح لاحقيقى وانما ذلك خيالك أقيم لك فى الموجودات فاذا شهدت فى هؤلاء تنوعات الاذكار فهو الكشف الصحيح انتهى وهو العزيز ذو العزة القاهرة الحكيم ذو الحكمة الباهرة وفى اراد الوصفين بعد التسبيح اشارة الى الباعث له والداعى اليه لان العزة أثر الجلال والحكمة أثر الجمال فله الاتصاف بصفات الكمال وفى التأويلات النجمية سبح لله ما فى السموات العقول عن معقولاتهم المقننعة بشبكة الفكر بطريق ترتيب المقدمات وتركيب القياسات واقامة البراهين القطعية والادلة الفكرية اعدم جدواها فى تحصيل المطلوب فان ذاته منزهة عن التنزيهات العقلية المؤدية الى التعليل وما فى السموات النفوس من التشبيه بل ذاته المطلقة جامعة للتنزيه العقلى والتشبيه النفسى كما قال ليس كمثله شئ وهو التنزيه وهو السميع البصير وهو التشبيه فجمعت ذاته المطلقة باحدية الجمعية بين التنزيه والتشبيه دفعة واحدة بحيث يكون التنزيه عين التشبيه والتشبيه عين التنزيه كما قال المعارف المحقق قدس سره ( فان قلت بالامرين كنت مسددا . وكنت اماما فى المعارف سيدا ) فان التنزيه نتيجة اسمه الباطن والتشبيه نتيجة اسمه الظاهر فافهم جدا وهو العزيز المنيع جنبه أن ينزه من غير التشبيه الحكيم الذى تقتضى حكمته أن لا يشبه من غير التنزيه ( روى ) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة صالح بن النضير كأمير وهم رهط من اليهود من ذرية هرون أخى موسى عليه السلام قال السهلى رحمه الله ونسبتهم الى هرون صحبة لان النبي عليه السلام قال لصفية رضى الله عنها بنت حبي بن أخطب سيد بنى النضير وقد وجدها تبكي لكلام قبيح لهما أبوك هرون وعمك موسى وبعلك محمد عليهم السلام والحديث معروف مشهور وفى بعض الكتب من أولاد الكاهن بن هرون ونزلوا قريبا من المدينة فى قطن بنى اسرائيل انتظارا لبعثة النبي عليه السلام وكان يقال لهم ولبنى فريظة الكاهنان لانهم من أولاده ايضا وكان بنوا النضير وقريظة وبنوا قينقاع فى وسط ارض العرب من الحجاز وان كانوا يهودا والسبب فى ذلك ان بنى اسرائيل كانت تغير عليهم العماليق فى ارض الحجاز وكانت منازلهم يثرب والجحفة الى مكة فشكت بنوا اسرائيل ذلك الى موسى عليه السلام فوجه اليهم جيشا وأمرهم أن يقتلوه ولا يبقوا منهم أحدا ففعلوا ذلك وترك منهم ابن ملك لهم كان غلاما حسنا فرقوا له ثم رجعوا الى الشام وموسى قدماء فقاتل بنوا اسرائيل قد عصيتهم وخالفتم فلا تؤويكم فقالوا ترجع الى البلاد التى غابنا عليها ونكون بها فرجعوا الى يثرب فاستوطنوها وتناسلوا بها الى أن نزل عليهم الاوس والخزرج بعد سيل العرم فكانوا معهم الى الاسلام فلما هاجر عليه السلام عاهد بنى النضير على أن لا يكونوا له ولا عليه فلما ظهر عليه السلام اى غلب يوم بدر قالوا فيما بينهم انى الذى نعته فى التوراة لا ترد له راية يعنى نتوان بودك كسى بروى ظفر يابد ياريت اقبال وى كسى بيفكند . فلما كان يوم أحد ما كان ارتابوا ونكثوا فخرج

كعب من الاشراف في اربعين راكباً الى مكة فخالفوا قريباً عند الكعبة على قتاله عليه السلام وهاهدوا على الاضرار به ناقضين العهد . كعب اشرف باقوم خود بمدينه باز آمد وجبريل امين رسول را خبرداد ازان عهد و پيمان كه درميان ایشان رفت . فأمر عليه السلام محمد بن مسلمة الانصارى بفتح الميم وكان أخا كعب من الرضاعة فقتل كعباً غيلة بالكسر اى خديعة فان الغيلة أن يخذعه فيذهب به الى موضع فاذا صار اليه قتله وذلك انه أتاه ليلاً فاستخرجه من بيته بقوله انى أيتك لاستقرض منك شيئاً من التمر فخرج اليه فقتله ورجع الى النبي عليه السلام واخبره ففرح به لانه أضعف قلوبهم وسلب قوتهم وفي بعض الاخبار انه عليه السلام ذهب الى بنى النضير لاستعانة في دية في نفر من اصحابه اى دون العشرة فيهم أبو بكر وعمر وعلى رضى الله عنهم فقالوا له نعم يا أبا القاسم حتى نعلم وترجع بحاجتك وكان عليه السلام جالساً الى جنب جدار من بيوتهم فخلا بعضهم ببعض وقالوا انكم لن تجدوا الرجل على مثل هذه الحالة فهل من رجل يعلم على هذا البيت فيلقى عليه صخرة فيبريخنا منه فقال احد ساداتهم وهو عمرو بن جحاش انا لذلك فقال لهم أحد ساداتهم وهو سلام بن مشكم لا تفعلوا والله ليخبرن بما همتم به انه لتقض للعهد الذى بيننا وبينه فلما صعد الرجل لياقى الصخرة أتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم فقام عليه السلام مظهرًا انه يقضى حاجته وترك اصحابه في مجالسهم ورجع مسرعاً الى المدينة ولم يعلم من كان معه من اصحابه فقاموا في طلبه لما استبطأوه فلقوا رجلاً مقبلاً من المدينة فسألوه فقال رأيت داخل المدينة فأقبل أصحابه حتى انتهوا اليه فأخبرهم بما أرادت بنوا النضير فقدم اليهود وقالوا قد أخبر بأمرنا فأرسل عليه السلام اليهم محمد بن مسلمة رضى الله عنه ان اخرجوا من بلدى اى لان قريتهم زاهرة كانت من اعمال المدينة فلا تساكنوني بها فلقد هممت بما هممت من الغدر فسكتوا ولم يقولوا حرفاً فأرسل اليهم المنافقون أن اقيموا في حصونكم فانا نمدكم فارسلوا الى رسول الله انا لانخرج من ديارنا فافعل ما بدا لك وكان المتولى أمر ذلك سيد بنى النضير حي بن أخطب والد صفية ام المؤمنين فاعتز بقول المنافقين فإسار رسول الله عليه السلام مع المؤمنين وهو على حمار مخطوم بليف وحمل رايته على رضى الله عنه حتى نزل بهم وصلى العصر بفنائهم وقد تحصنوا وقاموا على حصنهم يرمون النبل والحجارة ووزبوا على الازقة وحصنوها فحاصرهم النبي عليه السلام احدى وعشرين ليلة فلما قذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين طلبوا الصلح فأبى عليهم الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة ابيات على بعير ماشاءوا من متاعهم الا السلاح . پس ششصد شتر بار خود را برآراستند و اظهار جلادت نمودند و دفعها میزدند و سرور کویان از بازار مدینه گذشتند . فجاءوا الشام الى اريحا من فلسطين والى اذرمات من دمشق الا اهل بيتين منهم آل أبى الحقيق وآل حي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحقت طائفة بالحيرة وهى بالكسرة بلد بقرب الكوفة ولم يسلم من بنى النضير الا رجلان احدهما سفيان بن عمير بن وهب والثانى سعد بن وهب اسلما على اموالهم فأحرزها فأرسل الله

تعالى سبحانه الى قوله والله على كل شيء قدير قال محمد جلاء بنى النضير كان مرجع النبي عليه السلام من احد سنة ثلاث من الهجرة وكان فتح بنى قريظة مرجعه من الاحزاب في سنة خمس من الهجرة وبينهما سنتان وفي انسان العيون كانت غزوة بنى النضير في ربيع الاول من السنة الرابعة والجلاء بالفتح الخروج من البلد والتفرق منه يقال أجليت القوم عن منازلهم وجلوتهم فاجلوا عنها وجلوا اي ابرزتهم عنها فان اصل الجلو الكشف الظاهر ومنه الطريقة الجلوتية بالجيم فانها الجلاء والظهور بالصفات الالهية كما عرف في عمله والجلاء اخص من الخروج لانه لا يقال الجلاء الا لخروج الجماعة او لخراجتهم والخروج والخراج يكون للجماعة والواحد وقيل في الفرق بينهما ان الجلاء كان مع الاهل والولد بخلاف الخروج فانه لا يستلزم ذلك قال العلماء مصالحة اهل الحرب على الجلاء من ديارهم من غير شيء لا يجوز الا آن وانما كان ذلك في اول الاسلام ثم نسخ والا آن لابد من قتالهم اوسبيهم او ضرب الجزية عليهم ﴿ هو الذي ﴾ اوسى خدائوندى كه از روى اذلال ﴿ اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب ﴾ بيان لبعض آثار عزته واحكام حكمته اي امر باخراج اهل التوراة يعنى بنى النضير ﴿ من ديارهم ﴾ جمع دار والفرق بين الدار والبيت ان الدار دار وان زالت حوائطها والبيت ليس بيت بعدما تهدم لان البيت اسم مبنى مسقف مدخله من جانب واحد بنى للبيتوتة سواء كان حيطانه اربعة او ثلاثة وهذا المعنى موجود في الصفة الا ان مدخلها واسع فيتنا ولها اسم البيت والبيوت بالمسكن اسم اخص والابيات بالشركا في المفردات ﴿ لا اول الحشر ﴾ اللام تتعلق باخرج وهى للتوقيت اي عند اول حشرهم الى الشام وفي كشف الاسرار اللام لام العلة اي اخرجوا ليكون حشرهم الشام اول الحشر والحشر اخراج جمع من مكان الى آخر وكانوا من سبط لم يصعبهم جلاء قط اذ كان انتقالهم من بلاد الشام الى جانب المدينة عن اختيار منهم وهم اول من اخرج به جزيرة العرب الى الشام فعلى هذا الوجه ليس الاول مقابلا للآخر وسميت جزيرة لانه احاط بها بحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات قال الحليل بن احمد مبدأ الجزيرة من حفر أبى موسى الى اليمن في الطول ومن رمل يبرين وهو موضع بهذا الاحساء الى منقطع السبابة في العرض والسبابة بالفتح موضع بين الكوفة والشام او هذا اول حشرهم وآخر حشرهم اجلاء عمر رضى الله عنه اياهم من حير الى الشام وذلك حين بلغه الخبر عن النبي عليه السلام لا يبقين ديسان في جزيرة العرب وقيل آخر حشرهم حشر يوم القيامة لان الحشر يكون بالشام ﴿ ما ظننتم ﴾ أيها المسلمون ﴿ ان يخرجوا ﴾ من ديارهم بهذا الذل والهوان لشدته بأسهم ووثاقه حصونهم وكثرة عددهم ووطنوا ﴿ اي هؤلاء الكافرون ظننا قويا هو بمرتبة اليقين فانه لا يقع الا بعد فعل اليقين او ما نزل منزلته ﴿ انهم ما ظننهم ﴾ حصونهم من الله ﴿ الحصون جمع حصن بالكسر وهو كل موضع حصين لا يوصل الى جوفه والقلعة الحصن المنيع على الجبل فالاول اعم من الثانى و تحصن اذا اتخذ الحصن

مسكنا ثم تجوز به فقل درع حصينة لكونها حصنا للبدن وفرس حصان لكونه حصنا  
 لراكبه والمعنى ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله وقهره وقدم الخبر وأسند الجملة  
 الى ضميرهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها واعتقادهم في انفسهم انهم في عزة ومنعة  
 لا يبالي بسببها وتقديم المسند يفيد قصر المسند اليه على المسند فان معنى قائم زيد أن زيدا  
 مقصور على القيام لا يتجاوز الى القعود وكذا معنى الآية ان حصونهم ليس لها صفة  
 غير المانعة ويجوز أن يكون مانعهم خيرا لأن وحصونهم مرتقدا على الفاعلية لاعتماده  
 على المبتدأ فان قيل ما المانع من جعل مانعهم مبتدأ وحصونهم خبرا فان كليهما معرفة قلت  
 كون مانعهم نكرة لان اضافتها غير مخصصة وان القصد الى الاخبار عن الحصون ﴿فأتاهم الله﴾  
 اي امر الله وقدره المقدور لهم ﴿من حيث لم يحتسبوا﴾ ولم يخطر ببالهم وهو قتل  
 رئيسهم كعب من الاشرف همة على يداخيه فانه مما أضعف قوتهم وقل شوكتهم وسلب  
 قلوبهم الا من والطمأنينة بما قذف فيها من الرعب والفاء اما للتعقيب اشارة الى أن البأس  
 لم يكن متراخيا عن ظنهم او للسبب اشارة الى انهم انما أخذوا بسبب اعجابهم  
 بأنفسهم وقطعهم النظر الى قدرة الله وقوته ﴿وقذف في قلوبهم الرعب﴾ القذف الرمي  
 البعيد والمراد هنا الالتقاء قال في الكشف قذف الرعب اثباته وركزه ومنه قالوا في  
 صفة الاسد مقذف لما ان قذف باللحم قذفا لا كتنازه وتداخل اجزائه والرعب الانقطاع  
 من امتلاء الخوف ولتصور الامتلاء منه قيل رعبت الحوض اي ملأته وباعتبار القطع  
 قيل رعبت السنام اي قطعه قال بعضهم الرعب خوف يملأ القلب فيغير العقل ويعجز  
 النفس ويشوش الرأي ويفرق التدبير ويضر البدن والمعنى أثبت فيها الخوف الذي يرعبها  
 ويملاها ها لان المعتبر هو الثابت وما هو سريع الزوال فهو كغير الواقع وقال بعضهم  
 فلا يلزم التكرار لان الرعب الذي اشتهاه قوله فأتاهم الله هو أصل الرعب وفرق بين  
 حصول اصله وبين ثباته ودلت الآية على ان وقوع ذلك الرعب صار سببا في اقدامهم  
 على بعض الافعال وبالجملة فالفعل لا يحصل الا عند حصول داعية متأكدة في القلب  
 وحصول تلك الداعية لا يكون الا من الله فكانت الافعال بأمرها مستندة الى الله بهذا  
 الطريق كذا في اللباب ﴿يخربون بيوتهم بأيديهم﴾ الجملة استئناف لبيان حالهم عند  
 الرعب اي يخربونها بأيديهم ليسعدوا بما نقضوا منها من الحشب والحجارة افواه الا زقة  
 ولثلا تبقى بعد جلائهم مساكين للمسلمين وابتقلوا معهم بعض آلانها المرغوب فيها  
 مما يقبل النقل والازراب والتخريب واحد يقال خرب المكان خرابا وهو ضد العمارة  
 وقد اخر به وخربه اي افسده بالنقض والهدم غير أن في التشديد مبالغة من حيث التكثير  
 لكثرة البيوت وهو قرآءة أبي عمرو وفرق أبي عمرو بين الازراب والتخريب فقال  
 خرب بالتشديد بمعنى هدم ونقض وافسد واخرى بالهمزة ترك الموضع وقال اي ابو عمرو  
 وانما اخترت التشديد لان الازراب ترك الشيء خرابا بغير ساكن وبنوا النضر لم يتركوها  
 خرابا وانما خربوها بالهدم كما يدل عليه قوله بأيديهم وأيدي المؤمنين ان قيل البيوت

هي الديار فلم لم يتل يخربون ديارهم على وفق ماسبق وايضا كيف ما كان الاخراج من ديارهم وهي غربة أجيب بان الدار ماله بيوت فيجوز اضرار بعضها وبقاء بعضها على مقتضى الرأى فيكون الخروج من الباقي على ان الاخراج لا يقتضى العمارة اذ يجوز أن يكون باضرار المساكن والطرح منها قال سهل رحمه الله يخربون بيوتهم بأيديهم اى قلوبهم بالبدع وفي كشف الاسرار نخست دين ودل خویش از روی باطن خراب کردند تا خرابی باطن بظاهر سرایت کرد وخانه خود نیز خراب کردند ﴿ وأبدى المؤمنين ﴾ حيث كانوا يخربونها ازالة لمتحصنهم وتمنعهم وتوسيعا لمجال القتال واضرار ابيهم واسناد هذا اليهم لما انهم السبب فيه فكأنهم كلفوهم اياه وامروهم به وهذا كما في قوله عليه السلام لعن الله من لعن والديه وهو كقوله عليه السلام من اكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه فقالوا وكيف يسب الرجل والديه فقال يساب الرجل فيسب أباه فيسب أباه ويسب امه فيسب امه . يقول الفقير فيه اشارة الى ان استناد الكفار الى الحصون والاحجار وان اعتماد المؤمنين على الله الملك الغفار ولا شك ان من اعتمد على الماء من الحقيق ظفر بمراده فيه دنياه وآخرته ومن استند الى ماسوى الله تعالى خسر خسرانا بينا في تجارته وان الانسان بنیان الرب فرما قتل المرء نفسه وتسبب له فهدم بنیان الله فصار ملعونا وقس على هذا حال القلب فانه بيت الله واجتهد حتى لا يغلب عليه النفس والشیطان ( قال الحافظ )

من آن نكین سلمان بهیج نستائم . كه كاه كاه برودست اهر من باشد

﴿ فاعتبروا ﴾ بس عبرت كیرید ﴿ يا اولی الابصار ﴾ اى يا اولی الالباب والعقول والبصائر يعنى اتعظوا بما جرى عليهم من الامور الهائلة على وجه لا تكاد تهتدى اليه الافكار واتقوا مباشرة ما اداهم اليه من الكفر والمعاصي وانتقلوا من حال الفريقين الى حال أنفسكم فلا تعملوا على تعاضد الاسباب كبنى النضير الذين اعتمدوا على حصونهم ونحوها بل توكلوا على الله تعالى وفي عين المعاني فاعتبروا بها خراب جميع الدنيا

جهان اى په ملك جاوید نیست . ز دنیا وفاداری امید نیست

والاعتبار مأخوذ من العبور وهو المجاوزة من شئ الى شئ ولهذا سميت العبرة عبرة لانها تنتقل من العين الى الحد وسمى اهل التعبير لان صاحبه ينتقل من التخيل الى المعقول وسميت الالفاظ عبارات لانها تنقل المعاني من لسان القائل الى عقل المستمع ويقال السعيد من اعتبر بغيره لانه ينتقل عقله من حال ذلك الغير الى حاله نفسه

جو برکشته بخنجر در افتد بپند ازونیک بخندان بکیرند بپند

والبصر يقال للجراحة الناضرة وللقوة التي فيها ويقال القلب المدركة بصيرة وبسر ولا يكاد يقال للجراحة بصيرة كما في المفردات قال بعض التفاسير الابصار جمع بصر وهو ما يكون في الرأس و به يشاهد عالم الملك وهو عالم الشهادة حتى لو كان بين الراى والمرئ مقدار عدة آلاف سنة يشاهده في طرفه عين بوصول نور من حدقة العين الى المرئ حكاية للرأى والبصيرة في القاب كالبصر في الرأس وبها يشاهد عالم الملكوت وهو عالم الغيب



حتى لو كان المشاهد في العالم الا على وفي اللوح المحفوظ بل في علم الله تعالى مما تتعلق مشيئة الله بمشاهدة احد اياه من عباده لشاهده في آن واحد وقد يشاهد المتع والحال وغير المتناهي بنوع مشاهدة كما نجاه في وجداننا وكل ذلك من غرائب صنع الله وجمل البعض البصر ههنا مجازا عن المشاهدة لانه كثيرا ما يكون آلة لمشاهدتها ويكون هو معتبرا باعتبارها حتى لولاها يكون هو في حكم المفقود وبهذا الاعتبار اورد الابصار في مقام البصائر فقال في تفسيره فاعتظوا وانظروا فيما نزل بهم ياذى العقول والبصائر وهذا هو الالقي بشأن الاتعاض والافق لقوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار اذ اللب وهو العقل الخالص عن الكدورات البشرية والبصيرة التي هي عين القلب حين ما كانت مجلوة خاصة بالعقلاء اللائقين للخطاب بالامر بالاعتبار واما البصر فيوجد في البهائم والبصيرة الغير المجلوة فتوجد في العوام وجهله البعض الآخر على حقيقته فقال في تفسيره فاعتبروا من عين تلك الوقائع لكن ما ل القولين واحد اذ مجرد البصر المعاني لا يفيد الاعتبار بلا بصيرة صحيحة وفي الوسيط معنى الاعتبار النظر في الامور ليعرف بها شئ آخر من جنبها قال يحيى بن معاذ رحمه الله من لم يعتبر بالمعينة استغنى عن الموعظة وقد استدلل بالآية على حجية القياس من حيث انه امر بالتجاوزة من حال الى حال وحملها عليها في حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية له كما فصل في الكتب الاصولية وأشار بأهل الكتاب الى يهودى النفس ونصرانى الهوى وانما نسبنا التنصر الى الهوى واليهود الى النفس لغلبة عظمة النفس فان الهوى بالنسبة الى النفس كالروح بالنسبة الى الجسم البدنى ولهذا المعنى قيل الهوى روح النفس ينفخ فيها هوى الشهوات الحيوانية ويهوى الى هوىة الجحيم والله تعالى يستأصلها من ديار صفاتها الظلمانية بالصدمة الاولى من قتال الخضر الاول وظنوا ان حصون طباعهم الرديئة تمنعهم عن الانسلاخ من صفاتهم الخبيثة فانهم الله بالتجلى القهرى وقذف في قلوب النفس والهوى رعب المفارقة بينهما فان كل واحد منهما كان متمسكا بالآخر تمسك الروح بالبدن وقيام البدن بالروح يخربون بيوت صفاتهم بأيدى احوالهم المضلة وبقوة أيدى الروح والسر والقلب لغلبة نوريتهم عليها فاعتبروا يا اولي الابصار الذين صار الحق تعالى بصبرهم كما قال في بصير وبى يسمع وبى يبطن الحديث بطوره **﴿﴾** ولولا ان كتب الله **﴿﴾** حكم **﴿﴾** عليهم **﴿﴾** اى على بنى النضير **﴿﴾** الجلاء **﴿﴾** اى الخروج من اوطانهم على ذلك الوجه القاطع وقد سبق الكلام في الجلاء ولولا امتناعية وما بعدها مبتدأ فان أن مخففة من الثقيلة اسمها صمير الشأن المقدر اى ولولا أنه وكتب الله خبرها والجملة في محل الرفع بالابتداء بمعنى ولولا كتاب الله عليهم الجلاء واقع في عامه اوفى لوجه **﴿﴾** لعذبهم في الدنيا **﴿﴾** بالقتل والسبي كما فعل بنى قريظة من اليهود قال بعضهم لما استحقوا بجرمهم العظيم قهرا عظيما اخذوا بالجلاء الذى جعل عديلا لقتل النفس لقوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم ان اقتلوا انفسكم او اخرجوا من دياركم ما فعلوه الى قليل منهم مع ان فيه احتمال ايمان بعضهم بمددة وإيمان من يتولد منهم **﴿﴾** ولهم في الآخرة عذاب النار **﴿﴾** استئناف غير متعلق بخواب لولا اذ لو كان معطوفا

عليه لزم أن ينحوا من عذاب الآخرة أيضا لأن لولا مقتضى انتفاء الجزاء لحصول الشرط وانما جئ به لبيان انهم ان انحوا من عذاب الدنيا بكتابة الجلاء لانجاة لهم من عذاب الآخرة يقول الفقير لا يلزم من نجاتهم من عذاب الدنيا أن لا يكون جلاؤهم من قبيل العذاب وانما لم يكن منه بالنسبة الى عذاب الاستئصال والوجه في جلاؤهم انهم قصدوا قتل النبي عليه السلام وقتله شر من ألف قتل فأخذوا بالجلاء لموتوا كل يوم ألف مرة لان انقطاع النفس عن مألوفاها بمنزلة موتها فجاء الجزاء من جنس العمل قال بعض أهل الإشارة ولولا ان كتب الله على يهودى النفس ونصرانى الهوى جلاء الانسلاخ من ديار وجوداتهم لغذبتهم في طلب الدنيا ومحبتها ولهم في آخر الامر عذاب نار القطيعة عن مألوفاهم الطبيعية ومستحسناتهم الحسية ﴿ذلك﴾ اى ما حاق بهم وسيجيق ﴿بأنهم﴾ اى بسبب انهم ﴿شاقوا الله ورسوله﴾ خالفوا امرها وفعلوا ما فعلوا مما حكى عنهم من القبائح والمشاقة كون الانسان في شق ومخالفة في شق ﴿ومن يشاق الله﴾ كأننا من كان ﴿فان الله شديد العقاب﴾ له فهو نفس الجزاء بحذف العائد او تعاميل للجزاء المحذوف اى يعاقبه الله فان الله شديد العقاب فاذا لهم عقاب شديد ايضا لكونهم من المشاقين وأيا ما كان فالشرطية بتحقيق للسببية بالطريق البرهاني وفيه اشعار بأن المخالفة تقتضى المؤاخذة بقدر قوتها وضعفها فليحذر المؤمنون من العصيان مطلقا .

هينست بسنسست اكر بشنوى . كه كر خار كارى سمن ندروى

اعلم ان الله الذى هو الاسم الاعظم جامع لجميع الاسماء الالهية المنقسمة الى الاسماء الجلالية القهرية والجمالية اللطيفة والتشاقق فيه استدعاء احد الشقيين من التجليين الجمالى والجلالى بأن يطلب الطالب منه اللطف والجمال وهو بمن يستحق القهر والجلال لامن يستحق اللطف والجمال فهو يستدعى من الحق شيئا لا تقتضى حكمته البالغة اعطاءه اياه وهو من قبيل التحكم الذى لا يجوز بالنسبة الى الله تعالى كما قال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فان اصابه خير اطمان به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه (قال الحافظ)

درين چن نكتم سرزنش بخود روى . چنانكه پرورش مدهند مى روى

والمشاقة مع الرسول عليه السلام المنازعة في حكمة امره ونهيه مثل اسرار الصلوات الخمس واختلاف اعدادها وقرآنها جهرا وسرا ومثل اسرار الزكاة واختلاف احكامها ومثل احكام الحج ومناسكها ونحن امرنا بمحض الامثال والانقياد وما كلفنا بمعرفة اسرارها وحقايقها والنبي عليه السلام مع كمال عرفانه وجلال برهانه يقول ان أتبع الا ما يوحى الى وقال نحن نحكم بالظواهر والله يعلم السر أثر قوله فان الله شديد العقاب ومن شدة عقابه ابتلاء عبده بامثال هذه الاشياء مع عدم تكليفه اياه بمعرفة حقايقها والمراد بالعقاب الاتعاب والا فالاحكام من قبيل الرحمة لاالعذاب ولذا من قال هذه الطاعات جعلها الله عاينا عذابا من غير تأويل كفر ﴿ما قطعتم من لينة﴾ ما شرطية نصب بقطعتم واللينه فعلة نحو حنطة من اللون على ان أصلها لونة فياؤها مقلوبة عن وار لكسرة ما قبلها نحو ديمة وفيمة وتجمع على ألوان وهى ضروب النخل كلها وقيل من اللين وتجمع على لين وأليان وهى النخلة

الكريمة الشجرة بكونها قريبة من الارض والطية الثمرة قال الراغب في المفردات اللين ضد الحشونة ويستعمل ذلك في الاجسام ثم يستعار للخلق ولغيره من المعاني فيقال فلان لين وفلان خشن وكل واحد منهما يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف المواضع وقوله ما قطعتم من اينة اى من نخلة ناعمة ومخرجه مخرج فعلة نحو حنطة ولا يختص بنوع منه دون نوع انتهى والمعنى اى شئ قطعتم من نخلة من نخيلهم بأنواعها وقيل الينة ضروب النخل كلها ما خلا العجوة والبرنية وهما أجود النخل ﴿وتركتموها﴾ الضمير لما وتأنيده لتفسيره بالينة كما في قوله تعالى ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها ﴿قائمة﴾ حال من ضمير المفعول ﴿على اصولها﴾ كما كانت من غير أن تتعرضوا لها بشئ من القطع جمع اصل وهو ما يتشعب منه الفرع ﴿فبأذن الله﴾ فذاك اى قطعها وتركها بأمر الله فلا جناح عليكم فيه فان في كل من القطع والترك حكمة ومصلحة ﴿وليئزى الفاسقين﴾ اى وليذل اليهود الخارجين عن دائرة الاسلام اذن في قطعها وتركها فهو علة لمخذوف يقال خزي الرجل لحقه انكسار اما من نفسه وهو الحياء المفرط ومصدره الخزية واما من غيره وهو ضرب من الاستخفاف ومصدره الخزي اذن الله في قطعها وتركها لانهم اذا رأوا المؤمنين يتحكمون في اموالهم كيف احبوا ويتصرفون فيها حسبا شاؤا من القطع والترك يزدادون غيظا ويتضاعفون حسرة وذلك ان رسول الله عليه السلام حين أمر أن تقطع نخيلهم وتحرق قلوب اليهود وهم بنوا النضير يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الارض فما بال قطع النخيل واحراقها فشق ذلك على النبي عليه السلام وكان في أنفس المؤمنين ايضا من ذلك شئ فنزلت وجعل أمر رسول الله أمره تعالى لانه عليه السلام ما ينطق عن الهوى واستدل به على جواز هدم ديار الكفرة وقطع اشجارهم مشمرة كانت او غير مشمرة واحراق زروعهم زيادة اغيظهم وتخصيص الينة بالقطع ان كانت من الالوان ليستبقوا لانفسهم العجوة والبرنية اللتين هما كرام النخيل وان كانت هي الكرام ليكون غيظهم أشد ويقال ان العتيق والجوة كانتا مع نوح في السفينة والعتيق الفحل وكانت العجوة أصل الامات كلها فلذا شق على اليهود قطعها وظهر من هذا أن اللون هو ما عدا العجوة والبرنية من انواع التمر بالمدينة والبرنية بالفارسية حمل مبارك اوجيد لان أصله برنيك فعرب ومن انواع تمر المدينة الصيحاني وفي شرح مسلم للنووي ان انواع التمر مائة وعشرون وفي تاريخ المدينة الكبير للسيد السمودي أن انواع التمر بالمدينة التي أمكن جمعها بلغت مائة وبضعا وثلاثين وبوافقه قول بعضهم اختبرناها فوجدنا أكثر مما ذكره النووي قال ولعل ما زاد على ما ذكر حدث بعد ذلك واما انواع التمر بغير المدينة كالمغرب فلا تكاد تنحصر فقد نقل ان عالم فاس محمد بن غازي أرسل الى عالم سلجماسه ابراهيم بن هلال يسأله عن حصر أنواع التمر بتلك البلدة فأرسل اليه حملا او حملين من كل نوع ثمرة واحدة فأرسل اليه هذا ما تعلق به عالم الفقير وأن تعدوا نعمة الله لا تحصوها وفي نسق الازهار ان بهذه البلدة رطباً يسمى البتوني وهو أخضر اللون واحلى من عسل النحل ونواه في غاية الصغر

وكانت العجوة خير أموال بنى النضير لأنهم كانوا يفتاتونها و في الحديث ( العجوة من الجنة وتمرها يغذى أحسن الغذاء ) روى أن آدم عليه السلام نزل بالعجوة من الجنة وفي البخاري من تصبغ كل يوم على سبع تمرات عجوة لم يصبه في ذلك اليوم سم ولا سحر وقد جاء في العجوة العالمة شفاء وانها ترياق اول البكرة وفي كلام بعضهم العجوة ضرب من التمر اكبر من الصيحاني تضرب الى السواد وهي مما غرسه النبي عليه السلام بيده الشريفة وقد علمت انها في نخل بنى النضير وعن ابن عباس رضي الله عنهما هبط آدم من الجنة بثلاثة اشياء بالآسة وهي سيدة ريحان الدنيا والسنبلة وهي سيدة طعام الدنيا والعجوة وهي سيدة ثمار الدنيا وفي الحديث ( ان العجوة من غرس الجنة وفيها شفاء وانها ترياق اول البكرة وعليكُم بالتمر البرني فكلوه فانه يسبح في شجره ويستغفر لآكله وانه من خير تمركم وانه دواء وليس بداء ) وجاء بيت لا تمر فيه جياع أهله قال ذلك مرتين ولما قطعت العجوة شق النساء الجيوب وضربن الحدود ودعون بالويل كما في انسان العيون قال بعض أهل الاشارة يشير الى من قطع نخلة محبة الدنيا من ارض قلبه بأمر الله وحكمته المقتضية لذلك الامر بالقطع وهم المحرمون المنقطعون عن الدنيا ومحبتها وشهواتها ولذاتها المتوجهون الى طريق السلوك الى الله بتزكية النفس وتصفية القلب وتخليه السر وتخليه الروح والى من ترك الدنيا في ارض قلبه قائمة على اصولها على حالها باذن الله وحكمته البالغة المقتضية لابقائها وهم الكاملون المكملون الواصلون المواصلون الذين ليس للدنيا ولا للآخرة عندهم قدر ومقدار مازاغ نظر ظاهرهم ولا بصر باطنهم اليهما لاشتغالهم بذكر الله اى بذكر ذاته وصفاته واسمائهم كما قال في حقهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وليخزي الفاسقين الذين خرجوا من مقام المعرفة والعرفان وما عرفوا ان للحق عبادا ليس للدنيا والآخرة عندهم قدر ومقدار وما زاغ بصر ظاهرهم ولا نظر باطنهم اليهما وطعنوا فيهم بمحبة الدنيا ونسبوا اليهم حب الشهوات الحيوانية واللذات الجسمانية فأخزاهم الله بشؤم هذا الطعن والله يشهد انهم الكاذبون ( قال الحافظ ) يس تجربه كرديم درين دير مكافات . بادرد كشان هر كه در افتاد بر افتاد

وما افاء الله على رسوله من شئ في بيان حال ما أخذ من أموالهم بعد بيان ما حل بأنفسهم من العذاب العاجل والآجل وما فعل بديارهم ونخباهم من التخريب والقطع وما موصولة مبتدأ وقوله فما اوجفتم خبره ويجوز جعلها شرطية وقوله فما اوجفتم جوابا والفي في الاصل بمعنى الرجوع وافاء أعاد وارجع فهو على اصل معناه هنا والمعنى ما أعاده اليه من مالهم اى جعله عائدا ففيه اشعار بأنه كان حقيقا بأن يكون له عليه السلام وانما وقع في أيديهم بغير حق فرجعه الله الى مستحقه لانه تعالى خلق الناس لعبادته وخلق ما خلق ليتوسلوا به الى طاعته فهو جدير بأن يكون للمطيعين وهو عليه السلام رأسهم ورئيسهم وبه أطاع من أطاع فكان أحق به فالعود على هذا بمعنى أن يتحول الشئ الى مفارق عنه وهو الاشهر ويجوز أن يكون معناه صيره له فالعود على هذا بمعنى أن

يتحول الشيء الى ما فارق عنه وان لم يكن ذلك التحول مسبوقا بالحصول له والحمل هنا على هذا المعنى لا يجوز الى تكلف توجيه بخلاف الاول وكلمة على تؤيد الثاني وقال بعضهم أفاء الله مبنى على ان الفبي الغنيمة فمبنى أفاء الله على رسوله جملة فيثاله خاصة وقال الراغب الفبي والفبيّة الرجوع الى حالة محمودة وقبل للغنيمة التي لا يلحق فيها مشقة في قول بعضهم سمي ذلك بالفبي تشبيها بالفبي الذي هو الظل تنبها على ان أشرف أعراض الدنيا يجري مجرى ظل زائل والفبيّة الجماعة المتظاهرة التي يرجع بعضهم الى بعض في التعاضد وقال المتطريزي في المغرب في الفرق بين الغنيمة والفبي والنفل ان الغنيمة عن أبي عبيد مانيّل من أهل الشرك عنوة والحرب قائمة وحكمها أن تخمس وسانرها بعد الخمس للغانمين خاصة والفبي مانيّل منهم بعد ما نضع الحرب اوزارها وتصير الدار دار اسلام وحكمه أن يكون لكافة المسلمين ولا يخمس والنفل ما ينقله الغازي اى يعطاه زائدا على سهمه وهو أن يقول الامام او الامير من قتل قتيلًا فله سلبه او قال للسرية ما أصبتم فلكم ربه او نصفه ولا يخمس وعلى الامام الوفاء به وعن علي بن عيسى الغنيمة اعم من النفل والفبي اعم من الغنيمة لانه اسم لكل ما صار للمسلمين من أموال أهل الشرك قال أبو بكر الرازي فالغنيمة في الجزية في مال أهل الصلاح في الخراج في لان ذلك كله مما أفاء الله على المسلمين من المشركين وعند الفقهاء كل ما يحل أخذه من أموالهم فهو فيهم اى نفي النصير في نافية اوجفتم عليه اى فما أجريتم على تحصياله و تغنمه من الوجيف وهو سرعة السبى يقال اوجفت البعير سرعته وفي القاموس الوجيف ضرب من سير الخيل والابل وقيل اوجف فأنجف من خيل من زائدة بعد النفي اى خيلا وهو جماعة الافراس لا واحده او واحد خائل لانه يختال والجمع اخيال وخيول كما في القاموس وقيل الراغب الخيلاء التكبر من تخيل فضيلة ترا أى للانسان من نفسه ومنها تتأول لفظة الخيل لما قيل انه لا يركب أحد فرسا الا وجد في نفسه نخوة والخيل في الاصل اسم للافراس والفرسان جميعا قال تعالى ومن رباط الخيل ويستعمل في كل واحد منهما منفردا نحو ما روى يا خيل الله اركبي فهذا للفرسان وقوله عليه السلام عفوت لكم عن صدقة الخيل يعنى الافراس انتهى . والخيل نوعان عتيق وعجين فالعتيق مأبواه عريسان سمي بذلك لعتقه من العيوب و سلامته من الطعن فيه بالامور المنقصة و سميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق لانه لم يملكها ملك قط واذا ربط الفرس العتيق في بيت لم يدخله شيطان والهجين الذى ابوه عربى و امه عجمية والفرق ان عظم البر ذونة اعظم من عظم الفرس وعظم الفرس اصاب وأثقل والبر ذونة احمّل من الفرس والفرس أسرع منه والعتيق بمنزلة الغزال والبر ذونة بمنزلة الشاة والفرس يرى الماتامات كبنى آدم ولا طحال له وهو مثل لسرعته وحركته كما يقال للبعير لامرارة له اى له جسارة ولا ركاب في ما يركب من الابل خاصة كما ان الراكب عندهم راكبها لا غير و اما راكب الفرس فانهم يسمونه فارسا ولا واحد لها من لفظها وانما الواحدة منها

راحلة قال في المفردات الركوب في الاصل كون الانسان على ظهر حيوان وقد يستعمل في السفينة والراكب اختص في التعارف بمنطى البعير جمعه ركب وركبان وركوب واختص الركاب بالركوب والمعنى ما قطعتم ولها شقة بعيدة ولا لقيم مشقة شديدة ولا قتلا شديدا وذلك وانه كانت قرئى بنى النضير على ميلين من المدينة وهى ساعة واحدة بحساب الساعات النجومية فذهبوا اليها مشيا وما كان فيهم راكب الا النبي عليه السلام وكان يركب حمارا مخطوما بليف على ماسبق او جملا على ما قاله البعض فافتتحها صلحا من غير أن يجرى بينهم مسابقة كأنه قال وما أفاء الله على رسوله منهم فاحصلتموه بكذب اليمين و عرق الجبين ﴿١﴾ ولكن الله يسلم رسوله على من يشاء ﴿٢﴾ أى سنته تعالى جارية على أن يسلمهم على من يشاء من أعدائهم تسليطا خاصا وقد سلم النبي عليه السلام على هؤلاء تسليطا غير معتاد من غير أن تقتحموا مضايق الخطوب وتقاسوا شدائد الحروب فلاحق لسكم في اموالهم يعنى ان الامر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء فلا يقسم قسمة الغنائم التى قوتل عليها واخذت غنوة وقهرا وذلك انهم طلبوا القسمة كخير فزلت ﴿٣﴾ والله على كل شئ قدير ﴿٤﴾ فيفعل ما يشاء كما يشاء تارة على الوجوه المعهودة واخرى على غيرها

تنبى كه آسمانش از فيض خود دهد آب . . . تنها جهان بكيرد بى منت سپاهى  
اعلم ان الفيض الالهى الفائض من الله على ساحة قلب السالك على قسمين اما بالوهب المحض من خزانة اسمه الوهاب من غير تعمد من العامل فيه من ركض خيل النية الصالحة ومن سوق ركاب العمل الصالح من الفرائض والنوافل فهو مقطوع الروابط من جانب السالك العامل فليس للسالك أن يضيف ذلك الفيض والوارد القلبي الى نفسه بوجه من الوجوه ولا الى الاعمال الصادرة منه بسبب الاعضاء والجوارح بل يتركه على صرافة الوهب الربانى و طراوة العطاء الامتنانى والآية السكرية دالة هذا القسم واما مشوب بتعمله فهو من خزانة اسمه الجواد فله أن يضيفه الى نفسه واعضائه وجوارحه ليظهر اثره عليها كلها والآية الثالثة الاية تشير الى القسم الثانى وقد جمع بينهما قوله تعالى لا تكلموا من فوقهم ومن تحت ارجلهم فان الاول اشارة الى الاول والثانى الى الثانى وأراد برسوله رسول القلب وانماسمى القلب بالرسول لان الرسالة من حضرة الروح الى النفس السكافرة والهوى الظالم بدعوتها الى الحق تعالى بالايمان والهدى ﴿٥﴾ ما افاء الله على رسوله من اهل القرى ﴿٦﴾ بيان لمصارف الغني بعد بيان اقامته عليه صلى الله عليه وسلم من غير ان يكون للمقاتلة فيه حق ولذا لم يعطف عليه كأنه لما قيل ما افاء الله على رسوله من اموال بنى النضير شئ لم تحصلوه بالقتال والغلبة فلا يقسم قسمة الغنائم فكأنه قيل فكيف يقسم فقيل ما افاء الله الخ قال فى برهان القرآن قوله وما افاء الله وبعده ما افاء الله بغير واو لان الاول معطوف على قوله ما قطعتم من اينة والثانى استئناف وائس له به تعلق وقول من قال بدل من الاول من ينف غدا كثر المفسرين انتهى واعادة عين العبارة الاولى لزيادة التقرير ووضع اهل القرى موضع ضميرهم للاشعار بشمول ما لعقارتهم ايضا فالمراد بالقرى قري بنى النضير ( وقال الكاشفى ) من اهل القرى

از اموال واملاك اهل دهما و شهرها كه بحرب كرفته نشود وفي عين المعاني اى قريظة  
والنضير بالمدينة وفدك وخير . وفي انسان العيون وفسرت القرى بالصغرى ووادى  
القرى اى بثلك كما فى الامتاع وينبع وفسرت بنى النضير وخير اى بثلاثة حصون  
منها وهى الكيكة والوطيح والسلام كما فى الامتاع وفدك اى نصفها قال العلماء كانت  
الغنائم فى شرع من قبل الله خاصة لا يحل منها شئ لا احد واذا غنمت الانبياء عليهم السلام  
جمعوها فنزل نار من السماء فتأخذها فخص نبينا عليه السلام من بينهم بأن احلت له الغنائم  
قال عليه السلام احلت لى الغنائم ولم تحل لاحد قبلى ﷺ قلله وللرسول ﷺ بأمران ما احبا  
وقيل ذكر الله للتشريف والتعظيم والتبرك وسهم النبي عليه السلام سقط بموته ( روى )  
عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ان اموال بنى النضير كانت مما افاء الله على رسوله مما لم  
يوجف المسلمون عليه فكانت لرسول الله خالصة وكان يتفق على اهلها منها نفقة سنة وما  
بقى جعله فى الحيل والسلاح عدة فى سبيل الله ﷻ ولذى القربى ﷻ وهم بنو هاشم وبنو  
المطلب الفقراء منهم لما حرموا الصدقة اى الزكاة وروى ابو عصمة عن ابى حنيفة  
رحمه الله انه يجوز دفع الزكاة الى الهاشمى وانما كان لا يجوز فى ذلك الوقت ويجوز النقل  
بالاجماع وكذا يجوز النقل للغنى كذا فى فتاوى العتبات و ذكر فى المحيط بعد ما ذكر  
هذه الرواية ( وروى ) ابن ساعدة عن ابى يوسف رحمه الله انه لا بأس بصدقة بنى هاشم  
بعضهم على بعض ولا أرى الصدقة عليهم وعلى مواليهم من غيرهم كذا فى النهاية وقال فى  
شرح الآثار عن ابى حنيفة رحمه الله ان الصدقات كلها جائزة على بنى هاشم والحرمة كانت  
فى عهد النبي عليه السلام لوصول خمس الخمس اليهم فلما سقط ذلك بموته حلت لهم  
الصدقة قال الطحاوى وبالجواز تأخذ كذا فى شرح البقاية لابن الملك ﷻ واليانمى ﷻ جمع  
بينهم واليتم انقطاع الصبي عن ابيه قبل بلوغه وفى سائر الحيوانات من قبل امه ﷻ والمسكين ﷻ  
جمع مسكين وفتح ميمه وهو من لاشئ له اذله مالا يكفيه او اسكنه الفقير اى قلل  
حركته والذليل الضعيف كما فى القاموس وهو من السكون فونه اصلية لانون جمع ولذلك  
تجرى عليه الاعارب الثلاثة ﷻ وابن السبيل ﷻ اى المسافر البعيد عن ماله وسمى به  
للازمة له كما تقول لاص القاطع ابن الطريق وللمعمر ابن الليالى ولطير المساء ابن المساء  
وللغراب ابن دابة باضافة الابن الى دابة البعير لكثرة وقوعه عليها اذا دبرت والدابة  
الجنب قال اهل التفسير اختلف فى قسمة الفيء قيل يسدس لظاهر الآية و يصرف سهم  
الله الى عمارة الكعبة وسائر المساجد و يصرف مابقى وهى خمسة اسداس الستة الى  
المصارف الخمسة التى يصرف اليها خمس الغنيمة وقيل يخمس لان ذكر الله للتعظيم و يصرف  
كل خمس الى مصارف خمس الغنيمة و يصرف الاثنى سهم الرسول عليه السلام الى الامام على  
قول والى العساكر والثلثون على قول وهو الاصح عند الشافعية والى مصالح المسلمين  
على قول وقيل يخمس خمسة كالفنيمة فانه عليه السلام كان يقسم الخمس كذلك و يصرف  
الاخماس الاربعة كما يشاء اى كان يقسم الفيء اخمسا و يصرف الاخماس الاربعة لذى القربى

واليتامى والمساكين وابن السبيل ويخمس الخمس الباقي ويختار خمس الخمس لنفسه ويصرف  
 الاخماس الاربعة الباقية كما يشاء والا آن على الخلاف المذكور من صرف سهمه عليه السلام  
 الى الامام او العساكر والتغور او مصالح المساكين وفي التأويلات النجمية ذووا القربى  
 الروح والقلب والسر والحقى وهم مقربوا الحق تعالى بقرب الحسب والنسب واليتامى  
 المتولدات من النفس الحيوانية الباقية بعد فناء النفس بحسب سطوات تجليات القمر  
 والمساكين هم الاعضاء والجوارح وابن السبيل القوى البشرية والحواس الخمس المسافرون  
 الى عوالم المعقولات والمتخيلات والموهومات والمحسوسات بقدم العقل والخيال والوهم  
 والخس وقال بعض اهل الاشارة ذووا القربى هم الذين شاركوه فى بعض مقاماته عليه السلام  
 واليتامى هم الذين انقطعوا عمادون الحق الى الحق فبقوا بين الفقدان والوجدان طلاب  
 الوصول والمساكين هم الذين ليس لهم بلغة المقامات وليسوا بمتكئين فى الحالات وابن  
 السبيل هم الذين سافروا من الحدثن الى القدم كيلا يكون علة لقوله فله وللرسول  
 اى تولى الله قسمة الفيء وبين قسمته لثلاث يكون اى الفيء الذى حقه أن يكون للفقراء  
 يعيشون به دولة بضم الدال وقرى بفتحها وهى مايدول للانسان اى يدور من النفي  
 والجد والغلبة اى كيلا يكون جدا بين الاغنياء منكم يتكاثرون به والخطاب للانصار  
 لانه لم يكن فى المهاجرين فى ذلك الوقت غنى كما فى فتح الرحمن او كيلا يكون دولة جاهلية  
 بينكم فان الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة ويقولون من عزيز اى من غلب سلب  
 فيجعلون الاستقلال بمال الغنيمة والافراد به منوطا بالغلبة عليه فكل من غلب على شئ  
 منه يستقل به ولا يعطى الفقراء والضعفاء شيئا منه (قال الكاشغرى) درهمه اوردته كاهل  
 جاهليت چون غنيمتى گرفتندى مهتر ايشان ربهى برداشتى وازباقى نيز بر اى خود تحفه  
 اختيار كردى وازرا صنى گرفتندى و باقى را باقوم كذاشتى وتوانكران قوم بردرويشان  
 دران قسمت حيف كردندى جعى از رؤساي اهل ايمان درغنايم بى الضير همين خيال  
 بسته گرفتند يا رسول الله شما ربهى ونصفى مغم را برداريد وبكذاريد تا باقى را قسمت  
 كنيم حق سبحانه وتعالى آنرا خاصة حضرت پيغمبر عليه السلام كردانيد و قسمت آنرا  
 بر وجهى كه مذكور شد مقرر ساخت و فرمود كه حكم فىء پيدا كرديم تا باشد آن فىء  
 كردان دست بدست ميان توانكران از شما كه رياده از حق خود بردارند و فقرارا اندك  
 دهند يا محروم سازند چنانكه در زمان جاهليت بوده . وقيل الدولة بالضم مايتداول  
 كالفرقة اسم مايعترف اى ان الدولة اسم الشئ الذى يتداوله القوم بينهم فيكون مرة لهذا  
 ومرة لهذا والتداول بالفارسية از يكديگر فرا گرفتن . وتداول القوم كذا وداول الله  
 بينهم كذا فالمعنى كيلا يكون الفيء شيئا يتداوله الاغنياء بينهم ويتداولونه فلا يصيب  
 الفقراء والدولة بالفتح مصدر بمعنى التداول وفيه اضمار مخذوف فالمعنى كيلا يكون ذاتداول  
 بينهم او كيلا يكون امساكه واخذه تداول لا يخرجونه الى الفقراء وقيل هى بالفتح بمعنى  
 انتقال حالة سارة الى قوم عن قوم وتتعامل فى نفس الحالة السارة التى تحدث للانسان



يقال هذه دولة فلان وقيل الضم للاغنياء والفتح للفقراء وفي الحديث ( اغنموا دولة الفقراء )  
كما في الكواشي وفي الآية اشارة الى اعطاء كل ذي حق حقه كيلا يحصل بين الاغنياء  
والفقراء نوع من الجور والدولة الجاهلية يقال كان الفقراء في مجلس سفيان الثوري امراء  
اي كالامراء في التقديم والاكرام والعزة ﴿ وما آتاكم الرسول ﴾ ماموصولة والمائد  
محذوف والايشاء الاعطاء والمنسالة اي ما اعطاكموه ايها المؤمنون من الفيء ﴿ فخذوه ﴾  
فانه حقكم ﴿ وما نهاكم عنه ﴾ اي عن اخذه ﴿ فانتسوها ﴾ عنه ﴿ وانقروا الله ﴾ في  
مخالفته عليه السلام ﴿ ان الله شديد العقاب ﴾ فيعاقب من يخالف امره ونهيه والاولى حمل  
الآية على العموم فالمعنى وما آتاكم الرسول من الامر مطلقا فيئا او غيره اصولا اعتقادية  
او فروعا عملية فخذوه اي فتمسكوا به فانه واجب عليكم . هر شرتي از دست او درآيد  
بستانيد که حيات شما در آنست وآن لوح راخوانيد که نويسد زيرا ضروريات شما در  
صفحه او بيانست وما نهاكم عن تعاطية ايا كان فانتسوها عنه زيرا امر ونهي او بحق است  
هر که بمثل امر او گردد نجات يابد وهر که از نهي او اجتناب ننمايد در ورطه هلاک افتد .  
آنکس که شد متابع امر تو قد نجا . وانکو خلاف رای تو ورزيد قد هلك

وفيه دليل على ان كل ما امر به النبي عليه السلام امر من الله تعالى قال العلماء اتباع الرسول  
عليه السلام في الفرائض العينية فرض عين وفرض كفاية في الفروض على سبيل الكفاية وواجب  
في الراجيات وسنة في السنن فما علمنا من افعاله واقعا على جهة تقتدى به في اتباعه على  
تلك الجهة ومالم نعلم على اي جهة فعله فلنا فعله على أدنى منازل افعاله وهو الاباحة (روى)  
ان ابن مسعود رضي الله عنه اتى رجلا محراما وعابه ثيابه فقال انزع عنك هذا فقال الرجل  
أقرأ على بهذا آية من كتاب الله قال نعم وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه  
فانتسوها ( وروى ) عن ابن مسعود رضي الله عنه ( قال لعن الله الواشيات ) اي فاعلات  
الوشم وهو ما يوشم به اليد من ثؤور أو نيلج قال في القاموس الوشم كالوعد غرز الابرة  
في البنن والنيلاج عليه والثؤور كعبور النياج ودخان الشحم وحصاة كالأثمد تدق فيسفعها  
النس ( والمستوشيات ) يقال استوشمت الجارية طلبت ان يوشم بها ( والمتشمصات لاجسن )  
وهي اي المتتمصة التي تنف شعرها يعني بر كنده موى از برای حسن . قال في القاموس  
التمص تنف الشعر ولغت التامصة وهي مزينة النساء بالنص والمتمصه وهي مزينة به ( المغيرات  
خلق الله ) ان زناى که تغيير کنند آفریده خدا را . ويدخل فيه تحديد الاستان واصلاحها  
ببعض الآلات وثقب الانف واما ثقب الاذن نباح للنساء لاجل التزيين بالقرط وحرام على  
الرجال كفى اللحية ( فباع ذلك امرأة من بنى أسد يقال لها ام يعقوب فجاءت ) پس آمد آن  
زن نزد ( ابن مسعود رضي الله عنه فقالت قد بلغني انك قلت كيت وكيت ) يعني مرا رسیده  
است که تو گفته چنين وچنين ( فقال ومالى لألأمن من لعن رسول الله ومن حو في كتاب الله )  
يعني ابن مسعود گفت چگونه لعنت نکنم آنرا که لعنت کرده است رسول الله و آنرا که  
در کتاب الله است ( فقالت لقد قرأت ما بين الاوحتين فما وجدت فيه ما تقول قال لأن كنت

قرأته لقد وجدته اما قرأت وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا قالت بلى قال  
فانه عليه السلام قد نهى عنه ( ولذلك قرأ ابن عباس رضى الله عنه هذه الآية للنهى عن الدباء  
والخنم والقير والمزفت والدباء بالضم والمد القرعة والخنم بفتح الحاء والتاء وسكون الزون  
قبلها جرة خضرآ والقير مانقب من حجر وخشب ونحوهما والمزفت بالضم والتشديد  
جرة او خابية طليت ولطخت بالزفت بالكسر اى القار وحل عند الامام الاعظم اتخاذ  
نبذ التمر والذرة ونحوه بأن يلقى في هذه الاوعية وان حصل الاشتداد بسببها وفي الحديث  
( القرءآن صعب عمر على من كرهه ميسر على من تبسه وحديثي صعب مستصعب  
وهو الحكمة فمن استمسك بحديثي وحفظه كان مع القرءآن ومن تهاون بحديثي خسر الدنيا  
والآخرة وامرتم أن تأخذوا بقولى وتنبهوا سنتي فمن رضى بقولى فقد رضى بالقرءآن  
ومن استهزأ بقولى فقد استهزأ بالقرءآن قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم  
عنه فانتهوا ) وسئل سهل رحمه الله عن شرائع الاسلام فقال ما آتاكم الرسول من  
خبر الغيب و مكاشفة الرب فخذوه باليقين وما نهاكم عنه من النظر الى غير الله فانتهوا عنه  
وفي التأويلات النجمية يخاطب به ذوى الحقوق من المراتب الاربع ويقال لهم ما أعطاكم  
رسول القلب من الفيض الذى حصل له بمددكم الصورى ومعو نتمك المعنوية من قبل قتل  
النفس الكافرة والهوى الظالم فاقبلوه منه بحسن التلقى و لطف القبول وانه اعطاكم على  
حسب استعدادكم وما منع عنه فامتنعوا عن الاعتراض عليه واتقوا الله فى الاعتراض فان الله  
شديد العقاب بحرمانكم من حسن التوجه اليه ولطف الاستفاضة عنه ﴿ للفقراء المهاجرين ﴾  
بدل من لذى القربى وما عطف عليه لامن الله والرسول والا يلزم دخول الرسول  
فى زمرة الفقراء وهو لا يسمى فقيرا لانه يومهم الذم والنقصان لان اصل الفقر كسر  
فقار الظاهر من قولهم فقرته ولهذا سميت الحاجة والداهية فاقة لانهما تغلبان الانسان  
وتكسران فقار ظهره واذالم يصح تسمية الرسول فقيرا فلائ لا يصح تسميته تعالى فقيرا  
اولى مع ان الله تعالى أخرجه عليه السلام من الفقراء هنا بقوله وينصرون الله ورسوله بقى  
ان ابن السبيل الذى له مال فى وطنه لا يسمى فقيرا نص عليه فى التلويح وغيره ومن أعطى  
اغنياء ذوى القربى كالشافى خص الابدال بما بعده بخلاف أبى حنيفة رحمه الله فان استحقاق  
ذوى القربى الفيء مشروط بعدم الفقر واما تخصيص اعتبار الفقر بفيء بنى النصير فتعسف  
ظاهر كما فى الارشاد ﴿ الذين اخرجوا من ديارهم ﴾ از سراهاى ايشان كه درمكه داشتند  
﴿ و اموالهم ﴾ ودور افتاده انداز مالهاى خود . حيث اضطهرهم كفار مكة الى الخروج  
واخذوا اموالهم وكانوا مائة رجل فخرجوا منها والافهم هاجروا باختيارهم حبالة  
ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من الشدة حتى كان الرجل يعصب الحجر على  
بطنه ليقيم صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة فى الشتاء ماله دار غيرها وصح عن  
رسول الله عليه السلام انه كان يستفتح بصعاليك المهاجرين وقال عليه السلام ابشروا يا معشر  
صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وذلك

مقدار خمائتة عام ﴿﴾ یتغنون فضلا من الله ورضوانا ﴿﴾ ای حال کونهم طالبین منه تعالی رزقا فی الدنيا ومرضاة فی الآخرة وصفوا اولاً بما يدل علی استحقاقهم للفيء من الاخراج من الدیار وقد أعاد ذلك ثانياً بما یوجب تفخیم شأنهم ویؤكدہ فهو حال من وار اخرجوا و فی ذکر حالهم ترقی من العالی الی الاُعلی فان رضوان الله اکبر من عطاء الدنيا ﴿﴾ ینصرون الله ورسوله ﴿﴾ عطف علی یتغنون فہی حال مقدرة ای ناوین نصرة الله باعلاء دینہ و نصرة رسوله ببذل وجودہم فی طاعته او مقارنۃ فان خروجہم من بین الکفار مراغمین لہم مهاجرین الی المدینة نصرة وای نصرة ﴿﴾ اولئک ﴿﴾ المهاجرون الموصوفون بما ذکر من الصفات الحمیدة ﴿﴾ هم الصادقون ﴿﴾ الراسخون فی الصدق حیث ظهر ذلک بما فعلوا ظہوراً بینا کأن الصدق مقصور علیہم لکمال آثارہ الصدق صدقة السر یعنی صدقة ملک سراست وصادق الجنة یعنی صادق سراى سرورست وصادق الحق یعنی صادق پادشاه حق است

راست کاری پیشہ کن کاندہ مصاف رستخیز . نیستند از خشم حق جز راسنکاران رستکار مصطفی علیہ السلام گفت مامہتر کلیت عالم ایم و بہتر ذریت آدم و مارا بدین فخرنہ شربتہای کرم بردست مانہاند و ہدیتہای شریف بحجرۃ مافرستادند و لباسہای نفیس درما پوشیدند و طراز اعزاز براستین ما کشیدند و مارا بدان ہیچ فخرنہ گفتند مہترا یس اختیار توجیست و افتخار تو بیجیست گفت اختیار ما آنست و افتخار ما بدانست کہ روزی ساعتی جویم و با این فقراى مهاجرین چون بلال و صہیب و سلمان و عمار ساعتی حدیث او کویم

بدل ذکر امتش نثارست مرا . وز فقر لباس اختیارست مرا  
دینار و درم بچہ کارست مرا . باحق ہمہ کار چون بکارست مرا  
بدانکہ فقر دواست یکی آنست کہ رسول خدا ازان استعاذہ کردہ و کفثہ أعوذک من الفقر و دیگر آنست کہ رسول خدا کفثہ الفقر بخری آن یکی نزدیک بکفر و این یکی نزدیک بحق اما آن فقر کہ بکفر نزدیک است فقر دلست کہ علم و حکمت و اخلاص و صبر و رضا و تسلیم و توکل ازدل ببرد تادل ازن ولایتہا درویش کردد و چون زمین خراب شود دل خراب شود منزل شیطان کردد آنکہ چون شیطان فرود آمد سپاہ شیطان روی بوی نہند شہوت و غضب و حسد و شرک و شک و شبہ و نفاق و نشان این فقر آن بود کہ ہرچہ ببند ہمہ کثر ببند سمع او ہمہ مجاز شنود زبان ہمہ دروغ و غیبت کوید قدم بکوی ہمہ ناشایست نہد این آن فقرست کہ رسول خدا گفت کاد الفقر أن یكون کفرا اللهم انی أعوذ بک من الفقر و الکفر اما آن فقر کہ گفت الفقر فخری آنست کہ مرد از دنیا برہنہ کردد و درین برہنکی بدین نزدیک کردد و فی الخبر الايمان عریان و لباسہ التقوی ہمانست کہ متصوفہ آنرا تجرید کویند کہ مرد مجرد شود از رسوم انسانیت چنانکہ تیغ مجرد شود از نیام خویش و تیغ مادامکہ در نیام باشد ہنز آشکارا نکردد و فہل او پیدا نیاید ہمچنین دل

تأدر غلاف انسانيت است هنر وی آشکارا نکرد و از وی کاری نکشاید چون از غلاف انسانیت برهنه گردد صورتها و صفتها درو بنماید . وقال الشيخ نجم الدين الكاشفي رحمه الله الافتقار على ثلاثة اقسام افتقار الى الله دون الغير واليه الاشارة بقوله عليه السلام ان فقر سواد الوجه في الدارين انتها وفي كل من الاحاديث المذكورة معانٍ اخرى جلية على اولي الالباب وطمعن اهل الحديث في قوله الفقر فخري لكن معناه صحيح اللهم اغني بالافتقار اليك و سئل الحسين رحمه الله من الفقراء قال الذين وقفوا مع الحق راضين على جريان ارادته فيهم وقال بعضهم هم الذين تركوا كل سبب وعلاقة ولم يلتفتوا من الكونيين الى شيء سوى ربهم فجعلهم الله ملوكا وخدمهم الاغنياء تشريفا لهم وفي التأويلات النجمية ابدل الله من ذوى القربى المهاجرين الى الله اى ذوى القربى هم المهاجرون من قرية النفس الى مدينة الروح والقلب بالسير والسلوك وقطع المفاوز النفسانية والبوادي الحيوانية المخرجون من ديار وجوداتهم واموال صفاتهم و اخلاقهم الى حضرة خالقهم ورازقهم طالين من فضله وجوده وجوده ونور رضوان صفاته ونعوته ناصرين الله بمظهريتهم لله الاسم الجامع ورسوله بمظهريتهم لاحكامه وشرائعه الظاهرة اولئك هم الصادقون في مقام الفناء عنهم في ذواتهم وصفاتهم وافعالهم والبقاء به اى بذاته وصفاته وافعاله جعلنا الله واياكم هكذا بفضلہ ﴿﴾ والذين تبوأوا الدار والايمان ﴿﴾ كلام مستأنف مسوق لمدح الانصار بخصال حميدة من جملتها محبتهم للمهاجرين ورضاهم باختصاص النبي بهم احسن رضى واكمل والانصار بنوا الاوس والخزرج ابني حارثة بن ثعلبة بن عمرو بن عامر بن حارثة ابن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن النعوث بن نيت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب ابن يعرب بن قحطان قال في القاموس قحطان بن عامر بن صالح ابو حى انتهى وهو اصل العرب العرباء ومن الانصار غسان كشداد ماء قرب الجحفة نزل عليه قوم من ولد الازد فشرى منه ففسبوا اليه واصل البوآ مساواة الاجزآ في المكان خلاف النبوة الذى هو منافاة الاجزآ يقال مكان بوآ اذا لم يكن نابيا بنزله وبوأت له مكانا سويوت ( وروى ) انه عليه السلام كان يتبوأ لبوله كما يتبوأ لمنزله وتبؤوا المنزل اتخذاه منزلا وتمكن والاستقرار فيه فالتبؤ فيه لا بد أن يكون من قبيل المنازل والامكنة والدار هى المدينة وتسمى قديما يثرب وحديشا طيبة وطابة كذلك بخلاف الايمان فانه ليس من هذا القبيل فعنى تبؤتهم الدار والايمان انهم اتخذوا المدينة والايمان مباءة وتمكنوا فيها اشد تمكن على تنزيل الحال منزلة المكان وقيل ضمن النبوة معنى اللزوم وقيل تبؤوا الدار وأخلصوا الايمان او قبلوه او آثروه كقول من قال علقها تبنا وماء باردا . اى وسقيتها ماء باردا فاختصر الكلام وقيل غير ذلك . يقول الفقير لعل اصل الكلام والذين تبؤوا دار الايمان فان المدينة يقال لها دار الايمان لكونها مظهره ومأوى اصله . كما يقال لها دار الهجرة وانما عدل الى ما ذكر من صورة العطف تنصيصا على ايمانهم اذ مجرد النبوة لا يكفي في المدح ﴿﴾ من قبلهم ﴿﴾ اى من قبل هجرة المهاجرين فقدّر المضاف لان الانصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين بل منهم من آمن قبل

الهجرة ومنهم من آمن بعدها قال بعضهم مراد انصارند که در ديار خود ايمان آوردند و بدو سال پيش از قدوم حضرت مساجد ساختند . و ربوا الاسلام كما يربي الطير الفرخ قال في الارشاد يجوز أن يجعل اتخاذ الايمان مائة وئزومه و اخلاصه عبارة عن اقامة كافة حقوقه التي من جملتها اظهار عامة شعائره واحكامه ولا ريب في تقدم الانصار في ذلك على المهاجرين لظهور عجزهم عن اظهار بعضها لا عن اخلاصه قلبا واعتقادا اذ لا يتصور تقديمهم عليهم في ذلك وفي الآية اشارة الى دار القلب التي هي دار الصدق والاخلاص والى الايمان الاختصاصى الوهبى بتحقيقه وتبليغه **﴿يحبون من هاجر اليهم﴾** خبر للموصول اى يحبونهم من حيث مهاجرتهم اليهم لمحبتهم الايمان ولان الله وحبيه احبهم وحبيب الحبيب حبيب وفي كشف الاسرار كناية عن ازمهمان دوستى انصار **﴿ولا يجدون في صدورهم﴾** اى في نفوسهم **﴿حاجة﴾** اى شيا محتاجا اليه **﴿وما اوتوا﴾** اى مما اوتى المهاجرون من الفى وغيره ومن بيانية يقال خذ منه حاجتك اى ما محتاج اليه والمراد من نفي الوجدان نفي العلم لان الوجدان في النفس ادراك علمى وفيه من المبالغة ما ليس في يعلمون وقال بعضهم طلب محتاج اليه يعنى ان نفوسهم لم تنبغ ما اوتوا ولم تطمح الى شئ منه محتاج اليه وقيل وجدا على تقديمهم عليهم وغيظا وحسدا ونحو ذلك قال الراغب الحاجة الى الشئ الفقر اليه مع محبته **﴿ويؤثرون﴾** اى يقدمون المهاجرين فالمفعول محذوف **﴿على انفسهم﴾** في كل شئ من اسباب المعاش جودا وكرما حتى ان من كان عنده امرأ تان كان ينزل عن احدها ويزوجها واحدا منهم والايثار عطاؤك ما أنت محتاج اليه وفي الخبر لم يجتمع في الدنيا قوم قط الا وفيهم اسخياء وبخلاء الا في الانصار فان كلهم اسخياء ما فيهم من بخل **﴿ولو كان بهم خصاصة﴾** اى حاجة وخلة واصلها خصاص البيت وهى فرجة شبه حالة الفقر والحاجة بيت ذى فرج في الاشتمال على مواضع الحاجة قال الراغب عبر عن الفقر الذى لا يسد بالخصاصة كما عبر عنه بالحلة والخص بيت من قصب وشجر وذلك لما يرى منه من الخصاصة وكان عليه السلام قسم أموال بنى النضير على المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة نفر محتاجين ابا دجانة سالك بن خرشة وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة رضى الله عنهم وروى لم يعط الا رجلين سهلا و ابا دجانة فان الحارث بن الصمة قتل في بئر معونة وقال لهم ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وشاركنتموهم في هذه الغنيمة وان شئتم كانت لكم دياركم واموالكم ولم يقسم لكم شئ من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم لهم من اموالنا وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فزلت وكان عليه السلام أعطى بعض الاراضى وابقى بعضها يزرع له ولما أعطى المهاجرين امرهم برد ما كان للانصار لاستغنائهم عنهم ولا منهم ولم يكونوا ملكوهم وانما كانوا دفعوا لهم تلك النخيل لينتفعوا بثمرها ويدخل في اثمارهم المهاجرين بالفى سائر الاشارات وعن انس رضى الله عنه انه قال اهدى لرجل من الانصار رأس شاة وكان مجهودا فوجه به الى جاره زاعما انه احوج اليه منه فوجه جاره ايضا الى آخر فلم يزل يبعث به واحدا الى آخر حتى تداول ذلك الرأس

سبعة بيوت الى أن رجع الى المجهود الاول قال حذيفة العدوي انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن عم لي ومعى شئ من الماء وانا اقول ان كان به رمل سقيته فاذا أنا به فقلت اسقيك فأشار برأسه أن نعم فاذا برجل يقول آه آه فأشار الى ابن عمي ان انطلق اليه فاذا هو هشام بن العاص فقلت اسقيك فأشار أن نعم فسمع آخر يقول آه آه فأشار هشام أن انطلق اليه فجلست اليه فاذا هو قدماء فرجعت الى هشام فاذا هو قدماء فرجعت الى ابن عمي فاذا هو قدماء وهذا من قبيل الايثار بالنفس وهو فوق الايثار بالمال

فدأى دوست نكرديم عمر ومال دريغ . كه كار عشق زما ابن قدر نهي آيد  
وقال في التكملة الصحيح ان الآية نزلت في أبي طلحة الانصاري رضى الله عنه حين نزل برسول الله عليه السلام ضيف ولم يكن عنده ما يضيفه به فقال لأرجلا يضيف هذا رحمه الله فقام أبو طلحة فانطلق به الى رحله وقال لامرأته اكرمي ضيف رسول الله فنومت الصبية واطفأت السراج وجعل الضيف يأكل وهما يريان انهما يأكلان معه ولا يفعلان فنزلت الآية وكان قناعت السلف اوفر ونفوسهم اقنع وبركتهم اكثر ونحن نؤثر أنفسنا على الغير فاذا وضعت مائدة بين ايدينا يريد كل منا أن يأكل قبل الآخر ويأخذ اكثر مما يأخذ الرفيق ولذلك لم توجد بركة الطعام وينفذ سريعا ويروى انه وقع بين ملك ووزيره انه قال الملك ان العلماء احسن حالا واصليح بالا من الفقراء وقال الوزير بخلاف ذلك ثم قال الوزير تمتحنهما في امرين فبعث احدا بعدة آلاف درهم الى اهل المدرسة فقال اذهب وقل لهم ان الملك امرني أن أعطي هذه الدارهم افضلكم واكملكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر كذب بل هو انا وهكذا ادعى كل منهم الافضلية فقال الرسول لم يتميز الا فضل عندي ولم أعرفه ولم يعط شيئا فعاد واخبر بما وقع ثم ارسل الوزير تلك الدارهم الى اهل الخانقاه ففعلوا عكس ما فعله العلماء واعطى بيده سيفا فقال اذهب فقل لهم ان الملك امرني أن اضرب عنق رئيسكم فمن هو فقال واحد منهم انا وقال الآخر بل انا وهكذا قال كل منهم ايثار ابقاء اخيه واخبر فداء رفيقه بنفسه فقال الرسول لم يتميز ما هو الواقع عندي فرجع واخبر بما وقع فأرسل السيف الى العلماء ففعلوا عكس ما فعله الفقراء فحجج بذلك الوزير على الامير وأنت تشهد أن فقراء زماننا على عكس هؤلاء الفقراء في البلاد والممالك قال أبو يزيد البسطامي قدس سره غلبني رجل شاب من اهل بلخ حيث قال لي ما حد الزهد عنكم فقلت اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هذا فعل كلاب بلخ عندنا بل اذا فقدنا شكرنا واذا وجدنا آثرنا

كريم كامل آتامي شناسم اندرين دوران . كه كرناني رسد از آسيای چرخ كردانش  
زاستغناي همت با وجود فقر وبى بركى . زخود واكبر دوسازد نثار بي نوا يانش  
وفى العوارف من اخلاق الصوفية الايثار والمواساة وحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعها وقوة اليقين شرما لانهم يؤثرون الموجود ويصبرون على المفقود قال يوسف بن الحسين رحمه الله من رأى لنفسه ملكا لا يصح له الايثار لانه يرى نفسه احق بالشيء برؤية

ملكه انما الايثار لمن يرى الاشياء للحق فمن وصل اليه فهو احق به فاذا وصل شئ من ذلك اليه يرى نفسه ويده فيه يد غصب او يد امانة يوصلها الى صاحبها ويؤديها اليه .  
مماذ بن جبل را دیدند که در بازار مکه بیکر دید وزیر تیره میجد و میگفت هذا ملكك مع رضاك و ملك الدنيا مع سخطك

خیز یارا تا بمیخانه زمانی دم زнім . آتش اندر ملکت آل بنی آدم زнім  
هر چه اسبابست جمع آیم و بس جمع آوریم . پس بحکم حال یزاری همه برهم زнім  
ومن یوق شح نفسه ۞ و هر که نکاه داشته شود از بخل نفس او یعنی منع کند نفس را  
از حب مال و بغض انفاق والوقایة حفظ الشئ مما يؤذیه و یضره و الشح بالضم و الکسر  
بخل مع حرص فیکون جامعا بین ذمیتمین من صفات النفس و اضافته الى النفس لانه غریزة  
فیها مقتضیة للحرص علی المنع الذی هو البخل ای و من یوق بتوفیق الله شحها حتی  
یخالفها فیهما یغلب علیها من حب المال و بغض الانفاق ۞ فاولئک هم المفلحون ۞ الفائزون  
بکل مطلوب الناجون من کل مکروه و الفلاح اسم لسعادة الدارین و الجملة اعتراض وارد  
لمدح الانصار و الثناء علیهم فان الفتوة هی الاوصاف المذكورة فی حقهم فاهم جلائل الصفات  
و دقائق الاحوال ولذا قال علیه السلام آية الایمان حب الانصار و آية التفیق بغض الانصار  
و قال علیه السلام اللهم اغفر للانصار و لا تبنا الانصار و ابنا ابناء الانصار قال السهروردی  
فی العوارف السخاء صفة غیریة فی مقابلة الشح و الشح من لوازم صفة النفس حکم الله  
بالفلاح لمن یوق الشح ای لمن أنفق و بذل و انبی علیه السلام نبه بقوله ثلاث مهلكات  
و ثلاث منجیات فجعل احدی المهلكات شحا مطاعا و لم یقل مجرد الشح یکون مهلكا  
بل انما یکون مهلكا اذا کان مطاعا فاما کونه موجودا فی النفس غیر مطاع لا ینکر ذلك  
لانه من لوازم النفس مستمد من اصل جبلتها الترابی و فی التراب قبض و امساك و لیس ذلك  
بالعجب من الآدمی و هو جبلی فیه و انما العجب وجود السخاء فی الغریزة و هو فی نفوس  
الصوفیة الداعی لهم الی البذل و الايثار و السخاء اتم و اکمل من الجود و فی مقابلة الجود  
البخل و فی مقابلة السخاء الشح و الجود و البخل یتطرق الیهما الا کتساب بطریق العادة  
بخلاف الشح و السخاء اذ کانا من ضرورة الغریزة و کل سخی جواد و لیس کل جواد  
سخیا و الحق تعالی لا یوصف بالسخاء لان السخاء من نتیجة الفرائز و الله تعالی  
منزه عن الغریزة و الجود یتطرق الیه الریاء و یأتی به الانسان متطلعا الی عوض  
من الخلق و الثواب من الله تعالی و السخاء لا یتطرق الیه الریاء لانه ینبع من النفس الزکیة  
المرتفعة عن الاعراض دنیا و آخرة لان طلب العوض مشعر بالبخل لکونه معلولا بالعوض  
فاتمحض سخاء فالسخاء لاهل الصفاء و الايثار لاهل الانوار و قال الحسن رحمه الله الشح  
هو العمل بالمعاصی کانه یشح بالطاعة فدخل فیه ما قبل الشح أن تطمح عین الرجل الی  
مالیس له و قال علیه السلام من الشح نظرت الی امرأة غیرک و ذلك فان الناظر یشح بالبغض  
و العفة فلا یفلح ( وروی ) ان رجلا قال لعبدالله بن مسعود رضی الله عنه انی أخاف أن

اكون قد هلكت قال وماذا قال اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون  
 وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله ليس المراد بالشح الذي ذكر الله  
 في القرءان أن تأكل مال أخيك ظلما ولكن ذاك البخل وبئس الشئ البخل وفسر الشح  
 بغير ذلك وعن الحكيم الترمذي قدس سره الشح اضر من الفقر لان الفقير يتسع اذا وجد  
 بخلاف الشحيح وعن أبي هريرة رضي الله عنه انه سمع رسول الله عليه السلام يقول  
 لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد ابدا ولا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد  
 ابدا وقال عليه السلام من ادى الزكاة المفروضة وقرى الضيف واعطى في الثابتة فقد برى  
 من الشح والشح اقبح البخل وقال عليه السلام اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة  
 واتقوا الشح فانه اهلك من كان قبلكم حملهم على أن يسفكوا دماءهم ويستحلوا محارمهم  
 (قال الحافظ)

احوال كنيج قارون كايام داد برباد • با غنيجه باز كويد تا زر نهان ندارد

( وقال المولى الجامى فى ذم الخسيس الشحيح )

هرچند زند لاف كرم مرد درم دوست • در يوزه احسان زدرا و نتوان كرد

دبرين مثلى هست كه از فضل حيوان • نارنج توان ساخت ولى بونستوان كرد

و الذين جاؤا من بعدهم هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام فلما راوا جاؤا الى  
 المدينة او التابون باحسان وهم الذين بعد الفريقين الى يوم القيامة ولذلك قيل ان الآيه  
 قد استوعبت جميع المؤمنين فلما راوا حينئذ جاؤا الى فضاء الوجود وفي الحديث ( مثل امي  
 مثل المطر لا يدري اوله خير ام آخره ) يعنى در منفعت و راحت همچون باران بهار اند  
 باران را ندانند كه اول آن بهتر است يا آخرت يعنى است عامر او عامه خلق را حال امت من همچنين  
 است همان درويشان آخر الزمان آن شكستگان سرافكننده و همين عزيزان و بزرگواران  
 صحابه همه برادرانند و در مقام منفعت و راحت همه يك دست و يكسانند هم  
 كالقطر حيث ما وقع تقع بر مثال بارانند ياران هر كجا كه رسد تقع رسانند هم در بوستان  
 هم در خارستان هم بريحان و هم بر ام غيلان همچنين اهل اسلام در راحت يكديگر و رؤفت  
 بر يكديگر يكسانند و يك نشانند يقولون خبر للموصول و الجملة مسوقة لمدحهم  
 بمحبته لمن تقدمهم من المؤمنين و مراعاتهم لحقوق الآخرة في الدين و السبق بالايمان اى  
 يدعون لهم قائلين ربنا اغفر لنا ما فرط منا و لاخواننا اى فى الدين الذى هو  
 اعز واشرف عندهم من النسب الذين سبقونا بالايمان و صفوهم بذلك اعترافا بفضلهم  
 چو خواهى كه نامت بود جاودان • مكن نام نيك بزرگان نهان

قدموا انفسهم فى طلب المغفرة لما فى المشهور من ان العبد لا بد أن يكون مغفورا له حتى  
 يستجاب دعاؤه لغيره وفيه حكم بهدم قبول دعاء العاصين قبل أن يغفر لهم وليس كذلك  
 كما دلت عليه الاخبار فلعل الوجه ان تقديم النفس كونها اقرب النفوس مع ان فى الاستغفار  
 اقرارا بالذنب فالاحسن للعبد أن يرى اولاد ذنب نفسه كذا فى بعض التفسير يقول الفقير



نفس المرء أقرب اليه من نفس غيره فكل جلب او دفع فهو انما يطلبه اولاً لنفسه لاعطاء حق الاقدم واما غيره فهو بعده ومتأخر عنه وايضا ان ذنب نفسه مقطوع بالنسبة اليه واما ذنب غيره فمحتمل فلعل الله قد غفرله وهو لا يدري وايضا تقديمهم في مثل هذا المقام لا يخلو عن سوء أدب وسوء ظن في حق السلف ولا تجعل في قلوبنا غلا . اى حقدا وهو ذميمة فاحشة فورد المؤمن ليس بمحقوق بمعنى كينه كس . قال الراغب الغل والغلول تدبر الحيانة والعداوة لان الغلالة اسم ما يلبس بين الشعار والدثار وتستعار للدرع كما تستعار الدرع لها . للذين آمنوا على اطلاق صحابة او تابعين وفيه اشارة الى أن الحق على غيرهم لائق لغيرة الدين وان لم يكن الحسد لائقا ( قال الشيخ سعدى )

دلم خانه مهر يارست و بس . از ان مى نكنجد درو كين كس  
 ربنا انك رؤوف رحيم . اى مبالغ في الرأفة والرحمة تحقيق بأن تحيب دعائنا وفي الآية دليل على ان الترحم والاستغفار واجب على المؤمنين الآخرين للسابقين منهم لاسيما لا بائهم ولعلمهم امور الدين قالت عائشة رضى الله عنها امروا أن يستغفروا والهم فسبوه وفي الحديث ( لا تذهب هذه الامة حتى يلعن آخرها اولها ) وعن عطاء قال قال عليه السلام من حفظني في صحابي كنت له يوم القيامة حافظا ومن شتم صحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين فالرافضة والخوارج ونحوهم شر الخلائق خارجون من اقسام المؤمنين لان الله تعالى رتبهم على ثلاثة منازل المهاجرين والانصار والتابعين الموصوفين بما ذكر الله فمن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسامهم قال حجة الاسلام الغزالي رحمه الله يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين رضى الله عنه وحكاياته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم فانه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم اعلام الدين وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة فاعمل ذلك خطأ في الاجتهاد لا لطلب الرياسة او الدنيا كما لا يخفى وقال في شرح الترهيب والترهيب المسمى بفتح القريب والحذر ثم الحذر من التعرض لما شجر بين الصحابة فانهم كلهم عدول خير القرون مجتهدون مصيبهم له اجران ومخطئهم له اجر واحد وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في فصل آفات اللسان الخوض في الباطل هو الكلام في المعاصي كحكاية احوال الوقائع ومجالس الخمر وتبجير الظلمة وحكاية مذاهب اهل الاهواء وكذا حكاية ما جرى بين الصحابة رضى الله عنهم

اى دل از من اكر بجويي بند . رو باصحاب مصطفى دل بند

همه ايشان آمده ديشان . خواهش كن شفاعتي زيشان

وقال بعض اهل الاشارة ربنا اغفر لنا اى استرظلمة وجودنا بنور وجودك واستروجودات اخواننا الذين سبقونا بالايمان وهم الروح والسر والقلب السابقون في السلوك من قرية النفس الى مدينة الروح المؤمنين بأن الفناء الوجودى الامكانى يستلزم الوجود الواجبي الحقايقى ولا تجعل في قلوبنا شك الاثنية والثيرة للذين آمنوا باخوانية المؤمنين لقوله تعالى انما المؤمنون اخوة انك رؤوف بمن شاهد الكثرة قائمة بالوحدة رحيم بمن شاهد الوحدة

ظاهرة بالكثرة وفي تكرير ربنا اظهار لكمال الخضاعة وفي الأثر من حربه أمر فقال خمس  
مرات ربنا انجاء الله مما يخاف قال الامام الرازي اعلم ان العقل يدل على تقديم ذكر الله  
في الدعاء لان ذكر الله تعالى بالثناء والتعظيم بالنسبة الى جوهر الروح كالا كبير الاعظم  
بالنسبة الى النحاس فكما ان ذرة من الاكسير اذا وقعت على عالم النحاس انقلب الكل  
ذهبا ابريزا فكذا اذا وقعت ذرة من اكسير معرفة جلال الله تعالى على جوهر الروح  
قوى صفاء وكمل اشراقا ومتى صار كذلك كانت قوته أقوى وتأثيره اكمل وكان حضور  
الشيء المطلوب عنده أقوى واكمل وهذا هو السبب في تقديم الدعاء بالثناء انتهى والوارد في  
القرء أن من الدعاء مذكور غالبا بلفظ الرب فان على العبد أن يذكر او لا يجاد الله واخر اجه  
من العدم الى الوجود الذي هو أصل المواهب ويتفكر في تربية الله اياه ساعة فساعة واما  
دعوات رسول الله عليه السلام فكثرها الابتداء بقوله اللهم لانه مظهر الاسم الجامع وقد كان  
يجمع بينهما ويقول اللهم ربنا كما جمع عيسى عليه السلام وقال اللهم ربنا انزل علينا مائدة  
من السماء والله سميع الدعاء وقابل الرجاء ﴿الم تر﴾ استئناف لبيان التعجب مما جرى  
بين الكفرة والمنافقين من الاقوال الكاذبة والاحوال الفاسدة والمعنى آيا نكاه نكردنه يا محمد  
أويا من له حظ من الخطاب ﴿الى الذين نافقوا﴾ من اهل المدينة قال الراغب النفق  
الطريق النافذ والسرب في الارض النافذ ومنه نافقاء اليربوع وقد نافق اليربوع ونفق ومنه  
النفاق وهو الدخول في الشرع من باب والخروج عنه من باب على هذانبه بقوله ان المنافقين  
هم الفاسقون اى الخارجون عن الشرع ﴿يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب﴾  
اللام للتبليغ والمراد بالاخوان بنوا النضير وبأخوتهم اما توافقهم في الكفر فان الكفر ملة  
واحدة او صداقتهم وموالاتهم ﴿لئن اخرجتم﴾ اللام موطئة للقسم وهى اللام الداخلة على حرف  
الشرط بعد تمام القسم ظاهرا او مقدرا ليؤذن ان الجواب له لا للشرط وقد تدخل على غير الشرط  
والمعنى والله لئن اخرجتم أيها الاخوان من دياركم وقرأكم قسرا باخراج محمد واصحابه اياكم منها  
﴿لنخرجن معكم﴾ البتة ونذهبن في صحبتكم ايما ذهبتن لتنام المحبة بيننا وبينكم وهو جواب القسم  
وجواب الشرط مضمرة ولما كان جواب القسم وجواب الشرط متماثلين اقتصر على جواب  
القسم واضمر جواب الشرط وجعل المذكور جوابا للقسم بسعة وكذا قوله لا يخرجون  
معهم وقوله لا ينصرونهم كل واحد منهما جواب القسم ولذلك رفعت الافعال ولم تنجزم  
وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه ﴿ولا نطبع فيكم﴾ اى في شأنكم  
﴿احدا﴾ يمنعنا من الخروج معكم ﴿ابدا﴾ وان طال الزمان ونصبه على الظرفية  
وهو لاستفراق المستقبل كما ان الازل لاستفراق الماضي ولاستعمالهما في طول الزمانين  
جدا قد يضافان الى جمعهما فيقال أبدا لا يزال واما السرمد فلاستفراق الماضي  
والمستقبل يعنى لاستمرار الوجود لا الى نهاية في جانبهما (ومنه قول المولى الجامى)

دردت زازل آبد تاروز آبد بآيد . جوق شكر كزار دكس اين دولت سرمدرا  
﴿وان قوتلتم﴾ اى قاتلكم محمد واصحابه حذفته منه اللام الموطئة ﴿لننصرنكم﴾ اى

لنعاونكم على عدوكم ولا نخذلكم ﴿١﴾ والله يشهد انهم لكاذبون ﴿٢﴾ في مواعيدهم المؤكدة بالايمان الفاجرة ﴿٣﴾ لئن اخرجوا ﴿٤﴾ قهرا واذلالا ﴿٥﴾ لا يخرجون معهم ﴿٦﴾ الخ تكذيب لهم في كل واحد من اقوالهم على التفصيل بعد تكذيبهم في الكل على الاجمال ﴿٧﴾ ولئن قوتلوا لا ينصرونهم ﴿٨﴾ وكان الامر كذلك فان ابن ابي واصحابه ارسلوا الى بني النضير وذلك سرا ثم اخلفوهم يعني انه ابن ابي ارسل اليهم لا يخرجوا من دياركم واقيموا في حصونكم فان مبي ألفين من قومي وغيرهم من العرب يدخلون حصنكم ويموتون عن آخرهم قبل ان يوصل اليكم وتعدكم قريظة وحاماًؤكم من غطفان فطمع بنوا النضير فيما قاله الامين وهو جالس في بيته حتى قال احد سادات بني النضير وهو سلام بن مشكم لحبي بن أخطب الذي كان هو المتولي الامر بني النضير والله يا حي ان قول ابن ابي لباطل وليس بشيء وانما يريد أن يورطك في الهلكة حتى تحارب محمداً فيجلس في بيته ويتركك فقال حي نأى الاعداءة محمد والاقباله فقال سلام فهو والله جلاؤنا من ارضنا وذهاب أموالنا وشرفنا وسبي ذرارينا مع قتل مقاتلينا فكان ما كان كما سبق في اول السورة وفيه حجة بينة لصحة النبوة و اعجاز القرآن اما الاول فلانه أخبر عما سيقع فوق كذا خبر وذلك لانه نزول الآية مقدم على الواقعة و عليه يدل النظم فان كلمة ان للاستقبال واما الثاني فمن حيث الاخبار عن الغيب ﴿٩﴾ ولئن نصروهم ﴿١٠﴾ على الفرض والتقدير ﴿١١﴾ ليوان الادبار ﴿١٢﴾ فرارا و انهزاما جمع دبر ودبر الشيء خلاف القبل اى الخلف وتولية الادبار كناية عن الانهزام الملزوم لتولية الادبار قال في تاج المصادر التولية روى فرا كردن و پشت بكر دانیدن . وهى من الاضداد ﴿١٣﴾ ثم لا ينصرون ﴿١٤﴾ اى المنافقون بعد ذلك اى يهلكهم الله ولا ينفعهم تفاقهم لظهور كفرهم بنصرهم اليهود اوليهزم من اليهود ثم لاتنفعهم نصرة المنافقين وفي الآية تنبيه على ان من عصى الله ورسوله وخالف الامر فهو مقهور في الدنيا والآخرة وان كان سلطانا ذامعة وما يقع احيانا من الفرصة فاستدرج وغايبه الى الخذلان

صعوه كوبا عقاب سازد جنك . دهد از خون خود برش رازك

واشارة الى ان الهوى وصفاته كالمنافقين والنفس الكافرة واتباعها كاليهود وبينهما اخوة وهى الظلمة الذاتية والصفاتية وبين حقائقهما وحقائق الروح والسر والقلب تنافر كتنافر النور والظلمة فالهوى وصفاته يقولون للنفس وصفاتها لان اخرجكم الروح والسر والقلب من ديار وجوداتكم واناياتكم بسبب غلبة انوارهم على ظلمات وجوداتكم لنخرجن معكم ولا نتخلفكم وان قوتلتم بسيف الرياضة وريح المجاهدة تقويكم بالقوى الشهوانية الحيوانية الهيمية السبعية وهم لا يقدرّون على شئ بغير اذن الله فهم كاذبون في قواهم ولا يخرج الهوى وصفاته معهم لان الهوى والنفس وان كانا متحدين بالذات لكنهما مختلفان بالصفات كاختلاف زيد وعمر في الصفات واتحادهما في الذات وهو الانسانية وارتفاع احدهما لا يستلزم ارتفاع الآخر والهوى بسبب غلبة روحانية القلب عليه يميل الى الروح تارة وبسبب غلبته ايضا يميل الى النفس اخرى فلا ينصر النفس دائماً ولئن نصرها بنفخ نار الظلمة

في حطب وجودها لينهزم بسبب سطوات اشعة انوار الروح والسر و القلب انهزام النور من الظلمة و تقار الليل من النهار ألا ان حزب الله هم الغالبون ﴿ لانهم ﴾ يامعشر المسلمين وبالفارسية هراينه شما كه مؤمنانيد ﴿ اشد رهبة ﴾ رهبة مخافة مع تحزن واضطراب وهي هنا مصدر من المبني للمفعول وهو رهب اي أشد مرهوبية وذلك لان أنتم خطاب للمسلمين والجوف ليس واقعا منهم بل من المنافقين فالخاطبون مرهوبون غير خائفين ﴿ في صدورهم ﴾ اي صدور المنافقين ﴿ من الله ﴾ اي من رهبة الله بمعنى مرهوبية قال في الكشف قوله في صدورهم دال على نفاقهم يعني انهم يظهرون لكم في العلانية خوف الله وأنتم اهيب في صدورهم من الله فان قلت كأنهم كانوا يرهبون من الله حتى يكون رهبتهم منه أشد قلت معناه ان رهبتهم في السر منكم أشد من رهبتهم من الله التي يظهر ونها لكم و كانوا يظهرون رهبة شديدة من الله . يقول الفقير انما رهبوا من المؤمنين لظهور نور الله فيهم فكما ان الظلمة تنفر من النور ولا تقاومه فكذا أهل الظلمة ينفر من أهل النور ولا يقوم معه و مرادنا بالظلمة ظلمة الشرك والكفر والرياء والنفاق وبالزور نور التوحيد والايمان والاخلاص والتقوى ولذلك قال تعالى اعلموا ان الله مع المتقين حيث ان الله تعالى انبت معيته لأهل التقوى فنصرهم على مخالفهم ﴿ ذلك ﴾ اي ما ذكر من كون رهبتهم منكم أشد من رهبة الله ﴿ بانهم ﴾ اي بسبب انهم ﴿ قوم لا يفقهون ﴾ اي شياً حتى يعلموا عظمة الله تعالى فيخشوه حق خشيته قال بعض الكبار ليس العظمة بصفة للحق تعالى على التحقيق وانما هي صفة للقلوب العارفة به في عليها كالرداء على لابسها ولو كانت العظمة وصفا للمعظم لعظم كل من رآه ولم يعرفه وفي الحديث ( ان الله يتجلى يوم القيامة لهذه الامة وفيها منافقوها فيقول أنا ربكم فيستعيذون به منه ولا يجحدون له تعظيما ويشكرونه لجهلهم به فاذا تجلى لهم في العلامة التي يعرفونها بها وجدوا عظمتهم في قلوبهم وخرؤاله ساجدين والحق اذا تجلى لقلب عبد ذهب منه اخطار الاكوان وما بقي الاعظمة الحق وجلاله وفيه تنبيه على ان من علامات الفقه أن يكون خوف العبد من الله أشد من خوفه من الغير و تقييس الحال أكثر الناس على ما ترى وتشاهد قال عليه السلام من برد الله به خيرا يفقهه في الدين قال بعض العارفين الفقيه عند أهل الله هو الذي لا يخاف الا من مولاه ولا يراقب الا اياه ولا ياتفت الى ماسواه ولا يرجو الخير من الغير ويطير في طلبه طيران الطير قال بعض الكبار لا ينقص الكمل من الرجال خوفهم من سبع او ظالم او نحو ذلك لان الجزع في المنشأة الانسانية اصلي فالنفوس ابدا مجبولة على الخوف ولذة الوجود بعد العدم لا يعدلها لذة وتوهم العدم العيني له ألم شديد في النفوس لا يعرف قدره الا العلماء بالله فكل نفس تجزع من العدم أن ياحق بها او بما يقاربها وتهرب منه وترتاع وتخاف على ذهاب عنها فالكمال اضعف الخلق في نفسه لما يشهده من الضعف في تأله بقرصة برغوث فهو آدم مائتان بذله وفقره مع شهوده اصله علما وحالا وكشفا ولذلك لم يصدر قط من رسول ولا نبي ولا ولي كامل في وقت حضوره انه ادعى دعوى تناقض العبودية ابدا ﴿ لا يقاتلونكم ﴾ اي اليهود والمنافقون بمعنى لا يقدرّون

على قتالكم ولا يجترئون عليه ﴿١﴾ جميعا ﴿٢﴾ اى مجتمعين متفقين فى موطن من المواطن ﴿٣﴾ الا فى قري ﴿٤﴾ جمع قرية وهى مجتمع الناس للتوطن ﴿٥﴾ محصنة ﴿٦﴾ محكمة بالدروب والختاد وما اشبه ذلك قال الراغب اى بمجمولة بالاحكام كالحصون ﴿٧﴾ او من وراء جدر ﴿٨﴾ دون أن يحضروا لكم ويبارزوكم اى يشافهوكم بالمحاربة افراط رهبتهم جمع جدار وهو كالحائط الا ان الحائط يقال اعتبارا بالاحاطة بالمكان والجدار يقال اعتبارا بالتو والارتفاع ولذا قيل جدر الشجر اذا خرج ورقه كأنه حصص وجدر الصبي اذا خرج جدره تشبيها بجدر الشجر ﴿٩﴾ بأنهم بينهم شديد ﴿١٠﴾ استئناف سبق لبيان ان ما ذكر من رهبتهم ليس لضعفهم وجبنهم فى انفسهم فان بأسهم وحرهم بالنسبة الى اقربائهم شديد وانما ضعفهم وجبنهم بالنسبة اليكم بما قذف الله فى قلوبهم من الرعب وايضا ان الشجاع يجبن والمزير يذل اذا حارب الله ورسوله قال فى كشف الاسرار اذا أراد الله نصرة قوم استأسد أربهم واذا أراد الله قهر قوم استرنب اسدهم اكر مردي از مردي، خود مكوى . نه هر شهسوارى بدر برد كوى

ان قيل ان البأس شدة الحرب فما الحاجة الى الحكم عليه بشديد أجيب بأنه أريد من البأس هنا مطلق الحرب فاخبر بشدته لتصریح الشدة او أريد المبالغة فى اثبات الشدة لبأسهم مبالغة فى شدة بأس المؤمنين لغايته على بأسهم بتأييد الله ونصرته لهم عليهم والظرف متعلق بشديد والتقديم للحصر ويجوز أن يكون متعلقا بمقدر صفة او حالا اى بأسهم الواقع بينهم او واقعا بينهم فقولهم الظرف الواقع بعد المعرفة يكون حالا البتة ليس بمرضى فان الامر ينحاز ان بل قد ترحج الصفة ﴿١١﴾ تحسبهم ﴿١٢﴾ يا محمد او بأكل من يسمع ويعقل ﴿١٣﴾ جميعا ﴿١٤﴾ مجتمعين متفقين ذوى ألفة واتحاد ﴿١٥﴾ وقلوبهم شتى ﴿١٦﴾ اى والحال ان قلوبهم متفرقة لالفة بينها فهم بخلاف من وصفهم بقوله ولكن الله ألف بينهم جمع شئت كمرضى ومريض وبالفارسية برا كنده وبريشان . يقال شت يشت شتا وشتاتا وشتيتا فرق وافترق كانت وتشتت وجاءوا اشتاتا اى متفرقين فى النظام وفى الآية تشجيع لقلوب المؤمنين على قتالهم وتجسير لهم وان اللائق بالمؤمن الاتفاق والاتحاد صورة ومعنى كما كان المؤمنون متفقين فى عهد النبي عليه السلام ويقال الاتفاق قوة والاتفاق هلكة والمدوا بليس يظفر فى الافتراق بمراده قال سهل أهل الحق مجتمعون ابدا موافقون وان تفرقوا بالابدان وتباينوا بالظواهر واهل الباطل متفرون ابدا وان اجتمعوا بالابدان وتوافقوا بالظواهر لان الله تعالى يقول تحسبهم اهل ﴿١٧﴾ ذلك بأنهم ﴿١٨﴾ اى ما ذكر من تشتت قلوبهم بسبب انهم ﴿١٩﴾ قوم لا يعقلون ﴿٢٠﴾ اى لا يعقلون شيئا حتى يعرفوا الحق ويتبعوه وتطمئن به قلوبهم ويحد كلمهم ويرموا عن قوس واحدة فيقعون فى تيه الضلال وتشتت قلوبهم حسب تشتت طرقه وتفرق فنونه وتشتت القلوب يوهن قواهم لان صلاح القلب يؤدى الى صلاح الجسد وفساده الى فساد كما قالوا كل اناء يترشح بما فيه اعلم ان الله تعالى ذم الكفار فى القرءان بكل من عدم الفقه والعلم والعقل قال الراغب الفقه هو التوصل الى علم غائب بعلم شاهد فهو أخص من العلم والعام ادراك الشيء بحقيقته وهو نظرى وعلمى وايضا عقلى وسمى والعقل يقال للقوة المثبتة لقبول العلم ويقال للعلم الذى يستقيده الانسان بتلك

القوة عقل و لهذا قال امير المؤمنين على رضى الله عنه . وان العقل عقلان . فسموع  
ومطبوع . ولا ينفع مطبوع . اذا لم يك مسموع . كما لا تنفع الشمس . وضوء العين  
ممنوع . والى الاول اشار عليه السلام بقوله ما خلق الله شيئا اكرم عليه من العقل والى  
الثانى اشار بقوله ما كسب احد شيئا افضل من عقل يهديه الى هدى او يردده عن ردى  
وهذا العقل هو المعنى بقوله وما يعقلها الا العالمون وكل موضع ذم الكفار بعدم العقل  
فاشارة الى الثانى دون الاول وكل موضع رفع التكليف عن العبد لعدم العقل فاشارة  
الى الاول انتهى وفى الحديث العقل نور فى القلب يفرق به بين الحق والباطل وعن انس  
رضى الله عنه قيل يا رسول الله الرجل يكون حسن العقل كثير الذنوب قال وما من آدمى  
الاوله ذنوب وخطايا يقترفها فمن كان سجيته العقل وغيرته اليقين لم تضره ذنوبه قيل  
كيف ذلك يا رسول الله قال لانه كلما اخطأ لم يلبث أن يتدارك ذلك بتوبة وندامة على  
ما كان منه فيمحو ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وعنه ايضا رضى الله عنه أثنى قوم  
على رجل عند رسول الله حتى بالغوا فى الثناء بخصال الخير فقال رسول الله كيف عقل  
الرجل فقالوا يا رسول الله نخبرك عنه باجتهاده فى العبادة واصناف الخير وتسلأنا عن عقله  
فقال نبي الله ان الاحق يصيب بحمقه اعظم من فجور الفاجر وانما يرتفع العباد غدا  
فى الدرجات وينالون الزلنى من ربهم على قدر عقولهم قال على بن عبيدة العقل ملك  
والحصال رعية فاذا ضعف عن القيام عليها وصل الخلل اليها فسمعه اعرابي فقال هذا  
الكلام يقطر عسله وقال بعضهم اذا كمل العقول نقص الفضول اى لان العقل يعقله  
ويعنه عما لا يعنيه كل شئ اذا اكثر رخص غير العقل فانه اذا اكثر غلا وقال اعرابي  
لو صور العقل لا ظلمت معه الشمس ولو صور الحق لا ضاء معه الليل فالعقل انور شئ  
والحق اظلمه وقبل العاقل يعيش بعقله حيث كان كما يعيش الاسد بقوة اى فى العقل  
قوة شجاعة الاسد ويعلم منه بالمقايضة ان فى الحق ضعف حال الارنب ونحوه

كشتى بى انكر آمد مرد شر \* كه زباد كز نيباد او حذر

لنكر عقلست مائل را امان . لنكرى در يوزه كن از عاقلان

كذلك الذين من قباهم خبر مبتدأ محذوف تقديره مثلهم اى مثل المذكورين من اليهود  
والمناقبين وصفهم المعجبية وحالهم الغريبة كذلك اهل بدر وهم مشركوا اهل مكة او كمثل  
بنى قينقاع على ما قيل انهم اخرجوا قبل بنى النضير وبنوا قينقاع مائة النون والضم اشهر  
كانوا اشجع اليهود واكثرهم اموالا فاما كانت وقعة بدر اظهروا البنى والحسد وبنذوا  
العهد كبنى النضير فأخرجهم رسول الله من المدينة الى الشام اى لان قريبهم كانت من  
اعمالها ودعا عليهم فام بدر الحول عليهم حتى هلكوا اجمعون وقد عرفت قصتهم فى الجلد  
الاول قريبا استصابه بمنزل اذ التقارير كوقوع مثل الذين الخ يعنى بدلالة المقام  
للاقتضاء الاقرب اى فى زمان قريب قال مجاهد كانت وقعة بدر قبل غزوة بنى النضير  
بسته اشهر فلذلك قال قريبا فتكون قبل وقعة أحد وقيل بسنتين فتكون تلك الغزوة

في السنة الرابعة لان غزوة بنى النضير كانت بعد أحد وهي كانت بعد بدر بسنة ﴿ ذاقوا وبال امرهم ﴾ قال الراغب الويل والوايل المطر الثقيل القطار والمراعاة الثقل قبل للامر الذي يخاف ضرره وبال وطعام وبيل والامر واحد الامور لا الاوامر اى ذاقوا سوء عاقبة كفرهم في الدنيا وهو عذاب القتل ببدر وكانت غزوة بدر في رمضان من السنة الثانية من الهجرة قبل غزوة بنى النضير ﴿ ولهم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب أليم ﴾ مؤلم لا يقادر قدره حيث يكون مافي الدنيا بالنسبة اليه كالذوق بالنسبة الى الاكل والمعنى ان حال هؤلاء كحال اولئك في الدنيا والآخرة لكن لاعلى ان حال كلهم كحالهم بل حال بعضهم الذين هم اليهود كذلك واما حال المنافقين فهو مانطق به قوله تعالى ﴿ كمثل الشيطان ﴾ فانه خبرنا ان للمبتدأ المقدر مابين لحالهم متضمن لحال اخرى لليهود وهي اغترارهم بمقالة المنافقين ارله وخبيثهم آخرى وقد اجل في النظم الكريم حيث اسند كل من الحبرين الى المقدر المضاف الى ضمير الفريقين من غير تعيين ما أسند اليه بخصوصه ثقة بأن السامع يرد كلا من المثليين الى مايمثله كأنه قيل مثل اليهود في حلول العذاب بهم كمثل الذين من قبلهم ومثل المنافقين في اضراآتهم ايهم على القتال حسبا حكي عنهم كمثل الشيطان ﴿ اذ قال للانسان اكفر ﴾ قول الشيطان مجاز عن الاغواء والاغراء اى اغراءه على الكفر اغراء الامر المأمور على المأمور به ﴿ فلما كفر ﴾ الانسان المذكور اطاعة لاغوائه وتبعه لاهوائه ﴿ قال ﴾ الشيطان ﴿ انى برى منك ﴾ اى بعيد عن عملك وأملك غير راض بكفرك وشركك وبالفارسية من يزارم از تو . يقال برى يبرأ فهو برى واصل البرء والبراءة والتبرى التفضى مما يكره مجاورته قال العلماء ان أريد بالانسان الجنس فهذا التبرى من الشيطان يكون يوم القيامة كما ينبى عنه قوله تعالى ﴿ انى اخاف الله رب العالمين ﴾ وان أريد ابو جهل على أن يكون اللام للعهد فقوله تعالى اكفر اى دم على الكفر . پس چون برآن نبات ورزید ونهال شرك در زمین دل او استحکام یافت . قال انى الخ عبارة عن قول ابليس له يوم بدر لاغالب اسكم اليوم من الناس وانى جار لكم فلما ترأت الفتان نكص على عقبيه وقال انى برى منكم انى أرى مالا ترون انى أخاف الله والله شديد العقاب يعنى لما قاتلوا ورأى ابليس جبرآئيل مع محمد عليهما السلام خافه فترأ منهم وانهم قال بعضهم هذا من كذبات الاعمين وانه لوخاف حقيقة وقال صدقا لما استمر على ما ادى الى الخوف بعد ذلك كيف وقد طلب الانظار الى البعث للاغواء و قال أبو الليث قال ذلك على وجه الاستهزاء ولا بعد ان يقول له ليوقعه في الحسرة الحرقرة انتهى . يقول الفقير الظاهر ان الشيطان يستشعر في بعض المواد جلال الله تعالى وعظمته فيخافه حذرا من المؤآخذة العاجلة وان كان منظرا ولا شك ان كل احد يخاف السطوة الالهية عند ظهور اماراتها ألا ترى الى قوله تعالى وظنوا انهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين على ان نحو قاطع الطريق وقاتل انفس ربما فعل ما فعل وهو خائف من الأخذ ﴿ فكان عاقبتهما ﴾ اى عاقبة الشيطان وذلك الانسان وهو بالنسب

على انه خبركان واسمها قوله ﴿أنهما في النار﴾ و قرئ بالعكس وهو اوضح ﴿خالدين فيها﴾ مقيمين لا يبرحان وهو حال من الضمير المقدر في الجار والمجرور المستقر وروى خالدان على انه خبرأن وفي النار لنو لتعاقبه بخالدان ﴿وذلك﴾ اي الخلود في النار ﴿جزاء الظالمين﴾ على الاطلاق دون هؤلاء خاصة وقال بعض أهل التفسير المراد بالانسان برصيصا راهب من بني اسرائيل . در روز کار فترت صومعه ساخته بود هفتاد سال دران صومعه مجاور کشته وخدايرا برستیده وابلیس درکار وی فرومانده روزی مرده شیاطین راجع کرد و گفت من یکفینی امر هذا الرجل یکی گفت من این کار کفایت کنم ومبراد تو ازوی حاصل کنم بدر صومعه وی رفت برزی راهبان ومتعبدان گفت مرد راهم عزلت وخلوت می طلبم تراچه زیان اگر من بصحبت توبیایم ودر خلوت خدايرا عبادت کنم برصيصا بصحبت وی تن درنداد وگفت انی لئی شغل عنک یعنی مرادر عبادت الله چندان شغلفت که پروای صحبت تونیست وعادت برصيصا آن بود که چون در نمازشدی ده روز از نماز بیرون نیامدی وروزه دار بودومرده روز افطار کردی شیطان برابر صومعه وی در نماز ایستاد وجهد و عبادت خود بر جهد و عبادت برصيصا بیفزود چنانکه بچهل روز از نماز بیرون نیامدی وبهر چهل روز افطار کردی آخر برصيصا اورا بخود راه داد چون آن عبادت وجهد فراوان وی دید وخود را در جنب وی قاصر دید آنکه شیطان بعد ازیک سال گفت مرا رفیقی دیگر است وطن من چنان بود که تعبد واجتهاد تو ازوی زیادتست اکنون که ترا دیدم نه چنانست که می پنداشتم وبا نزدیک وی میروم برصيصا مفارقت وی کراهیت داشت وبصحبت وی رغبتی تمام می نمود شیطان گفت مرا ناچارست رفتن اماترا دطایب آموزم که بیمار ومبتلی ودیوانه که بروی خوانی در وقت الله تعالی اورا شفادهد وترا این به باشد از هزار عبادت که کنی که خالق خدا را از تو نفع بودو راحت برصيصا گفت این نه کار منست که آنکه از وقت ورد خود بازمانم وسیرت وسیرت من در شغل مردم شود شیطان تا آنکه میکوشید که آن دعا ویرا در آموخت واورا بر سر آن شغل داشت شیطان ازوی باز گشت وبا ابلیس گفت والله لقد اهلکت الرجل پس رفت ومردی را تخنیق کرد چنانکه دیو بامردم کند آنکه بصورت طیبی برآمد بر در آن خانه گفت ان بصاحبکم جنونا فاعالجه چون اورا دید گفت انی لا اقوی علی جنبه یعنی من باديو او بر نیایم لکن شمارا رشاد کنیم بکسی که اورا دعا کند در وقت شفا یابد و او برصيصای راهب است که در صومعه نشیند اورا بروی بردند ودعا کرد وآن دیو ازوی باشد وصحت یافت پس این شیطان رفت وزنی را از دختران ملوک بنی اسرائيل رنج و دیوانه کرد وآن زن بجال با کمال داشت واورا سه برادر بودند شیطان بصورت طیب بیش ایشان رفت وآن دختر را بوی نمودند گفت ان الذی عرض لها ما رد لایطاق ولكن سارشدکم الی من یدعوله یعنی بران راهب شوید که دعا کند وشفا یابد گفتند



ترسیم که فرمان مانبرد گفت صومعه سازید در جنب صومعه وی وزن را دران صومعه بخوابید و باوی کوید این امانت است بزدیک تونهادیم وما رقتیم از بهر خدا و امید نواب نظر از وی باز مکیر و دعای کن تاشفایید ایشان همچنان کردند و راهب از صومعه خود بزیر آمد و او را دید زنی بغایت جمال و از جمال وی درفته افتاد شیطان او را آن ساعت وسوسه کرد که واقعهها تم تب زیرا که در توبه کشاده و رحمت خدا فراوانست راهب فرمان شیطان کام خود از وی برداشت وزن بار گرفت راهب پشیمان گشت و از فضیحت ترسید همان شیطان در دل وی افکند که این زن را ببايد گشت و پنهان باید کرد چون برادران آیند گویم که دیو او را ببرد و ایشان مرا بر است دارند و از فضیحت ایمن کردم آنکه از زنا و از قتل توبه کنم بر صیصا او را گشت و دفن کرد چون برادران آمدند و خواهر را ندیدند گفت جاء شیطانها فذهب بها ولم اقلو علیه ایشان او را راست داشتند و باز گشتند شیطان آن برادرانرا بخواب نمود که راهب خواهر شما گشت و در فلان جایکه دفن کرد سه شب بیابی ایشانرا چنین خواب می نمود تا ایشان رفتند و خواهر را گشته از خاک برداشتند برادران او را از صومعه بزیر آوردند و صومعه خراب کردند و او را پیش پادشاه وقت بردند تا بفعل و کناه خود مقرر آمد و پادشاه بفرمود تا او را بردار کنند آن ساعت شیطان برابروی آمد و گفت این همه ساخته و آراسته منست اگر آنچه من فرمایم بجای آری ترانجات و خلاص پدید آید گفت هر چه فرمایی ترا اطاعت کنم گفت مرا سجده بکن آن بدبخت او را سجده کرد و کافر گشت و او را در کفر بردار کردند و شیطان آنکه گفت انی یزئ منک انی أخاف الله رب العالمین فکان عاقبتهم یعنی الشیطان و بر صیصا العابد کان آخر امرهما انهما فی النار خالدین فیها و ذلك جزاء الظالمین

- خیالات نادان خلوت نشین . • بهم برکنند عاقبت کفر و دین
- کز دست باید کزو برخوری . • نباید که فرمان دشمن بری
- بی نیک مردان نباید شتافت . • که هر کین سعادت طلب کرد یافت
- ولیکن تو دنبال دیو خسی . • ندانم که در صالحان کی رسی

والمراد من هذا الشیطان هو الشیطان الا بیض الذی یأتی الصلحاء فی صورة الحق ( قال الکاشفی ) ان بی سعادت بعد از عبادت هفتاد سال بورطه شقاوت ابدی گرفتار گشت . غافل مشو که مرکب مردان مرد را . در سنکلاخ و سوسه پها برید اند و فی زهره الریاض غیر الله الایمان علی بر صیصا بعدما عبد الله مائتین و عشرين سنة لم یعص الله فیها طرفه عین و کان ستون ألفا من تلامذته یمشون فی الهوا . ببرکته و عبد الله حتی تعجبت الملائکة من عبادته قال الله تعالی لهم لما ذانتعجبون منه انی لاعلم مالا تعلمون ففی علمی انه یکفر و یدخل النار ابدا فسمع ابلیس و علم ان هلاک علی یده فجاء الی صومعته علی شبه طاب

وقد لبس المسيح فناداه فقال له برصيصا من أنت وما تريد قال انا عابدا كون لك عوناً على عبادة الله قال له برصيصا من أراد عبادة الله فالله يكفيه صاحباً فقام ابليس يعبد الله ثلاثة ايام ولم يأكل ولم يشرب قال برصيصا انا افطر وانام وآكل واشرب وأنت لانا كل ثم قال انى عبدت الله مائتين وعشرين سنة فلا أقدر على ترك الاكل والشرب قال ابليس انا اذنبت ذنباً فتى ذكرته يتنقص على النوم والاكل والشرب قال برصيصا ما حيلتى حتى اصير مثلك قال اذهب واعص الله ثم تب اليه فانه رحيم حتى تجدد حلاوة الطاعة قال كيف اعصيه بعد ما عبدته كذا وكذا سنة قال ابليس الانسان اذا اذنب يحتاج الى المذرة قال اى ذنب تشير به قال الزنى قال لا افعله قال أن تقتل مؤمناً قال لا أقوله قال اشرب الخمر المسكر فانه اهون وخصمك الله قال ابن أجدى قال اذهب الى قرية كذا فذهب فرأى امرأة جميلة تبسح خراً فاشترى منها الخمر وشربها وسكر وزنى بها فدخل عليها زوجها فضربه وقتله ثم ان ابليس تمثل في صورة الانسان وسمى به الى السلطان فأخذه وجلده للخمر ثمانين جلدة وللزنى مائة وامر بالصلب لاجل الدم فلما صلب جاء اليه ابليس في تلك الصورة قال كيف ترى حالك قال من أطاع قرين السوء فجزاؤه هكذا قال ابليس كنت في بلائك مائتين وعشرين سنة حتى صلبت فلو أردت النزول انزلتلك قال أريد واعطيك ما تريد قال اسجد لى مرة واحدة قال كيف اسجد على الخشب قال اسجد بالايمان فسجد وكفر فذلك قوله تعالى كمثل الشيطان الخ قال ابن عطية هذا اى كون المراد بالانسان برصيصا العابد ضعيف والتأويل الاول هو وجه الكلام وفي القصة تحذير عن فتنة النساء (روى) انه عليه السلام كان يصلى في بيت ام سلمة رضى الله عنها فقام عمر بن ام سلمة ليبر بين يديه فأشار اليه ان قف فوقف ثم قامت زينب بنت ام سلمة لتبر بين يديه فأشار اليها أن قفى فأبى ومرت فلما فرغ من صلاته نظر اليها وقال ناقصات العقل ناقصات الدين صواحب يوسف صواحب كرسف يغلبن الكرام ويغلبن الثام قال الحجازى في حواشى الهداية قال مولانا حميد الدين رحمه الله كرسف اسم زاهد وقع في الفتنة بسبب امرأة وقال المطرزي في المغرب كرسف رجل من زهاد بنى اسرآئيل كان يقوم الليل ويصوم النهار فكفر بسبب امرأة عشقها ثم تداركه الله بما سلف منه فتأب عليه هكذا في الفردوس ومنه الحديث صاحبات يوسف صاحبات كرسف انتهى . قال ابن عباس رضى الله عنهما وكانت الرهبان فى بنى اسرآئيل لا يمشون الا بالنقية والكتبان وطمع أهل الفجور والفسق فى الاخبار فرمواهم بالهتان والقيح حتى كان امر جريج الراهب فلما برأه الله بما رموه به انبسط بعدها الرهبان وظهروا للناس وفى الحديث (كان جريج رجلاً عابداً فاتخذ صومعة وكان فيها فأتته امه وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى بقله اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فأنصرفت فلما كان الغدأتته وهو يصلى فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فأنصرفت فلما كان الغدأتته فقالت يا جريج فقال اى رب امى وصلاتى فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر الى وجوه المومسات فتذاكر بنوا اسرآئيل جريجاً

وعبادته وكانت امرأة بنى يتثل بحسنها فقالت اى شئتم لافتنه لكم قال اى النبي عليه السلام  
فتمرضت له فلم ياتفت اليها فانت راعيا كان يأوى الى صومعته فامكسته من نفسها فوقع عليها  
فحملت فاما ولدت قالت هو من جريج فأتوه فاستزلوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه  
فقال ماشأ نكم فقالوا زينت بهذه البهي فولدت منك فقال أين البهي فجأوا به فقال دعوني  
حتى أصلى فصلى فلما انصرف أتى بالبهي فطعن في بطنه وقال يا غلام من أبوك فقال فلان  
الراعى قال اى النبي عليه السلام فأقبلوا على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا له بنى لك  
صومعتك من ذهب قال لا اعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبينما سبي يرضع من امه فر  
رجل راكبا على دابة فارهة وهيئته حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الثدي  
وأقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم لا تجعلني مثله ثم اقبل على نديه فجعل يرتضع قال اى الراوى  
وهو أبو هريرة رضى الله عنه فكأننى انظر الى رسول الله عليه السلام وهو يحكى ارتضاعه  
بأصبعه السبابة في فيه فجعل يتمصها قال اى النبي عليه السلام ومر بجارية وهم يضربونها  
ويقولون زينت سرقت وهى تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابني مثلها  
فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلني مثلها فهناك تراجعنا الحديث فقالت امه قد مر  
رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم لا تجعلني مثله ومروا بهذه الامة  
وهم يضربونها ويقولون زينت سرقت فقلت اللهم لا تجعل ابني مثلها فقلت اللهم اجعلني  
مثلها قال اى الرضيع ان ذاك الرجل كان جبارا فقلت اللهم لا تجعلني منه وان هذه يقولون  
لها زينت سرقت ولم تزن ولم تسرق فقلت اللهم اجعلني مثلها انتهى الحديث وفيه اشارة  
الى انه ينبغي للمؤمن أن لا يمد عينيه الى زخارف الدنيا ولا يدعوا الله فيما لا يدري اهو خير له  
ام شر بل ينبغي له أن يطالب منه البراءة من السوء وخير الدارين كما قال تعالى ربنا آتانا  
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار نسأل الله سبحانه العفو والعافية مطلقا  
﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ ايماننا خالصا ﴿اتقوا الله﴾ فى كل مآثرتون وما تذكرون فتحرزوا  
عن العصيان بالطاعة وتجنبوا عن الكفران بالشكر وتوقوا عن النسيان بالذكر واحذروا  
عن الاحتجاب عنه بأفعالكم وصفاتكم بشهود أفعاله وصفاته ﴿ولتنظر نفس ما قدمت لآلها﴾  
ما شرطية اى اى شئ قدمت من الاعمال ليوم القيامة ء تا اكر تقديم خيرات وطاعات كند  
شكر كزارى نمايد ودرزبادى آن كوشد واكر معاصى فرستاده توبه كند وپشيمان شود  
عبر عن يوم القيامة بالغد لدنوه لان كل آت قريب يعنى سماء باليوم الذى يلى يومك تقريبا  
له وعن الحسن رحمه الله لم يزل يقربه حتى جعله كالغد ونحوه قوله تعالى كأن لم تكن بالأمس  
يريد تقريب الزمان الماضى او عبر عنه به لان الدنيا اى زمانها كايوم والآخرة كغده  
لاختصاص كل منهما بأحوال واحكام متشابهة وتعتيق الثانى الاول فقوله لغد استعارة  
يقول الفقير انما كانت الآخرة كالغد لان الناس فى الدنيا نيام ولا انتباه الا عند الموت الذى  
هو مقدمة القيامة كما ورد ما الخبر فكل من الموت والقيامة كالصبح بالنسبة الى الغافل كما ان  
الغد صباح بالنسبة الى النائم فى الليل ودل هذا على ان الدنيا ظلمانية و الآخرة نورانية

وتنكيره لتفخيمه وتهويله كأنه قيل لقد لا يعرف كنهه لغاية عظمه واصله غدو حذفوا الواو  
بلا عوض واستشهد عليه بقول لبيد

\* وما الناس الا كالديار واهلها \* بها يوم حلوها وغدوا بلاقع \*

اذ جاء به على اصله والبيت من ابيات العبرة واما تنكير نفس فلا استقلال النفس النواظر  
فيما قدم من ذلك اليوم المهائل كأنه قيل ولتنظر نفس واحدة في ذلك قال بعضهم الاستقلال  
يكون بمعنى عد الشيء قليلا وبمعنى الافراد في الامر فعلى الاول يكون المراد استقلال الله  
النفوس الناطقة كما قال تعالى لكن اكثر الناس لا يعلمون ولكن اكثرهم يجهلون فكأنه اقيم  
الاكثر مقام الكل مبالغة فأمر على الوحدة فلا يضره وجود النفس الكاملة العاقلة الناطقة  
الى العواقب بالنظر الصائب والرأى الثاقب وعلى الثاني يكون المراد افراد النفوس في النظر  
واكتفاءها فيه بدون انضمام نظر الاخرى في الاطلاع على ما قدمت خيرا او شرا قليلا  
او كثيرا وجودا او عدما وفيه حث عظيم

جهل من وعلم توفلك راجه تفاوت . آنجاكه بصر نيست چه خوبی وجه زشتی

﴿ واتقوا الله ﴾ تكرير للتأكيد والاهتمام في شأن التقوى وإشارة الى ان اللائق بالعبد أن  
يكون كل امره مسبوقا بالتقوى ومختوما بها او الاول في اداء الواجبات كما يشعره ما بعده  
من الامر بالعمل والثاني في ترك المحارم كما يؤذن به الوعيد بقوله سبحانه ﴿ وان الله خير بما  
تعملون ﴾ اى عالم بما تعملونه من المعاصى فيجزيكم يوم الجزاء عليها . ودر كشف الاسرار  
فرمده كه اول اشارتست باصل تقوى ودوم بكمال آن يا اول تقواى عوامست وآن پرهيز  
كرده باشد از محرمات و سوم تقواى خواص و آن اجتناب بود از هر چه مادون حقست  
اصل تقوى كه زاد اين راهست . ترك مجموع ماسوى اللهست

والتقوى هو التجنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وقال بعض البكار التقوى وقاية النفس  
في الدنيا عن ترتب الضرر في الآخرة فتقوى العامة عن ضرر الافعال وتقوى الخاصة عن  
ضرر الصفات وتقوى اخص الخواص عن جميع ماسوى الله تعالى . عزیزی گفته است كه  
دنیا سفالی است و آن نیز در خواب و آخرت نیز جوهری است یافته در بیداری مردنه  
آهست كه در سفال بخواب دیده متقی شود مرد مردان آهست كه در كوه در بیداری یافته  
متقی شود فلا بد من التقوى مع وجود العمل ( قال الصائب )

بی عمل دامن تقوى زمانهی چیدن . احتراز سك مسلخ بود از شائعه خویش  
وفي الآية ترغيب في الاعمال الصالحة وفي لاثران ابن آدم اذا مات قالت الناس ما خلف  
وقالت الملائكة ما قدم وعن مالك بن دينار رحمه الله مكتوب على باب الجنة وجدنا ماعملنا  
ربحنا ما قدمنا خسرنا ما خلفنا

\* بقدر الكد تكتسب المعالي \* ومن الطلب العلى سهر الليالي \*

( وحكى ) عن مالك بن دينار رحمه الله ايضا انه قال دخلت جبانة البصرة فاذا اناس معدون

المجنون فقلت له كيف حالك وكيف أنت فقال يا مالك كيف حال من أصبح وأمسى يريد  
سفرا بعيدا بلا اهة ولا زاد ويقدم على رب عدل حاكم بين العباد ثم بكى بشدة فقلت  
ما يبكيك قال والله ما بكيت حرصا على الدنيا ولا جزعا من الموت والبلى لكن بكيت ليوم  
مضى من عمرى ولم يحسن فيه عملى ابكاني والله قلة الزاد وبعد المسافة والعقبة الكؤود ولا  
أدرى بعد ذلك اصير الى الجنة ام الى النار فقلت ان الناس يزعمون انك مجنون فقال وأنت  
أعتررت بما أغتربه بنوا الدنيا زعم الناس انى مجنون وما بى جنة لكن حب مولاي قد خالط  
قلبي وجرى بين لحمى ودمى فأنا من حبه هائم مشغوف فقلت يا سعدون فلم لاتجالس الناس  
ولا تخاطبهم فأنشد

\* كن من الناس جانبا \* وارض بالله صاحبا \*

\* قلب الناس كيف شئت \* تجدهم عقاربا \*

وفي التأويلات النجمية يا ايها الذي آمنوا بالايمان الحقيقي الشهودى الوجودى اجعلوا الله وقاية  
نفوسكم فى اضافة الكمالات اليه ولتنظر نفس كاملة عارفة بذات الله وصفاته ما هأت لتديوم  
الشهود واتقوا الله عن الالتفات الى غيره ان الله خير بما تعملون من الاقبال على الله والادبار  
عن الدنيا ومن الادبار عن الله والاقبال على الدنيا انتهى ويدخل فى قوله نفس النفوس الجنية  
لانهم من المكلفين فلهم من التقوى والعمل ما لانس كما عرف فى مواضع كثيرة ولا تكونوا  
ايها المؤمنون كالذين كالىهود والمنافين فالمراد بالموصول المهودون بمعونة المقام  
او الجنس كائنا من كان من الكفار امواتا او احياء نسوا الله فيه حذف المضاف  
اي نسوا حقوقه تعالى وما قدره حق قدره ولم يراعوا مواجب اموره ونواهيه حق رعايتها  
فأنسأهم بسبب ذلك أنفسهم اي جعلهم ناسين لها فلم يسمعوها ما ينفعها ولم يفعلوا  
ما يخلصها فالضى على اصله او أراهم يوم القيامة من الاهوال ما أنسأهم أنفسهم فالضى باعتبار  
التحقق قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما الضعف قلبه واما عن غفلة  
او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذمه الله به فهو ما كان  
اصله من تعمد وما عذر فيه نحو ما روى عن النبي عليه السلام رفع عن اهل الخطأ والنسيان  
فهو ما لم يكن سببه منه فقوله فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا هو ما كان سببه عن تعمد  
منهم وتركه على طريق الاهانة واذا نسب ذلك الى الله فهو تركه اياهم استهانة بهم وبمجازاة  
لما تركوه كما قال فى الباب قد يطلق النسيان على الترك ومنه نسوا الله فنسيهم اي تركوا  
طاعة الله ترك الناسى فتركهم الله وقال بعض المفسرين ان قيل النسيان يكون بعد الذكر  
وهو ضد الذكر لانه السهو الحاصل بعد حصول العلم فهل كان الكفار يذكرون حق الله  
ويعترفون بربوبيته حتى ينسوا بعد اوجب بأهم اعترفوا وقالوا بلى يوم الميثاق ثم نسوا ذلك  
بعد ما خلقوا والمؤمنون اعترفوا بها بعد الخلق كما اعترفوا قبله بهداية الله وراعوا حقها قبل  
او كثر جل اوصافه (سئل ذوالنون المصرى قدس سره) عن سر ميثاق مقام الست بربكم  
هل تذكره فقال كانه الآن فى اذنى ودر نفخات مذكور ست كه على سهل اصفهاني

را كفتند كه روز بلى را ياد دارى گفت چون ندارم كوي دى بود شيخ الاسلام خواجه  
انصارى فرمود كه درين سخن نقص است صوفى رادى و فردا چه بود آن روز را هنوز  
شب در نيامده و صوفى در همان روز است . ويدل عليه قوله الآن انه على ما كان عليه ثم ان  
قوله تعالى ولا تكونوا الخ تنبيه على ان الانسان بمعرفة لنفسه يعرف الله فسيانه هو من  
نسيانه لنفسه كما قال فى فتح الرحمن لفظ هذه الآية يدل على انه من عرف نفسه ولم ينسها  
عرف ربه وقد قال على رضى الله عنه اعرف نفسك تعرف ربك وقال سهل رحمه الله نسوا  
الله عند الذنوب فأنساهم الله أنفسهم عند الاعتذار وطلب التوبة ومن لطائف العرفى

مالب آلوده بهر توبه بكشاييم ليك . بانك عصيان ميزند ناقوس استغفار ما

﴿ اولئك ﴾ الناسون المحذولون بالانساء ﴿ هم الفاسقون ﴾ الكاملون فى الفسوق والخروج  
عن طريق الطاعة وهم للحصر فأفاد ان فسقهم كان بحيث ان فسق الغير كأنه ليس بفسق  
بالنسبة اليه فالمراد هنا الكافرون لكن على المؤمن العاقل عن رعاية حق ربوبية الله ومراعاة  
حظ نفسه من السعادة الابدية والقربة من الحضرة الاحدية خوف شديد وخطر عظيم وفيه  
اشارة الى ان الذين نسوا الله هم الخارجون عن شهود الحق فى جميع المظاهر الجمالية والجلالية  
وحضوره الداخولون فى مقام شهود أنفسهم فمن اشتغل بقضاء حظوظ نفسه نسي طيب العيش  
مع الله وكان من الغافلين عن الذات الحقيقية ومن فنى عن شهوات نفسه بقى مع تجليات ربه  
﴿ لا يستوى اصحاب النار ﴾ الذين نسوا الله فاستحقوا الخلود فى النار والار باللام من اعلام  
جهنم كالساعة للقيامه ولذا كثيرا ما تذكر فى مقابلة الجنة كافى هذا المقام وجاء فى الشعر

\* الجنة الدار فاعلم ان عملت بما \* رضى الاله وان فرطت فالنار \*

\* هما محلان مالا ناس غيرهما \* فانظر لنفسك ماذا أنت تختار \*

والصحة فى الاصل اقتران الشئ بالشئ فى زمان مائل او كثير وبذلك يكون كل منهما صاحب  
الآخر وان كانت على المداومة والملازمة يكون كمال الصحة ويكون المصاحب المصاحب عرفا  
وقد يطلق على الطرفين حينئذ صاحب ومصاحب ايضا ومن ذلك يكفى عن زوجة بالصاحبة  
وقد يقال للمالك لكثرة صحبه بمملوكه كما قيل له الرب لوقوع تربية المالك على مملوكه فيقال  
صاحب المال كما يقال رب المال فاطلاق اصحاب النار واصحاب الجنة على أهلها اما باعتبار  
الصحة الابدية والاقتران الدائم حتى لا يقال للعصاة المعذبين بالنار مقدار ما شاء الله اصحاب  
النار او باعتبار الملك مبالغة ورمزا الى انها جزاء لاهلها باعتبار كسبها بأعمالهم الحسنة  
او السدنة ﴿ واصحاب الجنة ﴾ الذين اتقوا الله فاستحقوا الخلود فى الجنة قال فى الارشاد لعل  
تقديم اصحاب النار فى الذكر للايدان من اول الامر بان القصور الذى يبنى عنه عدم الاستواء من جهتهم  
لا من جهة مقابلتهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشئيين المتفاوتين زيادة ونقصانا وان جاز  
اعتباره بحسب زيادة الرأى لكن المتبادر اعتباره بحسب نقصان الناقص وعليه قوله تعالى  
هل يستوى الاممى والبصيرام هل يستوى الظلمات والنور الى غير ذلك من المواضع واما  
قوله تعالى هل يستوى الذين يعامون والذين لا يعلمون فلعل تقديم الفاضل فيه لان صله

ملكة والاعدام مسبوقه بملكاتها وقال بعضهم قدم اصحاب النار لذكر الذين نسوا الله قبله ولكثرة اهلها ولان اول طاعة اكثر الناس بالخوف ثم بالرجاء ثم بالحجة في البعض ولادلالة في الآية الكريمة على ان المسلم لا يقتص بالكافر وان الكفار لا يملكون أموال المسلمين بالفهر كما هو مذهب الشافعي لان المراد عدم الاستواء في الاحوال الاخرية كما ينبي عنه التفسير من الفريقين بصاحبة النار وصاحبة الجنة وكذا قوله تعالى ﴿اصحاب الجنة هم الفائزون﴾ فانه استئناف مبين لكيفية عدم الاستواء بين الفريقين فالفوز الطاهر مع حصول السلامة اى هم الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مكروه فهم اهل الكرامة في الدارين واصحاب النار اهل الهوان فيهما وفيه تنبيه للناس بأنهم لفرط غافتهم ومحبتهن العاجلة واتباع الشهوات كأنهم لا يعرفون الفرق بين الجنة والنار وبين اصحابها حتى احتاجوا الى الاخبار بعدم الاستواء كما تقول لمن يعق ابيه هو أبوك تجمله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة الذى يقتضى البر والتعطف فكذا نبه الله تعالى الناس بتذكير سوء حال أهل النار وحسن حال أهل الجنة على الاعتبار والاحتراز عن الغفلة ورفع الرأس عن المعاصي والتحاشي من عدم المبالاة قال عليه السلام ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر الى جفانه وازواجه ونيمة وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة و اكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية ثم قرأ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة وقال عليه السلام ان أهون اهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلى منهما دماغه كما يغلى الرجل ما يرى ان احدا أشد منه عذابا ورؤى الشيخ الحجازي ليلة يردد قوله تعالى وجنة عرضها السموات والارض ويسبك فبقيل له قد ابكتك آية ما يبكي غداها فقال فما ينفعني عرضها اذا لم يكن لي فيها موضع قدم وخرج على سهل الصعلوكي من مسخن حمام يهودى فى طمر أسود من دخانه فقال ألتئم ترون الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر فقال سهل على البداة اذا صرت الى عذاب الله كانت هذه جنتك واذا صرت الى نعيم الله كانت هذه سجنى فتعجبوا من كلامه ( قال الشيخ سعدى )

چومارا بدنیا تو کردی عزیز • بعقبی همان چشم دارم نیز

عزیزى و خوارى تو بخشى و بس • عزیز تو خوارى نه بیند ز کس

خدايا بعزت كه خوارم مكن • بذل كنه شرمسارم مكن

قال بعض اهل الاشارة اصحاب النار فى الحقيقة اصحاب المجاهدات الذين احترقوا بنيرانها واصحاب الجنة اصحاب المواصلات الذين وقعوا فى روح المشاهدات وفى الظاهر اصحاب النار اصحاب النفوس والاهواء الذين أقبلوا على الدنيا واصحاب الجنة اصحاب القلوب والمراقبات قال الحسين النورى قدس سره اصحاب النار اصحاب الرسوم والعادات واصحاب الجنة اصحاب الحقائق والمشاهدات والمعانيات ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ﴾ العظيم الشأن المنزل عليكم أيها الناس المنطوى على فنون الفوارع او المنزل عليك يا محمد او على محمد بحسب الالتفات فى الخطاب قال ابن عباس رضى الله عنهما ان السماء طأت ينى آواز داد من ثقل الالواح لما وضعها الله عليها فى وقت موسى فبعث الله لكل حرف منها ملكا فلم يعطوا حملها فخففها

على موسى وكذلك الانجيل على عيسى والفرقان على محمد عليهم السلام ثم انه لا يلزم في الاشارة وجود جملة المشار اليه ذى الابعاض المترتبة وجودا بل يكفي وجود بعض الاشارة حقيقة ووجود بعض آخر حكما ويحتمل أن يكون المشار اليه هنا الآية السابقة من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا الخ فان لفظ القرءان كما يطابق على المجموع يطلق على البعض منه حقيقة بالاشتراك او باللغة او مجازا بالعلاقة فيكون التذكير باعتبار تذكير المشار اليه ﴿ من جبل ﴾ من الجبال وهي ستة آلاف وستمائة وثلاثة وسبعون جبلا سوى التلول كما في زهرة الرياض وهي محرقة كل وتد للارض عظم وطال فان انفرد فأكمة وقته بضم القاف واعتبر معانية فاستعير واشتق منه بحسبه فقل فلان جبل لا يتد حرج تصور المعنى الثبات وجبله الله على كذا اشارة الى ما ركب فيه من الطبع الذي يأتي على الناقل نقله ﴿ لرأيت ﴾ يا من من شأنه الرؤية اويا محمد مع كونه علما في القسوة وعدم التأثر بما يصاد به ﴿ خاشعا ﴾ خاشعا ذليلا وهو حال من الضمير المنصوب في قوله لرأيت لانه من الرؤية البصرية قال بعضهم الخشوع انقياد الباطن للحق والخضوع انقياد الظاهر له وقال بعضهم الخضوع في البدن والخشوع في الصوت والبصر قال الراغب الخشوع ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد في الجوارح والضراعة اكثر ما تستعمل فيما يوجد في القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشعت الجوارح ﴿ متصدعا من خشية الله ﴾ اى متشققا منها أن يعصيه فيعاقبه والصدع شق في الاجسام الصلبة كالزجاج والحديد ونحوهما ومنه استعير الصداع وهو الانشقاق في الرأس من الوجع قال العلماء هذا بيان و تصوير لملو شأن القرءان وقوة تأثير ما فيه من المواعظ أريد به توبيخ الانسان على قسوة قلبه وعدم تخشعه عند تلاوته وقلة تدبره فيه والمعنى لوركب في الجبل عقل وشعور كاركب فيكم أيها الناس ثم أنزل عليه القرءان ووعد وأوعده حسب حالكم الخشوع وخضع وتصدع من خشية الله حذرا من ان لا يؤدى حق الله تعالى في تعظيم القرءان والامثال لما فيه من امره ونهيه والكافر المنكر اقصى منه ولذا لا يتأثر اصلا ( مصرع ) اى دل سنكين تويك ذره سوهان كير نيست . وهو كما تقول لمن تعظه ولا ينجع فيه وعظك لو كلت هذا الحجر لا ترفيه ونظيره قول الامام مالك للشافعي لورأيت أبا حنيفة رأيت رجلا لو كلك في هذه السارية ان يجعلها ذهابا لقامت حجته

دلوا اثر روى توكل بوش كند . جازا سخن خوب تو مدهوش كند

آتش كه شراب وصل تو نوش كند . از لطف تو سوختن فراموش كند

يقول الفقير فيه ذهول عن ان الله تعالى خلق الاشياء كلها ذات حياة وادراك في الحقيقة والا لما اندك الجبل عند التجلي ولما شهد للمؤذن كل رطب وبابس سمع صوته ونحو ذلك وقد كاشف عن هذه الحياة اهل الله وغفل عنها المحجوبون على ما حقيق مرارا نعم فرق بين الجبل عند التجلي وعندما أنزل عليه القرءان وبينه عند الاستتار وعدم الانزال فان اثر الحياة في الصورة الاولى محسوس مشاهد للعامة والخاصة واما في الصورة الثانية فمحسوس للخاصة فقط فاحرف ﴿ وتلك الامثال ﴾ اشارة الى هذا المثل والى امثاله في مواضع من التنزيل اى



هذا القول الغريب في عظمة القرء آن ودناءة حال الانسان وبيان صفتها العجيبة وسائر الامثال الواقعة في القرء آن فان لفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر ثم يستعار لكل امر غريب وصفة عجيبة الشأن تشبيها له بالقول السائر في الغرابة لانه لا يخلو عن غرابة ﴿نضر بها للناس﴾ بيان ميكنهم مراننا قد جاء في سورة الزمر ولقد ضربنا للناس في هذا القرء آن من كل مثل بالاخبار على المضي مع انها مكية وقال هنا نضربها بالاستقبال مع ان السورة مدينة فلعل الاول من قيل عدما سيحقق بما حقق لتحققه بالاخلف والثاني من قيل التعبير عن الماضي بالمضارع لاحضار الحال اولارادة الاستمرار على الاحوال بمعنى ان شأننا ان نضرب الامثال للناس ﴿لعلهم يتفكرون﴾ اى لمصلحة التفكير ومنفعة التذكرة . يعنى شايد كه اندیشه كستد دران و بهره بردارند ازان بايمان . ولا يقتضى كون الفعل معللا بالحكمة والمصلحة ان يكون معللا بالغرض حتى تكون افعاله تعالى معللة بالاغراض اذ الغرض من الاحتياج والحكمة اللطف بالاحتياج و عن بعض العلماء انه قال من عجز عن ثمانية فعليه ثمانية اخرى لينال فضلها من اراد فضل صلاة الليل وهونائم فلا يعص بالنهار ومن اراد فضل صيام التطوع وهو منظر فليحفظ لسانه عما لا يعنيه ومن اراد فضل العلماء فعليه بالتفكير ومن اراد فضل المجاهدين والقزاة وهو قاعد في بيته فليجاهد الشيطان ومن اراد فضل الصدقة وهو طاجز فليعلم الناس ماسمع من العلم ومن اراد فضل الحج وهو عاجز فليلتزم الجمعة ومن اراد فضل العابدين فليصلح بين الناس ولا يوقع العداوة ومن اراد فضل الابدال فليضع يده على صدره ويرضى لاخته ما يرضى لنفسه قال عليه السلام اعطوا اعينكم حظها من العبادة قالوا ما حظها من العبادة يا رسول الله قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه ( وفي المتنوى )

- |                            |   |                           |
|----------------------------|---|---------------------------|
| خوش بيان كرد آن حكيم غزنوى | • | بهر محجوبان مثال معنوى    |
| كز قرآن كونه بيند غير قال  | • | اين عجب نبود ز اصحاب ضلال |
| كنز شعاع آفتاب برز نور     | • | غير كرمى مى نيابد چشم كور |

وعن ابن عباس رضى الله عنهما ركنان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب وعن الحسن البصرى رحمة الله من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوتة تفكرا فهو سهو ومن لم يكن نظره عبرة فهو لهو وعن ابي سليمان رحمه الله الفكرة في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة لاهل الولاية والفكرة في الآخرة تورث الحكمة وتحيي القلب وكثيرا ما يشد سفيان بن عيينة ويقول

\* اذا المرء كانت له فكرة \* ففي كل شئ له عبرة \*

والتفكير اما أن يكون في الحقائق او الحقائق والاول اما في ذاته او في صفاته او في افعاله اما في ذاته فمنوع لانه لا يعرف الله الا الله الا أن يكون التفكير في ذاته باعتبار عظمته وجلاله وكبريائه من حيث وجوب الوجود ودوام البقاء وامتناع الامكان والفناء والصدمة التي هي الاستفناء عن الكل واما في صفاته فهو فيها باعتبار كمالها بحيث يحيط علمه بجميع

المعلومات وقدرته بجميع الاشياء وارادته بجميع الكائنات وسمعه بجميع المسموعات وبصره بجميع المبصرات ونحو ذلك واما في افعاله فهو فيها بحسب شمولها وكثرتها ومئاتها ووقوعها على الوجه الاتم كل يوم هو في شأن والثاني اما أن يكون فيها كان من العلويات والسفليات او فيها سيكون من احوال القيامة و احوال الآخرة الى ابدالآباد قال بعض العارفين الفكر اما في آيات الله وصنائه فيتولد منه المعرفة واما في عظمة الله وقدرته فيتولد منه الحياة واما في نعم الله ومنته فيتولد منه المحبة واما في وعد الله بالثواب فيتولد منه الرغبة في الطاعة واما في وعيد الله بالعقاب فيتولد منه الرهبة من المعصية واما في تقريظ العبد في جنب الله فيتولد منه الحياء والندامة والتوبة ومن مهمات التفكير أن يتفكر المتفكر في امر نفسه من مبدئه وماشيه ومن اطاعته لربه ببدنه ولسانه وفؤاده ولو صرف عمره في فكر نفسه نظرا الى اول أمره واوسطه وآخره لما اتم وفي الآية اشارة الى ان الله لو تجلى بصورة القرءان الجمي المشتمل على حروف الموجودات العلوية وكلمات المخلوقات السفلية على جبل الوجود الانساني لثلاثي من سطوة التجلي والى ان العارف ينبغي أن يذوب تحت الخطاب الالهي من شدة التأثير والى ان هذه الامة حملوا بهمته مالم تحمله الجبال بقوتها كما قال تعالى فأين أن يحملها وأشفقن منها وحملها الانسان هو الله الذي لا اله الا هو هو في اصل وضعه كناية عن المفرد المذكر الغائب وهي كناية عن المفردة المؤنثة الغائبة وكثيرا مايكفي به عمن لا يتصور فيه الذكورة والانوثة كما هو ههنا فانه راجع الى الله تعالى للعلم به ولك أن تقول هو موضوع لمفرد ليس فيه تأنيث حقيقة وحكما وهو لمفرد يكون فيه ذلك وهو مبتدأ خبره لفظة الله بمعنى هو المعبود بالحق المسمى بهذا الاسم الاعظم الدال على جلال الذات وكل الصفات فلا يلزم أن يتحد المبتدأ والخبر بأن يكون التقدير الله الله اذلا فائدة فيه او الله بدل من هو والموصول مع صلته خبر المبتدأ او هو اشارة الى الشأن والله مبتدأ والذي لا اله الا هو خبره والجملة خبر ضمير الشأن ولا في كلمة التوحيد لنفي افراد الجنس على الشمول والاستغراق واله مبني على الفتح بها مرفوع المحل على الابتداء والمراد به جنس المعبود بالحق لا مطلق جنس المعبود حقا او باطلا و الا فلا يصح في نفسه لتعدد الآلهة الباطلة ولا يفيد التوحيد بالحق والا هو مرفوع على البديلية من محل المنفى او من ضمير الخبر المقدر لا والخبر قد يقدر موجود فيتوهم ان التوحيد يكون باعتبار الوجود لا الامكان فان نفي وجود اله غير الله لا يستلزم نفي امكانه وقد يقدر ممكن فيتوهم ان انبيات الامكان لا يقتضي الوقوع فكم من شيء ممكن لم يقع وقد يقدر لنا فيتوهم انه لا بد من مقدر فيعود الكلام والجواب انه اذا كان المراد بالاله المعبود بالحق كما ذكر فهو لا يكون الا رب العالمين مستحقا لعبادة المكافئين فاذا نفيت الالهية على هذا المعنى عن غيره تعالى وانثبت له سبحانه بسند دفع التوهم على التقادير كلها ان قيل ان أراد القائل لا اله الا الله شمول النفي له تعالى وبغيره فهو مشكل نموز بالله مع ان الاستثناء يكون كاذبا وان أراد شموله لغيره فقط فلا حاجة الى الاستثناء أوجب بأن مراده في قايه هو الثاني الا انه يرى التعميم ظاهرا في اول الامر ليكون الانبيات

بالاستثناء أكد في آخر الامر فاللعن لاله غيره وهذا حال الاستثناء مطلقا قال الشيخ  
أبو القاسم هذا القول وان كان ابتدؤه الذي لكن المراد به الاثبات ونهاية التحقيق فان  
قول القائل لأخى سواك ولا معين لي غيرك أكد من قوله أنت أخى ومعنى وكل من لا اله  
الا الله ولا اله الا هو كلمة توجب لوروده في القرء أن بخلاف لا اله الا الرحمن فانه ليس بتوحيد  
مع ان اطلاق الرحمن على غيره تعالى غير جائز واطلاق هو جائز ان الاولى كونه توحيدا  
الا انه لم يشتهر به التوحيد اصالة بخلافهما . اعلم ان هو من اسماء الذات عند اهل المعرفة  
لانه بانفراده عن انضمام لفظ آخر اشارة الى الله مستجمع لجميع الصفات المدلول عليها  
بالاسماء الحسنى فهو من جملة الاذكار عند الاربار قال الامام القشيري رحمه الله هو للاشارة  
وهو عند هذه الطائفة اخبار عن نهاية التحقيق فاذا قلت هو لا يسبق الى قلوبهم غيره تعالى  
فيكتفون به عن كل بيان يتلوه لاستهلاكمهم في حقائق القرب واستيلاء ذكر الحق على  
اسرارهم وقال الامام الفاضل محمد بن أبو بكر الرازي رحمه الله في شرح الاسماء الحسنى .  
اعلم ان هذا الاسم عند اهل الظاهر مبتدأ يحتاج الى خبر ليتم الكلام وعند اهل الطريق  
لا يحتاج بل هو مفيد وكلام تام بدون شئ آخر يتصل به او يضم له لاستهلاكمهم في حقائق  
القرب واستيلاء ذكر الحق على اسرارهم وقال الشيخ العارف احمد الغزالي أخو الامام  
محمد الغزالي رحمه الله كشف القلوب بقوله لا اله الا الله وكشف الارواح بقول الله وكشف  
الاسرار بقول هو هو لا اله الا الله قوت القلوب والله قوت الارواح وهو قوت الاسرار  
فلا اله الا الله مغناطيس القلوب والله مغناطيس الارواح وهو مغناطيس الاسرار والقلب  
والروح والسر بمنزلة درة في صدف في حقة فانظر ايه رحمه الله في اي درجة وضع هو  
وعن بعض المشايخ رأيت بعض الوالهيين فقلت له ما سمك فقال هو قلت من أنت قال  
هو قلت من أين تجي قال هو قلت من تعني بقولك هو قال هو فما سأله عن شئ الا  
قال هو فقلت لعلك تريد الله فصاح وخرجت روحه فكن من الذاكرين بهو ولا تلتفت  
الى المخالفين فانهم من اهل الا هوآه وليس كل من العقل والنفس والقلب والروح معييان  
اما العقل فيطلق على قوة دراية توجد في الانسان بها يدرك مدركاته وعلى لطيفة ربانية  
هي حقيقة الانسان المستخدمة للبدن في الامور الدنيوية والاخرية وهي العالم والعارف  
والعاقل وهي الجاهل والفاصل والعاقل الى غير ذلك وكذا النفس تطلق على صفة كائنة  
في الانسان جامة للاخلاق المذمومة داعية الى الشهوات باعثة على الاهوآ والآفات وتطلق  
على تلك اللطيفة المذكورة كما قال بعض الافاضل

يا خادم الجسم كم تسمى لخدمته \* وتطلب الربح بما فيه خسران  
عليك بالنفس فاستكمل فضائلها \* فأنت بالنفس لا بالجسم انسان

وكذا القاب يطلق على قطعة لحم صنوبرية تكون في جوف الانسان وعلى تلك اللطيفة  
وكذا الروح يطلق على جسم لطيف وعلى اللطيفة الربانية المذكورة فكل من الالفاظ  
الاربعة يطلق على نفس الانسان الذي هو المتكلم والمخاطب والمثاب والمعاقب بالاصالة

وتبعيةها يقع الثواب والعقاب للجسد الذي هو القفص لهما فالتغاير على هذا اعتبارى فان النفس نفس باعتبار انها نفس الشئ وذاته وعقل باعتبار ادراكها وقاب باعتبار انقلابها من شئ الى شئ وروح باعتبار استراحتها بما يلائمها وتستلذ به وعلى المعانى الاخر لهن حقيقى ثم ان النفس اما أن تكون تابعة للهوى فهى الامارة بالمالعة أمرها للاعضاء بالسيئات فذكر دائرة النفس لا اله الا الله واما أن يهب الله له الانصاف والندامة على تقصيراتها والميل الى التدارك لما فات من المهمات فهى اللوامة للومها صاحبها بل نفسها على سوء عملها فذكر هذه الدائرة الله الله ويقال لها دائرة القلب لانقلابها الى جانب الحق واما أن تطمئن الى الحق وتستقر فى الطاعة وتستلذ بالعبادة فهى المطمئنة لاطمئنانها تحت أمر الله بحب الله ويقال لهذه الدائرة دائرة الروح لاستراحتها بعبادة الله وذكره وتلذذها بشكره وذكر هذه الدائرة هو هو واما مقال بعض الكبار من ان الذكر بلا اله الا الله أفضل من الذكر بكلمة الله الله وهو هو من حيث انها جامعة بين النفي والاثبات و محتوية على زيادة العلم والمعرفة بالنسبة الى حال المبتدى فكلما التزجيد تظهر مرآة النفس بنارها فتوصل السالك الى دائرة القلب وكلمة الله تنور القلب بنورها فتوصل الى دائرة الروح وكلمة هو تجلى الروح فتوصل من شاء الله الى دائرة السر والسر لفظ استأثره المشايخ للحقيقة التى هى نعمة الطريقة التى هى خلاصة الشريعة التى هى لازمة القبول لكل مؤمن اما أخذنا مما روى عن النبي عليه السلام انه قال حكاية عن الله بينى وبين عبيدى سر لا يسمعه ملك مقرب ولا نبي مرسل واما لكونه مستورا عن اكثر الناس ليس من لوازم الشريعة والطريقة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم يشهد الله انما يبد وان لا اله الا هو

هست هر ذره بو حدت خویش • پیش عارف کواه وحدت او  
پاک کن جامی از غبار دویی • لوح خاطر که حق یکدست نه دو

عالم الغيب والشهادة اللام للاستغراق فبعلم كل غيب وكل شهادة اى ما غاب عن الحسن من الجواهر القدسية واحوالها وما حضر له من الاجرام واعراضها ومن المعدوم والموجود فالمراد بالغيب حينئذ ما غاب عن الوجود ومن السر والعلانية ومن الآخرة والاولى ونحو ذلك قال الراغب ما غاب عن حواس الناس وبصائرهم وما شهدوه بهما والمعلومات اما معدومات يتمتع وجودها او معدومات يمكن وجودها واما موجودات يتمتع عدمها او موجودات لا يتمتع عدمها ولكل من هذه الاقسام الاربعة احكام وخواص والكل معلوم لله تعالى وقدم الغيب على الشهادة لتقدمه فى الوجود وتعلق العلم القديم به من حيث كونه موجودا . واعلم ان ما ورد من اسناد علم الغيب الى الله فهو الغيب بالنسبة الينا لا بالنسبة اليه تعالى لانه لا يخفى على الله شئ فى الارض ولا فى السماء واذا انتفى الغيب بالنسبة اليه انتفى العلم به ايضا وايضا لما سقطت جميع النسب والاضافات فى مرتبة الذات البحت والهوية المصرفة انتفت النسبة العلمية مطلقا فانتفى العلم بالغيب فوهم هو الرحمن الرحيم كرر هو لان له شأما شريفا ومقاما متفيسا

من اشتغل به ملك من اعرض عنه هلك والله تعالى رحمة الديوبية عامة لكل انسى  
وجنى مؤمنا كان او كافرا

اديم زمين سفره عام اوست . برين خان يغما چه دشمن چه دوست  
على ما قال عليه السلام أيها الناس ان الدنيا عرض حاضر يأكل منها البر والفاجر وان  
الآخرة وعد صادق يحكم فيها ملك عادل قادر يحق فيها الحق ويبطل الباطل كونوا  
من ابناء الآخرة ولا تكونوا من ابناء الدنيا فان كل ام يتبعها ولدها ولذلك يقال يارحم  
الدنيا لان ما فيه زيادة حرف يراد به زيادة في المعنى ورحمته الاخرية خاصة بالمؤمنين ولذا  
يقال يارحيم الآخرة فعلى هذا في معنى الرحمن زيادة باعتبار المنعم عليه ونقصان باعتبار  
الانواع والافراد وفي تخصيص هذين الاسمين المذهبين عن وفور رحمته في الدارين تنبيه  
على سبق رحمته وتبشير للماصين أن لا يقنطوا من رحمة الله وتنشيط للمطمئنين بأنه يقبل  
القليل ويعطى الجزيل وحظ العبد من اسم الرحمن الرحيم أن يكون كثير الرحمة بأن يرحم  
نفسه اولاً ظاهراً وباطناً ثم يرحم غيره بتخصيل مراده وارشاده والنظر اليه بعين الرحمة  
كما قال بعض المشايخ

\* وارحم بنى جميع الخلق كله \* وانظر اليهم بعين اللطف والشفقة \*

\* وقر كبير همو وارحم صغيرهمو \* وراع في كل خلق حق من خلقه \*

قال الزروقي رحمه الله كل الاسماء يصح التخاطب بمعانيها الا الاسم الله فانه للتعليق فقط وكل  
الاسماء راجعة اليه فالمعرفة به معرفة بها ولا بد للعبد من قلب مفرد فيه توحيد مجرد وسر  
مفرد وبه يحصل جميع المقاصد مثل الجنيد قدس سره كيف السبيل الى الانقطاع الى الله  
تعالى قال بتوبة تزيل الاصرار وخوف يزيل التسويف ورجاء يبعث على مسالك العمل  
واهانة النفس بقربها من الاجل وبعدها من الاثم قيل له بماذا يصل العبد الى هذا قال بقباب  
مفرد فيه توحيد مجرد انتهى وهو عجيب وفي التأويلات النجمية تشير الآية الى هويته  
الجامعة عالم غيب الوجود المسمى باسم الباطن وعالم شهادة الوجود المسمى باسم الظاهر هو  
الرحمن الرحيم اى هو المتجلى بالتجلى الرحمان العام وهو المتجلى بالتجلى الرحيمى الخاص  
وهو المطلق عن العموم والخصوص فى عين العموم والخصوص غير اعتباراته وحيثياته  
هو الله الذى لا اله الا هو ﴿ كرر هو لابرار الاعتناء بامر التوحيد يعنى اوست خدای كه  
بهیچ وجه نیست خدای سزای پرستش مكروى ﴾ الملك ﴿ پادشاهی كه جلال ذاتش  
ازوجه احتیاج مصونست وكال صفاتش باستغناء مطلق مقرون فغناء ذوالملك والسلطان  
والملك بالضم هو التصرف بالامر والهى فى الجمهور وذلك يختص بسياسة الناطقين ولهذا  
يقال ملك الناس ولا يقال ملك الاشياء فقله تعالى ملك يوم الدين تقديره الملك فى يوم الدين  
كافى المفردات وعبد الملك هو الذى يملك نفسه وغيره بالتصرف فيه بما شاء الله وامره به  
فهو أشد الخلق على خليقته قال الامام الغزالي قدس سره مملكة العبد الخاصة به قلبه وقالبه  
وجذبه شهوته وغضبه وهواه ورعيته لسانه وعينه ويداه وسائر اعضائه فاذا ملكها ولم

ولم يطمعها فقد نال تملكه درجة الملك في طامه ( قال الشيخ سعدى )

- وجود توشهر رست برنيك وبد
- توسلطان ودستور دانا خرد
- هما نا كه دونان كردن فراز
- درين شهر كبرست وسودا وآز
- چو سلطان عنايت كند بآبدان
- بجا ماند آسایش بخردان

فان انعم اليه استغناؤه عن كل الناس واحتاج الناس كلهم اليه في حياتهم العاجلة والآجلة فهو الملك في العالم العرضي وتلك رتبة الانبياء عليهم السلام فانهم استغنوا في الهداية الى الحياة الآخرة عن كل احد الا عن الله تعالى واحتاج اليهم كل احد ويلهم في هذا الملك العلماء الذين هم ورثة الانبياء وانما ملكهم بقدر مقدرتهم على ارشاد العباد واستغنائهم عن الاسترشاد وهذا الملك عطية للعبد من الملك الحق الذي لامتناهية في ملكه والافلا ملك للعبد كما قيل لبعض العارفين لك ملك فقال انا عبد لمولاي فليس لي نعمة فن انا حتى اقول لي شيء هذا كلام من استغرق في ملاحظة ملكية الله وملكه فاحكي ان بعض الامراء قال لبعض الصالحاء سئني حاجتك قال أولى تقول هذا ولى عبدان هما سيداك قال من هما قال الشهوة والغضب وفي بعض الرواية الحرص والهوى غلبتهما وغلباك وملكتهما وملكاك فهو اخبار عن لطف الله وتمليكه من ضبط نفسه واستخدمها فيما يرضاه الله نصحا لذلك الأمير وغيره من السامعين شاهدين او غائبين قال بعضهم لبعض الشيخ اوصني فقال كن ملكا في الدنيا تكن ملكا في الآخرة معناه اقطع طمعك وشهوتك في الدنيا فان الملك في الحرية والاستغناء ومن مقالات أبي يزيد البسطامي قدس سره في مناجاته الهى ملكى اعظم من ملكك وذلك لان الله تعالى ملك أبا يزيد وهو متناه وأبا يزيد ملك الله وهو باق غير متناه وخاصة اسم الملك صفاء القلب وحصول الفناء والامرة ونحوها فمن واظب عليه رقت الزوال كل يوم مائة مرة صفا قلبه وزال كدره ومن قرأ بعد الفجر مائة واحد وعشرين مرة اغناه الله من فضله اما باسباب او بغيرها ﴿ القدوس ﴾ هو من صيغ المبالغة من القدس وهو التزاهة والطهارة اى البليغ في التزاهة عما يوجب نقصا ناما وعن كل عيب وهو بالعبرى قديسا ونظيره السبوح وفى تسييح الملائكة سبوح قدوس رب الملائكة والروح قال الزمخشري ان الضفادع تقول في نقيقها سبحان الملك القدوس قال ثعالب كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الا لسبوح والقدوس فان الضم فيه اكثر وقد يفتحان وقال بعضهم المفتوح قليل في الصفات كثير في الاسماء مثل التنوير والسمور والسفود وغيرها قال بعض المشايخ حقيقة القدس الاعتلاء عن قبول التغير ومنه الارض المقدسة لانها لا تتغير بملك الكافر كما يتغير غيرها من الارضين واتبع هذا الاسم اسم الملك لما يمرض للملوك من تغير أحوالهم بالجور والظلم والاعتداء في الاحكام وفيما يترتب عليها فان ملكه تعالى لا يعرض له ما يغيره لاستحالة ذلك في وصفه وقال بعضهم التقديس التطهير وروح القدس جبريل عليه السلام لانه ينزل بالقدس من الله اى ما يطهر به نفوسنا من القرآت والحكمة والفيض الالهى والبيت المقدس هو المطهر من الجاسة اى الشرك اولانه يتطهر فيه من الذنوب وكذلك الارض المقدسة وحظيرة

القدس الجنة ( قال الكاشفي ) قدوس يعني ياك از شوائب مناقص ومعائب ومنزه از طرق آفات ونوايب . وقال الامام الغزالي رحمه الله هو المنزه عن كل وصف يدركه حس او يتصوره خيال او يسبق اليه وهم او يختلج به ضمير أو يفضى به تفكر ولست أقول منزّه عن العيوب والنقائص فان ذلك يكاد يقرب من ترك الأُدب فليس من الأُدب ان يقول القائل ملك البلد ليس بحائك ولا هجّام ولا حذاء فان نفى الوجود يكاد يوهّم امكان الوجود وفي ذلك الاتهام نقص بل أقول القدوس هو المنزه عن كل وصف من اوصاف الكمال الذي يظنه اكثر الخلق كما لا قال الزروقي رحمه الله كل تنزيه توجه الخلق به الى الخالق فهو عائد اليهم لان الحق سبحانه في جلاله لا يقبل ما يحتاج للتنزيه منه لانصافه بعلى الصفا وكريم الاسماء وجبيل الافعال على الاطلاق فليس لنا من تقدسه الا معرفة انه القدوس فافهم وعبد القدوس هو الذي قدسه الله عن الاحتجاب فلا يسع قلبه غير الله وهو الذي يسع قلبه الحق كما قال لا يسعني ارضي وسماي ويسعني قلب عبدي ومن وسع الحق قدس عن الغير اذا لا يبقى عند تجلي الحق شيء غيره فلا يسع القدوس الا القلب المقدس من الاكوان قال بعضهم حظ العارف منه أن يتحقق انه لا يحق الوصول الا بعد العروج من عالم الشهادة الى عالم الغيب وتنزيه السر عن التخيلات والمحسوسات والتطواف حول العلوم الالهية والمعارف الزكية عن تعلقات الحس والخيال وتطهير القصد عن أن يحوم حول الحظوظ الحيوانية والذآئد الجسمانية فيقبل بشرا شره على الله سبحانه شوقا الى لقائه مقصور الهم على معارفه ومطالعة جماله حتى يصل الى جناب العز وينزل بحبوة القدس وخاصة هذا الاسم انه اذا كتب سبح قدوس رب الملائكة والروح على خبز اثر صلاة الجمعة واكلة يفتح الله له العبادة ويسلمه من الآفات وذلك بعد ذكر عدد ما وقع عليه وفي الاربعين الادريسية يا قدوس الطاهر من كل آفة فلا شيء يعادله من خلقه قال السهر وردي من قرأه كل يوم الف مرة في خلوة اربعين يوما شمله بما يريد وظهرت له قوة التأثير في العالم **السلام** ذو السلامة من كل آفة ونقص وبالفارسية سالم از عيوب وعائل ومبرا از ضعف وعجز وخلل وهو مصدر بمعنى السلامة وصف به للمبالغة لكونه سالما من النقائص اوفى اعطائه السلامة فيكون بمعنى التسليم كالسلام بمعنى التكليم فما ورد من قوله أنت السلام معناه أنت الذي سلم من كل عيب وبرئ من كل نقص وقوله ومنك السلام اي الذي يعطى السلامة فيسلم العاجز من المكاره ويخلصه من الشدائد في الدارين ويستتر ذنوب المؤمنين وعبوسهم فيسلمون من الحزى يوم القيامة او يسلم على المؤمنين في الجنة لقوله تعالى سلام قولا من رب رحيم وقوله واليك يرجع السلام اشارة الى ان كل من عاها فان ويبقى وجهه ملك وقوله وحينا ربنا بالسلام طلب السلامة منه في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال الامام الغزالي رحمه الله هو الذي يسلم ذاته من العيب وصفاته من النقص وافعاله من الشر يعني ليس في فعله شر محض بل في ضمنه خير اعظم منه فالمقضى بالاصالة هو الخير وهو والقدوس من الاسماء الذاتية السلبية الا أن يكون بمعنى المسلم قال الراغب

السلام والسلامة التعرى من الآفات الظاهرة والباطنة قيل وصف الله بالسلام من حيث لا تلحقه الميؤب والآفات التي تلحق الخلق انتهى وعبد السلام هو الذي تجلى له اسم السلام فسلمه من كل نقص وآفة وعيب فكل عبد سلم من الغش والحقد والحسد واردة الشر قلبه وسلم من الآثام والمحظورات جوارحه وسلم من الانتكاس والانكاس صفاته فهو الذي يأتي الله بقلب سليم وهو السلام من العباد القريب في وصفه من السلام المطلق الحق الذي لا مشنوية في صفاته وأعني بالانتكاس في صفاته أن يكون عقله اسير شهوته وعضبه اذ الحق عكسه وهو أن تكون الشهوة والغضب اسيرى العقل وطوعه فاذا انعكس فقد انتكس ولاسلامة حيث يصير الأمير مأمورا والملك عبدا ولن يوصف بالسلام والاسلام الا من سلم المسلمون من لسانه ويده وخاصة هذا الاسم صرف المصائب والآلام حتى انه اذا قرئ على مريض مائة واحدة عشرة مرة يرى بفضل الله ما لم يحضر اجله او يخفف عنه ﴿المؤمن﴾ اي الموحد نفسه بقوله شهد الله انه لا اله الا هو قاله الزجاج او اواب الا من وهو طمأنينة النفس وزوال الخوف قال ابن عباس رضى الله عنهما هو الذي آمن الناس من ظلمه وآمن من آمن من عذابه وهو من الايمان الذي هو ضد التخويف كما في قوله تعالى رآمنهم من خوف وعنه ايضا انه قال اذا كان يوم القيامة اخرج اهل التوحيد من النار واول من يخرج من وافق اسمه اسم نبي حتى اذا لم يبق فيها من يوافق اسمه اسم نبي قال الله لياق انتم المسلمون وانا السلام وانتم المؤمنون وانا المؤمن فيخرجهم من النار ببركة هذين الاسمين (قال الكاشفي) اي كنندة مؤمنان از عقوبت نيران يا داعي خلق بايمان وامان يا مصدق رسل باظهار معجزه وبرهان . قال الامام الغزالي رحمه الله المؤمن المطلق هو الذي لا يتصور امن وامان الا ويكون مستفادا من جهته وهو الله تعالى وليس يخفى ان الاعمى يخاف أن يناله هلاك من حيث لا يرى فعينه البصيرة تفيد امانا منه والا قطع بخاف آفة لا تندفع الا باليد السليمة امانا منها وهكذا جميع الحواس والاطراف والمؤمن خالقها ومصورها ومقومها ولوقدرنا انسانا وحده مطلوبا من جهة اعدائه وهو ملقى في مضيق لا تتحرك عليه اعضاؤه لضعفه وان تحركت فلا سلاح معه وان كان معه سلاح لم يقاوم اعداءه وحده وان كانت له جنود لم يأن ان تنكسر جنوده ولا يجده حصنا يأوى اليه فجاء من عاجل ضعفه فقواه وامده بجنود واسلحة وبني حولة حصنا فقد افاده امانا و امانا فبا لحرى أن يسمى مؤمنا في حقه والعبد ضعيف في اصل فطرته وهو عرضة الامراض والجوع والعطش من باطنه و عرضة الآفات المحرقة والفرقة والجراحة والكاسرة من ظاهره ولم يؤمنه من هذه المخاوف الا الذي اعد الادوية دافعة لمرضه والاطمينة من إزالة لجوعه والا شربة بمخيطه لعطشه والاعضاء دافعة عن بدنه والحواس جواسيس منذرة بما يقرب من مهلكاته ثم خوفه الاعظم من هلاك الآخرة ولا يحصنه منها الا كلمة التوحيد والله هاديه اليها ومرغبه فيها حيث قال لا اله الا الله حصني فمن دخله آمن من عذابي فلا آمن في العالم الا وهو مستفاد من اسباب هو منفرد بخاتمها



والهداية الى استعمالها وعبد المؤمن هو الذي آمنه الله من العقاب وآمنه الناس على ذواتهم وأموالهم واعراضهم من المصطلحات فحفظ العبد من هذا الوصف أن يأمن الخلق كلهم جانبه بل يرجو كل خائف الاعتصاده في دفع الهلاك عن نفسه في دينه ودينه كما قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليؤمن جاره بوائقه وفي ترجمة وصايا الفتوحات واكر خواهي كه از هيچكس نترسي هيچ كس را مترسان تا از همه آمن باشي چون همه كس از تو آمن باشند شيخ اكبر قدس سره الاطهر فرموده كه در عنفوان شباب كه هنوز بدن طريق رجوع نكرده بودم در محبت والده و جمعي در سفر بودم تا كاه ديدم كله كور خردر مرعي ومن برصيد ايشان عظيم حريص بودم و كو دكان من باره دور بودند در نفس من اين فكر افتاد كه ايشانرا تر نجانم ودل بران نهادم و خاطر را بر ترك تعرض وايداي ايشان تسكين كردم و حصاني كه بروي سوار بودم بجانب ايشان ميل ميكرد سر او محكم كردم و نيزه بدست من بود چون بديشان رسيدم و درميانه ايشان در آمدم وقت بود كه سنان نيزه ببعضي ميرسيد و او در چرا كردن خود بود والله هيچ يكي سر بر نداشت تا من از ميان ايشان گذشتم بعد ازان كود كان و غلامان رسيدند و آن جماعات هر وحش از ايشان رميدند و متفرق شدند و من سبب آن نمي دانستم تا وقتی كه بطريق الله رجوع كردم و مرا در معامله نظر افتاد دانستم كه آن امان كه در نفس من بود در نفوس ايشان سرايت كرد و أحق العباد بأسم المومن من كان سببا لأمن الخلق من عذاب الله بالهداية الى طريق الله والارشاد الى سبيل النجاة و هذه حرفة الانبياء والعلماء ولذلك قال عليه السلام انكم تنها فتون في النار تنهات الفرائض وانا آخذ بحجزكم لملك تقول الخوف من الله على الحقيقة فلا تخوف الا هو فهو الذي خوف عباده و هو الذي خلق اسباب الخوف فكيف ينسب اليه الا من فجوابك ان الخوف منه والا من منه وهو خالق سبب الا من والخوف جميعا وكونه مخوفا لا يمنع كونه مؤمنا كما ان كونه مذلا لم يمنع كونه معزا بل هو المذل والمذل وكونه خافضا لم يمنع كونه رافعا بل هو الرافع والخافض فكذلك هو المؤمن الخيف لكن المؤمن ورد التوقيف به خاصة دون الخوف وخاصة هذا الاسم وجود التأمين وحصول الصدق والتصديق وقوة الايمان في العموم لذا كره ومن ذلك أن يذكر الخائف ستا وثلاثين مرة فانه يأمن على نفسه وماله ويزاد في ذلك بحسب القوة والضعف ﴿المهيمن﴾ قال بعض المشايخ هذا الاسم من اسمائه التي علت بملو معناها عن مجاري الاشتقاق فلا يعلم تأويله الا الله تعالى وقال بعضهم هو المبالغ في الحفظ والصيانة عن المضار من قولهم هيمن الطائر اذا نشر جناحه على فرخه حماية له وفي الارشاد الرقيب الحافظ لكل شئ وقال الزروق هولثة الشاهد ومنه قوله تعالى ومهيمننا عليه يعني شاهدا عالما وقال بعضهم مهيمن من الامن ضد الخوف واصله مؤامن بهمز تين فقلبت الهمزة الثانية ياء لكرهية اجتماعهما فصار مؤمين ثم صيرت الاولى هاء كما قالو في أراق الماء هراقه فيكون في معنى المؤمن (حكى) ان ابن

فتبين لما قال في المهيمن انه مصغر من مؤمن والاصل مؤمن فأبدلت الهمزة هاء قبل له هذا بقرب من الكفر فليتيق الله قائله و ذلك لان فيه ترك التعظيم و قال الامام الغزالي رحمه الله معنى المهيمن في حق الله انه القائم على خلقه باعمالهم وارزاقهم وآجالهم وانما قيامه عليهم باطلاع واستبلاء وحفظه وكل مشرف على كنه الامر مستول عليه حافظ له فهو مهيمن عليه والاشراف يرجع الى العلم والاستبلاء الى كمال القدرة والحفظ الى الفعل فالجوامع بين هذه المعاني اسم المهيمن وان يجمع ذلك على الاطلاق والكمال الا الله تعالى و لذلك قيل انه من اسماء الله تعالى في الكتب القديمة وعبد المهيمن هو الذي شاهد كون الحق رقيباً شهيداً على كل شئ فهو يرقب نفسه وغيره بايقاف حق كل ذي حق عايه لكونه مظهر الاسم المهيمن يعني حفظ العارف منه أن يراقب قلبه ويحفظ قواه و جوارحه ويأخذ حذره من الشيطان و يقوم بمراقبة عباد الله وحفظهم فمن عرف انه المهيمن خضع تحت جلاله وراقبه في كل احواله واستحى من اطلاعه عليه فقام بمقام المراقبة لديه (حكي) ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله كان يصلي قاعداً فجلس ومد رجله فهتف به هاتف هكذا تجالس الملوك وان الحريري كان لا يمد رجله في الخلوة ف قيل له ليس يراك احد فقال حفظ الابد مع الله احق . يقول الفقير بقرب من هذا ما وقع لي عند الكعبة فاني بعدما طفت بالبيت استندت الى مقام ابراهيم حباله فقبل لي من قبل الله تعالى ما هذا البعد في عين القرب فعلمت ان ذلك من ترك الابد في مجالسة الله مهي فام ازل الازم باب السكبة في الصف الاول مدة مجاورتي بمكة وخاصة هذا الاسم الاشراف على البواطن والاسرار ومن قرأه مائة مرة بعد الغسل والصلاة في خلوة بجمع خاطر نال ما أراد ومن نسبته المعنوية علام الغيوب عند التأمل وفي الاربعين الادريسيه يا علام الغيوب فلا يفوت شئ من علمه ولا يؤوده قال السهرودي من داوم عليه قوى حفظه وذهب نسيانه ﴿العزير﴾ غالب در حكم يا بخشنده عزت . قال بعضهم من عز اذا غلب فرجه القدرة المتعالية عن المعارضة والممانعة او من عز عزازة اذا قل فالمراد عديم المثل كقوله تعالى ليس كمثله شئ وقال الامام الغزالي رحمه الله العزيز هو الخطير الذي يقل وجود مثله وتشهد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فنام يجمع هذه المعاني الثلاثة لم يطلق عليه العزيز فكم من شئ يقل وجور . ولكن اذا لم يعظم خطره ولم يكثر نفعه لم يسم عزيزاً وكم من شئ يعظم خطره ويكثر نفعه ولا يوجد نظيره ولكن اذا لم يصعب الوصول اليه لم يسم عزيزاً كالشمس مثلاً فانها لا نظير لها والارض كذلك والنفع عظيم في كل واحدة منهما والحاجة شديدة اليهما ولكن لا توصفان بالعزة لانه لا يصعب الوصول الى مشاهتهما فلا بد من اجتماع المعاني الثلاثة ثم في كل واحد من المعاني الثلاثة كمال ونقصان فالكمال في قلة الوجود أن يرجع الى الواحد اذ لا قل من الواحد ويكون بحيث يستحيل وجود مثله وليس هذا الا الله تعالى فان الشمس وان كانت واحدة في الوجود فليست واحدة في الامكان فيمكن وجود مثاليها والكمال في النفاة وشدة الحاجة أن يحتاج اليه كل شئ في كل شئ حتى في وجوده وبقائه

وصفاته وليس ذلك الكمال الا الله تعالى وعبد العزيز هو الذي اعزاه الله بنجلي عزته فلا يغلبه شيء من أيدي الحدثان والا كوان وهو يغلب كل شيء قال الغزالي رحمه العزيز من العباد من يحتاج اليه عباد الله في مهام امورهم وهي الحياة الاخرية والسعادة الابدية وذلك مما يقل لاحالة وجوده ويصعب ادراكه وهذه رتبة الانبياء عليهم السلام ويشاركهم في العز من يتفرد بالقرب منهم اى من درجتهم في عصرهم كالحلفاء وورثتهم من العلماء وعزة كل واحد بقدر علو رتبته عن سهولة النيل والمشاركة وبقدر غناؤه في ارشاد الخلق وقال بعضهم حظ العبد من هذا الاسم أن يعز نفسه فلا يستهينها بالمطامع الدنية ولا يدنيها بالسؤال من الناس والافتقار اليهم قبل انما يعرف عزيزا من اعز امر الله بطاعته فاما من استهان باوامره فمن المحال أن يكون متحققا بعزته وقال الشيخ ابو العباس المرسى رحمه الله والله ما رأيت العز الا في رفع الهمة عن المخلوقين فمن عرف أنه العزيز لا يعتقد لمخلوق جلالا دون جلال الله تعالى فالعزيز بين الناس في المشهور من جملة الله ذا قدر ومثلة بنوع شرف باق اوفان فمنهم من يكون عزيزا بطاعة الله تعالى ومنهم من يكون بالجاه ومنهم من يكون عزيزا بالعلم والمعرفة والكمال ومنهم من يكون بالسطوة والشوكة والمال ثم منهم من يكون عزيزا في الدارين ومنهم من يكون في الدنيا لافي العقبى ومنهم من يكون على العكس فكم من ذليل عند الناس عزيز عند الله وكم من عزيز عند الناس ذليل عند الله والعزيز عند المولى هو الاصل والاولى قال في ابتكار الافكار غير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العزة لله وشعار العبد الذلة والاستكانة وخاصة هذا الاسم وجود الفنى والعز صورة اوحقيقة او معنى فمن ذكره اربعين يوما في كل يوم اربعين مرة اعانه الله واعزه فلم يحوجه الى أحد من خلقه وفي الاربعين الادريسية يا عزيز المتبع الغالب على امره فلا شيء يادله قال السهر وردي رحمه الله من قرأ سبعة ايام متواليات كل يوم ألفا اهلك خصمه وان ذكره في وجهه العسكر سبعين مرة ويشير اليهم بيده فانهم ينهزمون **﴿ الجبار ﴾** الذي جبر خلقه على ما اراد اى قهرهم واكرههم عليه او جبر احوالهم اى اصلاحها فعلى هذا يكون الجبار من الثلاثى لامن الافعال وجبر بمعنى اجبر لغة تميم وكثير من الحجازيين واستدل بورود الجبار من الثلاثى يقول ان امثلة مباغة تأتي من المزيد عن الثلاثى فانه من اجبره على كذا اى قهره وقال القرآء لم اسمع فعال من افعل الا في جبار ودراك فانهما من اجبر وأدرك قال الراغب اصل الجبر اصلاح الشيء بضرب من القهر وقد يقال في اصلاح المجرد نحو قول على رضى الله عنه يا جابر كل كسبر ومسهل كل عسير والاجبار في الاصل حمل الفير على أن يجبر الامور لكن تعورف في الاكره المجرد وسمى الذين يدعون ان الله تعالى يكره العباد على المعاصى في تعارف المتكلمين مجبرة وفي قول المتقدمين جبرية والجبار في صفة الانسان يقال لمن يجبر نقيضه بادعاء منزلة من المعالى لا يستحقها وهذا لا يقال الا على طريقة الذم وفي وصف الله لانه الذي يجبر الناس بفائض نعمه او يقهرهم على ما يريد من مرض وموت وبعث ونحوها وهو لا يقهر الا على ما تقتضى الحكمة أن يقهر عليه فالجبار المطلق هو الذي ينفذ مشيئته

على سبيل الاجبار في كل أحد ولا ينفذ فيه مشيئة احد ( روى ) ان في بعض الكتب  
الالهية عدى تريد وأريد ولا يكون الا ما أريد فان رضيت بما أريد كفيتك ما تريد وان  
لم ترض بما أريد أبقيتك فيما تريد ثم لا يكون الا ما أريد وعبد الجبار هو الذي يجبر كسر  
كل شئ ونقصه لان الحق جبر حاله وجعله يتجلى هذا الاسم جابر الحال كل شئ مستعليا  
عليه ومن علم انه الجبار دق في عينه كل جبار وكان راجعا اليه في كل امر بوصف الافتقار  
بجبر المكسور من اعماله وترك الناقص من آماله فتم له الاسلام والاستسلام وارتفعت همته  
عن الاكوان فيكون جبارا على نفسه جابرا لكسر عبادته وقال بعضهم حظ العارف من  
هذا الاسم أن يقبل على النفس ويجبر نقائصها باستكمال الفضائل ويحملها على ملازمة  
التقوى والمواظبة على الطاعة ويكسر منها الهوى والشهوات بأنواع الرياضات ويترفع عما  
سوى الحق غير ملتفت الى الخلق فيتجلى بحلى السكينة والوقار بحيث لا يزلزه تعاور الحوادث  
ولا يؤثر فيه تعاقب النوافل بل يقوى على التأثير في الانفس والآفاق بالارشاد والاصلاح  
وقال الامام الغزالي رحمه الله الجبار من العباد من ارتفع عن الاتباع ونال درجة الاستبعا  
وتفرد بعلو رتبته بحيث يجبر الخلق بهيئته وصورته على الاقتداء وبتابعته في سمته وسيرته  
فيفيد الخلق ولا يستفيد ويؤثر ولا يتأثر ويستتبع ولا يتبع ولا يشاهده احد الى ويفنى  
عن ملاحظة نفسه ويصير مستوفى الهم غير ملتفت الى ذاته ولا يطمع احد في استدراجه  
واستتباعه وانما حظى بهذا الوصف سيد الاولين والآخرين عليه السلام حيث قل لو كان  
موسى بن عمران حيا ما وسعه الاتباعي وانا سيد ولد آدم ولا فخر وخاصة هذا الاسم  
الحفظ من ظلم الجبابرة والمعتدين في السفر والاقامة يذكر بعد قراءة المسبحات عشر صباحا  
ومساء احدى وعشرين مرة ذكره الزروقي في شرح الاسماء الحسنى المتكبر الذي  
تكبر عن كل ما يوجب حاجة او نقصانا او البليغ الكبرياء والعظمة يعنى ان صيغة الفعل  
لا تكلف بما لم يكن فاذا قيل تكبر وتسخرى دل على انه يرى ويظهر الكبر والسخاء  
وليس كبير ولا سخرى والتكلف بما لم يكن كان مستعجلا في حق الله تعالى حمل على لازمه  
وهو أن يكون مقام به من الفعل على اسم ما يكون واكمله من غير أن يكون هناك تكلف  
واعمال حقيقة ومنه ترحمت على ابراهيم بمعنى رحمته كمال الرحمة واتعمتها عليه فاذا قيل انه  
تعالى متكبر كان المعنى انه البالغ في الكبر أقصى المراتب ( روى ) عن عبدالله بن عمر  
رضي الله عنه قال رأيت رسول الله عليه السلام قائما على هذا المنبر يعنى منبر رسول الله  
في المدينة وعو يحكى عن ربه تعالى فقال ازالة عز وجل اذا كان يوم القيامة جمع السموات  
والارضين في قبضته تبارك وتعالى ثم قال هكذا وشدد قبضته ثم بسطها ثم يقول انا الله  
انا الرحمن انا الرحيم انا الملك انا القدوس انا السلام انا المؤمن انا المهيمن انا العزيز  
انا الجبار انا المتكبر انا الذي بدأت الدنيا ولم تك شيئا انا الذي اعدتها ابن الملوك ابن الجبابرة

قهار بنى منازع وغفار بنى ملال • ديان بنى معادل وساططان بنى سباه  
باغبر اوصافت شاهى بود جنان • بريك دوجوب باره زشطر نچ نام شاه

قال الراغب التكبر يقال على وجهين احدهما أن تكون الافعال الحسنة كثيرة في الحقيقة وزائدة على محاسن غيره وعلى هذا وصف الله بالتكبر وهو ممدوح والثاني أن يكون متكففا لذلك متشعبا وذلك في وصف عامة الناس والموصوف به مذموم وفي الحديث (الكبرياء ردآى والعظمة ازارى فمن فازعنى فى شئٍ منهما قصمته) قال بعضهم الفرق بين المتكبر والمستكبر ان المتكبر عام لاطهار الكبر الحق كما فى اوصاف الحق تعالى ولاظهار الكبر الباطل كما فى قوله سأصرف عن آياتى الذين يتكبرون فى الارض بغير الحق والكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهاره ذلك كما فى العوارف والاستكبار اظهار الكبرياء باطلا كما فى قوله تعالى فى حق ابليس استكبر وغير ذلك كما تجده فى موارد استعماله فى القرءآن والحديث وقال فى الاسئلة المفحمة مامعنى المتكبر من اسماء الله فان التكبر مذموم فى حق الخلق والجواب معناه هو المتعظم عما لايليق به سبحانه وهو من الكبرياء لامن التكبر ومعناه المبالغة فى العظمة والكبرياء فى الله وهو الامتناع عن الاتقياد فلهذا كان مذموما فى حق الخلق وهو صفة مدح فى حق الله تعالى انتهى فان قلت ما تقول فى قوله عليه السلام حين قال له عمه ابوطالب ما اطوعك ربك يا محمد وأنت يا عم لو أطعته أطاعك قلت هذه الاطاعة والاتقياد للمطيع لا للخارج عن امره فلا ينافى عدم انقياده لغيره فهو المتكبر للمتكبر كما انه المطيع للمطيع قال بعضهم المتكبر هو الذى يرى غيره حقيرا بالاضافة الى ذاته فينظر الى الغير نظر المالك الى عبده وهو على الاطلاق لا يتصور الا الله تعالى فانه المنفرد بالعظمة والكبرياء بالنسبة الى كل شئٍ من كل وجه ولذلك لا يطلق على غيره تعالى الا فى معرض الذم لما انه يفيد التكلف فى اظهار مالا يكون قال عليه السلام تحاجت النار والجنة فقالت هذه يدخلنى الجبارون المتكبرون وقالت هذه يدخلنى الضعفاء والمساكين فقال الله لهذه أنت عذابي اعذب بك من اشاء وقال لهذه أنت رحمتى ارحم بك من اشاء ولكل واحدة منكما ماؤها ومن عرف علوه تعالى وكبرياءه لازم طريق التواضع وسلك سبيل التذلل قيل الفقير فى خلقه احسن منه فى جديد غيره فلا شئٍ احسن على الخدم من لباس التواضع بحضرة السادة قال بعض الحكماء ما اعز الله عبدا بمثل مايدل على ذل نفسه وما اذله بمثل مايدل على عز نفسه (حكى) ان بعضهم قال رأيت رجلا فى الطواف وبين يديه خادمان يطردان الناس ثم بعد ذلك رأيت يتكفف على جسر فسألته عن ذلك فقال انى تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فوضعنى الله فى موضع يترفع فيه الناس وعبد المتكبر هو الذى فى تكبره يتذلل للحق حتى قام كبرياء الله مقام كبره فيتكبر بالحق على ما سواه فلا يتذلل للغير قال الامام الغزالى قدس سره المتكبر من العباد هو الزاهد ومعنى زهد العارف أن يتزهد عما يشغل سره عن الحق ويتكبر فى كل شئٍ سوى الله تعالى فيكون مستحقرا للدنيا والآخرة مرتفعاً عن أن يشغله كلتاها عن الحق وزهد العارف معاملة و معاوضة فهو انما يشتري بمتاع الدنيا متاع الآخرة فيترك الشئ عاجلا طمعا فى اضعافه آجلا وانما هو سلم ومباينة ومن استعبده

شهوته المطعم والمنكح فهو حقير وإنما المتكبر من يستحق كل شهوة و حظ بتصور أن تشاركه فيها البهائم و خاصة هذا الاسم الجلالة ظهور الخير والبركة حتى ان من ذكره ليلة دخوله بزوجه عند دخوله عليها و قرأ قبل جماعها عشرا رزق منها ولدا صالحا ذكرا وفي الاربعين الادريسية يا جليل المتكبر على كل شئ فالعدل امره والصدق وعده قال السهر وردى رحمه الله مداومه بلا فترة يحل قدره ويعز أمره ولا يقدر أحد على معارضته بوجه ولا بحال ﴿ سبحان الله عما يشركون ﴾ تنزيه له تعالى عما يشركون به تعالى او عن اشراكهم به اثر تعداد صفات لا يمكن أن يشاركه تعالى في شئ منها شئ ما اصلا اى سبحوا الله تسبيحا ونزهوه تنزيها عما يشركه الكفار به من المخلوقات فالله تعالى اورده لاظهار كمال كبريائه اوللتمعجب من اثبات الشريك بعد ما حايثوا آثار انصافه بجلال الكبرياء وكمال العظمة وفي التأويلات النجمية قوله سبحانه هو الله الذى لا اله الا هو الملك الخ يشير الى وحدانية ذاته وفردانية صفاته و تصرفه فى الاشياء على مقتضى حكمته الازلية والى نزاهته عن النقائص الامكانية و وصف الامن بين العدم المحض بسبب التحقق بالوجود المطلق والى حفظ الاشياء فى عين شئيته واعزازة اوليائه وقهره واذلاله اعداءه والى كمال كبريائه بظهوره فى جميع المظاهر والى نزاهة ذاته عما يشركون معنى فى ذاته وفى صفاته وفى عرائس البقلى سبحان الله عما يشركون اليه بالنواظر والحواطر انتهى ﴿ هو الله الخالق ﴾ اى المقدر للاشياء على مقتضى حكمته ووفق مشيئته فان اصل معنى الخالق التقدير كما يقال خلق النعل اذا قدرها و سواها بمقياس وان شاع فى معنى الایجاد على تقدير واستواء وسواء كان من مادة كخلق الانسان من نطفة ونحوه او من غير مادة كخلق السموات والارض و عبد الخالق هو الذى يقدر الاشياء على وفق مراد الحق لتجليه له بوصف الخلق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى وخاصة هذا الاسم أن يذكر فى جوف الليل ساعة فنا فوقها فيتور قلب ذا كره ووجهه وفى الاربعين الادريسية خالق من فى السموات ومن فى الارض وكل اليه معاده قال السهروردى يذكر جمع الضائع والغائب البعيد الغيبة خمسة آلاف مرة ﴿ البارى ﴾ الموجد للاشياء بريئة من التفاوت فان البره الایجاد على وجه يكون الموجد ربنا من التفاوت والنقصان عما يقتضيه التقدير على الحكمة البالغة والمصلحة الكاملة و عبد البارى هو الذى يبرأ عمله من التفاوت والاختلاف فلا يفعل الا ما يناسب حضرة الاسم البارى متعادلا متناسبا بريئا من التفاوت كقوله تعالى ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت وخاصة هذا الاسم أن يذكره سبعة ايام متوالية كل يوم مائة مرة للسلامة من الآفات حتى من تعدى التراب عليه فى القبر وفى الاربعين الادريسية يا بارى النفوس بلا مثال خلا من غيره قال السهروردى يفتح لدا كره ابواب الغنى والعز والسلامة من الآفات واذا كتب فى لوح من قبر وعلق على الجنون نفه وكذلك اصحاب الامراض الصعبة ﴿ المصور ﴾ الموجد لصور الاشياء وكيفياتها كما أراد يعنى بمحسنة صورت هر مخلوق . كما يصور الاولاد فى الارحام بالشكل

واللون المخصوص فان معنى التصوير تخصيص الخلق بالصور المتميزة والاشكال المتعينة قال الراغب الصورة ما تميز به الاعيان عن غيرها وهى محسوسة كصورة الانسان ومعقولة كالعقل وغيره من المعانى وقوله عليه السلام ان الله خلق آدم على صورته اراد بالصورة ما خص الانسان به من الهيئة المدركة بالبصر وبالبصيرة وبها فضله على كثير من خلقه و اضافته الى الله على سبيل الملك لا على سبيل البعوضة والتشبيه بل على سبيل التثنية كقوله بيت الله و ناقة الله و روح الله . يقول الفقير الضمير المجرور فى صورته يرجع الى الله لا الى آدم والصورة الالهية عبارة عن الصفات السبع المرتبة وهى الحياة والعالم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام و آدم مظهر هذه الصفات بالفضل بخلاف سائر الموجودات و اطلاق الصورة على الله تعالى مجاز عند أهل الظاهر اذ لا تستعمل فى الحقيقة الا فى المحسوسات واما عند أهل الحقيقة فحقيقة لان العالم الكبير بأسره صورة الحضرة الالهية فرقا وتفصيلا و آدم صورته جمعا واجمالا

- |                            |   |                          |
|----------------------------|---|--------------------------|
| اي زهمه صورت خوب توبه      | • | صورك الله على صورته      |
| روى تو آينه حق بنى است     | • | در نظر مردم خود بين منه  |
| بلسكه حق آينه و تو صورتي   | • | وهم توى را بيمان ره مده  |
| صورت از آينه نباشد جدا     | • | انت به متحد فانتبه       |
| هر كه سر رشته و حدت نيافت  | • | يش وى اين نكته بود مشبه  |
| رشته يكي دان و كره صد هزار | • | كيست كزين نكته كشايد كره |
| هر كه چو جامى بكره بند شد  | • | كر بسر رشته رود باز به   |

والحاصل ان الخالق هنا المقدر على الحكمة الملائمة لنظام العالم والبارى الموجد على ذلك التقدير والمصور المبدع لصور الكائنات واشكال المحدثات بحيث يترتب عليها خواصهم ويتم بها كمالهم وبهذا ظهر وجه الترتيب بينهما واستلزام التصوير البره والبره الخلق استلزام الموقوف للموقوف عليه كما قال الامام الغزالي رحمه الله وقدس سره قد يظن ان هذه الاسماء مترادفة وان السكل يرجع الى الخلق والاختراع ولا ينبغي أن يكون كذلك بل كل ما يخرج من العدم الى الوجود يشتر الى التقدير اولا والى الابدان على وفق التقدير ثانيا والى التصوير بعد الابدان ثانيا والله تعالى خالق من حيث انه مقدر وبارى من حيث انه مخترع موجد ومصور من حيث انه مرتب صور المخترعات احسن ترتيب وهذا كالبناء مثلا فانه محتاج الى مقدر يقدر مالا يدمنه من الخشب واللبن و مساحة الارض وعدد الابنية وطولها وعرضها وهذا يتولاه المهندس في رسمه ويصوره ثم يحتاج الى بناء يتولى الاعمال التى عندها تحدث وتحصل اصول الابنية ثم يحتاج الى مزين ينقش ظاهره ويزين صورته فيتولاه غير البناء هذه هى العادة فى التقدير والبناء والتصوير وليس كذلك فى افعال الله تعالى بل هو المقدر والموجد والمزين فهو الخالق البارى المصور فقدم ذكر الخالق على البارى لان الارادة والتقدير متقدمة على تأثير القدرة وقدم البارى

على المصور لان ايجاد الذات متقدم على ايجاد الصفات وعن حاطب بن ابي بلتعة رضى الله عنه انه قرأ البارئ المصور بفتح الواو ونصب الراء الذى يبرأ المصور اى يميز ما يصوره بتفاوت الهيئات واختلاف الاشكال وعبد المصور هو الذى لا يتصور ولا يصور الا مطابق الحق ووافق تصويره لان فعله يصدر عن مصوريته تعالى ولذا قال بعضهم حفظ العارف من هذه الاسماء ان لا يرى شياً ولا يتصور امراً الا ويتأمل فيما فيه من باهر القدرة وعجائب الصنع فيترقى من المخلوق الى الخالق وينتقل من ملاحظة المصنوع الى ملاحظة المانع حتى يهيم بحيث كلا نظر الى شئ وجد الله عنده وخاصة الاسم المصور الامانة على الصنائع العجيبة وظهور الثمار ونحوها حتى ان العاقر اذا ذكرته في كل يوم احدى وعشرين مرة على صوم بعد الغروب وقبل الافطار سبعة ايام زال عقمها وتصور الولد في رحمها باذن الله تعالى ﴿ له الاسماء الحسنى ﴾ لدلالاتها على المعاني الحسنة كما سبق في سورة طه ( قال الكاشف ) مر اوراست نامهاى نيكى كه در شرع و عقل پسندیده و مستحسن باشد . والحسنى صيغة تفضيل لانها تأنيث الاحسن كالعليا في تأنيث الاعلى و توصيف الاسماء بها للزيادة المطابقة اذ لا نسبة لاسماءه الى غير الاسماء من اسماء الغير كما لانسبة لذاته المتعالية الى غير الذوات من ذوات الغير واسماء الله تسعة وتسعون على ما جاء في الحديث و نقل صاحب اللباب عن الامام الرازى انه قال رأيت في بعض كتب الذكر ان الله تعالى اربعة آلاف اسم الف منها في القرءان والاخبار الصحيحة والف في التوراة والف في الانجيل والف في الزبور ( روى ) ان من دعاء رسول الله عليه السلام اسألك بكل اسم سميت به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك واستأثرت به في عام الغيب فاعل كونها تسعة وتسعين بالنظر الى الاشهر الاشرف الاجمع وتعدد الاسماء لا يدل على تعدد المسمى لان الواحد يسمى ابا من وجه وجدا من وجه و خلا من وجه وعالما من وجه وذاته متحدة قال عبد الرحمن البسطامى قدس سره في ترويح القلوب اعلم ان من السر المكتوم في الدعاء أن تأخذ حروف الاسماء التى تذكر بها مثل قولك الكبير المتعال ولا تأخذ الا الف واللام بل تأخذ كبير متعال وتنتظر كم لهما من الاعداد بالجل الكبير فتذكر ذلك العدد فى موضع خال من الاصوات بالشرائط المعتبرة عن اهل الحلول لا تزيد على العدد ولا تنقص منه فانه يستجاب لك بالوقت وهو الكبريت الاحمر باذن الله تعالى فان الزيادة على العدد المطلوب اسراف والتقص منه اخلال والعدد فى الذكر بالاسماء كاستان المفتاح لانها زادت ونقصت لا تفتح الباب وقس عليه باب الاجابة فافهم السر و صن الدر . ثم اعلم ان العارفين يلاحظون فى الاسماء آلة التعريف واصل الكلمة والملازمة يطرحون منها آلة التعريف لانها زائدة على اصل الكلمة قال العلماء الاسم هو اللفظ الدال على المعنى بالوضع والمسمى هو المعنى الموضع له والتسمية وضع اللفظ له او اطلاقه عليه واطلاق الاسم على الله تعالى توقى عند البعض بحيث لا يصح اطلاق شئ منه عليه الا بعد ان كان وارداً فى القرءان او الحديث الصحيح وقال آخرون كل لفظ دل على معنى



بليق بجلال الله وشأنه فهو جائز الاطلاق والافلا ومن أدلة الاولين ان الله عالم بلا مربة  
 فيقال له عالم وعليم وعلام لوروده في الشرع ولا يقال له عارف اوفقيه اومتيقن الى غير ذلك  
 مما يفيد معنى العلم ومن أدلة الآخريين ان الاسماء لله وصفاته مذكورة بالفارسية والتركية  
 والهندية وغيرها مع انها لم ترد في القرءان والحديث ولا في الاخبار وان المسلمين اجمعوا  
 على جواز اطلاقها ومنها ان الله تعالى قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها والاسم لا يحسن  
 الا لدلالته على صفات الكمال ونعوت الجلال فكل اسم دل على هذه المعاني كان اسما  
 حسنا وانه لا فائدة في الالفاظ الا رعاية المعاني فاذا كانت المعاني صحيحة كان المنع من اطلاق  
 اللفظ المفيد غير لائق غاية ما في الباب أن يكون وضع اسم علما له مستحسنا وذكر ما يوهوم  
 معنى غير لائق به تعالى ليس بأدب اما ذكر ما هو دال على معنى حسن ليس فيه ايهام  
 معنى مستنكر مستنكر فليس فيه من سوء الأدب شيء يسبح له ما في السموات والارض  
 ينطق بثنائه عن جميع القائن نثرها ظاهرا قال في كشف الاسرار يسبح له جميع  
 الاشياء اما بيانا ونطقا واما برهانا وخلقا وقدمر الكلام في هذا التبيين مرارا وجمهور  
 المحققين على انه تسبيح عبارة وهو لا ينافي تسبيح الاشارة وكذا العكس وهو العزيز  
 الحكيم الجامع للكمالات كافة فانها مع تكثرها وتشعبها راجعة الى الكمال في القدرة  
 والعلم قال الامام الغزالي رحمه الله الحكيم ذو الحكمة والحكمة عبارة عن معرفة افضل  
 الاشياء بأجل العلوم واجل الاشياء هو الله تعالى واجل العلوم هو العلم الازلي الدائم الذي  
 لا يتصور زواله فليس يعلم الله حقيقة الا الله ومن عرف جميع الاشياء ولم يعرف الله بقدر  
 الطاقة البشرية لم يستحق أن يسمى حكيما فمن صر الله فهو حكيم وان كان ضعيف القوة  
 في العلوم الرسمية كليل اللسان قاصر البيان فيها الا ان نسبة حكمة العبد الى حكمة الله  
 كنسبة معرفته الى معرفته بذاته وشتان بين المعرفتين فشتان بين الحكمتين ولكنه مع بعده عنه هو  
 أنفس المعارف واكثرها خيرا ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وما يذكر الا  
 اولوا الالباب وعبد الحكيم هو الذي بصره الله بمواقع الحكمة في الاشياء ووفقه للسداد  
 في القول والصواب في العمل وهو يرى خلا في شيء الابدس ولا فسادا الا يصلحه وخاصة  
 هذا الاسم دفع الدواهي وفتح باب الحكمة فمن اكثر ذكره صرف الله عنه ما يخشاه من  
 الدواهي وفتح له باب الحكمة وانما مدح الله نفسه بهذه الصفات العظام تعليل لعباده المدح  
 بصفاته العلى بعد فهم معانيها ومعرفة استحقاقه بذلك طلبا لزيادة تقربهم اليه قال ابو الليث في تفسيره  
 فان قال قائل قد قال الله فلا تزكوا أنفسكم فالحكمة في ان الله تعالى نهى عباده عن مدح أنفسهم  
 ومدح نفسه قبل له عن هذا السؤال جوابان احدهما ان العبد وان كان فيه خصال الخير فهو ناقص  
 واذا كان ناقصا لا يجوز له أن يمدح نفسه والله تعالى تام الملك والقدرة فيستوجب بهما  
 المدح فمدح نفسه ليعلم عباده فيمدحوه والجواب الآخر أن العبد وان كان فيه خصال  
 الخير فذلك افضل من الله تعالى ولم يكن ذلك بقوة العبد فلهذا لا يجوز أن يمدح نفسه  
 ونظير هذا ان الله تعالى نهى عباده أن يبنوا على احد بالمعروف وقد من على عباده للمعنى

الذي ذكر في المدح قال بعض الكبار تزكية الانسان لنفسه سم قاتل وهي من باب شهادة  
الزور لجهله بمقامه عند الله الا أن يرتب على ذلك مصلحة دينية فللانسان ذلك كما قال  
عليه السلام انا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر اي لا افتخر عليكم بالسيادة انما للفخر  
بالعبودية والفخر بالذات لا يكون الا لله وحده واما الفخر في عبادته فاعلم هو للرتب فيقال  
صفة العلم افضل من صفة الجهل ونحو ذلك ولا يخفى ان الرتب نسبية عدمية فما افتخر  
من افتخر الا بالعدم ولذلك امر الله نبيه أن يقول انما انا بشر مثلكم فلم يرذاته فضلا  
على غيره ثم ذكر شرف الرتبة بقوله يوحى الى اعمام ان الاولى لك أن تسكت عن بحثين  
وتكمل العلم فيهما الى الله العليم الخبير احدهما ما يكون بين العلماء من ان صفات الله الثابتة  
هل هي موجودات بوجودات مستقلة غير وجوده تعالى او لا بعد الايمان باتصافه تعالى بها  
وكلاهما ودوامها والثاني ما يكون بين المشايخ من ان الوجود هل هو واحد والله سبحانه  
وتعالى هو ذلك الوجود وسائر الموجودات مظاهر له لا وجود لها بالاستقلال اوله تعالى  
وجود زائد على ذاته واجب لها مقتضية هي اياه ولغيره تعالى من الموجودات وجودات  
اخر غير الوجود الواجب على ماهو البحث الطويل بينهم والى ذلك يرشدك ما قالوا من  
ان ما اتصف الله به فهو واجب لا يتغير اصلا ومالم يتصف به فهو ممتنع لا يكون قطعا  
فاذا اخلف انسان في ذاته وصفاته تعالى فلا جرم ان واحدا منهما اما ينفي الواجب او يثبت  
الممتنع وكلاهما مشكل وان ما بهم علمه فلا أدب فيه السكوت بعد الايمان بما ظهر من  
القرآن والحديث واثاق الصحابة رضي الله عنهم فان المرء لا يسأل الا عن عام لزمه في اقامة  
الطاعة وادامة العبادة لمولاه قال صاحب الشريعة ولا ينظر احد في ذات الله وصفاته المتعالي  
عن القياس والاشباه والاهام والخطرات وفي الحديث ان هلاك هذه الامة اذا انطقوا  
في ربهم وان ذلك من اشراط الساعة فقد كان عليه السلام يخر ساجدا لله تعالى متى ماسمع  
ما يتعالى عنه رب العزة ولا يجيب السائل عن الله الا بمثل ما جاء به القرءان في آخر سورة  
الحشر من ذكر افعاله وصفاته ولا يدقق الكلام فيه تدقيقا فان ذلك من الشيطان وضرر  
ذلك وفساده اكثر من نفعه قال بعض الكبار متى الفرق الاسلامية اسوء حالا من المتكلمين  
لانهم ادعوا معرفة الله بالعقل على حسب ما عطاهم نظروهم القاصر فان الحق منزّه عن أن  
يدرك او يعام بأوصاف خلقه عقلا كان او علما روحا كان او سرا فان الله ما جعل الحواس  
الظاهرة والباطنة طريقا الا الى معرفة المحسوسات لا غير والعقل بلا شك منها فلا يدرك  
الحق بها لانه تعالى ليس بمحسوس ولا بمعلوم معقول وقد تبين لك بهذا خطأ جميع من تكلم  
في الحق وصفاته بما لم يعلمه من الحق ولا من رساله عليه السلام وقال بعض العارفين سبب  
توقف العقول في قبول ما جاء في الكتاب والسنة من آيات الصفات واخبارها حتى يؤول  
ضعفها وعدم ذوقها فلو ذاقوا كاذقة الانبياء وعملوا على ذلك بالايمان كما عملت الطائفة  
لأعضاء الكشوف ما اجاله العقل من حيث فكره ولم يتوقفوا في نسبة تلك الاوصاف الى  
الحق فاعلم ذلك وعمل به تعرف أن علم الفوق هو ذلك المحيط الحاوي على جميع العلوم

( حكي ) ان الفاضل محمد الشهرستاني صاحب كتاب الملل والنحل كان من كبار المتكلمين وفحولهم وكان له بحث كثير في علم الكلام ربما لم يسبق اليه سواء حتى جمع في ذلك الكتاب تلك المباحث القطعية ثم انتهى امره الى العجز فيه والتحير في ذاته حتى رجع الى مذهب العجائز فقال عليكم بدين العجائز فانه من أسنى الجواهر وانشد

\* لقد طفت في تلك المعاهد كلها \* وسيرت طرفي بين تلك المعالم \*  
\* فلم أر الا واضعا كف حائر \* على ذقن اوقارها سن نادم \*

ثم قال والوجه أن يعتقد العبد الدين الذي جاء به محمد عليه السلام ودعا اليه واليه اناب ولا يدخل في ذلك شيئا من نظر عقله لافي تنزيه ولا في تشبيه بل يؤمن بكل آية جاءت في ذات الله وصفاته على بابها ويكل علمها الى الله الذي وصف ذاته بها هذا هو طريق السلامة والدين الصحيح وعلى ذلك كانت الصحابة والسلف الصالحون رضى الله عنهم واليه ينهى الراسخون في العلم والعقلاء المحققون عند آخر أمرهم ومن وفقه الله كان عليه وآل نظره اليه ومن بقي على ما أعطاه نظره واجتهاده فليس ذلك بمتبع محمدا عليه السلام فيما جاء به مطلقا لانه ادخل فيه حاصل نظره وتأويله وانكل على رأيه وعقله وهذه وصيتي اليكم ان أردتم السلامة وعدم المطالبة ومن أراد غير ذلك لم ينج من السؤال وكان على خطر في المآل لان القطع بما اراد الله عسير فاما رأينا العقلاء اختلفت أدلتهم في الله فالمعتزلي يخالف الاشعري وبالعكس وهم يخالفون الحكماء وبالعكس كل طائفة تجهل الاخرى وتكفرها فعلمنا ان سبب ذلك هو اختلاف نظرهم وعدم غورهم على الدليل الصحيح اما كلهم او بعضهم ورأينا الانبياء عليهم السلام لم يختلف منهم اثنان في الله قط عز وجل وكل دعوا اليه تعالى على باب واحد وكان اختلافهم في فروع الاحكام بحكم الله تعالى لافي اصولها قط قال الله تعالى سبحانه شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى أن اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فقولوا ولا تتفرقوا فيه دليل على اجتماعهم على امر واحد في الاصول لانه الفروع معلومة بتوقع الاختلاف فيها وذلك لا يضر وانما يضر الاختلاف في الاصول اذ لو وقع الاختلاف فيها لما وقع الاتفاق ولكانت الدعوة لاتصح لان الاله الذي يدعو اليه هذا غير الاله الذي يدعو ذلك اليه والله تعالى قال والهكم اله واحد وعم الطوائف كلها من آدم عليه السلام بالخطاب وهلم جرا الى يوم القيامة الى هنا من كلامه اورده حضرة الشيخ صدر الدين قدس سره في رسالته المعمولة وصية للطالبيين وعظة للراغبين . ثم اعلم ان من شرف هذه الاسماء المذكورة في الآخر ما قال ابو هريرة رضى الله عنه سألت جبري رسول الله عليه السلام عن اسم الله الاعظم فقال هو في آخر الحشر وفي عين المعاني قال عليه السلام سألت جبريل عن اسم الله الاعظم فقال عليك بآخر الحشر فاكثر قرآته فأعدت عليه فأعاد على وعنه عايه السلام من قال حين يصيبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه وفي بعض الروايات

يحرسونه حتى يمسي فان مات في ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان بتلك  
المنزلة رواه معقل بن يسار رضى الله عنه و انما جمع بين استعاذة و قرآنة آخر الحشر والله  
اعلم لان في الاستعاذة الاشعار بكمال المعجز والعبودية وفي آخر الحشر الاقرار بجلال  
القدرة والمعظمة والربوبية فالاول تحاية عن المعجب والثاني تخلية بالايمان الحق وبهما يتحقق  
منزل قوله تعالى الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيترتب  
عليه قوله تعالى الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون  
للذين آمنوا الآية كما في تفسير الفاتحة للمولى الفارسي رحمه الله و عن أبي امامة رضى الله عنه  
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ خواتيم الحشر من ليل او نهار فقبض من  
ذلك اليوم او الليلة فقد استوجب الجنة وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الحشر لم يبق جنة ولا نار ولا عرش ولا كرسي ولا حجاب  
ولا السموات السبع والارضون السبع والهوام والطير والريح والشجر والدواب والجلال  
والشمس والقمر والملائكة الا صلوا عليه فان مات اى من يومه اوليته مات شهيدا كما في  
كشف الاسرار وقوله مات شهيدا اى يثاب ثواب الشهادة على مرتبة وللشهادة مراتب قدمرت  
تمت سورة الحشر في او اخر شهر الله رجب المنتظم في سلك شهر سنة خمس عشرة ومائة و الف

تفسير سورة الممتحنة مدينة و آياتها ثلاث عشرة

بسم الله الرحمن الرحيم

لعل الممتحنة مأخوذة من قول الله تعالى فيما بعد يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات  
فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن امر الله المؤمنين هناك بالامتحان فهم الممتحنون بكسر الحاء  
مجازا للمبالغة و اضيفت السورة اليها و سميت بسورة الممتحنة مثل سورة الفاتحة قيل ان  
اضافة السورة الى الفاتحة من قبيل اضافة العام الى الخاص ولا بعد أن تكون من قبيل  
اضافة المسمى الى اسمه مثل كتاب الكشف فان الفاتحة من جملة اسماء سورة الفاتحة  
و قدس على ذلك سورة الممتحنة و يحتمل أن يكون المراد الجماعة الممتحنة اى المأمور  
بامتحانها ويؤيده ما روى انه قد تفتح الحاء فيكون المراد النساء المحبرة فالاضافة بمعنى  
اللام التخصيصية اى سورة تذكر فيها النساء الممتحنة مثل سورة البقرة وامثالها و يحتمل  
أن يكون مصدرا ميميا بمعنى الامتحان على ما هو المشهور من ان المصدر الميمي واسماء  
المفعول والزمان والمكان فيما زاد على الثلاثى تكون على صيغة واحدة اى سورة  
الامتحان مثل سورة الاسراء وغيرها ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم  
اولياء ﴾ نزلت في حاطب ابن أبى بلتعة العبسي وحاطب بالحاء المهملة قال في كشف  
الاسرار ولد في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصله من الازد وهو حى باليمن  
واعتقه عبيد الله بن حميد بن زهير الذى قتله على رضى الله عنه يوم بدر كافرا وكان حاطب  
بييع الطام ومات بالمدينة وصلى عليه عثمان بن عفان رضى الله عنه وكان من المهاجرين

وشهد بدرا وبسعة الرضوان و عمم الله الخطاب في الآية تعميما للنصح والعدو فقول من عدا  
كفرو من عفا ولكونه على زنة المصدر اوقع على الجمع ايقاعه على الواحد والمراد هنا  
كفار قريش وذلك انه لما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة الفتح في السنة  
الثامنة من الهجرة كتب حاطب الى اهل مكة ان رسول الله يريدكم فخذوا خذركم فانه  
قد توجه اليكم في جيش كالليل و ارسل الكتاب مع سارة مولاة بنى عبدالمطلب اى  
معتقهم واعطاها عشرة دنانير و بردة وكانت سارة قدمت من مكة وكانت مغنية فقال  
لها عليه السلام لما ذا جئت فقالت جئت لتعطينى شيئا فقال ما فعلت بعطيانك من شبان  
قريش فقالت مذقتلهم ببر لم يصل الى شئ الا القليل فأعطاها شيئا فرجعت الى مكة  
ومعها كتاب حاطب فنزل جبرائيل عليه السلام بالخبير فبعث رسول الله عليه السلام عليا  
وعمرارا وطاحه والزبير والمقداد وأبا مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع  
بين الحرمين وخاخ بالمعجمتين يصرف و يمنع فان بها ظعينة وهى المرأة مادامت في اليهودج  
واذا لم تكن فيه فهى المرأة معها كتاب حاطب الى اهل مكة فخذوه منها فخلوها  
فان أبت فاضربوا عنقها فادر كوهائمه فجحدت فسل على رضى الله عنه سيفه فأخرجته  
من عفا صها اى من ضفأرها ( روى ) ان رسول الله عليه السلام امن جميع الناس  
يوم فتح مكة الا اربعة هى أحدهم فأمر بقتلها فاستحضر رسول الله حاطبا فقال ما حملك  
على هذا فقال يا رسول الله ما كفرت منذ اسلمت ولا غشيتك منذ نسجتك الغش  
ترك النصيح والنصح عبارة عن التصديق بنبوته ورسالته والانقياد لأوامره ونواهي  
و لكننى كنت امرا ملصقا في قريش اى حليفا ولم اكن من انفسهم و من معك من  
المهاجرين كان له فيهم قرابات يحمون اهلهم وأموالهم وليس فيهم من يحمى اهلهم فأردت  
أن آخذ عندهم بدا اى اجعل عندهم نعمة و لم افعله كفرا و ارتدادا عن ديني و قد  
علمت ان كتابي لا ينفى عنهم شيئا فصدق رسول الله وقبل عذره فقال عمر رضى الله عنه  
يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال يا عمر انه شهد بدرا وما يدريك لعل  
الله اطاع على من شهد بدرا فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينا عمر رضى  
الله عنه وفي القصة اشارة الى جواز هتك ستر الجواسيس وهتك استار المفسدين اذا  
كان فيه مصالحة او في ستره مفسدة وان من تعاطى امرا محظورا ثم ادعى له تأويلا محتملا  
قبل منه وان العذر مقبول عند كرام الناس ( روى ) ان حاطبا رضى الله عنه لما سمع  
يا أيها الذين آمنوا غشى عليه من الفرح بخطاب الايمان لما علم ان الكتاب المذكور  
ما اخرجته عن الايمان لسلامة عقيدته ودل قوله وعدوكم على اخلاصه فان الكافر ليس  
بعدو للمنافق بل للمخلص ﴿﴾ تلقون اليهم بالمودة ﴿﴾ الود محبة الشئ وتعنى كونه ويستعمل  
في كل واحد من المعنيين اى توصلون محبتكم بالمكانبة ونحوها من الاسباب التى تدل  
على المودة على ان الباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة  
او تلقون اليهم أخبار النبي عليه السلام بسبب المودة التى بينكم وبينهم فيكون المفعول

مخذوفا للعلم به والباء للسببية والجملة حال من فاعل لا تتخذوا اى لا تتخذوا حال كونكم ملقين المودة فان قلت قدنوها عن اتخاذهم اولياء مطلقا فى قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى اولياء والتقييد بالحال يومهم جواز اتخاذهم اولياء اذا انتفى الحال قلت عدم جوازه مطلقا لما علم من القواعد الشرعية تبين انه لا مفهوم للحال هنا البتة فان قلت كيف قال لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء والعداوة والمحبة لكونهما متنافيتين لا تجتمعان فى محل واحد والنهى عن الجمع بينهما فرع امكان اجتماعهما قلت انما كان الكفار أعداء للمؤمنين بالنسبة الى معادتهم لله ورسوله ومع ذلك يجوز أن يتحقق بينهم الموالاة والصدافة بالنسبة الى الامور الدنيوية والاغراض النفسانية فهى الله عن ذلك يعنى فلم يتحقق وحدة النسبة من الوحدات الثمان وحيث لم يكتف بقوله عدوى بل زاد قوله وعدوكم دل على عدم مروتهم وفتونهم فانه يكفى فى عداوتهم لهم وترك موالاتهم كونهم اعداء الله سواء كانوا اعداء لهم ام لا ﴿وقد كفروا بما جاءكم من الحق﴾ حال من فاعل تلقون والحق هو القرءان او دين الاسلام او الرسول عليه السلام ﴿مخرجون الرسول واياكم﴾ حال من فاعل كفروا اى مخرجين الرسول واياكم من مكة والمضارع لاستحضار الصورة ﴿ان تؤمنوا بالله ربكم﴾ تعليل للاخراج وفيه تغليب المخاطب على الغائب اى على الرسول والاتفات من التكلم الى الغيبة حيث لم يقل ان تؤمنوا بي للاشعار بما يوجب الايمان من الالوهية والربوبية ﴿ان كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى﴾ متعلق بلا تتخذوا كانه قيل لانتولوا اعدائى ان كنتم اوليائى وانتصاب جهادا وابتغاء على انهما مفعول لهما لمخرجتم اى ان كنتم خرجتم عن او طانكم لاجل هذين فلا تتخذوهم اولياء ولا تلقوا اليهم بالمودة والجهاد بالكسر القتال مع العدو كالمجاهدة وفى التعريفات هو الدعاء الى الدين الحق وفى المفردات الجهاد والمجاهدة استفراغ الوسع فى مدافعة العدو وهو جهاد العدو الظاهر وجهاد الشيطان وجهاد النفس ويكون باليد واللسان والمرضاة مصدر كالرضى وفى عطف وابتغاء مرضاتى على جهادا فى سبيلى نصريح بما علم التزاما فان الجهاد فى سبيل الله انما هو لاعلاء دين الله لا لغرض آخر واسناد الخروج اليهم معللا بالجهاد والابتغاء يدل على ان المراد من اخراج الكفرة كونهم سببا لخروجهم باذيتهم لهم فلا ينافى تلك السببية كون ارادة الجهاد والابتغاء علة له ﴿تسرون اليهم بالمودة﴾ استئناف واراد على نيج العتاب والتوبيخ كأنهم سألو ماذا صدر عنا حتى عوتبنا ف قيل تلقون اليهم المودة سرا على ان الباء صلة جيبى بها التاكيد التعدية او الاخبار بسبب المودة ويجوز أن يكون تعدية الاسرار بالباء لملح على تقيضه الذى هو الجهر ﴿وانا اعلم﴾ حال من فاعل تسرون اى والحال انى اعلم منكم ﴿بما أخفيتم وما أعلنتم﴾ من مودة الاعداء والاعتذار وغير ذلك فاذا كان بينهما تساوى العلم فأى فائدة فى الاسرار والاعتذار ﴿ومن﴾ ومركه ﴿يفعله منكم﴾ اى الاتخاذ المنهى عنه اى ومن يفعل مانهبت عنه من موالاتهم والاقرب من يفعل الاسرار ﴿فقد ضل سواء السبيل﴾ فقد اخطأ طريق الحق والصواب الموصل

الى الفوز بالسعادة الابدية وبالفرسية پس بدرستی که او از راه راست کم شد . وهو من اضافة  
الصفة الى الموصوف وضل متعدد وسواء السبيل مفعوله ويجوز أن يحمل قاضيه كونه مقتضب  
سواء السبيل على الظرفية قل القرطبي هذا كله معاتبة مخاطب وهو يدل على فضلة وتفضيحه  
لرسول الله وصدق ايمانه فان المعاتبة لا تكون الا من حبيب لحبيب كاقيل اذا ذهب العتاب  
فليس ود . ويبقى الود مابقي العتاب والعتاب اظهار الغضب على احد لشيء مع لقاء المحبة بالترك  
وفي الآية اشارة الى عدواة النفس والهوى والشيطان فانها تبغض عبادة الله وتبغض عباد الله ايضا  
اذالم يكونوا مطيعين لها في انفاذ شهوراتها وتحصيل مراداتها واصل عدواة النفس أن تقطعها  
من مألوفاتها وتحبسها في محبس المجاهدة وعلامة حب الله بغض عدو الله قال عليه السلام  
أفضل الايمان الحب في الله والبغض في الله قال أبو حفص رحمه الله من احب نفسه فقد اخذ  
عدو الله وعدوه وليا وان النفس تخالف ما أمرت به وتعرض عن سبيل الرشد وتهلك معها  
ومتبعها في اول قدم وجاء في اخبار داود عليه السلام يا داود عاد نفسك فليس لي في المملكة  
منازع غير ها وفي كشف الاسرار بلشكر المذكور اذ قيصر بتوان ستد وبجمله اولياي  
روی زمین نفس را از یکی ستوان ستد زیرا نفس را حیل بسیارست احمد حضرويه باخی  
رحمه الله گوید نفس خود را با انواع ریاضات و مجاهدات مقهور کرده بوده روزی نشاط  
غذا کرد عجب داشتم که از نفس نشاط طاعت نیاید گفتم در زیر این کوبی چه مکر باشد  
مکر در کمرستی طاقت نمی دارد که پیوسته او را روزه همی فرمایم خواهد در ستر روزه  
بکشاید گفتم ای نفس اگر این سفر پیش گیرم روزه نکشاید گفت روا دارم گفتم  
مکر از آنست که طاقت نماز شب نمیدارد می خواهد که در سفر بنسبد گفتم در سفر قیام  
شب که نکندم چنانکه در حضر گفت روا دارم تفکر کردم که مکر از آن نشاط سفر  
غذا کرده که در حضر با خلق می نیامیزد که او را در خلوت و عزلت میدارم مرادش  
آنست که با خلق صحبت کند گفتم ای نفس هر جا که روم درین سفر ترا بخرابه فرو آرم که  
هیچ خلق رانه بینی گفت روا دارم از دست وی عاجز ماندم بالله تعالی زاریدم و تضرع  
کردم تا از مکروی مرا آگاهی داد که در غذا کشتن یکبارگی باشد و همه جهان شود که  
احمد حضرويه بغیرا شهادت یافت گفتم سبحان الله آن خداوندیکه نفسی آفریند بدین  
معیونی که بدینا منافق باشد وبعد از مرگ مرایی باشند درین جهان حقیقت اسلام خواهند  
دران جهان آنکه گفتم ای نفس اماره والله که باین غذا نروم تا تودر زیر طاعت زنا  
ربندی پس در حضر آن ریاضات و مجاهدات که دران بوده زیادت کرده قوله ما أخفیم  
ای من دعوی الانانیة ومأعانتهم من العبودية كما هو شأن النفس وقال ابو الحسین الوارق  
رحمه الله ما أخفیم فی باطنکم من المعصية وما أعانتهم فی ظاهرکم للخلق من الطاعة انتهى  
می ان یشفوکم بک ای یظفروا بکم ویتکنوا منکم والثقف الخلق فی ادراك الشیء وفعله  
وثقت کذا اذا در کشته بصرک الخلق فی النظر ثم قد تجوزه فاستعمل فی الادراک وازالم یکن  
منه تقاوة کافی هذا الموضع ونحوه میگویند لکم أعداء بک ای یصهر واما فی قلوبهم من العداوة

ويرتوا عليها احكامها ولا ينفعكم قضاء المودة اليهم ﴿ ويبسطوا ﴾ ويطيلوا  
 ﴿ اليكم ايديهم وألسنتهم بالسوء ﴾ او بما يسوءكم من القتل والاسر والذم ﴿ وودوا  
 لو تكفرون ﴾ اى تمنوا ارتدادكم وكونكم مثلهم كقوله ولن ترضى عنك اليهود  
 ولا النصارى حتى تتبع ملتهم فكلمة لو هنا مصدرية وصيغة الماضى للايدان بتحقيق وادانهم  
 قبل أن يتفقوهم ايضا فهو معطوف على يبسطوا ﴿ لن تنفعكم ارحامكم ﴾ اى قراباتكم  
 قال الراغب الرحم رحم المرأة وهى فى الاصل وعاء الولد فى بطن امه ومنه استعير الرحم  
 للقرابة لكونهم خارجين من رحم واحدة ﴿ ولا اولادكم ﴾ الذين نوالون المشركين  
 لاجلهم وتقربون اليهم بحاماة عليهم جمع ولد بمعنى المولود يعى الذكر والانثى ﴿ يوم القيامة ﴾  
 بحلب نفع اودفع ضر ظرف لقوله لن تنفعكم فيوقف عليه ويبدأ بما بعده ﴿ يفصل بينكم ﴾  
 استئناف لبيان عدم نفع الارحام والاولاد يومئذ اى يفرق الله بينكم بما اعتراكم من الهول  
 الموجب لفرار كل منكم من الآخر حسبا نطق به قوله تعالى يوم يفر المرء من اخيه وامه  
 الآية فالكلم ترفضون حق الله لمرعاة حق من يفر منكم غدا وقيل يفرق بين الوالد وولده  
 وبين القريب وقريبه فيدخل أهل طاعته الجنة واهل معصيته النار ﴿ والله بما تعملون بصير ﴾  
 فيجازيكم به وهو ابلغ من خير لانه جعله كالحسوس بحس البصر مع ان المعلوم هذا اكثر  
 المبصرات من الكتاب والانبياء بمن يحمل الكتاب واعطاء الاجرة ليجعل وغيرها  
 وفى الآية اشارة الى عدواة النفس وصفاتها للروح واخلاقه فان النفس ظلماتية سفلية كصفة  
 والروح وقواء نورانية علوية لطيفة ولا شك ان بين النور والظلمة تدافعا ولذا تجتنب النفس  
 أن تغلب الروح بظلماتها حتى يكون الحكم لها فى مملكة الوجود وهو تصرفها باليد  
 واما بسط لسانها بالسوء فبمدح الاخلاق الذميمة وذم الاخلاق الحميدة فالقلب كبكده فيه  
 اشراف وارذال كل بطن واحد لان القوى الحيرة والشريرة تباحصت من ازدواج الروح  
 مع القلب فالنفس وصفاتها من الارذال وعلى مشرب قابيل وكنعان ولدى آدم ونوح عليهما  
 السلام فليست من الاهل فى الحقيقة والروح وقواء من الاشراف وعلى مشرب هابيل ونحوه  
 فهم من الاهل فى الحقيقة ولذا تنقطع هذه النسبة يوم القيامة فيكون الروح فى النعيم والنفس  
 فى الجحيم عند تجلى اللطف والجمال والفهر والجلال جمعا لله وايكم من اهل الكمال والنوال  
 ﴿ قد كانت لكم ﴾ أي المؤمنون ﴿ اسوة حسنة ﴾ قال الراغب الاسوة والاسوة كالقدوة والقدوة  
 هى الحالة التى يكون الانسان عليها فى اتباع غيره ان حسنا وان قبيحا وان سارا وان ضارا  
 والاسى الحزن وحقيقته اتباع الفائت بالتم والمعنى خصلة حميدة حقيقة بأن يؤتسى ويقتدى  
 بها ويتبع أثرها قوله اسوة اسم كانت ولكم خبرها وحسنة صفة اسوة مقيدة ان عمت الاسوة  
 المحمودة والمذمومة وكاشفة مادحة ان لم تم ﴿ فى ابراهيم والذين معه ﴾ اى من اصحابه  
 المؤمنين صفة ثانية لاسوة وقولهم لى فى فلان اسوة اى قدوة من باب التجريد لان فلانا  
 نفسه هو القدوة ويجوز أن يكون على حذف المضاف اى لى فى سنته واقواله واقواله وقيل  
 المراد الانبياء الذين كانوا فى عصره وقريبا منه قال ابن عطية وهذا القول ارجح لانه لم يرد



أن ابراهيم كان له اتباع مؤمنون في مكافحة تمرد وفي البخارى انه قال لسارة حين رحل بها الى الشام مهاجرا بلاد تمرد ماعلى الارض من بعد الله غيرى وغيرك ﴿اذقوا﴾ طرف الخبر كان ومعمول له اولكان نفسها عند من جوز عمالها في الظرف وهو الاصح ﴿لقومهم﴾ الكفار ﴿انا براء منكم﴾ جميع برى كظريف وظرفاء يعنى مايزاريم ازشما ﴿وما تعبدون من دون الله﴾ من اصنام اظهروا البراءة اولامن انفسهم مبالغة وثانيا من عملهم الشرك اذ المقصود من البراءة اولامن معبودهم هو البراءة من عبادته ويحتمل أن تكون البراءة منهم أن لا يصاحبوهم ولا يخاطبوهم ومن معبودهم أن لا يقربوا منه ولا يلتفتوا نحوه ويحتمل أن تكون البراءة منهم بمعنى البراءة من قرابتهم لان الشرك يفصل بين القرابات ويقطع الموالاة وحاصل الآية هلا فعاتم كما فعل ابراهيم حيث تبرأ من أبيه وقومه لكفرهم وكذا المؤمنون ﴿كفرنا بكم﴾ اى بدينكم على اضرار المضاف والكفر مجاز عن عدم الاعتداد والجد والانكار فان الدين الباطل ليس بشئ اذ الدين الحق عند الله هو الاسلام ﴿وبدا﴾ بدا الشئ بدوا وبداء اى ظهر ظهورا بينا والبادية كل مكان يبدو ما يمن فيه اى يعرض ﴿بيننا﴾ طرف ابدا ﴿وبينكم العداوة والبغضاء ابدا﴾ اى هذا ابنا ممكم لان تركوا البغض ضد الحب (وقال الكاشفى) وآشكار اشد ميان ماوشادشمنى بدل ودشمنى بدست يعنى محاربة ابدا هميشه يعنى بيوسته دشمنى قائم خواهد بود درميان بدل ودست ﴿حتى﴾ غاية ابدا ﴿تؤمنوا بالله وحده﴾ وتتركوا ماأنتم عليه من الشرك فتقلب العداوة حينئذ ولاية والبغضاء محبة والمقت مقة والوحشة الفة فالبغض نفور النفس من الشئ الذى ترغب عنه والحب انجذاب النفس الى الشئ الذى ترغب فيه فان قلت ماوجه قوله حتى تؤمنوا بالله وحده . ولا بد فى الايمان من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قلت . "يؤمن بالله فى حال وحدته يستلزم الايمان بالجميع مع ان المراد الوحدة الالهية ردا للاصنام قال بعض المشايخ اسوة ابراهيم خلة الله والتبرى عما دون الله والتخلق بخلق الله والتأوه والبكاء من شوق الله وقال ابن عطاء رحمه الله الاسوة القدوة بالحليل فى الظاهر من الاخلاق الشريفة وهو السخاء وحسن الخلق واتباع ما امر به على الكرب وفى الباطن الاخلاص فى جميع الافعال والاقبال عليه فى كل الاوقات وطرح الكل فى ذات الله تعالى واسوة رسول الله عليه السلام فى الظاهر العبادات دون البواطن والاسرار لان اسراره لا يطيقها أحد من الخلق لانه باين الامة بالمكان ليلة المعراج ووقع عليه تجلى الذات

سپدار رسل سرخيل دركاه . سریر افروز ملك لى مع الله

﴿اقول ابراهيم لا بيه﴾ آزر ﴿لا تستغفرن لك﴾ يا أبى استثناء من قوله تعالى اسوة حسنة فان استغفاره عليه السلام لا بيه الكافر وان كان جائزا عقلا وشرما لوقومه قبل تبين انه من اصحاب الجحيم كما نطق به النص لكنه ليس بما ينبغي أن يؤتى به اصلا اذ المراد به مايجب الانتباه به حتما لورود الوعيد على الاعراض عنه بما سبأ من قوله تعالى ومن يتول فان الله هو التلى الحميد فاستثناءه من الاسوة انما يفيد عدم استدعاء الايمان

والمغفرة للكافر المرجو إيمانه وذلك مما لا يرتاب فيه عاقل وأما عدم جوازه فلا دلالة للاستثناء عليه قطعا وحمل الأئمة على العلم بخالف العقل والنقل لأن الله تعالى يخرج الحمى من الميت والعبرة بالحسب لا بالنسب وعن علي رضي الله عنه شرف المرء بالعلم والأدب لا بالأصل والنسب

هذه بنماي اگر داری نه کوهر . کل از خارست و ابراهیم از آذر  
﴿ وما املك لك من الله من شيء ﴾ من تمام القول المستثنى فحمله نصب على انه حال من فاعل لاستغفرن لك اى استغفر لك وليس فى طاقى الا الاستغفار دون منع العذاب ان لم تؤمن فورد الاستثناء نفس الاستغفار لا قيده الذى هو فى نفسه من خصال الخير لكونه اظهارا للعجز وتقويضا الامر الى الله تعالى وفى هذه الآية دلالة بينة على تفضيل نبيه محمد عليه السلام وذلك انه حين امر بالاقتراء به امر على الاطلاق ولم يستثن فقال وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وحين امر بالاقتراء بابراهيم استثنى وايضا قال تعالى فى سورة الاحزاب لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا فاطلاق الاقتراء ولم يقيد بهنى ( قال المصائب )

هلاک حسن خدا داد اوشوم که سراپا . چو شعر حافظ شیرازی انتخاب ندارد  
﴿ ربنا ﴾ الخ من تمام ما نقل عن ابراهيم ومن معه من الاسوة الحسنة ﴿ عليك توكلنا ﴾ اعتمدنا يعنى از خالق بریدیم واعتماد کلى بر کرم تو نمودیم ﴿ واليك أنبأ ﴾ رجعنا بالاعتراف بذنوبنا وبالطاعة ﴿ واليك المصير ﴾ اى الرجوع فى الآخرة وتقديم الجسار والمجرور لقصر التوكل والانابة والمصير على الله تعالى

سوى تو کردیم روى و دل بتو بستیم . زهمه باز آمديم و باتو نشستم  
هرچه نه پیوند یار بود بریدیم . هرچه نه پیمان دوست بود کسستم  
قالوه بعد المجاهدة وشق العصا التجاء الى الله تعالى فى جميع امورهم لاسما فى مدافعة الكفرة وكفاية شرورهم كما ينطق به قوله تعالى ﴿ ربنا لا تجمعنا فتنه للذين كفروا ﴾ بأن تسلطهم علينا فيفتنونا بعذاب لانطقه فالفتنه بمعنى المفعول وربنا بدل من الاول وكذا قوله ربنا فيما بعده وقال بعضهم ربنا لا تجمعنا فتنه للذين كفروا فتقتر علينا الرزق وتبسطه عليهم فيظنوا اهم على الحق ونحن على الباطل ﴿ واغفر لنا ﴾ ما فرط منا من الذنوب والا كان سببا لظهور العيوب وباعنا للإبتلاء المهروب ﴿ ربنا ﴾ تكرر النداء للمبالغة فى التضرع والجوار فيكون لاحقا بما قبله ويجوز أن يكون سابقا لما بعده توسلا الى التاء بانبات العزة والحكمة والاول اظهر وعليه ميل السجاوندى حيث وضع علامة الوقف الجائر على ربنا وهو فى اصطلاحه ما يجوز فيه الوصل والفصل باعتبارين وتلك العلامة الجيم بحمها وهو . ج . ﴿ انك انت العزيز ﴾ الغالب الذى لا يذل من التجأ اليه ولا يحجب رجاء من توكل عليه ﴿ الحكيم ﴾ لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة وقال بمض أهل الاشارة تعز اولياك بالغناء فيك وتحميمهم ببقائك باطائف حكمتك فيكون المراد بالفتنة غلبة ظلمة النفس

والهوى وبالمغفرة الستر بالهوية الاحدية عن الانيات وبالصفات الواحدية عن التعينات  
﴿ لقد كان لكم فيهم ﴾ اى في ابراهيم ومن معه ﴿ اسوة حسنة ﴾ تكرير للمبالغة في الحث  
على الاتسائه به عليه السلام وذلك صدر بالقسم وجعله الطيبي من التعميم بعد التخصيص  
وفي برهان القرءان كرر لان الاول في القول والثاني في الفعل وفي فتح الرحمن الاولى  
اسوة في العداوة والثانية في الخوف والخشية وفي كشف الاسرار الاولى متعلقة بالبراءة  
من الكفار ومن فعلهم والثانية امر بالانتماء بهم لينالوا من ثوابهم مانالوا وينقلبوا الى  
الآخرة كانقلابهم ﴿ لمن كان يرجو الله ﴾ بالايان بلفظه ﴿ واليوم الآخر ﴾ بالتصديق  
بوقوعه وقيل يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة لان الرجاء والخوف يتلا زمان والرجاء  
ظن ينتضى حصول ما فيه مسرة وفي المفردات الرجاء والطمع توقع محبوب عن اماراة مظنونة  
او معلومة والخوف توقع مكروه عن اماراة مظنونة او معلومة وفي بعض التفاسير الرجاء يجي  
بمعنى توقع الخير وهو الامل وبمعنى توقع الشر وهو الخوف وبمعنى التوقع مطلقا وهو  
في الاول حقيقة وفي الاخيرين مجاز وفي الثاني من قبيل ذكر الشيء وارادة ضده وهو جائز  
وفي الثالث من قبيل ذكر الخاص وارادة العام وهو كثير قوله لمن كان الخ بدل من لكم  
وقائده الايدان بان من يؤمن بالله واليوم الآخر لا يترك الاقتداء بهم وان تركه من تخيل  
عدم الايمان بهما كما ينبي عنه قوله تعالى ﴿ ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد ﴾ فانه عما  
يوعد بأمثاله الكفرة اى ومن يمرض عن الاقتداء بهم في التبرى من الكفار والامم  
فان الله هو الغنى وحده عن خلقه وعن موالاتهم ونصرتهم لاهل دينه لم يتعبد لهم لحاجته اليهم  
بل هو ولي دينه وناصر حزبه وهو الحميد المستحق للحمد في ذاته ومن صحاح الاحاديث  
القدسية يا عبادى انكم لن تبلغوا ضرى فتضرونى ولن تبلغوا نقى فتنتقونى يا عبادى لو ان  
اولكم وآخركم وانسكم وجنكم كانوا على اتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك فى ملكى  
شيأ يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد فسألونى  
ذلك من ملكى شيأ يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانسكم وجنكم قاموا فى صعيد واحد فسألونى  
فأعطيت كل انسان مسأله ما نقص ذلك من عندى الا كما ينقص الخيط اذا دخل البحر  
يا عبادى انما هى اعمالكم احصيا لكم ثم اوفيكم اياها فن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد  
غير ذلك فلا يلومن الانفسه قوله هى ضمير القصة يعنى ما جزآه اعمالكم الا محفوظ عندى  
لاجلكم ثم أودعها اليكم وافية ثم الحميد فمیل بمعنى المفعول وجوز الامام القشيري رحمه الله  
أن يكون بمعنى الفاعل اى حامد لنفسه وحامد للمؤمنين من عباده قال شارح المشكاة وحظ  
العبد من اسم الحميد أن يسعى لينخرط فى سلك المقربين الذين يحمدون الله لذاته لا لغيره  
قال الشيخ ابوالقاسم رحمه الله حمد الله الذين هو من شكره يجب أن يكون على شهود المنعم  
لان حقيقة الشكر الغيبة لشهود المنعم عن شهود النعمة ( روى ) ان داود عليه السلام قال  
فى مناجاته كيف اشكر لك وشكرى لك نعمة منك على فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني  
وقال بعض اهل الاشارة لقد كان فى ابراهيم الخفى ومن معه من قواه الرحانية المجردة

من المواد الحسية والمالية والعقلية اسوة حسنة وهى البرآة من قومه اى النفس الامارة والهوى المتبع فمن تأسّى واستمر على ذلك بلغ المطلوب المحبوب ومن اعرض عن ذلك التأسّى فان الله غفى عن تأسيه حميد في ذاته وان لم يكن حمده انتهى كلامه ﴿ عسى الله ان يجعل ﴾ شايد آنكه خدای تعالى پیدا كند ﴿ بينكم وبين الذين عاديتهم منهم ﴾ اى من اقاربكم المشركين وعسى من الله وعد على عادة الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى ولعل فلا يبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك وقال الراغب ذكر الله في القرءان عسى ولعل تذكرة ليكون الانسان منه على رجاء لاعلى أن يكون هو تعالى راجيا اى كونوا راجين في ذلك والمعاداة والعداء با كسى دشمنى كردن ﴿ مودة ﴾ اى بأن يوافقكم في الدين وعدهم الله بذلك لما رأى منهم من التصلب في الدين والتشدد في معاداة آبائهم وابنائهم وسائر اقربائهم ومقاطعتهم اياهم بالكلية تطيبا لقلوبهم ولقد انجز وعده الكريم حين اباح لهم الفتح فأسلم قومهم كآبى سفيان وسهل بن عمرو وحكيم بن حزام والحارث ابن هشام وغيرهم من صناديد العرب وكانوا اعداء أشد العدواة فتم بينهم من التحاب والتصافى ماتم ﴿ والله قدير ﴾ اى مبالغ في القدرة فيقدر على قلب القلوب وتغيير الاحوال وتسهيل اسباب المودة ﴿ والله غفور رحيم ﴾ فيغفر لمن اسلم من المشركين وبرحمهم بقلب معاداة قاربهم موالة وقيل غفور لما فرط منكم في موالاتهم من قبل ولما بقي في قلوبكم من ميل الرحم قال ابن عطاء رحمه الله لا ينفضوا عبادى كل البغض فاني قادر على أن أقبلكم من البغض الى المحبة كنقل من الحياة الى الموت ومن الموت الى النشور كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر الى خالد بن الوليد وعكرمة بن أبى جهل قرأ يخرج الحمى من الميت لانهما من خيار الصحابة وابواهما اعدى عدو الله ورسوله وكان بعضهم يبغض عكرمة ويسب آباءه لما سلف منه من الاذى حتى ورد النهى عنه بقوله عليه السلام لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات فقلب الله ذلك محبة فكانوا اخوانا في الله وفي الحديث (من نظر الى اخيه نظر مودة لم يكن في قلبه احنة لم يطرف حتى يغفر الله له ما تقدم من ذنبه وقال سقراط أئن على ذى المودة خيرا عند من لقيت فان رأس المودة حسن الثناء كما ان رأس العدواة سوء الثناء وعنه لا تكون كاملا حتى يأمنك عدوك فيكيف بك اذا لم يأمنك صديقك قال داود عليه السلام اللهم انى اعوذ بك من مال يكون على فتنه ومن ولد يكون على ربا ومن حليلة تقرب المشيب واعوذ بك من جار ترانى عيناه وترعاني اذماه ان رأى خيرا دقته وان سمع شرا طاربه ومن بلاغات الترخشى محك المودة والاخاء حال الشدة دون الرخاء (قال الحافظ)

وفا مجوى زكس ورسخن نى شوى • بهرزه طالب سيمرغ وكيمايى باش

﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾ اى على الدين اوفى حق الدين واطفاء نوره ﴿ ولم يخرجوكم من دياركم ﴾ اى لا ينهاكم الله عن مبرة هؤلاء فان قوله تعالى ﴿ ان تبروهم ﴾ بدل من الموصل بدل الاشتغال لان بينهم وبين البر ملاسة بغير الكلية والجزئية فكان المهي عنه رهم بالقول وحسن المعاشرة والصلة بالمال لا انفسهم وبالفارسية

از آنکه نیکویی کنید با ایشان ﴿ و تقسطوا الیهم ﴾ تفسیر لتبروا و ضمن تقسطوا معنی  
 الافضاء فعدی تعدیته ای تقضوا الیهم بالقسط والعدل ولا تظلموهم و ناهیک بتوصیة الله  
 المؤمنین ان یستعملوا القسط مع المشرکین و تحاموا ظلمهم مرحمة عن حال مسلم یجتري  
 علی ظلم اخیه المسلم کما فی الکشاف وقال الراغب القسط النصیب بالعدل کالنصف  
 والنصفة فالعفی عدل کنید و فرستید قسطی و بهره برای ایشان از طعام و غیر او  
 ﴿ ان الله یحب المقسطین ﴾ ای العادین فی المعاملات کلها ( روى ) ان قتيلة بنت عبد  
 العزی علی زنة التصغیر قدمت فی المدة التي كانت فیها المصالحة بین رسول الله علیه السلام  
 و بین کفار قریش مشرکة علی بنتها اسماء بنت ابی بکر رضی الله عنها بهدایا فلم یقبلها  
 ولم تأذن لها بالدخول فنزلت فأمرها رسول الله أن تدخاها و تقبل منها و تکرّمها و تحسن  
 الیها و كانت قتيلة زوجة أبی بکر و كان طلقها فی الجاهلیة . و آورده اند که قوم خزاعه  
 را با حضرت رسول علیه السلام عهد و پیمان بود و هرگز قصد مسلمانان نکردند و دشمنان  
 دین را یاری ندادند حق تعالی در باره ایشان این آیت فرستاد یا مراد زنان و کودکان  
 که ایشانرا در قتل و اخراج چندان مدخلی نیست . و فی فتح الرحمن نسخها اقتلوا  
 المشرکین والا کثر علی انها غیر منسوخة و فی بعض التفاسیر القسوط الجور والعدول  
 عن الحق والقسط بالکسر العدل فالاقساط اما من الاول بمعنی ازالة القسوط فهمزته  
 لاسباب کاشکیته بمعنی ازلت عنه الشکایة و سلبها فن ازال الظلم اتصف بالعدل و اما  
 من الثانی بمعنی ان یصیر ذا قسط فهمزته للصلو و رة مثل اورق الشجر ای صار ذا ورق  
 . فی الآیة مدح للعدل لان المرء به یصیر محبوبا لله تعالی و من الاحادیث الصحیحة قوله  
 علیه السلام ان المقسطین عند الله علی منابر من نور عن یمین الرحمن و کتلتا یدیه یمین  
 للذین یعدلون فی حکمهم و اهلیم و ماولوا ( قل الحافظ )

شاه را به نود از طاعت صد ساله و زهد . قدریکه اعته عمری که در و داد کند  
 وقال خطابا لبعض الملوك

جوببار ملک را آب از سر شمیرتست

خوش درخت عدل بنشان بیخ بدخواهان بکن

﴿ انما ینهاکم الله عن الذین قاتلوکم فی الدین ﴾ و اطفاء نوره ﴿ و اخرجوکم من دیارکم ﴾  
 و هم عتاة اهل مکة و جبارتهم ﴿ و ظاهروا علی اخراجکم ﴾ و هم سائر اهلها .  
 یعنی معاونت کردند و هم پشت شدند با اعدای ﴿ ان تولوهم ﴾ بدل اشتغال من الموصول  
 ای انما ینهاکم عن أن تولوهم و التولی دوستی داشتن با کسی ﴿ و من یتولهم ﴾ و هر که  
 دوست دارد ایشانرا ﴿ فاولئک هم الظالمون ﴾ لوضعهم الولاية فی موضع العداوة و هم  
 الظالمون لانفسهم بتعريضها للعذاب و حساب المتولی اکبر و فساد التولی اکثر و لذلك  
 اورد کلمة الحصر تغلیظا و جمع الخبر باعتبار معنی المبتدأ . بکسل زدوستان دغا باز و حیل  
 ساز . یاری طلب که طالب نقش بقا بود . جعلنا الله وایا کم من الذین یطلبون الباقی

لا الثاني . يقول الفقير كان الظاهر من امر المقاتلة في الآيتين أن يقال في الأولى ان تولوهم كما في الثانية او يعكس ويقال في الثانية أن تبروهم كما في الأولى او يذكركم كل منهما في كل من الآيتين لكن الدلائل العقلية والشواهد القلبية دلت على ان موالات الكافر غير جائزة مقاتلا كان او غيره بخلاف المبرة فانها جائزة لغير المقاتل غير جائزة للمقاتل كالموالات فحيث اثبت المبرة بنسائه على امر ظاهر في باب الصلة نفي الموالات ضمنا وحيث نفي الموالات نفي المبرة ضمنا وانما لم تجز المبرة للمقاتل لغاية عداوته ونهاية بغضه ان قيل ان الاحسان الى من اساء من اخلاق الابرار قلنا ان المبرة تقتضي الالة في الجملة والاحسان بقطع اللسان وبثام السيف فيكون حائلا بين المجاهد والجهاد الحق وقد امر الله باعلام الدين ﴿ يا أيها الذين آمنوا ﴾ بيان لحكم من يظهر الايمان بعد بيان حكم فريق الكافرين ﴿ اذا جاءكم المؤمنات ﴾ اي بدلالة ظاهر حالهن واقرارهن بلسانهن او المشاركات للإيمان ولا بعد أن تكون التسمية بالمؤمنات لكونهن كذلك في علم الله و ذلك لا ينافي امتحان غيره تعالى ﴿ مهاجرات ﴾ من بين الكفار حال من المؤمنات ﴿ فامتحنوهن ﴾ فاختبروهن بما تغلب به على ظنكم موافقة قلوبهن للسانهن في الايمان قيل انه من أرادت منهن اضرار زوجها قالت سأهاجر الى محمد عليه السلام فلذلك امر النبي بامتحنهن و كان عليه السلام يقول للتي يمتحنها بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت عن بغض زوج اي غير بغض في الله لحب الله بالله ما خرجت رغبة عن ارض الى ارض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت عشقا لرجل من المسلمين بالله ما خرجت لحدث احده بالله ما خرجت الا رغبة في الاسلام وحب الله ورسوله فاذا حلفت بالله الذي لا اله الا هو على ذلك اعطى النبي عليه السلام زوجها مهرها وما اتفق عليها ولا يردها الى زوجها قال السهيلي نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط و هي امرأة عبد الرحمن بن عوف و لدت له ابراهيم بن عبد الرحمن و كانت ام كلثوم اخت عثمان بن عفان رضى الله عنه لانه اروي و افادت الآية ان الامتحان في محله حسن نافع ولذا تمتحن المنكوحة ليلة الزفاف وتستو صف الاسلام مع سهولة في السؤال و اشارة الى الجواب لانها لو قالت ما أعرف بانك من زوجها خوش بود ذكر محك تجربه آمد بيمان . تاسيه روى شود دروغش باشد

﴿ الله اعلم بايمانهن ﴾ منكم لانه المطلع على ما في قلوبهن فلا حاجة له الى الامتحان وليس ذلك للبشر فيحتاج اليه والجملة اعتراض ﴿ فان علمتموهن ﴾ بعد الامتحان ﴿ مؤمنات ﴾ العلم الذي يمكنكم تحصيله وهو الظن الغالب بالخلف و ظهور الامارات وانما ساء علما ايذانا بأنه جار مجرى العلم في وجوب العلم به ففي علمتموهن استعارة تبعية ﴿ فلا ترجعوهن الى الكفار ﴾ من الرجوع بمعنى الرد لا من الرجوع و لذلك عدى الى المفعول اي لا تردوهن الى ازواجهن الكفرة لقوله تعالى ﴿ لا هن حل لهم ولا هم يحلون لهن ﴾ فانه تعاميل للنهي عن رجعهن اليهم يعني لا تحل مؤمنة لكافر لشرف الايمان ولا نكاح كافر لمسلمة لحث الكفر وبالفارسية نه ايشان يعني زنان حلا اند مر كافر انرا و نه

كافران حلال ميشوند مرين زنا تراجه تبیان دارند جدایی افکننده میان ایشان .  
والتكرير اما لنا كيد الحرمة والا فيكفي في الحل من احد الجانبين اولان الاول لبيان  
زوال النكاح الاول والثاني لبيان امتناع النكاح الجديد ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا افْتَقَوْا﴾ هذا هو الحكم  
الثاني اي واعطوا ازواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور و ذلك اي بيان المراد بما  
افتقوا هو المهور أن صلح الحديبية كان على ان من جاءنا منكم رددناه فجاءت سبيعة بنت  
الحارث الاسلمية مسلمة والنبي عليه السلام بالحديبية فأقبل زوجها مسافر الخزومي طالبا لها  
فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك قد شرطت أن ترد علينا من اناك منا فترزت لبيان ان  
الشرط انما كان في الرجال دون النساء فاستحافها رسول الله فخلفت فأعطى زوجها ما انفق  
وهو المهر بالاتفاق وتزوج بها عمر رضى الله عنه و انما رد لرجال دون النساء لضعف النساء  
عن الدفع عن انفسهن وعجزهن عن الصبر على الفتنة وفي الباب ان الخطاب بهذا هو الامام  
ليؤتى من بيت المال الذي لا يتبعين له مصرف وان المقيمة منهن على شركها مردودة عليهم  
وان المؤمن يحل له أن ينكح كتابية فان الرجال قوامون على النساء فليس تسلمه عليها كتسلط  
الكافر على المسلمة ولعل المراد بإتساء ما انفقوا رعاية جانب المؤمنين بالحث على اظهار  
المروءة وابتار السخاء والا فمن المسائل المشهورة ان المرأة تملك تمام المهر بخلوة صحيحة  
في قطعة من اليوم او الليلة وان لم يقع استمتاع اصلا و ايضا ان في الاتفاق تأليف القلوب  
وامالها الى جانب الاسلام وأفادت الآية ان اللائق بالولي كائنا من كان أن يحذر تزويج  
مؤمنة له ولاية عليها بمبتدع تفضى بدعته الى الكفر وللحاكم أن يفرق بينه وبينها ان  
ظهرت منه تلك البدعة الا أن يتوب و يحدد ايمانه ونكاحه سئل الرستغفي عن المناكحة  
بين اهل السنة وبين اهل الاعتزال فقال لا تجوز كما في مجمع الفتاوى وقس عليه سائر الفرق  
الضالة التي لم يكن اعتقادهم كاعتقاد اهل السنة ولزمهم بذلك الاعتقاد ا كفارا و تضليل  
ولهم كثرة في هذه الاعصار جدا قال في بعض التفاسير اخاف أن يكون من تلك  
المبتدعة بعض المتصوفة من أهل زماننا الذي يدعى ان شيخه قطب الزمان يجب الاقتداء به  
على كل مسلم حتى ان من لم يكن من جملة مريديه كان كافرا وان مات من لم يمت مؤمنا  
فيستدل بقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية ويقول المراد بالامام هو القطب  
وشيخنا هو القطب فمن لم يعرف قطبيته ولم يتبعه مات على سوء الحال وجوابه ان المراد بالامام  
هو الخليفة والسلطان وقرئ اصل فيه لقوله عليه السلام الامام من قرئش ومن عداهم  
تبع لهم كشریف الكعبة مع آل عثمان فالشریف احدى الذات ولذا لا قوة له وآل  
عثمان و احدى الذات ولذا صار مظهر سر قوله تعالى هو الذي ابدك بنصره وبالمؤمنين  
فاعرف الاشارة و ايضا المراد من الامام نبى ذلك الزمان وهو في آخر الزمان رسولنا محمد  
عليه السلام ولا شك ان من لم يعرفه ولم يصدق مات ميتة جاهلية ولئن سلم ان المراد بالامام  
هو القطب من طريق الاشارة فلا شك ان للقطبية المعطى شرأئط لا يوجد واحد منها  
في الكذابين فلا يثبت لهم القطبية اصلا على ان التصديق بالقطب لا يستلزم صحته لان

مبنى هذا الامر على الباطن فالاقطاب لم يهتد اليهم الا اقل الافراد فاظهروا لهم لقطيتهم خارج عن الحكمة ولما قربت القيامة وقع أن يتغير احوال كل طائفة عاما فعاما شهرا فشهرا اسبوعا فاسبوعا يوما فيوما لا يزال هذا التغيير الى انقراض الاختيار لانه لا تقوم الساعة الا على الاشرار وفي المرفوع لا يأتيكم زمان الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم ( قال الحافظ )

روزي اكر غمی رسدت تنك دل مباش • روشكر كن مبادكه از يد بتر شود  
وفي الحديث ما من نبي بعثه الله في امة قبلي الا كان له من امته حواريون واصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ثم انها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهد هم بيده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل رواء مسلم وقال عليه السلام يذهب الصالحون الاول فالاول ويبقى حفالة كحفالة الشعير او التمر لا يبالي بهم الله واول التغيير كان في الامراء ثم في العلماء ثم في الفقراء ففي كل طائفة اهل هدى واهل هوى فكان من اهل الهدى او المتشبهين بهم فان من تشبه بقوم فهو منهم ومن كثر سواد قوم فهو منهم وفي الحديث من احب قوما على عملهم حشر في زميرتهم وحوسب بحاسبتهم وان لم يعمل بعملهم ﴿ ولا جناح عليكم ﴾ هذا هو الحكم الثالث يقال جنحت السفينة اي مالت الى احد جانبيها وسمى الاثم المائل بالانسان عن الحق جناحا ثم سمي كل اثم جناحا ﴿ أن تنكحوهن ﴾ اي تنكحوا المهاجرات وتزوجوهن و ان كان لهن ازواج كفار في دار الحرب فان اسلامهن حال بينهن وبين ازواجهن الكفار ﴿ اذا آتيتوهن اجورهن ﴾ اذا ظرفية محضة او شرطية جوابها محذوف دل عليه ما تقدمها شرط ايتاء المهر في نكاحهن ايذانا بأن ما أعطى ازواجهن لا يقوم مقام المهر لأن ظاهر النظم يقتضي ايتاء بن ايتاء الى الازواج و ايتاء البن على سبيل المهر وفي التيسير التزعم مهورهن ولم يرد حقيقة الاداء كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية عن يد أي يلتزموها استدلالا بالآية ابو حنيفة رحمه الله على ان احد الزوجين اذا خرج من دار الحرب مسلما او بذمة وبقى الآخر حربيا وقعت الفرقة ولا يرى العدة على المهاجرة ولا على الذمية المطلقة ولا على المتوفى عنها زوجها ويبسح نكاحها الا أن تكون حاملا لانه تعالى نفى الجناس من كل وجه في نكاحهن بعد ايتاء المهور ولم يقيد بمضي العدة و قال عليها العدة وفي الهداية قول أبي حنيفة فيما اذا كان معتقدهم انه لاعدة واما اذا كانت حاملا فقد قال عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسقين ماءه زرع غيره ﴿ ولا تمسكوا بعصم الكوافر ﴾ هذا هو الحكم الرابع والامساك جنك درزدن • ويعدى بالباء والعصم جمع عصمة وهي ما يعصم به من عقد وسبب والكوافر جمع كافرة والكوافر طائفتان من النساء طائفة قدمت عن الهجرة وثبتت على الكفر في دار الحرب وطائفة ارتدت عن الهجرة ولحقت بازواجهن الكفار والمعنى لا يكن بينكم وبين المشركات عصمة ولا علاقة زوجية وقال



ابن عباس رضى الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نسائه كما قال بعض اهل التفسير المراد بالعصمة هنا النكاح بمعنى من كانت له زوجة كافرة بمكة او ارتدت ورجعت اليها فلا يعتد بها ويعدها من نسائه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه فجازله أن يتزوج بأربع سواها ورابعة وباختها من غير تربص وعدة وبالفارسية وما يستيد بنكه داشتن زنان كافره وايشانرا بزنان خود مشمريد . فيكون اشارة الى حكم اللاتي بقين في دار الكفر وما اسلمن ولا هاجرن بعد اسلام ازواجهن وهجرتهن وعن النخعي هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر فيكون قوله ولا تمسكوا بمقابلة قوله اذا جاءكم المؤمنات يعني ان قوله اذا جاءكم الخ اشارة الى حكم اللاتي اسلمن و خرجن من دار الكفر وقوله ولا تمسكوا الخ اشارة الى حكم المسلمات اللاتي ارتددن وخرجن من دار الاسلام الى دار الكفر وعلى التفسيرين زال عقد النكاح بينهما وبين ازواجهن وانقطعت عصمتهم عنهم باختلاف الدارين فالعصمة هي المنع أريد بها في الآية عقد النكاح الذي هو سبب منع ازواجهن اياهن عن الاطلاق اى لا تمتدوا بما كان بينكم وبينهن من العقد السكائن قبل حصول اختلاف الدارين والفرقة عند الحنفية تقع بنفس الوصول الى دار الاسلام فلا حاجة الى الطلاق بعد وقوع الفرقة وكانت زينب بنت رسول الله عليه الصلاة والسلام امرأة أبي العاص ابن الربيع فاحقت بالنبي عليه السلام و اقام ابو العاص بمكة مشركا ثم اتى المدينة فاسلم فردها عليه رسول الله عليه السلام واذا السلام الزوجان معا او اسلم زوج الكتابية فهما على نكاحهما بالاتفاق واذا اسلمت المرأة فان كان مدخولا بها فاسلم في عدتها فهي امرأته بالاتفاق وان كانت غير مدخول بها وقعت الفرقة بينهما وكان فسخا عند الثلاثة وقال ابو حنيفة يعرض عليه الاسلام فان اسلم فهي امرأته والا فرق القاضي بينهما بآبائه عن الاسلام وتكون هذه الفرقة طلاقا عند أبي حنيفة ومحمد وفسخا عند أبي يوسف ولها المهر ان كانت مدخولا بها والا فلا بالاتفاق واما اذا ارتد احد الزوجين المسلمين فقال أبو حنيفة وملك تقع الفرقة حال الردة بلا تأخير قبل الدخول وبعده وقال الشافعي واحدا ان كانت الردة من احدهما قبل الدخول انفسخ النكاح وان كانت بعده وقعت الفرقة على انقضاء العدة فان اسلم المرتد منهما في العدة ثبت النكاح والا انفسخ بانقضائها ثم ان كان المرتد الزوجة بعد الدخول فلها المهر وقبله لاشئ لها وان كان الزوج فلها الكل بعده والنصف قبله بالاتفاق كذا في فتح الرحمن وقال سهل رحمه الله في الآية ولا توافقوا اهل البدع في شئ من آرائهم ❦ واسألوا ما انفقتم ❦ هذا هو الحكم الخامس اى واسألوا الكفار ايم المؤمنين ما انفقتم يعني آنچه خرج كرده آيد من مهور نسائكم اللاحقات بالكفار اى اذا ارتدت امرأة احدكم ولحقت بدار الحرب فاسألوا مهرها ممن تزوجها واعمل هذا لثورية قلوب بعض المؤمنين بالمقابلة والمعادلة والا فظاهر حال الكرام الاستغناء عنه ❦ وليسألوا ❦ اى الكفار منكم ❦ ما انفقوا ❦ من مهور أزواجهم للمهاجرات اى يسأل كل حربي اسلمت امرأته

وهاجرت اليها بمن تزوجها منا مهرها وبالفارسية جون عصمت زوجيه منقطع شد ميان مؤمن و كافر و ميان كافر ومؤمنة پس هريك بايد كه رد كند مهربرا كه بصاحبه خود داده اند . و ظاهر قوله و ايسألو ايدل على ان الكفار مخاطبون بالاحكام وهو أمر للمؤمنين بالاداء مجازا من فيل اطلاق الملزوم و ارادة اللزوم كما في قوله تعالى و ايجدوا فيكم غلظة فانه بمعنى و اغاظوا عليهم ﴿ ذلكم ﴾ الذي ذكر في هذه الآية من الاحكام ﴿ حكم الله ﴾ ما حكم الله به لان يراعى وقوله تعالى ﴿ يحكم بينكم ﴾ كلام مستأنف للتأكيد و الحث على الرعاية والعمل به قال في فتح الرحمن ثم نسخ هذا الحكم بعد ذلك الا قوله لاهن حل لهم ولاهم يحلون اهن ﴿ والله عليم ﴾ بمصالحكم ﴿ حكيم ﴾ يشرع ما تقتضيه الحكمة البالغة قال ابن العربي كان حكم الله هذا مخصوصا بذلك الزمان في تلك النازلة خاصة وقال الزهرى ولولا هذه الهدنة والعهد الذى كان بين رسول الله وبين قريش يوم الحديبية لأمسك النساء ولم يرد الصداق وكذا كان يصنع ممن جاءه من المسلمين قبل العهد روى أنه لما نزلت الآية ادى المؤمنون ما مروا به من مهور المهاجرات الى ارواجهن المشركين و ابى المشركون أن يؤدوا شيئا من مهور الكوفى الى ازواجهن المسلمين وقالوا نحن لانعلم لكم عندها شيئا فان كان لنا عندكم شئ فوجهوا به فنزل قوله تعالى ﴿ وان فاتكم ﴾ الفوت بعد الشئ عن الانسان بحيث يتعذر ادراكه وتعديته بالى لتضمنه معنى السبق او الاقبات دل عليه قوله فاتوا الذين ذهبوا ازواجهم الى الكفار والمعنى سبقكم و انقلت منكم اى خرج و فر منكم فجاء من غير تردد ولا تدبر وبالفارسية و اكر فوت شود از شما اى مؤمنان ﴿ شئ ﴾ من ازواجكم الى الكفار ﴿ اى احد من ازواجكم الى الكفار و دارهم و مهر او بدست شما بايد . وقد قرئ به و ايقاع شئ موقعا للتحقير والاشباع في التعميم لان الذكر في سياق الشرط تفيد العموم والشئ لكونه اعم من الاحداث ظهر احاطة لاصناف الزوجات اى اى نوع وصنف من النساء كالعربية او العجمية او الحرة او الامة او نحوها او فاتكم شئ من مهور ازواجكم على حذف المضاف ليتطابق الموصوف وصفته والزوج هنا هى المرأة ( روى ) انها نزلت في ام الحكم بنت اب سفيان فرت فنزوحها ثقي ولم ترتد امرأة من قريش غيرها واسلمت مع قريش حين اسلموا و يأتى غير ذلك ﴿ فعاقبتكم ﴾ من العقبة وهى النوبة والمعاقبة المناوبة يقال عاقب الرجل صاحبا في كذا اى جاء ففعل كل واحد منهما يعقب ففعل الآخر والمعنى وجاءت عقبتكم ونوبتكم من اداء المهر بأن هاجرت امرأة الكافر مسلمة الى المسلمين ولزمهم اداء مهرها الى زوجها الكافر بعد ما فانت امرأة المسلم الى الكفار ولزم أن يسأل مهر زوجته المرتدة بمن تزوجها منهم شبه ما حكمه على المسلمين والكافرين من اداء هؤلاء مهور نساء اولئك تارة و اداء اولئك مهور نساء هؤلاء اخرى بأمر يتعاقبون فيه كيتعاقب في الركوب ونحوه اى يتناوب والا فاداء كل واحد من المسلمين والكفار لا يلزم أن يعقب اداء الآخر لجواز أن يتوجه الاداء لاحد الفريقين مرارا متعددة من غير أن يلزم الفريق الآخر شئ وبالعكس فلا يتعاقبون في الاداء ﴿ فاتوا الذين ذهبوا ازواجهم ﴾ مثل ما انفقوا ﴿ اى من المهاجرة

التي تزوجتموها ولا تؤنوا زوجها الكافر يعني ان فانت امرأة مسلم الى الكفار ولم يعط  
الكفار مهرها فاذا فانت امرأة كافر الى المسلمين اى هاجرت اليهم وجب على المسلمين  
أن يعطوا المسلم الذي فانت امرأته الى الكفار مثل مهر زوجته الفأنة من مهر هذه المرأة  
المهاجرة ليكون كالعوض لمهر زوجته الفأنة ولا يجوز لهم أن يعطوا مهر هذه المهاجرة  
زوجها الكافر قبل جميع من لحق بالشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة ام الحكم  
بنت أبي سفيان كانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت امية كانت تحت عمر  
بن الخطاب رضى الله عنه وهى اخت ام سلمة وبروع بنت عقبة كانت تحت شماس بن عثمان وعبد  
بنت عبد العزى بن نضلة وزوجها عمر بن عبدور وهند بنت أبي جهل كانت تحت هشام  
بن العاص وكثوم بنت جرول كانت تحت عمر رضى الله عنه واعطاهم رسول الله عليه السلام  
مهور نسائهم من الغنمة كافي الكشاف ﴿ واتقوا الله الذى أنتم به ﴾ لابنيرة من الحب  
والطاغوت ﴿ مؤمنون ﴾ فان الايمان به تعالى يقتضى التقوى منه تعالى قال بعضهم حكم ان  
آيات نأفأى عهد باقى بود چون مرتفع كشت ابن احكام منسوخ كشت . وفى الآية  
اشارة الى المكافأة ان خيرا فخير وان شرا فشر ( حكى ) ان اخوين فى الجاهلية خرجا  
مسافرين فزلا فى ظل شجرة تحت صفاة فلما دانا الرواح خرجت لهما من تحت الصفاة  
حية تحمل دينارا فألقته اليهما فقالا ان هذا لمن كنز فألقا عليه ثلاثة ايام كل يوم تخرج  
لهما دينارا فقال احد هما الآخر الى متى تنتظر هذه الحية ألا تقلها ونحفر عن هذا الكنز  
فأأخذ فنهاه اخوه وقال ما ندرى لعلك تعطب ولا ندرك المال فأبى عليه فأأخذ فاسامعه  
ورصد الحية حتى خرجت فضرها ضربة جرحت رأسها ولم تقتلها فبادرت الحية  
فقتله ورجعت الى حجرها فدفعه اخوه واقام حتى اذا كان الغد خرجت الحية معصوبا  
رأسها ليس معها شئ فقال يا هذه انى والله مارضيت بما أصابك ولقد نهيت أئخى عن ذلك  
فهل لك أن نجعل الله بيتنا لانضربن بى ولا أضربك وترجعين الى ما كنت عليه فقالت الحية  
لا فقال ولم قالت لاني لاني اعلم ان نفسك لا تطيب لى ابدأ وأنت ترى قبر أخيك  
ونفسى لا تطيب لك وانا اذكر هذه الشجة فظهر من هذه الحكاية سر المكافأة وشرف  
التقوى فانه لو اتقى الله ولم يضع الشر وضع الخير بل شكر صنيع الحية لازداد مالا وعمرا  
كرم كن نه برخاش وجنك آورى . كه عالم بزيرنكين آورى  
چوكارى برآيد باطف وخوشى . چه حاجت بتندى وكردن كشى  
نمى ترسى اى كرك ناقص خرد . كه روزى پلنكيت برهم درد

﴿ يا ايها النبى ﴾ نداء تشرىف وتعظيم ﴿ اذا جاءك المؤمنات ﴾ چون بيايند بتوزمان مؤمنه  
﴿ بيايكنك ﴾ اى مبايعات لك اى قاصدات للمبايعة فهى حال مقدرة نزلت بوالفتح فانه  
عليه السلام لما فرغ من بيعه الرجال شرع فى بيعه النساء سميت البيعة لان المبايع يبيع نفسه  
بالجنة فالمبايعة مفايلة من البيع ومن عادة الناس حين المبايعة أن يضع احد المتبايعين يده  
على يد الآخر لتكون معاماتهم محكمة مثبتة وسميت المعاهدة بين المعاهدين مبايعة تشبها لهما

بها في الاحكام والابرار فبايعة الامة رسولهم التزام طاعته وبذل الوسع في امتثال او امره واحكامه والمعاونة له ومبايعة اياهم الوعد بالثواب وتدير امورهم والقيام بمصالحهم في الغلبة على اعدائهم الظاهرة والباطنة والشفاعة لهم يوم الحساب ان كانوا ثابتين على تلك المعاهدة قائمين بما هو مقتضى المواعدة كما يقال بايع الرجل السلطان اذا اوجب على نفسه الاطاعة له وبايع السلطان الرعية اذا قبل القيام بمصالحهم واوجب على نفسه حفظ نفوسهم واموالهم من ايدى الظالمين ﴿ على ان لا يشركن بالله شياً ﴾ اى شياً من الاشياء او شياً من الاشتراك والظاهر ان المراد الشرك الاكبر ويجوز التعميم له وللشرك الاصغر الذي هو الرياء فالمعنى على أن لا يتخذن الها غير الله ولا يملن الا خلاص الوجهه

مرابي هر كس معبود سازد . مرابي را زان كفتند مشرك

( قال الحافظ )

كوبيا باورنى دارند روز داورى . كين همه قاب ودغل دركار داور ميكند  
﴿ ولا يسرقن ﴾ السرقة اخذ ما ليس له اخذه في خفاء وصار ذلك في الشرع لتناول الشيء من موضع مخصوص وقدر مخصوص اى لا يأخذن مال احد بغير حق ويكفى في قبج السرقة ان النبي عليه السلام امن السارق ﴿ ولا يزينن ﴾ الزنى وطى المرأة من غير عقد شرعى يقصر واذا مد يصح أن يكون مصدر المفاعلة قال مظهر الدين الزنى في اللغة عبارة عن الجماعة في الفرج على وجه الحرام ويدخل فيه اللواطه واتيان الهائم ثم كلامه قال عليه السلام يقتل الفاعل والمفعول به وثبت ان عليا رضى الله عنه احرقهما وان أبا بكر رضى الله عنه هدم عليهما حائطاً وذلك بحسب ما رأيا من المصاحبة وقال عليه السلام ماعون من أتى امرأه في دبرها واما الاتيان من دبرها في قبلها فباح قال في اللباب اتفق المسلمون على حرمة الجماع في زمن الحيز واختلفوا في وجوب الكفارة على من جامع فيه فذهب اكثرهم الى انه لا كفارة عليه فيستغفر وذهب قوم الى وجوب الكفارة عليه ثم كلامه وقال عليه السلام من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه معه قبل لابن عباس رضى الله عنهما ما شأن الهيمة قال ما سمعت فيها من رسول الله شيئاً ولكن اكره أن يحل لهما ويتنفع بها كذلك ﴿ ولا يقتان اولادهن ﴾ أريد به وأد البنات اى دفنن احياء خوف العار والفقر كما في الجاهلية قال عليه السلام لا تنزع الرحمة الا من شقى ( قال الحافظ )

هيچ رحمى نه برادر به برادر دارد . هيچ شوقى نه پدر رابه پسر مى بينم  
دخترانرا همه جنكست وجدل بامادر . پسر انرا همه بدخواه پدرى بينم  
حكى ان هرون الرشيد زوج اخته من جعفر بشرط أن لا يقرب منها فلم يصبر عنها فظهر حملها فدفعها هرون حين غضب عليهما ويقال ولا يشرب ن دواء فيسقطن حملهن كما في تفسير ابى الليث وفي نصاب الاحتشاب تمنع القابلية من المعالجة لاسقاط الولد بعدما استبان خلقه ونفخ فيه الروح ومدة الاستبانة والنفخ مقدرة بمائة وعشرين يوماً واما قبله فقليل لا بأس به كالمرل وقبل يكره لان مال الماء الحية كما اذا اتلف محرم بيضة صيد الحرم ضمن لان ما لها

( الحياة )

الحياة فاما حكم الصيد بخلاف العزل لان ماء الرجل لا ينفخ فيه الروح الا بعد صنع آخر وهو الالتقاء في الرحم فلا يكون ماله الحياة ولعل اسناد الفحل الى النساء اما باعتبار الرضى به او بمباشرة بأمر زوجها ولا يأتين بيهتان يفترينه بين ايديهن وارجلهن **﴿﴾** الباء للتعدية واليهتان الكذب الذى يبهت المكذوب عليه اى يدهشه ويجعله متجيرا فيكون اقبح انواع الكذب وهو فى الاصل مصدر يقال بهت زيد عمرا بهتا وبهتا وهتانا اى قال عليه مالم يفعل فزيد باهت وعمر ومبهوت والذى بهت به مبهوت به واذا قالت لزوجها هذا ولدى منك لصبي النقطة فقط بهتته به اى قالت عليه مالم يفعل جعله نفس اليهتان ثم وصفه بكونه مفترى مبالغة فى وصفه بالكذب والافتراء الاختلاق يقال فرى فلان كذبا اذا خلقه وافتراه اختلقه قوله يفترينه اما فى موضع جر على انه صفة ليهتان او نصب على انه حال من فاعل يأتين وقوله بين ايديهن متعلق بمحذوف هو حال من الضمير المنصوب فى يفترينه اى يخلفه مقدرا وجوده بين ايديهن وارجلهن على أن يكون المراد باليهتان الولد المبهوت به كما ذهب اليه جمهور المفسرين وليس المعنى على نهيهن عن أن يأتين بولد من الزنى فينسبته الى الأزواج لان ذلك نهى بقوله ولا يزنين بل المراد نهيهن عن أن يلحقن بأزواجهن ولذا النقطة من بعض المواضع وكانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها هو ولدى منك فى بطنى الذى بين يدي ووضعت من فرجى الذى هو بين رجلى فكفى عنه باليهتان المفترى بين يديها ورجليها لان بطنها الذى تحمله فيه بين يديها ومخرجه بين رجليها والمعنى ولا يجنبن بصبي ملتقط من غير أزواجهن فانه افتراء ويهتان لهم واليهتان من الكبار التى تتصل بالشرك **﴿﴾** ولا يعصينك فى معروف **﴿﴾** اى لا يخالفن امرك فيما تأمرهن به ونهاهن عنه على ان المراد من المعروف الامور الحسنة التى عرف حسنها فى الدين فيؤمرها والشؤون السيئة التى عرف قبحها فيه فينهى عنها كما قيل كل ما وافق فى طاعة الله فعلا او تركا فهو معروف وكما روى عن بعض اكابر المفسرين من انه هو النهى عن النجاسة والدعاء بالويل وتزيق الثوب وحق الشعر ونسفه ونشره وخش الوجه وان تحدث المرأة الرجال الا ذارحم محرم وان تخلو برجل غير محرم وأن تسافر الامع ذى رحم محرم فيكون هذا للتعميم بعد التخصيص ويحتمل أن يكون المراد من المعروف ما يقابل المنكر فيكون ما قبله للنهى عن المنكر وهذا الامر بالمعروف لتكون الآية جامعة لهما والتقيد بالمعروف مع ان الرسول عليه السلام لا يأمر الا به للتنبيه على انه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق لانه لما شرط ذلك فى طاعة النبي عليه السلام فكيف فى حق غيره وهو كقوله الا ليطاع باذن الله كما قال فى عين الممانى فدل على ان طاعة الولاة لا تنجب فى المنكر ولم يقل ولا يعصين الله لان من اطاع الرسول فقد اطاع الله ومن عصاه فقد عصى الله وتخصيص الامور المدودة بالذكر فى حقهم لكثرة وقوعها فيما بينهم مع اختصاص بعضها بهم ووجه الترتيب بين هذه المنهيات انه قدم الاقبح على ما هو أدنى قبحا منه ثم كذلك الى آخرها ولذا قدم ما هو الاظهر والاغلب فيما بينهم وقال صاحب الباب ذكر الله تعالى

في هذه الآية لرسول الله عليه السلام في صفة البيعة خصالاً ستاهن أركان مانهى عنه في الدين ولم يذكر أركاناً مأمراً به وهي أيضاً ست الشهادة والصلاة والزكاة والضيام والحج والاعتسال من الجنابة وذلك لان النهى عنها دائم في كل زمان وكل حال فكان التنية على اشتراط الدائم اهم وآكد ﴿ فبايعهم ﴾ جواب لاذا فهو العامل فيها فان الفاء لا تكون مانعة وهو امر من المبايعات اى فبايعهم على ما ذكر وما لم يذكر لوضوح امره وظهور اصاليته في المبايعات من الصلاة والزكاة وسائر اركان الدين وسائر الاسلام اى بايعهم اذا بايعك بضمان الثواب على الوفاء بهذه الاشياء فان المبايعات من جهة الرسول هو الوعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته كما سبق وتقييد مبايعتهم بما ذكر من بحيثن لحنن على المسارعة اليها مع كمال الرغبة فيها من غير دعوة لهم اليها ﴿ واستغفر لهم الله ﴾ زيادة على ما في ضمن المبايعات من ضمان الثواب والاستغفار طلب المغفرة للذنوب والستر للعيوب ﴿ ان الله غفور رحيم ﴾ اى بالغ في المغفرة والرحمة فيغفر لهم ويرحمهم اذا وفين بما بايعن عليه بزكى فرمود مردمان ميكويند رحمت موقوفست بر ايمان يعنى تابنده ايمان نيارد مستحق رحمت نشود ومن مى گويم كه ايمان موقوفست بر رحمت يعنى تا بر رحمت خود توفيق نجشود كسى بدولت ايمان نرسد ( مصراع ) توفيق عزيزست بهر كس ندهند . يقول الفقير الامر بالاستغفار لهم اشارة الى قبول شفاعته حبيبه عليه السلام في حقهم فهو من رحمة الواسعة وقد عمم هذا الامر في سورة الفتح فاستغفار جميع عباده وامائه الى يوم القيامة من بحر هذا الفضل ما يغنيهم ويروهم وهو الفيض قال الامام الطيبي لعل المبايعات في الغفور باعتبار الكيفية وفي الغفار باعتبار الكمية كما قال بعض الصالحين انه غافر لانه يزيل معصيتك من ديوانك وغفور لانه ينسى الملائكة افعالك السوء وغفار لانه تعالى ينسبك ايضاً ذنبك كيما تستحي وحظ العارف منه أن يستر من اخيه ما يحب ان يستر منه ولا يفشى منه الا احسن ما كان فيه ويتجاوز عما يندر عنه ويكافى المدي اليه بالصفح عنه والانعاس عليه نسأل الله سبحانه أن يجعلنا متخلفين باخلاقه الكريمة ومتصفين بصفاته العظيمة انه هو الغفور الرحيم واختلف في كيفية مبايعته عليه السلام لهم يوم الفتح فروى انه عليه السلام لما فرغ من بيعة الرجال جلس على الصفا وشرع في بيعة النساء ودعا بقدر من ماء فغمس فيه يده ثم غمس ايديهن فجمات هند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متقبلة متشكرة خوفاً من رسول الله أن يعرفها لما صنعت به حمزة رضى الله عنه . يوم احد من المثلة فلما قال عليه السلام ابا يعكبن على أن لا تشركن بالله شيئاً رفعت هند رأسها فقالت والله لقد عبدا الاصنام واماك لتأخذ عاينا امرا مارأيتاك اخذته على الرجال تباعج الرجال على الاسلام والجهاد فلما قال عليه السلام ولا يدرقن قالت ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصب من ماله هنات اى شيئاً يسيراً فما أدرى ايجل لى فقال ابوسفيان ما اصبته فهو لك حلال فضحك عليه السلام وقال أنت هند قالت نعم فاعف عما سلف يابى الله عفا الله عنك فمفا عنها فقال ولا يزنين فمالت وهل نزل الحرة فقال عمر رضى الله عنه لو كان قاب نساء العرب على قاب

هند مازنت امرأة قط فقال ولا يقتان اولادهن فقالت ربيناهم صغارا وقتلهم كبارا فانتم  
وهم اعلم وكان ابنها خنظلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استنقى وتبسم  
رسول الله فقال ولا يأتين بهتان فقالت والله ان البهتان لا مرقيسح وما تأمرنا الا بالرشد  
ومكارم الاخلاق فقال ولا يعصينك في معروف فقالت والله ما جلسنا بجلدنا هذا وفي انفسنا  
أن نعصبك في شيء (وروى) انه عليه السلام بايهم وبين يديه وايديهن ثوب قطري واقطر بالسكر  
ضرب من البرود يأخذ بطرف منه ويأخذن بالطرف الاخر توقيا عن مساس ايدي الاجنديات  
(وروى) انه جلس على الصفا ومعه عمر رضى الله عنه اسفل منه فجعل عليه السلام يشترط عليهن  
البيعة وعمر نصا فبهن (وروى) ان عمر رضى الله عنه كان يبائع النساء بامرء عليه السلام  
وبلغهن عنه وهو اسفل منه عند الصفا (وروى) انه عليه السلام كلف امرأة وقفت على  
الصفا فبايعتهن وهى اميمة اخت خديجة رضى الله عنها خالة فاطمة رضى الله عنها والاظهر  
الاشهر ما قالت عائشة رضى الله عنها والله ما اخذ رسول الله على النساء قط الا بما امر الله  
وما مست كف رسول الله كف امرأة قط وكان يقول اذا اخذ عليهن قد بايعتك على كل ما  
وكان المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله يمتحنهن بقول الله يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات  
الح فاذا اقررن بذلك من قولهن قال لهن انطلقن فقد بايعتكن . يقول الفقير انما بايع  
عليه السلام الرجال مع مس الايدي دون النساء لان مقام الشارع يقتضى الاحتياط وتعليم  
الامة والا فاذا جاز مصاغة عمر رضى الله عنه لهن كما في بعض الروايات جاز مصاغة  
عليه السلام لهن لانه اعلى حالا من عمر من كل وجه وبالجملة كانت البيعة مع النساء والرجال  
امرا مشروعا بأمر الله وسنته بفعل رسول الله ومن ذلك كانت عادة مستحسنة بين الفقراء  
الصوفية حين ارادة التوبة تثبيتا للايمان وتجديدا لنور الايقان على ما اشبعنا الكلام عليه  
في المباحة في سورة الفتح وذكرنا كل طرف منها فيها فارجع وفي التأويلات النجمية قوله  
تعالى يا أيها النبي اذا جاءك الح ينحاطب نبي الروح ويشير الى النفوس المؤمنة الداخلة تحت شريعة  
نبي الروح ببايعتك على أن لا يشركن بالله شيئا من حب الدنيا وشهواتها ولذاتها وزينتها وزخارفها  
ولا يسرقن من اخلاق الهوى المتبع وصفاته الرديئة ولا يزني اى مع الهوى بالاتفاق معه  
والاتباع له ولا يقتان اولادهن اى لا يضمن ولا يرددن اولاد الخواطر الروحانية  
والالهامات الربانية ولا يأتين بهتان بفتريته بين ايديهن وارجاهن يبنى لا يدعين بما لم يحصل  
لهن من المواهب العلوية من المشاهدات والمعانيات والتجريد والتفريد ولا من الاعطايا  
السفلية من الزهد والورع والتوكل والتسليم لانهن ما باعن بعد اليها ولا يعصينك في معروف  
ى في كل ما تأمرهن من الاخلاق والا وساف فبايعهن اى فاقبل مبايعتهن بين يديك  
بالصدق والاخلاص واستغفر لهن الله مما وقع منهن قبل دخولهن في ظل انوارك من الخلفات  
الشرعية والموافقات الطبيعية ان الله غفور يسترها بالموافقات الشرعية رحيم بهن يرحمهن  
بالخالفات الطبيعية ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا قوما ﴾ دوسقى مكيند باكروهى كه .  
قالولى هنا بمعنى الموالاته والموادة ﴿ يغضب الله عليهم ﴾ صفة اقوما وكذا قد يسوا وهم

جنس الكفار لان كلهم مفضوب عليهم لارحة لهم من الرحمة الاخرية وقيل اليهود لما روى انها نزلت في بعض فقرآء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من ثمارهم وهو قول الاكثرين وقد قال تعالى في حق اليهود وغضب الله عليهم وجعل منهم القردة والخنازير والقوم الرجال وربما دخل النساء فيه على سبيل التبع لان قوم كل نبي رجال ونساء ﴿ قديسوا من الآخرة ﴾ اليأس انقطاع الطمع يعنى نوميد شدند از آخرت . لكفرهم بها وعدم ايقانهم على أن يراد بقوما عامة الكفرة ومن لا بدآء الغاية او لعلمهم بأنه لا اخلاق لهم فيها لعنادهم الرسول المنعوت في التوراة المؤيد بالآيات على أن يراد به اليهود والتقدير من ثواب الآخرة يعنى انهم اهل الكتاب يؤمنون بالقيامة لكنهم لما اصرروا على الكفر حسدا وغنادا يثسوا من ثوابها قال عليه السلام يامعشر اليهود ويلكم اتقوا الله فوالله الذى لا اله الا هو انكم لتعلمون انى رسول الله حقا وانى جئتكم بحق وأسأموا ﴿ كما يثس الكفار من اصحاب القبور ﴾ من بيان للكفار أى كاشنين منهم اى كما يثس منها الذين ماتوا منهم لانهم وقفوا على حقيقة الحال وشاهدوا حرمانهم من نعيمها المقيم وابتلاهم بعذابها الا ليم والمراد وصفهم بكمال اليأس منها قال مقاتل ان الكافر اذا وضع في قبره اتاه ملك شديد الانتهار ثم يسأله من ربك وما دينك ومن نيك فيقول لأدرى فيقول الملك أبعدك الله انظر الى منزلتك من النار فيدعو بالويل والثبور ويقول هذا لك فيفتح باب الجنة فيقول هذا لمن آمن بالله فلو كنت آمنت بربك نزلت الجنة فيكون حسرة عليه ويقطع رجائه ويعلم انه لاحظ له فيها ويبأس من خير الجنة وقيل من متعلقة بيثس فالمعنى كما يثسوا من موتاهم أن يبعثوا ويرجعوا الى الدنيا احياء والاظهار في موضع الاضمار الاشعار بعلامة يأسهم وهو الكفر والقبر مقر الميت والمقبرة موضع القبور وفي الآية اشارة الى الابدان المريضة المعتلة النجسة الخبيثة المظلمة فان الكفار أيسوا من خروج ضيق قبور اخلاقهم السيئة الى سمة فضاء صفاتهم الحسنة وكذا سائرهم من اهل الحجب الكشيفة ومن اصحاب القبور من حاله على عكس هذا كما أشار النبي عليه السلام بقوله كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل وعد نفسك من اصحاب القبور وهم من ماتوا بالاخيار قبل الموت بالاضطرار وذلك بالقاء النام فكانت اجسادهم لارواحهم كالقبور للموتى نسأل الله الختم بالسعادة بجرمة من له كمال السيادة والدفن في احب البقاع اليه والقدوم بكمال البشرى عليه والقيام بمزيد الفخر لديه

خدايا بحق بنى فاطمه . كه بر قول ايمان كنم خاتم  
خداوندكار انظر كن بجو . كه جرم آيد از بندكان در وجود  
چو مارا بدنيا تو كردى عزيز . بمقبي همين چشم داريم نيز

تمت سورة الممتحنة في العشر الاخير من شهر رمضان المنتظم في سلك شهر سنة خمس  
عشرة ومائة والف



تفسير سورة الصف مدنية وقيل مكية وآياتها اربع عشرة بخلاف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سبح لله ﴾ زهه عن كل ما لا يلقى بجنابه العلى العظيم ﴿ ما فى السموات ﴾ من العلويات  
الفاعلة ﴿ وما فى الارض ﴾ من السفليات القابلة آفاقا وانفسا اى سبحانه جميع الاشياء من غير  
فرق بين موجود وموجود كما قال تعالى وان من شئ الا يسبح بحمده ﴿ وهو العزيز ﴾  
الغالب الذى لا يكون الا ما يريد ﴿ الحكيم ﴾ الذى لا يفعل الا بالحكمة فلا عزيز ولا حكيم  
على الاطلاق غيره فلذا يجب تسبيحه قال فى كشف الاسرار من أراد يصفوله تسبيحه  
فليصف عن آثار نفسه قلبه ومن أراد أن يصفوله فى الجنة عيشه فليصف عن اضرار الهوى  
دينه ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايمانارسميا ﴿ لم تقولون ما لا تفعلون ﴾ روى ان المسلمين قالوا  
لوعلمنا احب الاعمال الى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وانفسنا فلما نزل الجهاد كرهوه فزلت  
تعبيرا لهم بترك الوفاء ولم مركبة من اللام الجارة وما الاستفهامية قد حذفت ألفها تخفيفا  
لكثرة استعمالها معا كما فى عم وفيهم ونظائرهما معناها لاي شئ تقولون تفعل ما لا تفعلون  
من الخير والمعروف على ان مدار التعبير والتوبيخ فى الحقيقة عدم فعلهم وانما وجهه الى قولهم  
تنبيه على تضاعف معصيتهم ببيان ان المنكر ليس ترك الخير الموعود فقط بل الوعد به ايضا  
وقد كانوا يحسبونه معروفا ولو قيل لم لا تفعلون ما تقولون لفهم منه ان المنكر هو ترك الموعود  
فليس المراد من ماحقيقة الاستفهام لان الاستفهام من الله محال لانه عالم بجميع الاشياء  
بل المراد الانكار والتوبيخ على أن يقول الانسان من نفسه ما لا يفعله من الخير لانه ان اخبر أنه  
فعل فى الماضى والحال ولم يفعله كان كاذبا وان وعد أن يفعله فى المستقبل ولا يفعله كان خلفا  
وكلاهما مذموم كما قال فى الكشف هذا الكلام يتناول الكذب واخلاف الموعد وهذا بخلاف  
ما اذا وعد فلم يف ببعاده لعذر من الاعذار فانه لا اثم عليه وفى عرف آئس البقى حذر الله المريد  
أن يظهر او يدعو المقامات التى لم يباغوا اليها لثلايقها فى مقت الله وينقطعوا عن طريق الحق  
بالدعوى بالباطل وايضا زجرا لا كبر فى ترك بعض الحقوق ومن لم يوف بالعهود ولم يأت  
بالحقوق لم يصل الى الحق والحقيقة وايضا ليس للعبد فعل ولا تدبير لانه اسير فى قبضة العزة يجرى  
عليه احكام القدرة وتصريف المشيئة فمن قال فعلت او أتيت او شهدت فقد نسى مولاه وادعى  
ماليس له ومن شهد من نفسه طاعة كان الى العصيان اقرب لان النسيان من العمى وفى التأويلات  
النجمية يا ايها المؤمنون المقلدون لم تزدون الدنيا بلسان الظاهر وتمدحونها بلسان الباطن شهادة  
ارتكابكم انواع الشهوات الحيوانية واصناف اللذات الجسدية او تمدحون الجهاد بلسانكم  
وتدمنونه بقلوبكم وذلك يدل على اعراضكم عن الحق واقبالكم على النفس والدنيا وهذا كبر مقتا  
عند الله تعالى كما قال ﴿ كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون ﴾ كبر من باب نعم وبئس فيه  
ضمير مبهم مفسر بالانكارة بعده وأن تقولوا هو المحصوص بالذم والمقت البغض الشديد لمن يراه  
متعاطبا لقبيح يقال مقته فهو مقيت وممقوت وكان يسمى تزوج امرأة الاب نكاح المقت

\* لانه عن خلق وتأتى مثله \* عار عليك اذا فلتت عظيم \*

- ازمین بکوی، عالم تفسیر کوی را
- کردد عمل نکوشی نادان مفسر
- بار درخت علم ندانم بجز عمل
- باعلم اگر عمل نکنی شاخ بی بری

(منہاں)

بنيان جمع بناية على حد نخل ونخلة وهذا النحو من الجمع يصح تأنيده وتذكيره والرص اتصال  
بعض البناء ببعض واستحكامه كما قال في تاج المصادر الرص استوار بر أو ردن بنا . قال  
ابن عباس رضي الله عنهما بوضع الحجر على الحجر ثم يرص بالحجار صغار ثم يوضع اللبن عليه فيسميه  
اهل مكة المرصوص والمعنى حال كونهم مشبهين في تراصهم من غير فرجة وخلل ببنيان رص بعضه  
الى بعض ورصف حتى صار شياً واحداً وقال الراغب بنيان مرصوص اي محكم كما ثمانى  
بالرصاص يعنى كويلا ايشان در استحكام بنا اندر بنجه از ارزير كنيست از ثبات قدم ايشان در  
مركه حرب وبيكديكر باز جسيدين . وهو قول الفراء وتراصوا في الصلاة اي تضابقوا  
فيها كما قال عليه السلام تراصوا بينكم في الصلاة لا يتخللكم الشياطين فالرحمة في مثل هذا المقام رحمة  
فلا بد من سد الخلل او المحاذاة بالمناكب كالبنيان المرصوص ولا ينافيه قول سفيان يبنى  
أن يكون بين الرجلين في الصف قدر ثلثي ذراع فذاك في غيره كما في المقاصد الحسنة وعن  
بعضهم فيه دليل على فضل القتال راجلا لان الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة كما  
في الكشف . يقول الفقير الدليل على فضل الراكب على الراجل ان له سهمين من الفئمة  
وانما احت عليه السلام على التراص لان المسلمين يومئذ كانوا راجلين غالباً ولم يجدوا راحلة  
ونحوها الا قليلا قال سعيد ابن جبير رضي الله عنه هذا تعليم من الله للمؤمنين كيف يكونون  
عند قتال عدوهم ولذلك قالوا لا يجوز الخروج من الصف الا لحاجة تعرض للانسان او في رسالة  
يرسله الامام او منفعة تظهر في المقام المنتقل اليه كفرصة تنهز ولا خلاف فيها وفي الخروج  
عن الصف للمبارزة خلاف لا بأس بذلك ارباباً للعدو وطالباً للشهادة وتجريضا على القتال  
وقيل لا يبرز احد لذلك لان فيه رياء او خروجاً الى ما نهى الله عنه وانما تكون المبارزة اذا  
طلبها الكافر كما كانت في حروب النبي عليه السلام يوم بدر وفي غزوة خيبر قال في فتح الرحمن  
اما حكم الجهاد فهو فرض كفاية على المستطيع بالاتفاق اذا فعله البعض سقط عن الباقيين  
وعند التفير العام وهو هجوم العدو يصبر فرض عين بلا خلاف ففي الآية زجر عن التباطى  
وحث على التسارع ودلالة على فضيلة الجهاد وروى في الخبر انه لما كان يوم مؤتة بالضم موضع  
بمشارف الشام قتل فيه جعفر ابن أبي طالب وفيه كانت تعمل السيوف كما  
في القاموس وكان عبدالله بن رواحة رضي الله عنه احد الامراء الذين امرهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ناداهم يا هل المجاس هذا الذي وعدكم ربكم فقاتل حتى قتل  
وكان عبدالله بن رواحة الانصاري شاعر رسول الله وكان يقص على اصحاب رسول الله  
في مسجده على حياته وجلس اليه رسول الله يوما وقال امرت أن اجلس اليكم و امر  
ابن رواحة أن يقص في كلامه كافي كشف الاسرار ثم ان الجهاد اما مع الاعداء الظاهرة  
كالكفار والمنافقين واما مع الاعداء الباطنة كالنفس والشیطان وقال عليه السلام الجهاد  
من جاهد نفسه في طاعة الله والمهاجر من هاجر الخطايا والذنوب واعظم الجاهدة في العاعة  
الصلاة لان فيها سر الفناء وتشق على النفس واذا قال موسى لقومه ﴿كلام مستأنف  
مقرر لما قبله من شناعة ترك القتال واذا منصوب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي

عليه السلام بطريق التلوين اى اذ كر لهؤلاء المؤمنين المتقاعدين عن القتال وقت قول موسى لبنى اسر آتيل حين نذهبهم الى قتال الجبارة بقوله يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التى كتب الله لكم ولا تردوا على اديباركم فتقبلوا خاسرين فلم يمتثلوا بأمره وعصوه أشد عصيان حيث قالوا يا موسى ان فيها قوما جبارين واما لن ندخلها حتى يخرجوا منها فان يخرجوا منها فانا داخلون الى قوله فاذهب أنت وربك فقاتلا انا ههنا نقاعدون واصروا على ذلك وآذوه عليه السلام كل الاذية كذا فى الارشاد . يقول الفقير لاشك ان قتل الاعداء من باب التسبيح لانهم الذين قالوا اتخذ الله ولدا و عبدوا معه الاصنام فكان فى مقاتلتهم توسيع ساحة التنزيه ولذا بدأ الله تعالى فى عنوان السورة بالتسبيح وأشار بلفظ الحكيم الى ان القتال من باب الحكمة وانه من باب دفع القضاء بالقضاء على ما يرفه اهل الله و بلفظ العزيز الى غلبة المؤمنين المقاتلين ثم انهم كرهوا ذلك كما أنهم لم يشقوا بوعده الله بالغلبة ووقعوا من حيث لم يحتسبوا فى ورطة نسبة العجز الى الله سبحانه ولذا تقاعدوا عن القتال وبهذا التقاعد حصلت الاذية له عليه السلام لان مخالفة اولى الامر اذية لهم فأشار الحق تعالى بقصة موسى الى ان الرسول حق وان الخروج عن طاعته فسق وان الفاسق مفضوب الله تعالى لان الهداية من باب الرحمة وعدمها من باب السخط والعياذ بالله تعالى من سخطه و غضبه و أليم عذابه و عقابه ﴿ يا قوم ﴾ اى كروه من . فأصله يا قومى و لذا تكسر الميم ولولا تقدير الياء لقل يا قوم بالضم لانه حينئذ يكون مفردا معرفة فيبنى على الضم وهوندا بالرفق والشفقة كما هوشان الانبياء ومن بليهم ﴿ لم تؤذونى ﴾ جراحى رنجائيد مرا . اى بالمخالفة والعصيان فيما امرتكم به والاذى ما يصل الى الانسان من ضرر اما فى نفسه او فى جسمه او قبياته دنيويا كان او أخرويا قال فى القاموس آذى فعل الاذى و صاحبه اذى و اذاة و اذية ولا تقل ايداء انتهى فلفظ الايداء فى افواه العوام من الاغلاط وربما تراءى فى عبارات بعض المصنفين ﴿ وقد تعلمون انى رسول الله اليكم ﴾ جملة حالبة مؤكدة لانكار الاذية ونفى سببها وقد لتحقيق العلم لا للتوقع ولا للتقريب ولا للتقاييل فانهم قالوا ان قد اذا دخلت على الحال تكون للتحقيق و اذا دخلت على الاستقبال تكون للتقليل و صيغة المضارع للدلالة على استمرار العلم اى والحال انكم تعلمون علما قاطعيا مستمرا بمشاهدة ما ظهر بيدي من المعجزات انى مرسل من الله اليكم لا ترشدكم الى خير الدنيا والآخرة ومن قضية عامكم بذلك أن تسالغوا فى تعظيمى وتسارعوا الى طاعتي فان تعظيمى تعظيم الله واطاعى اطاعة له وفيه نسبية للنسبة عليه السلام بأن الاذية قد كانت من الامم السالفة ايضا لا نبياهم والبلاء اذا عم خف وفى الحديث (رحمة الله على اخى موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر) و ذلك انه عليه السلام لما قسم غنائم الطائف قال بعض المنافقين هذه القسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجهه الله فتغير وجهه الشريف وقال ذلك ﴿ فلما زاغوا ﴾ الزبغ الميل عن الاستقامة والزايغ التمايل اى اصروا على الزيغ عن الحق الذى جاء به

موسى واستمروا عليه ﴿١﴾ ازاغ الله قلوبهم ﴿٢﴾ اى صرفها عن قبول الحق والميل الى الصواب  
لصرف اختيارهم نحو النى والضلال و قال الراغب فى المفردات اى لما فارقوا الاستقامة  
عاملهم بذلك وقال جعفر لما تركوا او امر الخدمة نزع الله من قلوبهم نور الايمان وجعل  
للسيطان اليهم طريقا فأزاغهم عن طريق الحق وادخلهم فى مسالك الباطل وقال الواسطى  
لما زاغوا عن القرية فى العالم ازاغ الله قلوبهم فى الحلقة و قال بعضهم لما زاغوا عن العبادة  
ازاغ الله قلوبهم عن الارادة يقول الفقير لما زاغوا عن رسالة موسى ونبوته ازاغ الله قلوبهم  
عن ولايته و جمعته فهم رأوا موسى على انه موسى لا على انه رسول نبي فخرموا من  
رؤية الحق تعالى ﴿٣﴾ والله لا يهدى القوم الفاسقين ﴿٤﴾ اعتراض تذيلى مقرر لمضمون ما قبله  
من الازاغة ومودن بعلته اى لا يهدى القوم الخارجين عن الطاعة و منهاج الحق المصرين  
على النواية هداية موصلة الى البغية لاهداية موصلة الى ما يوصل اليها فانها شاملة لكل  
والمراد جنس الفاسقين وهم داخلون فى حكمهم دخولا اوليا ووصفهم بالفسق نظرا الى  
قوله تعالى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وقوله تعالى فلا تأس على القوم الفاسقين قال  
الامام هذه الآية تدل على عظم اذى الرسول حتى انه يؤدى الى الكفر و زيف القلوب  
عن الهدى انتهى . ويتبعه اذى العالمين الآمرين بالمعروف والنهي عن المنكر لان العلماء  
ورثة الانبياء فاذا هم فى حكم اذاهم فكما ان الانبياء والاولياء داعون الى الله تعالى على  
بصيرة فكذلك رسل القلوب فانهم يدعون القوى البشرية والطبيعة من الصفات البشرية  
السفلية الى الاخلاق الروحانية العلوية ومن ظلمة الخلقة الى نور الحق فمما مال عن الحق  
وقبول الدعوة لعدم الاستعداد الذاتى ضل بالتوجه الى الدنيا والاقبال عليها فأتى بجد الهداية  
الى حضرة الحق سبحانه ﴿٥﴾ و اذ قال عيسى ابن مريم ﴿٦﴾ اما معطوف على اذ الاولى  
معمول لعاملها واما معمول لمضمر معطوف على عاملها وابن هنا وفى عزير ابن الله باثبات  
الالف خطأ لندرة وقوعه بين رب وعبد وذكر واثنى ﴿٧﴾ يا بنى اسرائيل ﴿٨﴾ اى فرزندان  
يعقوب . ناداهم بذلك اسمالة لقلوبهم الى تصديقه فى قوله ﴿٩﴾ انى رسول الله اليكم مصدقا  
لما بين يدي من التوراة ﴿١٠﴾ فان تصديقه عليه السلام اياها من اقوى الدواعى الى تصديقهم  
اياه اى ارسلت اليكم لتبليغ احكامه التى لا بد منها فى صلاح اموركم الدينية . والدنيوية  
در حالتى كه باور دارنده ام من آنچيز را كه پيش منست از كتاب تورات يعنى قبل از من  
نازل شده ومن تصديق کرده ام كه آن از نزد خداست . و قال ابوالاثير يعنى اقرأ عليكم  
الانجيل موافقا للتوراة فى التوحيد و بعض الشرائع قال القاضى فى تفسيره ولعله لم يقل  
يا قوم كما قال موسى لانه لا نسب له فيهم اذ النسب الى الآباء والا فرمى من بنى اسرائيل  
لان اسرائيل لقب يعقوب ومريم من نسله ثم ان هذا دل على ان تصديق المتقدم من  
الانبياء والكتب من شعائر اهل الصدق فضيه مدح لامة محمد عليه السلام حيث صدقوا الكل  
﴿١١﴾ ومبشرا ﴿١٢﴾ التبشير مزده دادن ﴿١٣﴾ بر رسول يأتى من بعدى ﴿١٤﴾ معطوف على مصدق داع  
الى تصديقه عليه السلام من حيث ان البشارة به واقعة فى التوراة والعامل فيهما ما فى الرسول

من معنى الارسل لا الجار فانه صلة لرسول والصلاة بمعزل عن تضمن معنى الفعل وعليه  
يدور العمل اى ارسلت اليكم حال كونى مصداقا لما تقدمنى من التوراة ومبشرا بمن يأتى من  
بعدى من رسول وكان بين مولده وبين الهجرة ستائة وثلاثون سنة و قال بعضهم بشرهم به  
ليؤمنوا به عند مجيئه اولى يكون معجزة لعيسى عند ظهوره والتبشير به تبشير بالقرءان ايضا  
وتصديق له كالتوراة عنه اسمه احمد عنه اى محمد صلى الله عليه وسلم يريد أن دينى التصديق  
بكتب الله وانبيائه جميعا ممن تقدم وتاخر فذكر اول الكتب المشهورة الذى يحكم به النبيون  
والنبي الذى هو خاتم النبيين و عن اصحاب رسول الله انهم قالوا اخبرنا يا رسول الله عن نفسك  
قال انا دعوة ابراهيم وبشرى عيسى ورأت امى رؤيا حين حملتنى انه خرج منها نور اضاء لها  
قصور بصرى فى ارض الشام وبصرى كجبل بلد بالشام وكذا بشر كل نبي قومه بنينا محمد  
عليه السلام والله تعالى افرد عيسى عليه السلام بالذكور فى هذا الموضع لانه آخر نبي قبل  
نينا فبين ان البشارة به عمت جميع الانبياء واحدا بعد واحد حتى انتهت الى عيسى كما فى  
كشف الاسرار وقال بعضهم كان بين رفع المسيح ومولد النبي عليه السلام خمسمائة وخمس  
واربعون سنة تقريبا وعاش المسيح الى ان رفع ثلاثا وثلاثين سنة وبين رفعه والهجرة الشريفة  
خمسمائة وثمان وتسعون سنة ونزل عليه جبريل عشر مرات وامته النصارى على اختلافهم  
ونزل على نينا عليه السلام اربعة وعشرين مرة وامته امة مرحومة جامعة لجميع الملوك  
الفاضلة قيل قال الحواريون لعيسى يا روح الله هل بعدما من امة قال نعم امة محمد حكماء علماء  
ابرار اتقاء كانوا من الفقه انبياء رضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير  
من العمل واحمد اسم نينا صلى الله عليه وسلم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر  
فى كتاب تلقيح الازهوان سعى من حيث تكرر حمده ومجدا ومن حيث كونه حامل لواء  
الحمد احمد انتهى قال الراغب احمد اشارة للنبي عليه السلام باسمه تنبها على انه كما وجد اسمه  
احمد يوجد جسمه وهو محمود فى اخلاقه وافعاله واقواله وخص لفظ احمد فيما بشر به عيسى  
تنبها انه احمد منه ومن الذين قبله انتهى ويوافقه ما فى كشف الاسرار من ان الالف فيه للمبالغة فى الحمد  
وله وجهان احدهما انه مبالغة من الفاعل اى الانبياء كلهم حامدون لله تعالى وهو اكثر  
حمدا من غيره والثانى انه مبالغة من المفعول اى الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال  
الحميدة وهو اكثر مناقب واجمع للفضائل والחסن التى يحمد بها انتهى

زصد هزار محمد كه در جهان آيد • يكى بمنزلت و فضل مصطفى نرسد

قال ابن الشيخ فى حواشيه يحتمل أن يكون احمد منقولاً من الفعل المضارع وأن يكون  
منقولاً من صفة وهى افعال التفضيل وهو الظاهر وكذا محمد فانه منقول من الصفة ايضا وهو  
فى معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فانه محمود فى الدنيا بما هدى اليه ونفع به من  
العلم والحكمة ومحمود فى الآخرة بالشفاعة وقال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام  
احمد اسم علم منقول من صفة لامن فعل وتلك الصفة افعال التى يراد بها التفضيل فعنى احمد  
احمد الحمادين لربه عز وجل وكذلك قال هو فى المعنى لانه يفتح عليه فى المقام المحمود بمحمد

لم تفتح على احد قبله فيحمد ربه بها وكذلك يعقد لواء الحمد واما محمد فنقول من صفة ايضا وهو في معنى محمود ولكن فيه معنى المبالغة والتكرار فحمد هو الذي حمد مرة بعد مرة كما ان المكرم من اكرم مرة بعد مرة وكذلك الممدح ونحو ذلك فاسم محمد مطابق لمعناه والله تعالى ساء به قبل أن يسمى به نفسه فهذا علم من اعلام نبوته اذ كان اسمه صادقا عليه فهو محمود في الدنيا بما هدى اليه ونفع به من العلم والحكمة وهو محمود في الآخرة بالشفاعة فقد تكرر معنى الحمد كما يقتضى اللفظ ثم انه لم يكن محمدا حتى كان حمد ربه فنبأه و شرفه ولذلك تقدم اسم احمد على الاسم الذي هو محمد فذكره عيسى عليه السلام فقل اسمه احمد ذكره موسى عليه السلام حين قال له ربه تلك امة احمد فقال اللهم اجعاني من امة احمد فأحمد ذكره قبل أن يذكره بمحمد لان حمده لربه كان قبل حمد الناس فلما وجد وبعث كان محمدا بالفعل وكذلك في الشفاعة يحمد ربه بالمحمد التي يفتحها عليه فيكون احمد الناس لربه ثم يشفع فيحمد على شفاعته فانظر كيف كان ترتب هذا الاسم قبل الاسم الآخر في الذكر وفي الوجود وفي الدنيا وفي الآخرة تلح لك الحكمة الالهية في تخصيصه بهذين الاسمين و انظر كيف ازلت عليه سورة الحمد وخص بها دون سائر الانبياء وخص بلواء الحمد و خص بالمقام المحمود و انظر كيف شرع له سنة و قرء آنا أن يقول عند اختتام الافعال و انقضاء الامور الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى وقضى بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين وقال ايضا و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين تنبها لنا على ان الحمد مشروع عند انقضاء الامور و سن عليه السلام الحمد بعد الاكل والشرب وقال عند انقضاء السفر آثبون ناثبون لربنا حامدون ثم انظر لكونه عليه السلام خاتم الانبياء ومؤذنا بانفصال الرسالة و انقطاع الوحى و نذيرا بقرب الساعة و تمام الدنيا مع ان الحمد كما قدمنا مقرون بانقضاء الامور مشروع عندها تجدد معاني اسمه جميعا وما خص به من الحمد والمحمد مشا كلا لمعناه مطابقا لصفته وفي ذكره برهان عظيم وعلم واضح على نبوته وتخصيص الله له بكرامته و انه قدم له هذه المقامات قبل وجوده تكملة له وتصديقا لامره عليه السلام انتهى كلام السهيلي . يقول الفقير الذي يلوح بالبال ان تقدم الاسم احمد على الاسم محمد من حيث انه عليه السلام كان اذ ذلك في عالم الارواح متميزا عن الاحد بيمين الامكان فدل قلة حروف اسمه على تجرده التام الذي يقتضيه موطن عالم الارواح ثم انه لما تشرف بالظهور في عالم العين الخارج وخلق الله عليه من الحكمة خلعة اخرى زائدة على الخلع التي قبلها ضوعف حروف اسمه الشريف فقبل محمد على ما يقتضيه موطن العين و نشأة الوجود الخارجى ولا نهاية للاسرار والحمد لله تعالى قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في كتاب مواقع النجوم ما انتظم من الوجود شئ بشئ ولا انضاف منه شئ الى شئ الا لمناسبة بينهما ظاهرة او باطنة فالمناسبة موجودة في كل الاشياء حتى بين الاسم والمسمى ولقد أشار أبو زيد السهيلي وان كان اجنبيا عن اهل هذه الطريقة الى هذا المقام في كتاب المعارف و الاعلام له في اسم النبي عليه السلام محمد واحمد وتكلم

على المناسبة التي بين افعال النبي عليه السلام و اخلاقه و بين معاني اسميه محمد و احمد انتهى كلام الشيخ أشار رضى الله عنه الى ما قدمناه من كلام السهيلي و قال بعض الدافين سمي عليه السلام بأحمد ليكون حمده اتم و اشتمل من حمد سائر الانبياء والرسل اذ محامدهم لله انما هي بمقتضى توحيد الصفات و الافعال و حمده عليه السلام انما هو بحسب توحيد الذات المستوعب لتوحيد الصفات و الافعال انتهى . قال في فتح الرحمن لم يسم بأحد أحد غيره ولا دعى به مدعو قبله و كذلك محمد ايضا لم يسم به احد من العرب ولا غيرهم الى أن شاع قبيل وجود عليه السلام و ميلاده اى من الكهان والاحبار ان نبيا يبعث اسمه محمد فسمى قوم قليل من العرب ابناءهم بذلك رجاء أن يكون احدهم هو وهم محمد بن احيحة بن الجلاح الاوسى و محمد بن مسلمة الانصارى محمد بن البراء البكرى و محمد بن سفيان بن مجاشع و محمد بن حمدان الجمفي و محمد بن خزاعة السلمى فهم ستة لاسباع لهم ثم حى الله كل من تسمى به ان يدعى النبوة او يدعىها احد له او يظهر عليه سبب يشكك احدا في امره حتى تحققت السماتان له عليه السلام ولم يتنازع فيهما انتهى . واختاف في عدد اسماء النبي عليه السلام فقليل له عليه السلام ألف اسم كما ان الله تعالى ألف اسم وذلك فانه عليه السلام مظهر تام له تعالى فكما ان اسماءه تعالى اسماء له عليه السلام من جهة الجمع فله عليه السلام اسماء آخر من جهة الفرق على ما تقتضيه الحكمة في هذا الموطن فن اسمائه محمد اى كثير الحمد لان اهل السماء والارض حمدوه في الدنيا والآخرة ومنها احمد اى اعظم حمدا من غيره لانه حمد الله تعالى بمحامد لم يحمد بها غيره و منها المقفي بتشديد الفاء وكسره لانه أتى عقيب الانبياء و في قفاهم و في التكملة هو الذى قفى على اثر الانبياء اى اتبع آثارهم و منها نبي التوبة لانه كثير الاستغفار والرجوع الى الله اولان التوبة في امته صارت اسهل الا ترى ان توبة عبدة العجل كانت بقتل النفس اولان توبة امته كانت ابلغ من غيرهم حتى يكون التائب منهم كمن لا ذنب له لا يؤاخذ به في الدنيا ولا في الآخرة و غيرهم يؤاخذ في الدنيا لا في الآخرة ومنها نبي الرحمة لانه كان سبب الرحمة وهو الوجود لقوله تعالى لولاك لما خلقت الافلاك و في كتاب البرهان للكرمانى لولاك يا محمد لما خلقت الكائنات خاطب الله النبي عليه السلام بهذا القول انتهى قبل الاولى ان يحترز عن القول بأنه لولانبياء عليه السلام لان لما خلق الله آدم وان كان هذا شيئا يذكركه الوعاظ على رؤوس المنابر يرون به تعظيم محمد عليه السلام لان النبي عليه السلام و ان كان عظيم المرتبة عند الله لكن لكل نبي من الانبياء مرتبة و منزلة وخاصة ليست اغيره فيكون كل نبي اصلا لنفسه كما في التآمار خاتمة . يقول الفقير كان عليه السلام نبي الرحمة لانه هو الايمان الاعظم ما عاش ومادامت سنته باقية على وجه الزمان قال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون قال امير المؤمنين على رضى الله عنه كان في الارض امانان فرفع امدها وبقى الآخر فاما الذى رفع فهو رسول الله عليه السلام و اما الذى بقى فلاستغفار و قرأ بعد هذه الآية و منها نبي المحمة اى الحرب لانه بعث بالقتال فان قلت المبعوث بالقتال كيف يكون رحمة



قلت كان ائم الانبياء يهلكون في الدنيا اذالم يؤمنوا بهم بعد المعجزات و نينا عليه السلام بعث بالسيف ليرتدعوا به عن الكفر ولا يستأصلوا و في كونه عليه السلام نبى الحرب رحمة و منها الماحى و هو الذى نحا الله به الكفر اوسيات من اتبعه و منها الحاشر و هو الذى يحشر الناس على قدمه اى على اثره و يجوز أن يراد بقدمه عهده و زمانه فيكون المعنى ان الناس يحشرون في عهده اى في دعوته من غير أن تنسخ ولا تبدل و منها الماقب و هو الذى ليس بعده نبى لا مشرطا و لا متابعا اى قد عقب الانبياء فانقطعت النبوة قال عليه السلام يا على أنت مئى بمنزلة هرون من موسى الا انه لانى بعدى اى بالنبوة العرفية بخلاف النبوة الحقيقية التى هى الانبياء عن الله فانها باقية الى يوم القيامة الا انه لا يجوز أن يطلق على أهلها النبى لايهامه النبوة العرفية الحاصلة بمجيئ الوحي بواسطة جبرائيل عليه السلام و منها الفاتح فان الله فتح به الاسلام و منها الكاف قيل معناه الذى ارسل الى الناس كافة وليس هذا بصحيح لان كافة لا يتصرف منه فعل فيكون منه اسم فاعل و انما معناه الذى كف الناس عن المعاصى كذا في التكملة . يقول الفقير هذا اذا كان الكاف مشددا و اما اذا كان مخففا فيجوز أن يشاربه الى المعنى الاول كما قال تعالى يس اى ياسيد البشر و منها صاحب الساعة لانه بعث مع الساعة نذير للناس بين يدي عذاب شديد و منها الرؤف والرحيم والشاهد والمبشر والسراج المنير و طه و يس والمزمل والمدثر و عبدالله وقم اى الجامع للخير و منها ن . اشارة الى اسم النور والناصر و منها المتوكل والختار والمحمود والمصطفى و اذا اشتقت اسماؤه من صفاته كثرت جدا و منها الخاتم بفتح التاء اى احسن الانبياء خلقا و خلقا فكأنه جمال الانبياء كالخاتم الذى يتجمل به اى لما اتقنت به النبوة و كملت كان كالحاتم الذى يختم به الكتاب عند الفراغ منه و اما الخاتم بكسر التاء فمعناه انه آخر الانبياء فهو اسم فاعل من ختم و منها ركب الجمل سماه به شعبا النبى عليه السلام فان قلت لم خص بركوب الجمل وقد كان يركب غيره كالفرس والحمار قلت كان عليه السلام من العرب لامن غيرهم كما قال احب العرب لثلاث لاني عربى والقرآن عربى ولسان اهل الجنة عربى و الجمل مركب العرب مختص بهم لا ينسب الى غيرهم من الامم ولا يضاف لسواهم و منها صاحب الهراوة سماه به سطيح الكاهن والهراوة بالكسر العصا فان قلت لم خص بالعصا وقد كان غيره من الانبياء يمسكها قلت العصا كثيرا ما تستعمل في ضرب الابل وتخص بذلك كما قال به كثير في صفة البعير

\* ينوخ ثم يضرب بالهراوى \* فلا عرف لديه ولا تكبير \*

فركوبه الجمل وكونه صاحب هراوة كناية عن كونه عربيا وقيل هى اشارة الى قوله في الحديث في صفة الحوض اذود الناس عنه بعضاى ومنها روح الحق سماه به عيسى عليه السلام في الانجيل و سماه ايضا المنخنا بمعنى محمد ياخود آنكه خدائى بفرستد اورا بعد از مسيح . وفي التكملة هو بالسريانية ومنها حياطى بالعبرانية وبر قيطس بالرومية بمعنى محمد وماذ ماذ بمعنى طبيب وطيب وفار قليطا مقصورا بمعنى احمد و روى فار قليط بالباء وقيل معناه الذى

يفرق بين الحق والباطل وروى ان معناه بلغة النصارى ابن الحمد فكانه محمد واحمد (وروى)  
انه عليه السلام قال اسمى في التوراة اchied لانى اchied امتى عن النار واسمى في الزبور الماسى  
محا الله بنى عبدة الاوثان واسمى في الانجيل اchied فى القرءآن محمد لانى محمود فى اهل السماء  
والارض فان قلت قال رسول الله عليه السلام لى خمسة اسماء فذكر محمدا واحمد والماسى  
والحاشى والعاقب وقد بلغت اكثر من ذلك قلت تخصيص الوارد لا يتنافى ماسواه فقد خص  
الحمسة اما لعلم السامع بماسواها فكانه قال لى خمسة زائدة على ماتعلم او لفضل فيها كأنه  
قال لى خمسة اسماء فاضلة معظمة او لشهرتها كأنه قال لى خمسة اسماء مشهورة او لغير ذلك  
مما يحتمله اللفظ من المعانى وقيل لان الموحى اليه فى ذلك الوقت كان هذه الاسماء وقيل  
كانت هذه الاسماء معروفة عند الامم السالفة ومكتوبة فى الكتب المتقدمة وفيه ان اسماءه  
الموجودة فى الكتب المتقدمة تزيد على الخمسة كافى التكملة لابن عسكر ﴿ فلما جاءهم ﴾  
اى الرسول المبشر به الذى اسمه احمد كما يدل عليه الآيات اللاحقة واما ارجاعه الى عيسى  
كما فعله بعض المفسرين فبعيد جدا وكون ضمير الجمع راجعا الى بنى اسرائيل لا يتنافى ما ذكرنا  
لان نبينا عليه السلام مبعوث الى الناس كافة ﴿ بالبينات ﴾ اى بالمعجزات الظاهرة كالقرءآن  
ونحوه والباء للتعدية ويجوز أن تكون للملابسة ﴿ قالوا هذا ﴾ مشيرين الى ما جاء به او اليه  
عليه السلام ﴿ سحر مبين ﴾ ظاهر سحرته بلامرية وتسميته عليه السلام سحرا للمبالغة  
ويؤيده قرآنة من قرأ هذا ساحر وفى الآية اشارة الى عيسى القلب واسرآئيل الروح  
وبنيه النفس والهوى وسائر القوى الشريرة فانها متولدة من الروح والقلب منسلخة عن  
حكم ابيها فدعاها عيسى القلب من الظلمات الطبيعية الى الانوار الروحانية وبشرها بأحمد  
السر لكونه احمد من عيسى القلب لعلو مرتبته عليه فلما جاءها بصور التجليات الصفاتية  
والاسماوية قالت هذا امر وهمى متخيل لا وجود له ظاهر البطلان وهكذا براهين اهل الحق  
مع المنكرين ﴿ ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب ﴾ وكيست ستمكار تر از ان كس كه  
دروغ مى سازد بر الله . والفرق بين الكذب والافتراء هو ان الافتراء افتعال الكذب من قول  
نفسه والكذب قد يكون على وجه التقليد للغير فيه ﴿ وهو ﴾ اى والحال ان ذلك المفترى  
﴿ بدعى ﴾ من لسان الرسول ﴿ الى الاسلام ﴾ الذى به سلامة الدارين اى اى الناس  
اشد ظلما ممن يدعى الاسلام الذى يوصله الى سعادة الدارين فيضع موضع الاجابة الافتراء  
على الله بقوله لكلامه الذى هو دعاء عباده الى الحق هذا سحر فاللام فى الكذب للعهد اى  
هو اظلم من كل ظالم وان لم يتعرض ظاهر الكلام لنفى المساوى ومن الافتراء على الله  
الكذب فى دعوى النسب والكذب فى الرؤيا والكذب فى الاخبار عن رسول الله عليه  
السلام . واعلم ان الداعى فى الحقيقة هو الله تعالى كما قال تعالى والله يدعو الى دار السلام  
بأمره الرسول عليه السلام كما قال ادع الى سبيل ربك وفى الحديث عن ربيعة الجرشى  
( قال أتى جى الله عليه السلام فقبل له لثم عينك ولتسمع اذنك وليقل قلبك ) قال فنامت  
عيناي وسمعت اذناي وعقل قلبي قال فقبل لى سيد بنى دارا فصنع مأدبة وارسل داعيا

فن أجاب الداعی دخل الدار وا كل من المأدبة ورضی عنه السيد ومن لم یحبب الداعی لم  
یدخل الدار ولم یا كل من المأدبة وسخط علیه السيد قال فالله السيد ومحمد الداعی والدار  
الاسلام والمأدبة الجنة ودخل فی دعوة النبی دعوة ورثته لقوله أدعو الى الله علی بصيرة انا  
ومن اتبعنی ولا بد أن یكون الداعی امیرا او مأمورا وفي المصابیح فی کتاب العلم قال عوف  
بن مالك رضی الله عنه لا یقص الامیر او مأمور او مختال رواه أبوداود وابن ماجه قوله او  
مختال هو المتكبر والمراد به هنا الواعظ الذی لیس بأمر ولا مأمور مأذون من جهة الامیر  
ومن كانت هذه صفته فهو متكبر فضولی طالب للریاسة وقیل هذا الحدیث فی الخطبة خاصة  
كما فی المفاتیح ﴿والله لا یهدی القوم الظالمین﴾ ای لا یرشدھم الى ما فیہ فلاحھم لعدم  
توجهھم الیه ﴿یریدون لیطفئوا نور الله﴾ الاطفاء الاخاد وبالفارسیة فروکشتن آتش  
وجراغ . ای یریدون أن یطفئوا دینہ او کتابہ او حجته النيرة واللام مزیدة لما فیہا من  
معنی الارادة تأکیداً لها کما زیدت لما فیہا من معنی الاضافة تأکیداً لها فی لأبالک او یریدون  
الافتراء لیطفئوا نور الله و قال الراغب فی المفردات الفرق ان فی قوله تعالی یریدون أن  
یطفئوا نور الله یقصدون اخفاء نور الله و فی قوله تعالی لیطفئوا یقصدون امرا یتوصلون به  
الى اطفاء نور الله ﴿بافواھم﴾ بطفئھم فیہ وبالفارسیة بدھنهای خود یعنی بکفتار  
نابسندیدہ وسختان بی ادبانه . مثلت حالھم بحال من ینفخ فی نور الشمس لیطفئھ ﴿والله  
متم نوره﴾ ای مبلغھ الى غایتہ بنشره فی الآفاق واعلاؤه جلالة من فاعل یریدون او  
یطفئوا ﴿ولو کره الکافرون﴾ اتمامه ارغاما لھم و زیادة فی مرض قلوبھم ولو بمعنی ان  
وجوابه محذوف ای وان کرهوا ذلك فالله یفعلہ لا محالة ( قال الکاشفی ) و کراھت  
ایشاراً اثری نیست در اطفای چراغ صدق وصواب همچون ارادت خفاش کہ غیر مؤثر  
است در نابودن آفتار .

شب پرہ خواهد کہ نبود آفتاب . تابیند دیدہ او مرزو بوم  
دست قدرت هر صباحی شمع مهر . می فروزد کودی خفاش شوم

( وفي المتنوی )

شمع حق را بف کئی توای عجوز . هم توسوزی هم سرت ای کنده پوز  
کی شود دریا زبوز سک نجس . کی شود خورشید از بف منطمس  
هر که بر شمع خدا آرد بفو . شمع کی میرد بسوزد پوز او  
چون تو خفاشان بسی بینند خواب . کین جهان ماند یتیم از آفتاب  
ای بریده آن لب و خلق و دهان . کہ کند تف سوی مه یا آسمان  
تف برویش باز گردد بی شکی . تف سوی کردون نیابد مسلکی  
تا قیامت تف بر و بار دزرب . همچون ثبت بر روان بو لهب

قال ابن الشیخ اتمام نور لما کان من اجل النعم کان استکرام الکفار الیاء ای کافر کان

من اصناف الكفرة غاية في كفران النعمة فلذلك اسند كراهة اتمامه الى الكافرين فان لفظ الكافر أُلقي بهذا المقام و اما قوله ولو كره المشركون فانه قد ورد في مقابلة اظهار دين الحق الذي معظم اركانه التوحيد وابطال الشرك وكفار مكة كارهون له من اجل انكارهم للتوحيد واصرارهم على الشرك فالمناسب لهذا المقام التعرض لشركهم لكونه العلة في كراهتهم الدين الحق قال بعضهم جحدوا ما ظهر لهم من صحة نبوة النبي عليه السلام وانكروه بالسنتهم واعرضوا عنه بنفوسهم فقيض الله لقبوله انفسا اوجدها على حكم السعادة وقلوبها زينها بأنوار المعرفة واسرارها بنورها بالتصديق فبدلوا له المهج والاموال كالصديق والفاروق واجلة الصحابة رضى الله عنهم يقول الفقير هكذا احوال ورثة النبي عليه السلام في كل زمان فان الله تعالى تجلى لهم بنور الازل والقدم فكفره المنكرون وأرادوا أن يطفئوه لكن الله اتم نوره وجعل لاهل تجليه اصحابا واخوانا يذوبون عنهم وينفذون امورهم الى ان يأتيهم امر الله تعالى ويقضوا نحبهم وفي الآية اشارة الى ان النفس لا بد وأن تسمى في ابطال نور القلب واطفائه لان النفس والهوى من المظاهر القهرية الجلالية المنسوبة الى اليد اليسرى والروح والقلب من المظاهر الجمالية اللطيفة المنسوبة الى اليد اليمنى كما جاء في الحديث ( الرباني ) ان الله مسح يده اليمنى على ظهر آدم الايمن فاستخرج منه ذراري كالفضة البيضاء وقال هؤلاء للجنة ومسح يده اليسرى على ظهر آدم الايسر فاستخرج منه كالحمأة السوداء وقال هؤلاء للنار فلا بد للنفس من السعى في اطفاء نور القلب وللقلب ايضا من السعى في اطفاء نار النفس ولو كره الكافرون الساترون القلب بالنفس الزارعون بذر النفس في ارض القلب ﴿ هو الذي ارسل رسوله ﴾ محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ بالهدى ﴾ بالقرآن او بالمعجزة فالهدى بمعنى ما به الاهتداء الى الصراط المستقيم ﴿ ودين الحق ﴾ والملة الحنيفة التي اختارها لرسوله ولامته وهو من اضافة الموصوف الى صفته مثل عذاب الحريق ﴿ ليظهره على الدين كله ﴾ ليجمله ظاهرا اى عاليا وغالبا على جميع الاديان المخالفة له ﴿ ولو كره المشركون ﴾ ذلك الاظهار ولقد انجز الله وعده حيث جعله بحيث لم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور بدين الاسلام فليس المراد انه لا يبقى دين آخر من الاديان بل العلو والغلبة والاديان خمسة اليهودية والنصرانية والمجوسية والشرك والاسلام كما في عين المعاني للسجائوندى وقال السهيلي في كتاب الامالى في بيان فائدة كون ابواب النار سبعة وجدنا الاديان كما ذكر في التفسير سبعة واحد للرحمن وستة للشيطان فالقى للشيطان اليهودية والنصرانية والصابئية وعبادة الاوثان والمجوسية وامم لا شرع لهم ولا يقولون بنبوة وهم الدهرية فكأنهم كلهم على دين واحد أعنى الدهرية وكل من لا يصدق برسول فهو لاهل سبعة اصناف والصنف السابع هو من اهل التوحيد كالحوارج الذين هم كلاب النار وجميع اهل البدع المضلة والجبايرة الظلمة والمصريون على الكبار من غير توبة ولا استغفار فان فيهم من ينفذ فيه الوعيد ومنهم من يعفو الله عنه فهو لاهل سبعة اصناف واحد غير انه لا يحتم عليهم بالخلود فيها فهو لاهل سبعة اصناف ستة مخلدون في النار وصنف

واحد غير مخلدوهم منتزعون يوم القيامة من اهل دين الرحمن ثم يخرجون بالشفاعة فقد وافق عدد الابواب عدد هذه الاصناف وتبينت الحكمة في ذكرها في القرءان لما فيها من التخويف والارهاب فنسأل الله العفو والعافية والمعافة وفي بعض التفاسير الاشرار هو اثبات الشريك لله تعالى في الالهية سواء كانت بمعنى وجوب الوجود او استحقاق العبادة لكن اكثر المشركين لم يقولوا بالاول لقوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فقد يطلق ويراد به مطلق الكفر بناء على ان الكفر لا يخلو عن شرك ما يدل عليه قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك فان من المعلوم في الدين انه تعالى لا يغفر كفر غير المشركين المشهورين من اليهود والنصارى فيكون المراد لا يغفر أن يكفر به وقد يطلق ويراد به عبدة الاصنام وغيرها فان أريد الاول في قوله ولو كره المشركون يكون ايراده ثانيا لوصفهم بوصف قبيح آخر وان أريد الثاني فلعل ايراد الكافرين اولاً لما ان اتمام الله نوره يكون بنسخ غير الاسلام والكافرون كلهم يكرهون ذلك وايراد المشركين ثانياً لما ان اظهار دين الحق يكون باعلاء كلمة الله واشاعة التوحيد المنجي عن بطلان الآلهة الباطلة وأشد الكارهين لذلك المشركون والله اعلم بكلامه وفي التأويلات النجمية هو الذي ارسل رسول القلب الى امة العالم الاصفر الذي هو المملكة الانفسية الاحالية المضاهية للعالم الاكبر وهو المملكة الآفاقية التفصيلية بنور الهداية الازلية ودين الحق الغالب على جميع الاديان وهو الملة الحنيفة السهلة السمحاء ولو كره المشركون الذين اشرعوا مع الحق غيره وما عرفوا ان الخير والغيرية من الموهومات التي اوجدتها قوة الوهم والا ليس في الوجود الا الله وصفاته انتهى ( قال الكمال الحنبدى )

له في كل موجود علامات و آثار • دو عالم رزم عشوقست كويك عاشق صادق

( وقال المولى الجامى )

كرتوبى جمله درفضاى وجود • هم خود انصاف ده بكو حق كو  
درهمه اوست پيش چشم شهود • چيست پندارى هسقى من ونو

يقول الفقير هذه الكلمات المنبئة عن وحدة الوجود قد اتفق عليها اهل الشهود قاطبة فالطعن لواحد منهم بأن وجودى طعن لجميعهم وليس الطعن الا من الحجاب الكشيف والجهل العظيم والا فالامر اظهر على البصير ﴿ يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم ﴾ آيات دلالت كنم شمارا ﴿ على تجارة ﴾ سياقى بيان معناها ﴿ تخيكم ﴾ ان تكون سبباً لانجاء الله اياكم ونخليصه وافادت الصفة المقيدة ان من التجارة ما يكون على عكسها كما أشار اليها قوله تعالى يرجون تجارة لن تبور فان بوار التجارة وكسادها يكون لصاحبها عذاباً ألماً يجمع المال وحفظه ومنع حقوقه فانه وبال في الآخرة فهي تجارة خاسرة وكذا الاعمال التي لم تكن على وجه الشرع والسنة او اريد بها غير الله ﴿ من عذاب اليم ﴾ اى مؤلم جسمانى وهو ظاهراً وروحانياً وهو التحسر والتضجر كما أنهم قالوا كيف نعمل او ما ذانصنع فقيل

﴿تؤمنون بالله ورسوله﴾ مراد آنست که ثابت باشید بر ایمان که دارید ﴿وتجاهدون﴾  
 فی سبیل الله باموالکم ﴿بما لهاى خود که زاد و سلاح مجاهدان خرید﴾ و انفسکم ﴿و  
 بنفسهای خود که متعرض قتل و حرب شوید﴾ . قدم الاموال لتقدمها فی الجهاد اول الترقی  
 من الاذنی الى الاُعلى و قال بعضهم قدم ذکر المال لان الانسان ربما یضن بنفسه ولانه  
 اذا کان له مال فانه یؤخذ به النفس لتغزو وهذا خبر فی معنى الامر جی به للایذان  
 بوجوب الامثال فکانه وقع فآخبر بوقوعه کما تقول غفر الله لهم ویغفر الله لهم جعلت المغفرة  
 لقوة الرجاء کما انها كانت ووجدت وفس علیه نحو سلمکم الله وعافاکم الله واعاذکم الله فی الحدیث  
 جاهدوا المشرکین باموالکم وانفسکم ولسنتکم ومعنی الجهاد بالالسنه اسماعهم ما یکرهونه  
 ویشق علیهم سماعه من هجو وکلام غلیظ ونحو ذلك وأخر الجهاد بالالسنه لانه اضعف  
 الجهاد وأدناه ویجوز أن یقال ان اللسان احد وأشد تأثیرا من السیف واللسان قال علی  
 رضی الله عنه . جراحات اللسان لها الثام . ولا یلتام ما جرح اللسان فیکون من باب الترقی  
 من الاذنی الى الاُعلى وکان حسان رضی الله عنه یجلس علی المنبر فیهجو قریشا باذن  
 رسول الله علیه السلام ثم ان التجارة التصرف فی رأس المال طلبا للربح والتاجر الذی یشیع  
 ویشترى ولس فی کلام العرب تاء بعدها جیم غیر هذه اللفظة واما تجارة فاصلها وجاه  
 ونجوب وهی قبيلة من حمیر فالتاء للمضارعة قال ابن الشیخ جعل ذلك تجارة تشبیها له  
 فی الاشتغال علی معنى المبادلة والمعاوضة طمعا لنیل الفضل والزیادة فان التجارة هی معاوضة  
 المال بالمال لطمع الربح والایمان والجهاد شبها بها من حیث ان فیهما بذل النفس والمال  
 طمعا لنیل رضی الله تعالی والنجاة من عذابه ( قال الحافظ )

فدای دوست نکر دیم عمر و مال دریغ . که کار عشق زما ابن قدر نمی آید  
 ﴿ذالکم﴾ ای ما ذکر من الایمان والجهاد بقسمیه ﴿خیر لکم﴾ علی الاطلاق او من  
 اموالکم وانفسکم ﴿ان کنتم تعلمون﴾ ای ان کنتم من اهل العلم فان الجهلة لا یعتد  
 بافعالهم او ان کنتم تعلمون انه خیر لکم حیثذ لانکم اذا علمتم ذلك واعتقدتموه احببتم  
 الایمان والجهاد فوق ما تحبون انفسکم و اموالکم فتخلصون وتفلحون فعلی العاقل تبديل  
 الفانی بالباقی فانه خیر له وجاه رجل بناقة مخطومة . وقال هذه فی سبیل الله فقال علیه السلام  
 لک بها یوم القيامة سبعمائة ناقة کلها مخطومة . بزکی فرموده که اصل مرا بجه درین  
 تجارت اینست که غیر حق را بدهی وحق را بستانی و در تفحات از ابی عبدالله الیسری  
 قدس سره نقل میکنند که پسروی آمد و کفت سیبوی روغن داشتیم که سرمایه من بود  
 از خانه بیرون می آوردم بیفتاد و بیشکست و سرمایه من ضایع شد کفت ای فرزند سرمایه  
 خود آن ساز که سرمایه پدرتست والله که پدر ترا هیچ نیست در دنیا و آخرت غیر الله  
 شیخ الاسلام عبدالله الانصاری قدس سره فرموده که سود تمام آن بود که پدرش هم نبودی  
 اشارت بمرتبه فناست در باختن سود و سرمایه در بازار شوق لقا  
 تاجند بازار خودی پست شوی . بشتاب که از جام فنامست شوی

ازمایه سود دوجهان دست بشوی • سود توهان به که تهی دست شوی  
و دخل فی الآیه جهاد اهل البدعة وهم نثنان و سبعون فرقة ضالة آن کافر خرابی حصن  
اسلام خواهد این مبتدع ویرانی حصار سنت جوید آن شیطان در تشویش و لایت دل  
کوشد این هوای نفس زیرو زبری دین تو خواهد حق تعالی ترابر هریکی ازین دشمنان  
سلاحی داده تا او را بدان قهر کنی قتال با کافران بشمشیر سیاست است و با مبتدعان بتیغ  
زبان و حجت و با شیطان ب مداومت ذکر حق و تحقیق کلمه و با هوای نفس بتیر مجاهده  
و سنان ریاضت اینست بهین اعمال بنده و کزیده طاعات رونده چنانچه رب العزة گفت  
ذلکم خبر لکم ان کتم تعلمون و قال بعض الکبار یا ایها الذین آمنوا بالایمان التقليدی  
هل أدلکم علی تجارة نخیکم من عذاب أليم تؤمنون بالله ورسوله ای تحقیقا و یقینا استدلالا  
و بعد صحة الاستدلال تجاهدون فی سبیل الله بأموالکم و انفسکم لان بذل المال و النفس  
فی سبیل الله لایکون الا بعد الیقین • و اعلم ان التوحید اما لسانی و اما عیانی اما التوحید  
اللسانی المقترن بالاعتقاد الصحیح فأهله قسمان قسم بقوا فی التقليد الصرف و لم یصلوا الی  
حد التحقیق فهم عوام المؤمنین و قسم تشبثوا بذیل الحجج و البراهین الثقلیة و العقلیة  
فهؤلاء و ان خرجوا عن حد التقليد الصرف لکنهم لم یصلوا الی نور الکشف و العیان  
کما وصل اهل الشهود و العرفان و اما التوحید العیانی فعلی مراتب المرتبة الاولى توحید  
الافعال و الثانية توحید الصفات و الثالثة توحید الذات فمن تجلی له الافعال توکل و اعتصم  
و من تجلی له الصفات رضی و سلم و من وصل الی تجلی الذات ففی فی الذات بالحج و العدم  
﴿ یغفر لکم ذنوبکم ﴾ فی الدنیا و هو جواب الامر المدلول علیه بلفظ الخیر و یجوز أن  
یکون جوابا لشرط او لاستفهام دل علیه الکلام تقدیره أن تؤمنوا و تجاهدوا او هل  
تقبلون و تفعلون مادلائکم علیه یغفر لکم و جملة جوابا لهل أدلکم بعید لان مجرد الدلالة  
لا یوجب المغفرة ﴿ ویدخلکم ﴾ فی الآخرة ﴿ جنات ﴾ ای کل واحد منکم جنة و لا بعد  
من لطفه تعالی أن یدخله جنات بأن یجعلها خاصة له داخلة تحت تصرفه و الجنة فی اللغة البستان  
الذی فیہ اشجار متکاثفة مظلة تستر ماتحتها ﴿ تجری من تحتها ﴾ ای من تحت اشجارها بمعنى  
تحت اغصان اشجارها فی اصولها علی صروقها او من تحت قصورها و غرفها ﴿ الانهار ﴾  
من اللبن و العسل و الخمر و الماء الصافی ﴿ و مساکن طیبة ﴾ ای ویدخلکم مساکن طیبة  
و منازل نزهته کائنة ﴿ فی جنات عدن ﴾ ای اقامة و خلود بحیث لا ینخرج منها من دخلها  
بعارض من العوارض و هذا الطرف صفة مختصة بمساکن و هی جمع مسکن بمعنى المقام  
و السکون ثبوت الشئ بعد تحریک و يستعمل فی الاستیطان یقال سکن فلان فی مکان کذا  
استوطنه و اسم المکان مسکن فمن الاول یقال سکنت و من الثاني یقال سکنته قال الراغب اصل  
الطیب ما يستلذه الحواس و قوله و مساکن طیبة فی جنات عدن ای طاهرة زکیة مستلذة  
و قال بعضهم طیبها سعتها و دوام امرها و سئل رسول الله علیه و سلم عن هذه المساکن الطیبة  
فقال قصر من لؤلؤ فی الجنة فی ذلك القصر سبعون دارا من یاقوتة حمراء فی کل دار سبعون







وغيرهم ﴿ وفتح قريب ﴾ اى عاجل عطف على نصر ( قال الكاشفى ) مراد فتح مكة  
است يافتح روم وفارس ابن عطا فرموده كه نصر توحيد است وفتح نظر بجمال ملك  
مجيد \* وقد بين انواع الفتوح فى سورة الفتح فارجع . اشارت الآية الى ان الايمان  
الاستدلالى يقبى وبذل المال والنفس بمقتضاه فى طريق الجهاد الاصغر وان كان تجارة  
رابحة الا ان اصحابها لم يتخلصوا بعد من الاعراض والاغراض فللسالك الى طريق الجهاد  
الاكبر تجارة أخرى فوق تلك التجارة اربح من الاولى هى نصر من الله بالتأييد الملكوتى  
والكشف النورى وفتح قريب الوصول الى مقام القلب ومطالعة تجليات الصفات وحصول  
مقام الرضى وانما سماء تجارة لان صفاتهم الظلمانية تبدل هناك بصفات الله النورانية وانما  
قال تحبونها لان المحبة الحقيقية لا تكون الا بعد الوصول الى مقام القلب ومن دخل مقام المحبة  
بالوصول الى هذا المقام فقد دخل فى اول مقامات لحواص فالمعتبر من المنازل منزل المحبة  
وامله عبيد خالص لا يتوقعون الاجرة بعملهم بخلاف من تنزل عن منزلة المحبة فانهم اجراء  
يعملون للاجرة قال بعض العارفين من عبدالله رجاء للثواب وخوفا من العقاب فمبوده  
فى الحقيقة هو الثواب والعقاب والحق واسطة فالعبادة لاجل تنعم النفس فى الجنة والحلاص  
من النار معلول ولهذا قال المولى جلال الدين الرومى قدس سره

هشت جنت هفت دوزخ بیش من . هست پیدا همجوبت بیش شمن

( وقال بعضهم )

طاعت ازهر جزا شرك خفيست . يا خدا جوابش ويا عقيب طلب  
واعلم ان من جاهد فانما يجاهد لنفسه لانه يتخلص من الحجاب فيصل الى الملك الوهاب  
﴿ وبشر المؤمنين ﴾ عطف على محذوف مثل قل يا أيها الذين آمنوا وبشرهم يا أكمل  
الرب بأنواع البشارة الدنيوية والاخرية فلهم من الله فضل واحسان فى الدارين وكان  
فى هذا دلالة على صدق النبى لانه اخبر عما يحصل ويقم فى المستقبل من الايام على ما خبره  
وفى التأويلات النجمية يشير الى تواتر النعم وتواليها وفتح مكة القلب بعد النصر بخراب بلدة  
النفص وبشر المؤمنين المحبين الطالين بالنصر على النفس فتح مكة القلب انتهى وفيه اشارة  
الى ان بلدة النفس انما تخرب بعد التأيد الملكوتى وامداد جنود الروح بان تغلب القوى  
الروحانية على القوى النفسانية كما يغلب اهل الاسلام على اهل الحرب فيخلصون القاعة  
من ايدى الكفار ويزيلون آثار الكفر والشرك بجعل الكنائس مساجد وبيوت  
الاصنام معابد ومساكن الكفار مقار المؤمنين المحاصرين والله المعين على الفتح المطلق  
كل حين ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا انصارا لله ﴾ اى انصار دينه جمع نصير كشرىف  
واشراف ﴿ كما قال عيسى بن مريم للحواريين ﴾ سيأتى بيانهم ﴿ من ﴾ كيستند  
﴿ انصارى الى الله ﴾ قال بعض المفسرين من يحتمل ان يكون استفهاما حقيقة ليعلم  
وجود الانصار ويتسلى به ويحتمل العرض والحث على النصرة وفيه دلالة على ان غير الله  
تعالى لا يخلو عن الاحتياج والاستنصار وانه فى وقته جائز حسن اذا كان لله فى الله والمعنى

من جندى متوجها الى نصره الله كما يقتضيه قوله تعالى ﴿ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ مَنَ انصَارَ اللَّهُ ﴾  
 فان قوله عيسى لا يطابق جواب الحواريين بحسب الظاهر فان ظاهر قول عيسى يدل  
 على انه يسأل من ينصره فكيف يطابقه جواب الحواريين بانهم ينصرون الله و ايضا  
 لوجه لبقاء قول عيسى على ظاهره لان النصره لاتتعدى بالى تحمل الانصار على الجند  
 لانهم ينصرون ملكهم ويعينونه في مراده ومراده عليه السلام نصره دين الله فسأل من  
 يتبعه و يعينه في ذلك المراد و يشاركه فيه فقوله متوجها حال من ياه المتكلم في جندى  
 و الى متعلق به لا بالنصره و الاضافة الاولى اضافة احد المتشاركين الى الآخر لما بينهما  
 من الاختصاص يعنى الملايسة المصححة للاضافة المجازية لظهور ان الاختصاص الذى تقتضيه الاضافة  
 حقيقة غير متحقق في اضافة انصارى و الاضافة الثانية اضافة الفاعل الى المفعول والتشبيه  
 باعتبار المعنى اى كونوا انصار الله كما كان الحواريون انصاره حين قال لهم عيسى من  
 انصارى الى الله او قل لهم كونوا كما قال عيسى للحواريين و الحواريون اصفياؤه و خلاصانه  
 من الحور وهو البياض الخالص وهم اول من آمن به و كانوا اثني عشر رجلا قال مقاتل  
 قال الله لعيسى اذا دخلت القرية فانت النهر الذى عليه القصارون فاسألهم النصره فاتاهم  
 عيسى وقال من انصارى الى الله فقالوا نحن ننصرك فصدقوه ونصروه ( و قال الكاشفى )  
 و فى الواقع نصرت كردند دين عيسى رابعد از رفع وى و خاق را بخدا دعوت نمودند .  
 فالحواريون كانوا قسارين و قيل كانوا صيادين قال بعض العلماء انما سموا حواريين  
 لصفاء عقائدهم عن التردد و التلون اولانهم كانوا يطهرون نفوس الناس بافادتهم الدين  
 و العلم المشار اليه بقوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت و يطهركم  
 تطهيرا و انما قيل كانوا قسارين على التمثيل و التشبيه و انما قيل كانوا صيادين لاصطيادهم  
 نفوس الناس و قودهم الى الحق و قوله عليه السلام الزبير ابن عمتى و حواري و قوله يوم  
 الاحزاب من يأتينى بخبر القوم فقال الزبير اما فقال عليه السلام ان لكل نبي حواري  
 و حواري الزبير فشبه بهم فى النصره و قال بعض المفسرين دل الحديث على ان الحواريين  
 ليسوا بمختصين بعيسى اذ هو فى معنى الاصحاب الاصفياء و قال معمر رضى الله عنه كان  
 بحمد الله لنينا عليه السلام حواريون نصروه حسب طاقتهم و هم سبعون رجلا و هم الذين بايعوه  
 ليلة العقبة و قال السهلى كونوا انصار الله فكانوا انصارا و كانوا حواريين و الانصار الاوس  
 و الخزرج و لم يكن هذا الاسم قبل الاسلام حتى سماهم الله به و كان له عليه السلام حواريون  
 ايضا من قرش مثل الخلفاء الاربعة و الزبير و عثمان بن مظعون و حمزة بن عبد المطلب  
 و جعفر بن ابى طالب و نحوهم ﴿ فَأَمَتَ طَائِفَةٌ ﴾ اى جماعة و هى اقل من الفرقة لقوله  
 تعالى فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ﴿ مَن بَنَى اسْرَائِيلَ ﴾ اى آمنوا بعيسى و اطاعوه  
 فيما امرهم به من نصره الذين ﴿ وَ كَفَرَتْ طَائِفَةٌ ﴾ اخرى به و قاتلوه ﴿ فَايْدُنَا الَّذِينَ  
 آمَنُوا ﴾ اى قوبنا مؤمنى قومه بالحجة او بالسيف و ذلك بعد رفع عيسى ﴿ عَلَى عَدُوِّهِمْ ﴾  
 اى على الذين كفروا و هو الظاهر فايراد العدو اعلام منه ان الكافرون عدو للمؤمنين

عداوة دينية و قيل لما رفع عيسى عليه السلام تفرق القوم ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرقه الله اليه وفرقة قالوا كان عبدالله ورسوله فرقه الله وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقان الكافران على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى فايدنا الذين آمنوا على عدوهم ﴿فأصبحوا﴾ صاروا ﴿ظاهرين﴾ غالين عالين يقال ظهرت على الحائط علوته وقال قتادة فأصبحوا ظاهرين بالحجة والبرهان كما سبق لأنهم قالوا فيما روى ألسن تعلمون ان عيسى عليه السلام كان ينام والله تعالى لا ينام وانه يأكل ويشرب والله منزّه عن ذلك وفي الآية اشارة الى غلبة القوى الروحانية على القوى النفسانية لان القوى الروحانية مؤمنون متورون بنور الله متقون عما سوى الله تعالى والقوى النفسانية كافرون مظلّمون بظلمة الاكوان متلونون بالعلاقات المختلفة ولا شك ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون فبنور الاسلام والايمان والتقوى والهدى يزيل ظلمة الشرك والكفر والتعلق والهوى مع ان اهل الايمان وان كانوا اقل من اهل الكفر في الظاهر لكنهم اكثر منهم في الباطن فهم السواد الاعظم والمظاهر الجسدية . واعلم ان الجهاد دائم باق ماض الى يوم القيامة انفسا وآفاقا لان الدنيا مشتملة على اهل الجمال والجلال وكذا الوجود الانساني مادام في هذا الموطن فاذا صار الى الموطن الآخر فاما اهل جمال فقط وهو في الجنة واما اهل جلال فقط وهو في النار والله يحفظنا واياكم

تمت سورة الصف بعون الله تعالى في اواسط ذي الحجة من شهر  
سنة خمس عشرة ومائة والف

تفسير سورة الجمعة احدى عشرة آية مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يسبح لله ما في السموات وما في الارض﴾ جميعا من حي وجامد تسبيحات مستمرة فما في السموات هي البدائع العلوية وما في الارض هي الكوآئن السفلية فللكل نسبة الى الله تعالى بالحياة والتسبيح ﴿الملك﴾ بادشاهي كه ملك او دائمت وبي زوال ﴿القدوس﴾ بالك از سمت عيب و صفت اختلال ﴿العزيز﴾ الغالب على كل ما أراد ﴿الحكيم﴾ صاحب الحكمة البديعة البالغة وقد سبق معاني هذه الاسماء في سورة الحشر والجمهور على جر الملك وما بعده على انها صفات لاسم الله عز وجل . يقول الفقير بدأ الله تعالى هذه السورة بالتسبيح لما فيها من ذكر البعثة اذا خلاه العالم من المرشد معاف للحكمة ويوجب تنزيه الله عنه ولما اشتملت عليه من بيان ادعاء اليهود كونهم ابناء الله واحباءه ولما ختمت به من ذكر ترك الذكر واستماع الخطبة المشتملة على الدعاء والحمد والتسبيح ونحو ذلك وفي التأويلات النجمية يعنى ينزه ذاته المقدسة

ما في سموات المفهوم من مفهومات العامة ومفهومات الخاصة ومفهومات اخص الخاصة وما في ارض  
المعلوم من معلومات العامة ومعلومات الخاصة ومعلومات اخص الخاصة وانما أضفنا السموات الى  
المفهوم واضفنا الارض الى المعلوم لفوقية رتبة الفهم على رتبة العلم وذلك قوله ففهمناها سليمان  
وكلا آتينا حكما وعلما. ويدل على ذلك اصابة سليمان حقيقة المسألة المخصوصة بحسب نور  
الفهم لا بحسب قوة العلم وهو العزيز الذي يعز من يشاء بخلة نور الفهم الحكيم الذي  
يشرف من يشاء بحكمته بلبسه ضياء العلم ﴿هو الذي بعث في الاميين﴾ جمع امي منسوب  
الى امة العرب وهم قبيلان فعرب الحجاز من عدنان و ترجع الى اسماعيل عليه السلام  
وعرب اليمن ترجع الى قحطان وكل منهم قبائل كثيرة والمشهور عند اهل التفسير  
ان الامي من لا يكتب ولا يقرأ من كتاب وعند اهل الفقه من لا يعام شيئا من القرء آن  
كأنه بقي على ما تعلمه من امه من الكلام الذي يتعلمه الانسان بالضرورة عند المعاصرة  
والنبي الامي منسوب الى الامة الذين لم يكتبوا لكونه على عادتهم كقولك عامي لكونه  
على عادة العامة وقيل سمي بذلك لانه لم يكتب ولم يقرأ من كتاب وذلك فضيلة له  
لاستغنائه بحفظه واعتماده على ضمان الله له عنه بقوله سنقرئك فلا تنسى وقيل سمي بذلك  
لنسبته الى ام القرى وفي كشف الاسرار سمي العرب اميين لانهم كانوا على نعت  
امهاتهم مذ كانت بلا خط ولا كتاب نسبوا الى ما ولدوا عليه من امهاتهم لان الخط  
والقرأة والتعليم دون ما جبل الخلق عليه ومن يحسن الكتابة من العرب فانه ايضا  
امى لانه لم يكن لهم في الاصل خط ولا كتابة قيل بدئت الكتابة بالطائف تعلمها ثقب  
واهل الطائف من اهل الحيرة بكسر الحاء وسكون المثناة من تحت بلد قرب الكوفة  
واهل الحيرة اخذوها من اهل الانبار وهي مدينة قديمة على الفرات بينها وبين بغداد  
عشرة فراسخ ولم يكن في أصحاب رسول الله عليه السلام كاتب الا حنظلة الذي يقال له  
غسيل الملائكة ويسمى حنظلة الكاتب ثم ظهر الخط في الصحابة بعد في معاوية بن سفيان  
وزيد بن ثابت وكانا يكتبان لرسول الله عليه السلام وكان له كتاب ايضا غيرها واختلفوا في  
رسول الله عليه السلام انه هل تعلم الكتابة بآخرة من عمره اولا لعلما فيها وجهان  
وليس فيه حديث صحيح ولما كان الخط صنعة ذهنية وقوة طبيعية صدرت بالآلة الجسمانية  
لم يحتاج اليه من كان القلم الاعلى يخدمه واللوح المحفوظ مصحفه ومنظره وعدم كتابته مع علمه بها  
معجزة باهرة له عليه السلام اذ كان يعلم الكتاب علم الخط واهل الحرف حرفتهم وكان اعلم بكل كمال  
اخرى اودنيوى من اهله ومعنى الآية هو الذي بعث في الاميين اى في العرب لان اكثرهم  
لا يكتبون ولا يقرأون من بين الامم فغلب الاكثر وانما قلنا اكثرهم لانه كان فيهم  
من يكتب ويقرأ وان كانوا على قلة ﴿رسولا﴾ كاشفا ﴿منهم﴾ اى من جملتهم ونسبهم  
عربيا اميا مثلهم . تارسلت اوازتهم دور باشد . فوجه الامتان مشاكلة حاله لاحوالهم  
ونفى التعلم من الكتب فهم يعلمون نسبه واحواله . ودر كتاب شعبا عليه السلام  
مذكور است كه انى ابعث اميا في الاميين واختم به النبيين ( قال الكاشفى ) و در اميت

- فیضام الکتاب پروردش
- لقب امی ازان خدا کردش
- لوح تعلیم ناگرفته پیر
- همه زاسرار لوح داده خبر
- برخط اوست انس و جاسر
- که نخواندست خط ازان چه خطر

\* كفاك بالعلم في الامى معجزة \* فى الجاهلية والتأديب فى اليم \*

ای کفاک العلم الکائن فی الامی فی وقت الجاهلیة و کفاک ایضاً نبيه علی الآداب لعلمه

بها في وقت اليم معجزة ﴿ وان كانوا من قبل اني ضلال مبين ﴾ ان ليست شرطية ولا نافية بل هي المخففة واللام هي الفارقة بينها وبين النافية والمعنى وان الشأن كان الاميون من قبل بعثته وبجيته اني ضلال مبين من الشرك وخبث الجاهلية لا ترى ضلالا اعظم منه وهو بيان لشدة افتقارهم الى من يرشدهم وازاحة لما عسى يتوهم من تعلمه عليه السلام من الغير فان المبعوث فيهم اذا كانوا في ضلال قبل البعثة زال توهم انه تعلم ذلك من احد منهم قال سعدى المفق والظاهر ان نسبة الكون في الضلال الى الجميع من باب التغليب والافتقار كان فيهم مهتدون مثل ورقة بن نوفل وزيد بن نفييل وقس بن ساعدة وغيرهم ممن قال رسول الله عليه السلام في كل منهم بيعت امة وحده . يقول الفقير هو اعتراض على معنى الازاحة المذكورة لكنه ليس بشئ فان اهتداء من ذكره من نحو ورقة انما كان في باب التوحيد فقط فقد كانوا في ضلال من الشرائع والاحكام الا ترى الى قوله تعالى ووجدك ضالا فهدى مع انه عليه السلام لم يصدر منه قبل البعثة شرك ولا غيره من شرب الخمر والزاني واللغو واللغو فكونهم مهتدين من وجه لا يتنافى كونهم ضالين من وجه آخر دل على هذا المعنى قوله تعالى يتلو عليهم الخ فان بالتلاوة وتعليم الاحكام والشرائع حصل تركية النفس والنجاة من الضلال مطلقا فاعرفه ﴿ وآخرين منهم ﴾ جمع آخر بمعنى غير وهو عطف على الاميين اى بعثته في الاميين الذين على عهدهم وفي آخرين من الاميين او على المنسوب في يعلمهم اى يعلمهم ويعلم آخرين منهم وهم الذين جاؤا من العرب ففهم متعلق بالصفة لا آخرين اى وآخرين كائنين منهم مثلهم في العربية والامية وان كان المراد العجم ففهم يكون متعلقا بآخرين (قال الكاشفي) اصح اقوال آتست كه مرکه باسلام در آمده و درمی آید بعد از وفات آن حضرت عليه السلام هم درين آخرين داخلند . فيكون شاملا لكل من اسلم وعمل صالحا الى يوم القيامة من عربي وعجمي وفي الحديث (ان في اصلاب رجال من امتي رجالا ونساء يدخلون الجنة بغير حساب) ثم تلا الآية ﴿ لا يلحقوا بهم ﴾ صفة لآخرين اى لم يلحقوا بالاميين بعد ولم يكونوا في زمانهم و سابعقون بهم و يكونون بعدهم عربا وعجماء وذلك لما ان مني لما لا بد ان يكون مستمر النبي الى الحال و أن يكون متوقع الثبوت بخلاف مني لم فانه يحتمل الاتصال نحو ولم اكن بدعائك رب شقيا والانقطاع مثل لم يكن شيئا مذكورا ولهذا جاز لم يكن ثم كان ولم يحز لما يكن ثم كان بل يقال لما يكن وقد يكون (روى) سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال رأيتني أسقى غنما سودا ثم اتبعها غنما عفرا اولها يا ابا بكر فقال يا نبي الله اما السود فالعرب و اما العفر فالعجم تتبعك بعد العرب فقال عليه السلام كذلك اولها الملك يعنى جبرائيل عليه السلام يقال شاة عفراء يعلو بياضها حمرة ويجمع على عفرا مثل سوداء وسود وقيل لما يلحقوا بهم في الفضل والمساواة لان التابعين لا يدركون شيئا مع صاحبة وكذلك العجم مع العرب ومن شرائط الدين معرفة فضل العرب على العجم وحبهم ورعاية حقوقهم وفي الآية دليل على ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم رسول نفسه وبلاغه حجة لاهل زمانه ومن بلغ لقوله تعالى ومن يكفر به من الاحزاب فالنار موعده ﴿ وهو العزيز ﴾ المبالغ في العزة والغلبة ولذلك مكن رجلا اميا من ذلك الامر العظيم ﴿ الحكيم ﴾ المبالغ في الحكمة ورعاية المصاحبة ولذلك اصطفاه من بين كافة البشر ﴿ ذلك ﴾ الذي امتاز به من بين سائر الافراد وهو أن يكون نبي ابناء عصره ونبي ابناء العصور القوار ﴿ فضل الله ﴾ واحسانه ﴿ يؤتيه من يشاء ﴾ تفضلا وعطية لا تأثير للاسباب فيه فكان الكرم منه صرا فالأتمازجه العلل ولا تكسبه الحيل ﴿ والله ذو الفضل العظيم ﴾ الذي يستحقردونه نعم الدنيا ونعيم الآخرة وفي كشف الاسرار والله ذو الفضل العظيم على محمد وذو الفضل العظيم على الخلق بارسال محمد اليهم وتوفيقهم لمبايعة انتهى . يقول الفقير وايضا والله ذو الفضل العظيم على اهل الاستعداد من امة محمد بارسال ورثة محمد في كل عصر اليهم وتوفيقهم للعمل بموجب اشاراتهم ولولا اهل الارشاد والدلالة لبقى الناس كالعميان لا يدرون اين يذهبون وانما كان هذا الفضل عظيما لان غاية الوصول الى الله العظيم وقال بعض الكبار والله ذو الفضل العظيم اذ جميع الفضائل الاسماوية تحت الاسم الاعظم وهو جامع احدية جميع الاسماء وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب اهل الدور بالاجور فقال قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فقالوها وقالها الاغنياء فقيل انهم شاركونا فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وفي بعض الروايات اذا قال الفقير سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر خلصا وقال الغني مثل ذلك لم يلحق الغني بالفقير في فضله وتضاعف الثواب وانفق الغني معها عشرة آلاف درهم وكذلك اعمال البر كلها (قال الشيخ سعدى قدس سره)

نقطار زر بخش کردن زکنج . نباشد جو قیراطی ازدست رنج

﴿ مثل الذين حملوا التوراة ﴾ اي علموها وكلفوا العمل بها وهم اليهود ومثلهم صفتهم المعجبية ﴿ ثم لم يحملوها ﴾ اي لم يعملوا بما في تضاعفها من الآيات التي من جاتها الآيات الناطقة بنبوة رسول الله عليه السلام واقتنعوا بمجرد قرآنها ﴿ كمثل الحمار ﴾ الكاف فيه زائدة كما في الكواشي والحمار حيوان معروف يعبر به عن الجاهل كقولهم هو اكفر من الحمار اي اجهل لان الكفر من الجهالة فالتشبيه به لزيادة التحقير والاهانة ولنهاية التهكم والتوبيخ بالبلادة اذا الحمار يذكر بها والبقر وان كان مشهورا بالبلادة الا انه لا يلائم الحمل \* تعلم يا فتى فالجهل مار \* ولا يرضى به الاحمار \*

﴿ يحمل اسفارا ﴾ اي كتب من العلم يتعب بحملها ولا ينتفع بها ويحمل اما حال والمعامل فيها معنى المثل اوصفة للحمار اذ ليس المراد معينا فان المعروف بلام العهد الذهني في حكم النكرة كما في قول من قال ولقد امر على التميم يسبني والاسفار جمع سفر بكسر السين وهو الكتاب كشبر واشبار قال الراغب السفر الكتاب الذي يسفر عن الحقائق اي يكشف وخص لفظ الاسفار في الآية تنبيها على ان التوراة وان كانت تكشف عن معانيها اذا قرئت وتحقق ما فيها فالجاهل لا يكاد يستبينها كالحمار الحامل اها وفي القادموس السفر الكتاب الكبير اوجزه



من اجزاء التوراة وفي هذا تنبيه من الله على انه ينبغي لمن حمل الكتاب أن يتعلم معانيه ويعلم ما فيه ويعمل به لئلا يلحقه من الذم ما لحق هؤلاء (قال الشيخ سعدى) مراد از نزول قرآن تحصيل سیرت خوبست نه ترتیل سورة مکتوب

- علم چندانکه بیشتر خوانی • چون عمل درتونیست نادانی
- نه محقق بود نه دانشمند • چار بایی برو کتابی چند
- آن نهی مغز را چه علم و خبر • که برو هیز مست با دفتر

(وقال الكاشفي)

- کفت ایزد بحمل اسفاره • بار باشد علم کان نبود زهو
- علمهای اهل دل حالشان • علمهای اهل تن احوالشان
- علم چون بردل زندیاری بود • علم چون کل زندباری بود
- چون بدل خوانی زحق کیری سبق • چون بکل خوانی سیه سازی ورق

وفي التاويلات النجمية يعنى مثل يهود النفس في هل توراة العلم والمعرفة بصحة رسالة القلب وعدم اتباع رسومه واحكامه كمثل حمار البدن في حمله اثقال الامتعة النفسية والا قسمة الشريفة والملابس الفاخرة والطياليس الناعمة فكما ان حمار البدن لا يعرفها ولا يعرف شرفها ولا كرامتها كذلك يهود النفس لا تعرف رفعة رسول القلب ولا رتبته ونعم ما يحكى عن بعض الظرفاء انه حضر دعوة لطعام فلم يلتفتوا اليه واجلسوه في مكان نازل ثم انه خرج واستعار ألبسة نفيسة وعاد الى المجلس فلما رأوه على زى الاكابر عظموه واجلسوه فوق الكل فلما حضر الطعام قال ذلك الظريف خطابا لکمه كل والکم لا يدري ما الطعام وما اللذة لكن نظر اهل الصورة مقصور على الظاهر لا يرون الفضل الا بالزخارف والزین فما أبعد هؤلاء عن ادراك المعاني والحائق ﴿يؤس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله﴾ اي يؤس مثلا مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله على أن التميز محذوف والفاعل المفسر له مستتر والمذكور هو المخصوص بالذم وهم اليهود الذين كفروا بما في التوراة من الآيات الشاهدة بصحة نبوة محمد عليه السلام ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾ الواضعين للتكذيب في موضع التصديق او الظالمين لا أنفسهم بتعريضها لامذاب الخالد باختيار الضلالة على الهداية والشقاوة على السعادة والمداوة على العناية كاليهود ونظائرهم وفيه تقييح لهم بتشبيه حالهم بحال الحمار والمشبه بالقيح قبيح وقد قال تعالى ان أنكر الاصوات لصوت الحمار فصوت الجاهل والمدعى منكر كصوت الحمار وأضل وانزل فهو ضار محض وفي الحمار نفخ لانه يحمل الاثقال ويركبه النساء والرجال وقد قال في حياة الحيوان ان اتخذ خانم من حافر الحمار الاهلى ولبسه المصروع لم يصرع ثم ان في الحمار شهوة زائدة على شهوات سائر الحيوانات وهى من الصفات الطبيعية البهيمية فن أبدلها بالعفة نجا وسام من التشبيه المذكور وكما ترى من العلماء الذير العاملين ان اعينهم تدور على نظر الحرام ومع مالمهم من النكاح يتجاوزون الى الزنى لعدم اصلاح قوتهم الشهوية بالشريعة فان الشريعة اقوالهم

لا أعمالهم واحوالهم نسأل الله العصمة مما يوجب المقت والتقمة انه ذو المنة والفضل والنعمة  
﴿ قل يا ايها الذين هادوا ﴾ من هاد يهود اذاتهم أى تهودوا واليهود جهود شدن ودين  
جهود داشتن وبالفارسية ايشان كه جهود شديد وازراء راست بكشيد . فان المهاداة  
الممايلة ولذا قال بعض المفسرين اى مالوا عن الاسلام والحق الى اليهودية وهى من الاديان  
الباطلة كما سبق قال الراغب اليهود الرجوع برفق وصار فى التعارف التوبة قال بعضهم يهود  
فى الاصل من قولهم انا هدنا اليك اى تبنا وكان اسم مدح ثم صار بعد نسخ شريعته  
لازم مالههم وان لم يكن فيه معنى المدح كما ان النصارى فى الاصل من قولهم نحن انصار الله  
ثم صار لازم مالههم بعد نسخ شريعته ثم ان الله تعالى خاطب الكفار فى اكثر المواضع  
بالواسطة ومنها هذه الآية لانهم ادخلوا الواسطة بينهم وبين الله تعالى وهى الاصنام واما  
المؤمنون فان الله تعالى خاطبهم فى اغلب المواضع بلا واسطة مثل يا ايها الذين آمنوا لانهم  
اسقطوا الوسائط فأسقط الله بينه وبينهم الوسائط ﴿ ان زعمتم ﴾ الزعم هو القول بلا  
دليل والقول بأن الشيء على صفة كذا قولاً غير مستند الى وثوق نحو زعمتك كريماً  
وفى القاموس الزعم مثله القول الحق والباطل والكذب ضد واكثر ما يقال فيما يشك  
فيه انتهى . فبطل ما قال بعضهم من ان الزعم بالضم بمعنى اعتقاد الباطل وبالفتح بمعنى قول  
الباطل قال الراغب الزعم حكاية قول يكون مظنة للكذب ولهذا جاء فى القرءان فى كل  
موضع ذم القائلون به وقيل للمتكفل والرئيس زعيم للاعتقاد فى قولهم انه مظنة للكذب  
﴿ انكم اولياء الله ﴾ جمع ولى بمعنى الحبيب ﴿ من دون الناس ﴾ صفة اولياء اى من دون  
الاميين وغيرهم ممن ليس من بنى اسرائيل وقال بعضهم من دون المؤمنين من العرب  
والعجم يريد بذلك ما كانوا يقولون نحن ابناء الله واحباؤه ويدعون ان الدار الآخرة لهم  
عند الله خلاصة وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً فأمر رسول الله عليه السلام بأن  
يقول لهم اظهار الكذبهم ان زعمتم ذلك ﴿ فتمنوا الموت ﴾ اى فتمنوا من الله أن يميتكم  
من دار البلية الى دار الكرامة وقولوا اللهم أمتنا والتمنى تقدير شئ فى النفس وتصويره  
فيها وبالفارسية آرزو خواستن . قال بعضهم الفرق بين التمنى والاشتهاء ان التمنى اعم من  
الاشتهاء لانه يكون فى الممنوعات دون الاشتهاء ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ جوابه محذوف  
لدلالة ما قبله عليه اى ان كنتم صادقين فى زعمكم واشتهى بأنه حق فتمنوا الموت فان من  
أيقن انه من اهل الجنة احب أن يتخلص اليها من هذه الدار التى هى قرارة اكدار ولا  
يصل اليها احد الا بالموت قال البقل جرب الله المدعين فى محبة بالموت وافرز الصادقين  
من بينهم لما غلب عليهم من شوق الله وحب الموت فبين صدق الصادقين ههنا من كذب  
الكاذبين اذ الصادق يختار اللحق اليه والكاذب بفر منه قال عليه السلام من احب لقاء الله  
احب الله لقاءه ومن أبغض لقاء الله أبغض الله لقاءه قال الجنييد قدس سره المحب يكون  
مشتاقاً الى مولاه ووفاته احب اليه من البقاء اذ علم ان فيه الرجوع الى مولاه فهو يتنى  
الموت ابداً ولا يتمنونه ابداً ﴿ اخبار بما سيكون منهم ابداً ظرف بمعنى الزمان المتطاوّل

لابمعنى مطلق الزمان والمراد به ماداموا في الدنيا وفي البقرة ولن يتمنوه لان دعواهم في هذه السورة بالغة قاطعة وهي كون الجنة لهم بصفة الخلوص فيالغ في الرد عليهم بلن وهو البالغ ألفاظ التني ودعواهم في الجمعة قاصرة مترددة وهي زعمهم انهم اولياء الله فاقصر على لا كما في برهان القرء آن ﴿ بما قدمت ايديهم ﴾ الباء متعاقبة بما يدل عليه التني اى يابون التني بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي الموجبة لدخول النار محو تحريف احكام التوراة وتغيير النعت النبوى وهم يعرفون انهم بعد الموت يعذبون بمثل هذه المعاصي ولما كانت اليد بين جوارح الانسان مناط عامة افاعيله عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة يعنى ان الايدى هنا بمعنى الذوات استعملت فيها لزيادة احتياجهما اليها فكأنها هي ﴿ والله عليم بالظالمين ﴾ وضع المظهر موضع المضمحل للتسجيل عليهم بالظلم في كل امورهم اى عليهم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية الى افانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدى الى ذلك فوقع الامر كما ذكر قام يتن منهم احد موته وفي الحديث ( لا يتنين احدكم الموت اما محسنا فان يمش يردد خيرا فهو خير له واما مسينا فلعله ان يستعقب ) اى يسترضى ربه بالتوبة والطاعة وما روى عن بعض ارباب المحبة من التني فلغاية محبتهم وعدم صبرهم على الاحتراق بالافتراق ولا كلام في المشتاق المغلوب المجذوب كما قال بعضهم غافلان ازمرك مهلت خواستند . عاشقان كفتند نى نى زود بان

فللتمنى اوقات واحوال يجوز باعتبار ولا يجوز بآخر اما الحال فكما في الاشتياق الغالب واما الوقت فكما أشار اليه قوله عليه السلام اللهم انى اسألك فعل الحيرات وترك المنكرات وحب المساكين فاذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنى اليك غير مفتون ( روى ) انه عليه السلام قال فى حق اليهود لو تمنوا الموت لنص كل انسان بريقه فأت مكانه ومات على وجه الارض يهودى ثم ان الموت هو الفناء عن الارادات النفسانية والاصواف الطبيعية كما قال عليه السلام موتوا قبل أن تموتوا فمن له صدق ارادة وطلب يجب ان يموت عن نفسه ولا يبالي سقط على الموت ام سقط الموت عليه وان كان ذلك مرا فى الظاهر لكنه حلو فى الحقيقة وفيه حياة حقيقية وشفاء للمرض القلبى

جه خوش كفت بكروزدار وفروش . شفا بايدت داروى تلخ نوش

واما من ليس له صدق ارادة وطلب فانه يهرب من المجاهدة مع النفس ويشفق ان يذبح بقره الطيبة فهو عند الموت الطبيعى يقاسى من المرات مالاتنى بنيانه العبارات والله الحفيظ ﴿ قل ان الموت الذى تفرون منه ﴾ ولا تجسرون على أن يتمنوه مخافة أن تؤخذوا بوبال كفركم ﴿ فانه ملايكم ﴾ البته من غير صارف يلو به ولا عاطف يثنيه يعنى بكبر دشمار او شربت أن بجشيد وفرار سودى ندارده و الفاء لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف اى باعتبار كون الموصوف بالموصوف فى حكم الموصول اى ان قررتم من الموت فانه ملايكم كائن الفرار سبب لملاقاته وسرعة لحوقه اذ لا يجد الفار بركة فى عمره بل يفر الى جانب الموت فيلاقه الموت ويستقبله وقد قيل اذا ابر الامر كان العطب فى الحيلة ﴿ ثم ﴾ اى بعد الموت الاضرارى الطبيعى ﴿ تردون ﴾

الرد صرف الشيء بذاته او بحالة من احواله يقال رددته فارتد والآية من الرد بالذات مثل قوله تعالى ولورد والعادوا لما نهوا عنه ومن الردالى حالة كان عليها قوله تعالى يردوكم على ادباركم ﴿١﴾ الى عالم الغيب والشهادة ﴿٢﴾ الذى لا تخفى عليه احوالكم اى ترجعون الى حيث لا حاكم ولا مالك سواء وانما وصف ذاته بكونه عالم الغيب والشهادة باعتبار احوالهم الباطنة واعمالهم الظاهرة وقد سبق تمام تفسيره فى سورة الحشر ﴿٣﴾ فينبشكم ﴿٤﴾ پس خبرده شمارا ﴿٥﴾ بما كنتم تعملون ﴿٦﴾ من الكفر والمعاصى والفواحش الظاهرة والباطنة بأن يجازيكم بها وفى التأويلات النجمية يشير الى الموت الارادى الذى هو ترك الشهوات ودفع المستلذات الذى تجنبون منه لضعف هممكم الروحانية ووهن نهيمكم الربانية فانه ملائكم لا يفارقكم ولكن لا تشعرون به لانهما كنكم فى بحر الشهوات الحيوانية واستهلاككم فى تبار مشتهاتكم الظلمانية فانكم فى لبس من خلق جديد ولا تزالون فى الحشر والنشر كما قال وجاءهم الموح من كل مكان اى موح الموت فى كل لذة شهية ونعمة نعيمه ثم تردون الى عالم الغيب غيب النبات وغيب الطويات القلبية السرية والشهادة شهادة الطاعات والعبادات فينبشكم اى فيجازيكم بما كنتم تعملون بالنية الصالحة القلبية او بالنية الفاسدة النفسية انتهى وفيه اشارة الى انه كما لا ينفع الفرار من الموت الطبيعى كذلك لا ينفع الفرار من الموت الارادى لكن ينبغى للعاقل أن يتنبه لقائه فى كل آن ويختار النقاء بحال البقاء مع الله الملك المنان . اعلم ان الفرار الطبيعى من الموت بمعنى استكراه الطبع وتنفره منه معذور صاحبه لان الخلاص منه عسير جدا الا للمشتاقين الى لقاء الله تعالى (حكى) انه كان ملك من الملوك أراد أن يسير فى الارض فدعا بتياب ليلبسها فلم تعجبه فطلب غيرها حتى لبس ما اعجبه بعدمرات وكذا طلب دابة فلم تعجبه حتى أتى بدواب فركب احسنها جاءه ابليس فنفخ فى منخره ففلاؤه كبرا ثم سار وسارت معه الحيول وهو لا ينظر الى الناس كبرا فجاءه رجل رث الهيئة فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ باجرام دابته فقال ارسل الاجرام فقد اعطيت امرا عظيما قال ان الى اليك حاجة قال اصبر حتى انزل قال لا الا الآن فقهره على لجام دابته قل اذ كرها قال هو سر فدنا اليه فساره وقال انا ملك الموت فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قل دعنى حتى ارجع الى اهلى واقضى حاجتى فأودعهم قال لا والله لا ترى اهلك ومالك ابدا فقبض روحه فخر كأنه خشبة ثم مضى فلقى عبدا مؤمنا فى تلك الحال فسلم ورد عليه السلام فقال ان الى اليك حاجة اذ كرها فى اذنك فقال هات فساره امام ملك الموت فقال مرحبا واهلا بمن طالت غيبته فوالله ما كان فى الارض غائب أحب الى أن القاء منك فقال ملك الموت اقض حاجتك التى خرجت لها فقال مالى حاجة اكبر عندى ولا أحب من لقاء الله قال فاختر على اى حالة شئت أن اقبض روحك فقال أقدر على ذلك قل انى امرت بذلك قال فدعى حتى اتوضأ واصلى فاقبض روحى وانا ساجد فقبض روحه وهو ساجد (وفى المنوى)

پس رجال از نقل عالم شادمان • وز بفايش شادمان اين كودكان  
چونكه آب خوش ندید آن مرغ كور • بیش او كوثر نماید آب شور

واما الفرار العقلي بمعنى استكراهه الموت او معنى الانتقال من مكان الى مكان فالاول منهما ان كان من الانهماك في حظوظ الدنيا فمذموم وان كان من خوف الموقف فصاحبه ممدوح كما حكى ان سليمان الداراني قدس سره قال قلت لامى أتحيين الموت قالت لا قلت لم قالت لاني لو عصيت آدميا ما شئت لقاءه فكيف احب لقاءه وقد عصيته وقس عليه الاستكراه رجاء الاستعداد لما بعد الموت واما الثاني منهما فغير موجه عقلا ونقلًا اذا المشاهدة تشهد أن لا خلاص من الموت فأينما كان العبد فهو يدرك واما الفرار من بعض الاسباب الظاهرة للموت كتهجوم النار المحرقة للدور والسييل المفرط في الكثرة والقوة وحمل العدو الغالب والسباع والهوام الى غير ذلك فالظاهر انه ممدوح فيه بل مأثور واما الفرار من الطاعون فمأرجحه العقل والنقل عدم جوازه . اما العقل فمقاله الامام الغزالي رحمه الله من ان سبب الوباء في الطب الهوآ المضر واطهر طرق التداوى الفرار من المضر ولا خلاف انه غير منهي عنه الا ان الهوآ لا يضر من حيث انه يلاقى ظاهر البدن من حيث دوام الاستنشاق له فانه اذا كان فيه عفونة ووصل الى الرئة والقلب وباطن الاحشاء أرفيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر الا بعد طول التأثير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالبا من الالتر الذي استحكمت من قبل ولكنه يتوهم الخلاص فيصير هذا من جنس الموهومات كالرق والطيرة وغيرها وانه لو رخص للاصحاء في الخروج لما بقى في البلد الا المرضى الذين اقعدهم الطاعون وانكسرت قلوبهم ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم الطعام وهم يعجزون عن مباشرتهما بأنفسهم فيكون ذلك سعيًا في اهلاكهم تحقيقًا وخلصهم مستظرًا ان خلاص الاصحاء منتظر فلواقاموا لم تكن الإقامة قاطعة لهم بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعًا بالخلاص وهو قاطع في اهلاك الباقين والمسلمون كالبنيان يشد بعضهم بعضًا والمؤمنون كالجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى الى الاشتكا سائر اعضائه هذا هو الذي يظهر عندنا في تعليل الهى وينعكس هذا فيما اذا لم يقدم بعد على البلد فانه لم يؤثر الهوآ في باطنه وليس له حاجة اليهم . واما النقل فقولته تعالى ألم تر الى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم فانه انكار لخروجهم فرارا منه وتعجيب بشأنهم ليعتبر العقلاء بذلك ويتيقنوا أن لا مفر من قضاء الله فالمنهى عنه هو الخروج فرارا فان الفرار من القدر لا ينفى شأ وفي الحديث (الفار من الطاعون كالفار من الزحف والصابر فيه له اجر شهيد) وفي الحديث يختص الشهداء والمتوفون على فراشهم الى ربنا عز وجل في الذين يتوفون في الطاعون فيقول الشهداء اخواننا قتلوا كما قتلنا ويقول المتوفون اخواننا ماتوا على فراشهم كما متنا فيقول ربنا انظروا الى جراحتهم فان اشبهت جراحتهم جراح المقتولين فانهم منهم فاذا جراحتهم قد اشبهت جراحتهم . يقول الفقير دل عليه قوله عليه السلام في الطاعون انه وخزاعداثكم من الجن والوخر طعن ليس بنافذ والشیطان له ركض وهمز وفث ونفخ ووخر والجنى اذا وخز العرق من مراق البطن اى مارق منها ولان خرج من وخزه الغدة وهى التى تخرج في اللحم فيكون وخز الجنى سبب الغدة الخارجة فحصل

التوفيق بين حديث الوخز وبين قوله عليه السلام غدة كغدة البعير تخرج من مراق البطن  
وباقى ما يستحق بالطاعون سبق في سورة البقرة وقد تكفل بتفاصيله رسالة الشفاء لادواء الوباء  
لابن طاش كبرى فارجع ﴿ يا ايها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة ﴾ النداء رفع الصوت  
وظهوره ونداء الصلاة مخصوص في الشرع بالانفاظ المعروفة والمراد بالصلاة صلاة الجمعة  
كما دل عليه يوم الجمعة والمعنى فعل النداء لها اي اذن لها والمعتبر في تعاقب الامر الآتي  
هو الاذان الاول في الاصح عندنا لان حصول الاعلام به لا الاذان بين يدي المنبر وقد كان  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن واحد فكان اذا جلس على المنبر اذن على باب المسجد  
فاذا نزل اقام الصلاة ثم كان ابو بكر وعمر رضى الله عنهما على ذلك حتى اذا كان عثمان  
رضى الله عنه وكثرت الناس وتباعدت المنازل زاد مؤذنا آخر فأمر بالتأذين الاول على  
دارله بالسوق يقال لها الزوراء لسمع الناس فاذا جلس على المنبر اذن المؤذن الثاني فاذا  
نزل اقام للصلاة فلم يعب ذلك عليه ﴿ من يوم الجمعة ﴾ بضم الميم وهو الاصل والسكون  
تخفيف منه ومن بيان لاذا وتفسير لها اي لا بمعنى انها لبيان المجلس على ما هو المتبادر فان  
وقت النداء جزء من يوم الجمعة لا يحمل عليه فكيف يكون بياناه بل المقصود انها لبيان  
ان ذلك الوقت في اي يوم من الايام اذ فيه اتمام فتجمع كونها بمعنى في كما ذهب اليه بعضهم  
وكونها للتبويض كما ذهب اليه البعض الآخر وانما سمي جمعة لاجتماع الناس فيه للصلاة  
فهو على هذا اسم اسلامي وقيل اول من ساء جمعة كعب بن لؤي بالهجرة تصغير لائى  
سواء بها لاجتماع قرين فيه اليه وكانت العرب قبل ذلك تسميه العروبة بمعنى الظهور  
وعروبة وباللام يوم الجمعة كما في القاموس وقان ابن الاثير في النهاية الافصح انه لا يدخلها  
الالف واللام وقيل ان الانصار قالوا قبل الهجرة لليهود يوم يجمعون فيه في كل سبعة ايام  
وللنصارى مثل ذلك فها هموا نجعل لنا يوما نجتمع فيه فذكر الله ونصلي فقالوا يوم السبت  
لليهود ويوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة فاجتمعوا الى سعد بن زرارة رضى الله عنه  
بضم الزاى فصلى بهم ركعتين وذكروهم فسموه يوم الجمعة لاجتماعهم فيه وحين اجتمعوا  
ذبح لهم شاة فتعشوا وتغذوا منها لقلبهم وبقي في اكثر القرى التي يقال فيها الجمعة عادة  
الاطعام بعد الصلاة الى يومنا هذا فأزل الله آية الجمعة فهي اول جمعة في الاسلام واما اول  
جمعة جمعها رسول الله عايه السلام فهي انه لما قدم المدينة مهاجرا نزل قبا على بنى عمرو  
بن عوف يوم الاثنين لاثنتى عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الاول حين  
امتد الضحى ومن تلك السنة يعد التاريخ الاسلامي فأقام بها يوم الاثنين  
والثلاثاء والاربعاء والخميس واسس مسجدهم ثم خرج يوم الجمعة عامدا المدينة  
فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في بطن وادبر لهم قد اتخذ القوم في ذلك  
الموضع مسجدا فخطب وصلى الجمعة وهي اول خطبة خطبها بالمدينة وقال فيها ( الحمد لله  
واستعينه واستهديه وأومن به ولا اكفره واخادى من يكفر به وأشهد أن لا اله الا الله  
وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق والنور

والموعظة والحكمة على فترة من الرسل وقلة من العلم وضلالة من الناس وانقطاع من الزمان ودنو من الساعة وقرب من الاجل من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعص الله ورسوله فقد غوى وفرط وضل ضلالا بعيدا اوصيكم بتقوى الله فان خيرا ما اوصى به المسلم المسلم ان يحضه على الآخرة وأن يأمره بتقوى الله واحذر ما حذركم الله من نفسه فان تقوى من عمل به ونخافته من ربه عنوان صدق على ما يبغيه من الآخرة ومن يصلح الذي بينه وبين الله من امره في السر والعلانية لا ينوي به الاوجه الله يكون له ذكر عاجل امره وذخرا فيما بعد الموت حين يفتقر المرء الى ما قدم وما كان مما سوى ذلك يود لو ان بينه وبينه امدا بعيدا ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد هو الذي صدق قوله وانجز وعده ولا خلف لذلك فانه يقول ما يسدل القول لدى وما انا بظلام للعبيد فاقفوا الله في عاجل امركم وآجله في السر والعلانية فانه ما يتق الله يكفر عنه سيئاته ويمظم له اجرا ومن يتق الله فقد فاز فوزا عظيما وان تقوى الله توفى مقته وتوفى عقوبته وتوفى سخطه وان تقوى الله تبيض الوجه وترضى الرب وترفع الدرجة فتخذوا بحظكم ولا تفرطوا في جنب الله فقد علمكم في كتابه ونهج لكم سبيله ليعلم الذين صدقوا وليعلم الكاذبين فأحسنوا كما احسن الله اليكم واعدوا اعداءه واجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وسماكم المسلمين ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ولا حول ولا قوة الا بالله فاكثروا ذكر الله واعملوا لما بعد الموت فان من يصلح ما بينه وبين الله يكفر الله ما بينه وبين الناس ذلك بان الله يقضى على الناس ويقضون عليه ويملك من الناس ولا يملكون منه الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ) انتهت الخطبة النبوية ثم ان هذه الآية رد لليهود في طعنهم للعرب وقولهم لنا السبت ولا سبت لكم فاسمعوا الى ذكر الله قال الراغب السمي المثنى السريع وهو دون العدواى امشوا واقصدوا الى الخطبة والصلالة لاشتغال كل منهما على ذكر الله وما كان من ذكر رسول الله والثناء عليه وعلى خلفائه الراشدين واتيائه المؤمنين والموعظة والتذكير فهو في حكم ذكر الله واما ما عدا ذلك من ذكر الظلمة والقياس والثناء عليهم والدعاء لهم وهم احقاء بعكس ذلك فمن ذكر الشيطان وهو من ذكر الله على مراحل كما في الكشف والفارسية رغبت كنيد بدان وسمى نماييد دران . وعن الحسن رحمه الله اما والله ما هو بالسعى على الاقدام واقدر نهوا أن يأنوا الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنيات والخشوع والابتكار ولقد ذكر الزمخشري في الابتكار قولاً وافيا حيث قال وكانت الطرقات في ايام السلف وقت السحر وبعد الفجر مفتحة اي مملوءة بالمكرين الى الجمعة يمشون بالسر في الحديث اذا كان يوم الجمعة فعدت الملائكة على ابواب المسجد بأيديهم صحف من فضة و اقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم فاذا خرج الامام طويت الصحف واجتمعوا للخطبة والمهجر الى الصلاة كالمهدى بدنة ثم الذي يابه كالمهدى بقرة ثم الذي يليه كالمهدى شاة حتى ذكر الدجاجة والبيضة وفي عبارة السمي اشارة الى النهي عن التناقل وحث على

الذهاب بصفاء قلب وهمة لا بكسل نفس وغمة وفي الحديث اذا اذن المؤذن اى فى الاوقات  
الحسنة ادين الشيطان وله حصان وهو بالضم شدة العدو وسرعته و قال حماد بن سلمة  
قلت لعاصم بن أبى النجود ما الحصان قال اما رأيت الحمار اذا اصر باذنيه اى ضمهما  
الى رأسه ومصع بذنبه اى حركه وضرب به وعدا اى اسرع فى المشى فذلك حصانه  
وفيه اشارة الى ان ترك السعى من فعل الشيطان وهذا بالنسبة الى غير المريض والاعمى  
والعبد والمرأة والمقعد والمسافر فانهم ليسوا بمكلفين فهم غير منادين اى لاسعى من المرضى  
والزمنى والعميان وقد قال تعالى فاسعوا واما النسوان فهن امرن بالقرار فى البيوت  
بالنص والعبد والمسافر مشغولان بخدمة المولى والنقل قال النصر آبادى العوام فى قضاء  
الحوائج فى الجمعات والحواص فى السعى الى ذكره لعلهم بأن المقادير قد جرت فلا زيادة  
ولا نقصان وقال بعضهم الذكر عند المذكور حجاب والسعى الى ذكر الله مقام المريدین  
يطلبون من المذكور محل قرابة اليه والدنو منه واما المحقق فى المعرفة وقد غلب عليه ذكر  
الله اياه بنعت تجلى نفسه لقلبه ﴿وذروا البيع﴾ يقال فلان يذر الشئ اى يقذفه لقلة  
اعتداده به ولم يستعمل ماضيه وهو وذر اى اتركوا المعاملة فالبيع مجاز عن المعاملة مطلقا  
كالشراء والاجارة والمضاربة وغيرها ويجوز ابقاء البيع على حقيقته ويباحق به غيره بالدلالة  
وقال بعضهم النهى عن البيع يتضمن النهى عن الشراء لانهما متضايقان لايقتلان الا معا  
فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر واراد الامر بترك ما يذهل عن ذكر الله من شواغل  
الدنيا وانما خص البيع والشراء من بينها لان يوم الجمعة يوم تجمع فيه الناس من كل  
ناحية فاذا دنا وقت الظهيرة يتسكأر البيع والشراء فلما كان ذلك الوقت مظنة الذهول  
عن ذكر الله والمضى الى المسجد قبل اهم بادروا تجارة الآخرة و اتركوا تجارة الدنيا  
واسمعوا الى ذكر الله الذى لا شئ انفع منه واربح و ذروا البيع الذى نفعه يسير و ربحه  
قليل ﴿ذلكم﴾ اى السعى الى ذكر الله وترك البيع ﴿خير لكم﴾ من مباشرة فان  
نفع الآخرة اجل و ابقى ﴿ان كنتم تعلمون﴾ الخير والشر الحقيقين روى انه  
عليه السلام خطب فقال ان الله افترض عليكم الجمعة فى يومى هذا وفى مقامى هذا فمن  
تركها فى حياتى وبعد مماتى وله امام عادل او جائر من غير عذر فلا بارك الله له ولا جمع  
الله شمله ألا فلا حرج له ألا فلا صوم له ومن تاب تاب الله عليه ﴿فاذا قضيت الصلاة﴾  
التي نوديت لها اى اديت وفرغ منها ﴿فانشروا فى الارض﴾ لاقامة مصالحكم والتصرف  
فى حوائجكم اى تفرقوا فيها بأن يذهب كل منكم الى موضع فيه حاجة من الحوائج  
المشروعة التى لا بد من تحصيلها للمعيشة فان قلت مامعنى هذا الامر فانه لو لبث فى المسجد  
الى الليل يجوز بل هو مستحب فالجواب ان هذا امر الرخصة لا امر العزيمة اى لاجنح  
عليكم فى الانتشار بعدما اديتم حق الصلاة ﴿واستقوا من فضل الله﴾ اى الربح يعنى  
اطلبوا لانفسكم واهليكم من الرزق الحلال بأى وجه يقبىر لكم من التجارة وغيرها  
من المكاسب المشروعة دل على هذا المعنى سبب نزول قوله واذا رأوا تجارة الخ كما سيأتى



فالامر للإطلاق بعد الحظر اى للإباحة لا للإيجاب كقوله و اذا حللتم فاصطادوا و ذكر  
الامام السرخسى ان الامر للإيجاب لما روى انه عليه السلام قال طلب الكسب بعد الصلاة  
هو الفريضة بعد الفريضة وتلا قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة وقل انه للتدب فمن سعيد  
بن جبير اذا انصرفت من الجمعة فساوم بشئ وان لم تشتريه وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
لم يؤمروا بطلب شئ من الدنيا انما هو عبادة المرضى وحضور الجناز و زيادة اخ في الله  
وعن الحسن و سعيد ابن المسيب طلب العلم ( كما قال الكاشفى ) وكفته اند انتشارهم در  
زمين مسجداست جهت رفتن بمجلس علما ومذكران . وقيل صلاة التطوع والظاهر  
ان مثل هذا ارشاد للناس الى ما هو الاولى ولا شك فى اولوية المكاسب الاخرية مع  
ان طلب الكفاف من الحلال عبادة وربما يكون فرضا ان الاضطراب ﴿﴾ واذكروا الله ﴿﴾  
بالجنان واللسان جميعا ﴿﴾ كثيرا ﴿﴾ اى ذكر كثيرا اوزمانا كثيرا ولا تنحسوا ذكره تعالى  
بالصلاة . يقول الفقير انما امر تعالى بالذكر الكثير لان الانسان هو العالم الاصغر المقابل  
للعالم الاكبر وكل ما فى العالم الاكبر فانه يذكر الله تعالى بذكر مخصوص له فوجب على  
اهل العالم الاصغر أن يذكر الله تعالى بعدد اذكار اهل العالم الاكبر حتى تتقابل  
المرآتان وينطبق الاجمال والتفصيل فان قلت فهل فى وسع الانسان أن يذكر الله تعالى  
بهذه المراتبة من الكثرة قلت نعم اذا كان من مرتبة السر بالشهود التام والحضور الكامل  
كما قال ابو يزيد البسطامى قدس سره الذكر الكثير ليس بالعدد لكنه بالحضور انتهى  
وقد يقيم الله القليل مقام الكثير كما روى ان عثمان رضى الله عنه صعد المنبر فقال الحمد لله  
فارتج عليه فقال ان ابا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا يعدان لهذا المقام مقالا وانكم  
الى امام فعال احوج منكم الى امام قوال و ستأتىكم الخطب ثم نزل و منه قال امامنا  
الاعظم ابو حنيفة رحمه الله ان اقتصر الخطيب على مقدار ما يسمى ذكر الله كقوله الحمد لله  
سبحان الله جاز و ذلك لان الله تعالى سمى الخطبة ذكرا له على انا نقول بقوله عثمان ان  
ابا بكر وعمر الخ كلام ان كلام فى باب الخطبة لاشتماله على معنى جليل فهو يجامع قول  
صاحبيه والشافعى لابد من كلام يسمى خطبة وهذا مما لا يتنبه له احد والحمد لله على الهامه  
وقال سعيد بن جبير رضى الله عنه الذكر طاعة الله فمن أطاع الله فقد ذكر ومن لم يطعه  
فليس بذاكر وان كان كثير التوسيع والذكر بهذا المعنى يتحقق فى جميع الاحوال قال  
تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والذكر الذى امر بالسعى اليه  
اولا هو ذكر خاص لا يجامع التجارة اصلا اذا المراد منه الخطبة والصلاة امر به اولا  
ثم قال اذا فرغتم منه فلا تتركوا طاعته فى جميع ماتاتونه و تذكرونه ﴿﴾ لعالمكم تفاهون ﴿﴾  
كى تفوزوا بخير الدارين . . الحاصل ذكر روى موجب جمعبت ظاهرا و باطنا و سبب  
نجات دنيا و آخرتست

از ذکر خدا مباش يكدم فافل . كز ذکر بود خير دو عالم حاصل  
ذکر است که اهل شوق را در همه حال . آسایش جان باشد و آرامش دل

وفي التأويلات النجمية اذا حصت لكم يا اهل كمال الايمان الذوق العيانى صلاة الوصلة  
والجمعة والبقاء والقناء فسيروا في ارض البشرية بالاستمتاع بالشهوات المباحة والاسترواح  
بالروائح الفاتحة والمراتعة في المراتع الارضية وابتغوا من فضل الله من التجارات  
المعنوية الراجحة واذكروا نعم الله عليكم الظاهرة من القناء من ناسوتيتكم الظلمانية  
والباطنة من البقاء بلاهوتيته النورية لعلكم تفوزون بهذه النعم الظاهرة والباطنة بارشاد  
الطالبين الصادقين المتوجهين الى الله بالروح الصافي والقلب الوافي قال في الاشياء والنظائر  
اختص يوم الجمعة باحكام لزوم صلاة الجمعة واشترط الجماعة لها وكونها ثلاثة سوى الامام  
والخطبة لها وكونها قبلها شرط وقرآءة السورة المخصوصة لها وتحريم السفر قبلها بشرطه  
واستئذان النسل لها والطيب ولبس الاحسن وتقليم الاظفار وحلق الشعر ولكن بعدها افضل  
والبحور في المسجد والتكبير لها والاشتغال بالعبادة الى خروج الخطيب ولايسن الابرار  
بها ويكره افراده بالصوم وافراد ليائه بالقيام وقرآءة الكهف فيه ونفى كراهة النافلة  
وقت الاستواء على قول أبي يوسف المصحح المعتمد وهو خير ايام الاسبوع ويوم عيد  
وفيه ساعة اجابة وتجتمع فيه الارواح وتزار فيه القبور ويأمن الميت فيه من عذاب القبر  
ومن مات فيه اوفى ليلته امن من فتنه القبر وعذابه ولا تسجر فيه جهنم وفيه خلق آدم  
وفيه اخرج من الجنة وفيه تقوم الساعة وفيه يزور اهل الجنة ربهم سبحانه وتعالى انتهى  
واذا وقعت الوقفة بعرفة يوم الجمعة ضوعف الحج سبعمائة لان حج الوداع كان كذلك  
ذكره في عقد الدرر واللاكي ﴿ واذا رأوا ﴾ اي علموا ﴿ تجارة ﴾ هي تجارة دحية  
بن خليفة الكلابي ﴿ او ﴾ سمعوا ﴿ لهوا ﴾ هو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمه يقال  
ألهى عن كذا اذا شغله عما هو أهم والمراد هنا صوت الطبل ويقال له اللهو الغايظ وكان  
دحية اذا قدم ضرب الطبل ليعلم به ( كما قال الكاشفي ) وكاروان جون رسيدي طبل  
شادي زدندي . كما يرى اصحاب السفينة في زماننا البنادق وما يقال له بالتركي . طوب .  
او كانوا اذا قبلت العير استقبلوها الى اهلها بالطبول والدقوف والتصفيق وهو المراد باللهو ﴿ انفضوا  
اليها ﴾ الفرض كسر الشئ وتفريق بين بعضه وبعض كفض ختم الكتاب ومنه استعير  
انفض القوم اي تفرقوا وانتشروا كما في تاج المصادر الانفضاض شكسته شدن وبرا كنده  
شدن . وحد الضمير لان العطف بأولا يثنى معه الضمير وكان المناسب ارجاعه الى احد  
الشئين من غير تعيين الى ان تخصص التجارة برد الكتابة اليها لانها المقصودة اولللدلالة  
على ان الانفضاض اليها مع الحاجة اليها والانتفاع بها اذا كان مذموما فما ظنك بالانفضاض  
الى اللهو وهو مذموم في نفسه ويجوز أن يكون التزديد للدلالة على ان منهم من انفض  
لمجرد سماع الطبل ورؤيته فاذا كان الطبل من اللهو وان كان غليظا فما ظنك بالزمار ونحوه  
وقد يقال الضمير للرؤية المدلول عليها بقوله رأوا وقرئ اليها على ان اولالتقسيم ( روى )  
ان دحية بن خليفة الكلابي قدم المدينة بتجارة من الشام وكان ذلك قبل اسلامه وكان  
بالمدينة بجاعة وغلاء سعر وكان معه جميع ما يحتاج اليه من بر ودقيق وزيت وغيرها والنبي

عليه السلام يحطّب يوم الجمعة فلما علم اهل المسجد ذلك قاموا اليه خشية أن يسبقوا اليه  
يعنى نايشى كبرند ازيكديكر بخريدن طعام . فباقي معه عليه السلام الاثمانية او احد  
عشر او اثنا عشر او اربعون فيهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد بن أبي  
وقاص وعبدالرحمن بن عوف وابوعبيدة بن الجراح وسعيد بن زيد وبلال وعبدالله بن  
مسعود وفي رواية عمار بن ياسر بدل عبدالله وذكر مسلم ان جابرا كان فيهم وكان منهم  
ايضا امرأة فقال عليه السلام والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعا لاضرّم الله عليهم  
الوادى نارا وفي عين المعاني لولا الباقون لزلت عليهم الحجارة ﴿وتركوك﴾ حال كونك  
﴿قائما﴾ اي على المنبر (روى) عن جابر بن عبدالله رضى الله عنه قال كان النبي عليه  
السلام يحطّب يوم الجمعة خطبتين قائما يفصل بينهما بجلوس ومن ثمة كانت السنة في الخطبة  
ذلك وفيه اشعار بأن الاحسن في الوعظ على المنبر يوم الجمعة القيام وان جاز القعود لانه  
والخطبة من واد واحد لاشتماله على الحمد والثناء والتسليّة والنصيحة والدعاء قال حضرة  
الشيخ الشهير بافتاده قدس سره ان الخطبة عبارة عن ذكر الله والموعظة للناس وكان عليه  
السلام مستمرا في ذكر الله تعالى ثم لما أراد النزول لارشاد الناس بالموعظة جلس جلسة  
خفيفة غايته ان ما ذكره الفقهاء من معنى الاستراحة لازم لما ذكرنا وكان عليه السلام  
يكتفي في الاوائل بخطبة واحدة من غير أن يجلس اما لانه لعظم قدره كان يجمع بين  
الوصال والفرقة اولان افعله كانت على وفق الوحي ومقتضى امر الله فيجوز أن لا يكون  
مأمورا بالجلسة في الاوائل ثم صار على قياس النسخ وايضا وجه عدم جلوسه عليه السلام  
في الخطبة في بعض الاوقات هو انه عليه السلام كان يرشد اهل الملكوت كما يرشد اهل  
الملك فمتى كان ارشاده في الملكوت لا ينزل ولا يجلس ومتى كان في الملك بأن لم يكن في مجلس  
الخطبة من هو من اهل الملكوت ينزل ويجلس مجلس الملك فان معاشر الانبياء يكلمون  
الحق على قدر عقولهم ومراتبهم وكان عليه السلام متى أراد الانتقال من ارشاد اهل  
الملك الى ارشاد اهل الملكوت يقول أرحنى يا بلال ومتى أراد النزول من ارشاد اهل  
الملكوت الى ارشاد اهل الملك يقول لعائشة رضى الله عنها كلينى يا حيرآء . اعلم انه كان  
من فضل الاصحاب رضى الله عنهم وشأنهم أن لا يفعلوا مثل ما ذكر من التفرق من مجلس  
النبي عليه السلام وتركه قائما فذكر بعضهم وهو مقاتل بن حيان ان الخطبة يوم الجمعة  
كانت بعد الصلاة مثل العيدين فظنوا انهم قد قضاوا ما كان عليهم وليس في ترك الخطبة شيء  
مخولت الخطبة بعد ذلك فكانت قبل الصلاة وكان لا يخرج واحد لرعايف او احداث بعد  
النهاى حتى يستأذن النبي عليه السلام يشير اليه بأصبعه التي تلى الابهام فيأذن له النبي عليه  
السلام يشير اليه بيده قال الامام السهلي رحمه الله وهذا الحديث الذي من اجله ترخصوا  
لانفسهم في ترك سماع الخطبة وان لم ينقل من وجه ثابت فالظن الجليل بأصحاب رسول الله  
عليه السلام موجب لانه كان صحيحا . يقول الفقير هب انهم ظنوا انهم قد قضاوا ما كان  
عليهم من فرض الصلاة فكيف يليق بهم أن يتركوا مجلس النبي عليه السلام ومن شأنهم

أن يستمعوا ولم يتحركوا كأن على رؤسهم الطير ولعل ذلك من قبيل سائر الهفوات التي تضمنت المصالح والحكم الجليلة ولو لم يكن إلا كونه سببا لنزول هذه الآية التي هي خير من الدنيا وما فيها لكفى وفيها من الارشاد الالهي لعباده ما لا يخفى ﴿ قل ما عند الله ﴾ من الثواب يعني ثواب نماز واستماع خطبه ولزوم مجلس حضرت پيغمبر عليه السلام وما موصولة خاطبهم الله بواسطة النبي عليه السلام لان الخطاب مشوب بالعتاب ﴿ خير ﴾ بهتراست وسودمندتر ﴿ من الله ﴾ از استماع لهو ﴿ ومن التجارة ﴾ واز نفع تجارت فان نفع ذلك محقق مخلص بخلاف ما فيهما من النفع المتوهم فنفع الله ليس بمحقق ونفع التجارة ليس بمخلص وما ليس بمخلص فمن قبيل الظن الزائل ومنه يعلم وجه تقديم اللهو فان للاعدام تقدما على الملكات قال البقلي وفيه تأديب المريدين حيث اشتغلوا عن محبة المشايخ بخلواتهم وعباداتهم لطلب الكرامات ولم يعلموا ان ما يجدون في خلواتهم بالاضافة الى ما يجدون في محبة مشايخهم لهو قال سهل رحمه الله من شغله عن ربه شيء من الدنيا والآخرة فقد اخبر عن خسة طبعه ورذالة همته لان الله فتح له الطريق اليه واذن له في مناجاته فاشتغل بما يفنى عما لم يزل ولا يزال وقال بعضهم ما عند الله للعباد والزهاد غدا خير مما نالوه من الدنيا نقدا وما عند الله للعارفين نقدا من واردات القلوب وبوادر الحقيقة خير مما في الدنيا والعقبى ﴿ والله خير الرازيين ﴾ لانه موجود الارزاق قاليه اسمعوا ومنه اطلبوا الرزق ( وقال الكاشفي ) وخداي تعالى بهترين روزي دهند كانت يعني آنا نكه وسائط ايصال رزق وقت باشد كه بخيلي كنند وشايد نيز مصلحت وقت ندانند نقاست كه يكي از خلفاي بعدد بهلول را كفت بيا تا روزي هر روز تو مقرر كنم تا وقت متعلق بدان نباشد بهلول جواب داد كه چنين ميكردم اگر چند عيب نبودى اول آنكه توندانى كه مرا چه بايد دوم نشناسى كه مرا كى بايد سوم معلوم ندارى كه مرا چند بايد وحق تعالى كافل رزق منست اين همه ميداند واز روى حكمت بمن ميرساند وديكر شايد كه بر من غضب كنى وآن وظيفه از من باز كبرى وحق سبحانه وتعالى بكسناه از من روزي باز نميدارد

خدايى كه اوساخت از نيست هست • بعصيان در رزق بر كس نيست

از وخواه روزي كه بخشنده اوست • بر آرنده كار هر بنده اوست

وقيل لبعضهم من اين تا كل فقال من خزانه ملك لا يخالها الاصوص ولا يأكلها الا السوس وقال حاتم الاصم قدس سره لامرأته اني اريد السفر فيكم اضع لك من النفقة قالت بقدر ما تعلم اني اعيش بعد سفر ك فقال وما ندرى كم نعيش قالت فكله الى من يعلم ذلك فلما سافر حاتم دخل النساء عليها يتوجعن لها من كونه سافر وتركها بلا نفقة فقالت انه كان اكالا ولم يكن رزاقا قال بعضهم قوله تعالى خير من اللهو وقوله خير الرازيين من قبيل الفرض والتقدير اذلا خيرية في اللهو ولا رازق غير الله فكان المعنى ان وجد في اللهو خير فاعند الله اشد خيرية منه وان وجد رازقون غير الله فالله خيرهم واقواهم قوة اولاهم عطية والرزق هو المنتفع به مباحا كان او غظورا وفي النواويل النجمية والله خير الرازيين لاحاطته على رزق النفس وهو الطاعة

والمباداة بمقتضى العلم الشرعى و رزق القلب وهو المراقبة والمواظبة على الاعمال القلبية من الزهد والورع والتوكل والتسليم والرضى والبسط والقبض والانس والهية و رزق الروح بالتجليات والتنزلات والمشاهدات والمعانيات و رزق السر برفع رؤية الغيب والغيبة و رزق الحفاء بالنقاء فى الله والبقاء به وهو خير رزق فهو خير الرازقين ( وفى المتنوى )

- |                               |                                |
|-------------------------------|--------------------------------|
| • مشو آرا كه زيان دارد زيان   | • هر چه از يارت جدا اندازد آن  |
| • بهر زرمكسل زكنجور اى فقير   | • كز بود آن سود صد در صد مكبر  |
| • گفت اصحاب نبى را كرم وسرد   | • آن شنوكه چند يزدان زجر كرد   |
| • جمعه را كردند باطل بى درنگ  | • زانكه در بانك دهل در سال تنك |
| • زان سبب صرفه زما ايشان برند | • تا نبايد ديكران ارزان خردند  |
| • بادوسه درويش ثابت بر نياز   | • ماند پيغمبر بخلوت در نماز    |
| • چون نشان ببريد از ربانى     | • گفت طبل و لهو و بازركانى     |
| • نم خليم نيسا قائما          | • قد فضضم نحو قح هائما         |
| • و آن رسول حق را بكذا شتند   | • بهر كندم تخم باطل كاشتند     |
| • بين كرا بكذا شتى چشمى بمال  | • صحبت او خير من لهواست و مال  |
| • كه منم رزاق و خير الرازقين  | • خود نشد حرص شمارا اين يقين   |
| • كى توكلهات را ضايع كند      | • آنكه كندم راز خود روزى دهد   |
| • كه فرستادست كندم ز آسمان    | • از بى كندم جدا كشتى ازان     |

وفى الاحياء يستحب أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غنى يا حميد يا مبدى يا معيد يا رحيم يا ودود أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك فيقال من دوام على هذا الدماء اغناه الله تعالى عن خلقه و رزقه من حيث لا يحتسب وفى الحديث من قال يوم الجمعة اللهم أغنى بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك سبعين مرة لم تمر به جنتان حتى يغنيه الله رواه انس بن مالك رضى الله عنه

تمت سورة الجمعة فى ثمانى صفر الحزير يوم الخميس من سنة ست عشرة ومائة والف

تفسير سورة المنافقين احدى عشرة آية مدينة بالاخلاق

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اذا ﴾ چون ﴿ جاءك المنافقون ﴾ اى حضروا بحاسك وبالفارسية بتوآيند دو رويان • والنفاق اظهار الايمان باللسان وكتبان الكفر بالقاب فالنفاق هو الذى يضمرك الكفر اعتقادا ويظهر الايمان قولاً وفى المفردات النفاق الدخول فى الشرع من باب والخروج منه من باب من النفاق احدى جحرة البربوع والتملب والضب يكتمها ويظهر غيرها فاذا اتى من قبل القاصم وهو الذى يدخل منه ضرب النفاق برأيه فانتفق والتفق هو السرب فى الارض النافذ ﴿ قولوا ﴾ مؤكدين كلامهم بان واللام للايذان بان شهادتهم هذه صادرة عن صميم قلوبهم وخلوس

اعتقادهم و وفور رغبتهم ونشاطهم والظاهر انه الجواب لاذ لان الآية نظير قوله تعالى  
واذلقوا الذين آمنوا قالوا آمنا و قيل جوابه مقدر مثل أرادوا أنك بخدعوك وقيل استئناف  
ليان طريق خدعتهم وقيل جوابه قوله فاخذرهم ﴿نشهد﴾ الآن او على الاستمرار  
﴿انك لرسول الله﴾ والشهادة قول صادر عن علم حصل بشهادة بصر او بصيرة ﴿والله  
يعلم انك لرسوله﴾ اعتراض مقرر لمنطوق كلامهم لكونه مطابقا للواقع ولإزالة ايهام  
ان قولهم هذا كذب لقوله والله يشهد الخ وفيه تعظيم للنبي عليه السلام وقال ابو الليث والله  
يعلم انك لرسوله من غير قولهم وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله . اعلم ان كل ما جاء  
في القرءان بعد العلم من لفظة ان فهي بفتح الهمزة لكونها في حكم المفرد الا في موضعين  
احدهما والله يعلم انك لرسوله في هذه السورة والثاني قد يعلم انه ليحزنك الذي يقولون  
في سورة الانعام وانما كان كذلك في هذين الموضعين لانه يأتي بعدهما لام الخبر فانكسرا اي  
لان اللام لتأكيد معنى الجملة ولا جملة الا في صورة المكسورة وقال بعضهم اذا دخلت لام  
الابتداء على خبرها تكون مكسورة لاقتضاء لام الابتداء الصدارة كما يقال لزيد قائم وتؤخر  
اللام لتلاصق حرفا التأكيد واختير تأخيرها الترجيح ان في التقديم لعاملية فكسرت  
لاجل اللام ﴿والله يشهد﴾ شهادة حقة ﴿ان المنافقين لكاذبون﴾ اي انهم والاضهار  
في موضع الاضمار لذمهم والاشعار بعلية الحكم أي لكاذبون فيما ضمنوا مقاتلتهم من انها صادرة  
عن اعتقاد وطمأنينة قلب فان الشهادة وضعت للاخبار الذي طابق فيه اللسان اعتقاد القلب  
واطلاقها على الزور مجاز كاطلاق البيع على الفاسد نظيره قولك لمن يقول أنا أقرأ الحمد لله  
رب العالمين كذبت فالتكذيب بالنسبة الى قرآئه لا بالنسبة الى المقرء الذي هو الحمد لله رب العالمين  
ومن هنا يقال ان من استهزأ بالمؤذن لا يكفر بخلاف من استهزأ بالاذان فانه يكفر قال بعضهم الشهادة  
حجة شرعية تظهر الحق ولا توجه فهي الاخبار بما علمه بافظ خاص ولذلك صدق المشهود به  
وكذبهم في الشهادة بقوله والله يعلم الخ دلت الآية على ان العبرة بالقلب والاخلاص وبخلوصه  
يحصل الاخلاص وكان عليه السلام يقبل من المنافقين ظاهر الاسلام واما حكم الزنديق  
في الشرع وهو الذي يظهر الاسلام ويسر الكفر فانه يستتاب وتقبل توبته عنداي ولا تقبل  
عند ابى حنيفة والشافعي رحمهما الله قال سهل رحمه الله اقرؤا بلسانهم ولم يعترفوا بقلوبهم  
فلذلك سبهم الله منافقين ومن اعترف بقلبه واقرباسانه ولم يعمل باركانه ما فرض الله من غير  
عذر ولا جهل كان كافرا وسئل حذيفة عن المنافق قال الذي يصف الاسلام ولا يعمل به  
وهم اليوم شر منهم لانهم كانوا يؤمنون يكتمونه وهم اليوم يظهرونه وفي الآية اشارة  
الى ان المنافقين الدائمين للدنيا وشهواتها باللسان المقلبين عليها بالقلب وان كانوا يشهدون  
بسمحة الرسالة لظهور انوارها عليهم من المعجزات والكرامات لكنهم كاذبون في شهادتهم  
لاعرضهم عنه عليه السلام ومتابعته واقبالهم على الدنيا وشهواتها حقيقة الشهادة انما تحصل  
بالتابعة وقس عليه شهادة اهل الدنيا عند ورثة الرسول قال الحسن البصري رحمه الله يا ابن آدم  
لا يفرنك قول من يقول المرء مع من احب فانك لا تلتحق الا برار الاباء عملهم فان اليهود والنصارى

يحبون انبياءهم وليسوا معهم وهذه اشارة الى ان مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الاعمال او كلها لا ينفع كما في احياء العلوم ولذا قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر المرء مع من احب في الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفي الآخرة بالمعينة والقرب المشهدى انتهى فاذا كانت المحبة لمجردة بهذه المثابة فما ظنك بالنفاق الذى هو هدم الاس والاصل وبناء الفرع فلا اعتداد بدعوى المنافق ولا بعمله وفي التأويلات القاشانية المنافقون هم المذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذى حدث برسوخ الهيئات الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله ويعرفون بمعرفة رسول الله فان معرفة الرسول لا تمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلمه حقيقة الا من انسلخ عن عالمه وصار عالما بعالم الله وهم محجوبون عن الله بحجب ذواتهم وصفاتهم وقد اطفأوا نور استعداداتهم بالتواشى البدنية والهيئات الظلمانية فانى يعرفون رسول الله حتى يشهدوا برسائله انتهى قال الشيخ ابو العباس معرفة الولي اصعب من معرفة الله فان الله معروف بكماله وجماله وحتى متى يعرف مخلوقا مثله بأكل كل يأكل ويشرب كل يشرب ﴿اتخذوا﴾ اى المنافقون ﴿ايمانهم﴾ الفاجرة التى من جملتها ما حكى عنهم لان الشهادة تجرى مجرى الحلف فيما يراد به من التوكيد وبه استشهد ابو حنيفة رحمه الله على أن اشهدين واليمين في الحلف مستعار من اليمين التى بمعنى اليد اعتبارا بما يفعله الحالف والمعاهد عنده واليمين بالله المصادقة جائزة وقت الحاجة صدرت من النبي عليه السلام كقوله والله الذى نفسى بيده ولكن اذا لم يكن ضرورة قوية يسان اسم الله العزيز عن الابتذال ﴿جنة﴾ اى وقاية وترساعا يتوجه اليهم من المؤاخذة بالقتل والسبي او غير ذلك واتخاذها جنة عبارة عن اعدادهم وتهيئتهم لها الى وقت الحاجة ليحافوا بها ويتخلصوا من المؤاخذة لاعتنا استعمالها بالفعل فان ذلك متأخر عن المؤاخذة المسبوقه بوقوع الجناية واتخاذ الجنة لابد أن يكون قبل المؤاخذة وعن سببها ايضا كما يفصح عنه الفاء في قوله ﴿فصدوا﴾ عن سبيل الله يقال صد عنه عن الامر صدا اى منعه وصد عنه صدودا اى اعرض والمعنى فمنعوا وصدفوا من أراد الدخول فى الاسلام بأنه عليه السلام ليس برسول ومن أراد الانفاق فى سبيل الله بالنهى عنه كما سيحكى عنهم ولا ريب فى أن هذا الصد منهم متقدم على حلفهم بالفعل واصل الجن ستر الشئ عن الحاسة يقال جنة الليل واجنه والجنان القاب لكونه مستورا عن الحاسة والجن والجنة الترس الذى يحن صاحبه والجنة كل بستان ذى شجر يستر بأشجاره الارض ﴿انهم﴾ ساء ما كانوا يعملون ﴿اى﴾ ساء الشئ الذى كانوا يعملونه من النفاق والصد والاعراض عن سبيله تعالى وفى ساء معنى التعجب وتعظيم امرهم عند السامعين ﴿ذلك﴾ القول الشاهد بأنهم اسوأ الناس اعمالا وبالفارسية ابن حكم حق ببدى اعمال ايشان ﴿انهم﴾ اى بسبب انهم ﴿آمنوا﴾ اى نطقوا بكلمة الشهادة كسائر من يدخل الاسلام ﴿نم كفروا﴾ اى ظهر كفرهم بما شوهدهم من شواهد الكفر

ودلائله من قولهم ان كان ما يقوله محمد حقاً فتحن حير و قولهم في غزوة تبوك أبطع  
 هذا الرجل أن يفتح له قصور كسرى و يقصر هبات قثم التراخي أو كفروا سرا قثم  
 للاستبعاد و يجوز أن يراد بهذه الآية اهل الردة منهم كما في الكشف ﴿ فطبع على  
 قلوبهم ﴾ ختم عليها يعني مهر نهاده شد . حتى تمرنوا على السكفر و اطمأنوا به و صارت  
 بحيث لا يدخلها الايمان جزاءً على نفاقهم و معاقبة على سوء افعالهم فليس لهم ان يقولوا  
 ان الله ختم على قلوبنا فكيف تؤمن والطبع أن يصور الشيء بصورة ما كطبع السكة  
 و طبع الدارهم وهو أعم من الختم و اخص من النقش كما في المفردات ﴿ فهم لا يفقهون ﴾  
 حقيقة الايمان ولا يعرفون حقيقته اصلاً كما يعرفه المؤمنون والفقهاء لغة الفهم و اصطلاحاً  
 علم الشريعة لانه الاصل فيما يكتسب بالفهم والدراية وان كان سائر العلوم ايضا لا ينال  
 الا بالفهم دل الكلام على ان ذكر بعض مساوي العاصي عند احتمال الفائدة لا يعد من  
 الغيبة المنهي عنها بل قد يكون مصلحة مهمة على ما روى عنه عليه السلام اذ كروا الفاجر  
 بما فيه كي يحذره الناس وفي المقاصد الحسنة ثلاثة ليست لهم غيبة الامام الجائر والفاسق  
 المعلن بفسقه والابتدع الذي يدعو الناس الى بدعته وقال القاشاني ذلك بسبب انهم آمنوا  
 بالله بحسب بقية نور الفطرة والاستعداد ثم كفروا اي ستروا ذلك النور بحجب الرذائل  
 وصفات نفوسهم فطبع على قلوبهم برسوخ تلك الهيئات وحصول الرين من المكسوبات  
 فحجبوا عن ربهم بالكلية فهم لا يفهمون معنى الرسالة ولا علم التوحيد والدين ﴿ واذارأيهم ﴾  
 وجون به بيني منافقاراجون ابن ابى وامثال او . الرؤية بصرية ﴿ تعجبك اجسامهم ﴾  
 بشكفت أرد ترا اجسام اينان . لضخامتها و يروقك منظرهم لصباحة وجوههم واصله  
 من العجب والشيء العجيب هو الذي يعظم في النفس امره لغرابته والتعجب حيرة تعرض  
 للنفس بواسطة ما يتعجب منه ﴿ وان يقولوا ﴾ وجون سخن كويند ﴿ تسمع لقولهم ﴾  
 لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم و حلاوة كلامهم واللام صلة و قيل تصفى الى قولهم و كان ابن  
 ابى جسيما صبيحا فصيحاً يحضر مجلس رسول الله عليه السلام في نفر من امثاله وهم رؤساء  
 المدينة وكان عليه السلام ومن معه يعجبون بهياكلهم و يسمعون الى كلامهم وان الصباحة  
 و حسن المنظر لا يكون الا من صفاء الفطرة في الاصل ولذا قال عليه السلام اطلبوا الخير  
 عند حسان الوجوه اي غالباً وكم من رجل قبيح الوجه قضاء للجوائح قال بعضهم  
 ( يدل على معروفه حسن وجهه . وما زال حسن الوجه احد الشواهد )

وفي الحديث اذا بعثتم الى رجلا فابعثوه حسن الوجه حسن الاسم ثم لما رأى عليه السلام غلبة الرين  
 على قلوب المنافقين وانطفاء نور استعدادهم وابطال الهيئات الدنية العارضية خواصهم الاصلية  
 ايس منهم و تركهم على حالهم ( وروى ) عن بعض الحكماء انه رأى غلاماً حسناً وجهه  
 فاستنطقه لظنه ذكاً فطنته ففما وجد عنده معنى فقال ما احسن هذا البيت لو كان فيه  
 ساكن وقال آخر طشت ذهب فيه خل ﴿ كانوا خشب مسندة ﴾ في حيز الرفع على  
 انه خبر مبتدأ محذوف اي هم كانوا او كلام مستأنف لا محل له والخشب بضمين جمع



خشبة كأكفم واكمة اوجع خشب محرقة كأكسد واسد وهو ماغلظ من العبدان والاسناد  
الامالة ومسندة للتكثير فان التسديد تكثير الاسناد بكثرة الحال اى كأكفها أسندت الى  
مواضع والمعنى بالفارسية كويا ايشان چو بهای خشك شده اند بديوار باز نهاده . شهبوا  
فى جلوسهم فى مجالس رسول الله مستندين فيها باخشاب منصوبة مسندة الى الحائط فى  
كونهم اشباحا خالية عن العلم والخير والانتفاع ولذا اعتبر فى الحشب التسديد لان الحشب  
اذا انتفع به كان فى سقف او جدار او غيرها من مظان الانتفاع فكما ان مثل هذا  
الحشب لانفع فيه فكذا هم لانفع فيهم وكما ان الروح النامية قد زالت عنهم فهم فى زوال  
استعداد الحياة الحقيقية والروح الانسانى بمثابته . بقول الفقير فيه اشارة الى ان الاستناد  
فى مجالس الاكابر اوفى مجالس العالم من ترك الاكذب ولذا منع الامام مالك رحمه الله  
هرون الرشيد من الاستناد حين سمع منه الموطأ ( حكى ) ان ابراهيم بن ادهم قدس سره  
كان يصلى ليلة فأعني فجلس و مدرجليه فهتف به هاتف اهكذا تجالس الملوك وكان  
الحريرى لايمد رجله فى الخلوة و يقول حفظ الاكذب مع الله احق و هذا من أكب من  
عرف معنى الاسم المهيمن فان من عرف معناه يكون مستحيا من اطلاعه تعالى عليه  
ورؤيته له وهو المراقبة عند اهل الحقيقة ومعناه علم القلب باطلاع الرب ودلت الآية وكذا  
قوله عليه السلام انه ليا تى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة على ان  
العبرة فى السكمال والنقصان بالاصغرين اللسان والقلب لابلالكبرين الرأس والجلد فان الله  
تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال قرب صورة مصغرة عند الله  
بمثابة الذهب والمؤمن لا يخلو من قلة او علة او ذلة ولا شك ان بالقلة يكثر الهم الذى يذيب  
اللحم والشحم وكذا بالعلة يذوب البدن ويطرأ عليه الذبول وفى الحديث مثل المؤمن مثل  
السنبلة يحركها الريح فتقوم مرة وتقع اخرى ومثل الكافر مثل الارزة لاتزال قائمة حتى  
تنفجر قوله الارزة بفتح الهمزة وبراء مهملة ساكنة ثم زاي شجر يشبه الصنوبر يكون  
بالشأم وبلاد الارمن وقيل هو شجر الصنوبر والانتقار . ازين بر كنده شدن يعنى مثل  
منافق مثل صنوبر است كه بلند و استوار بر زمين تا كه افتادن واز بيخ بر آمدن . وفيه  
اشارة الى ان المؤمن كثير الابتلاء فى بدنه وماله غالبا فيكفر عن سيئاته والكافر ليس كذلك  
فيأتى بسيئاته كاملة يوم القيامة ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ كل صيحة ﴾ كل صوت ارتفع فان  
الصيحة رفع الصوت وفى القاموس الصوت بأقصى الطاقة وهو مفعول اول ليحسبون والمفعول  
الثانى قوله ﴿ عليهم ﴾ اى واقعة عليهم ضارة لهم . ومراد از صيحه هر فریادی كه بر آید  
وهر آوازی كه در مدینه بر كشد . وقال بعضهم اذا نادى نادى فى السكر لمصلحة او افلحت  
دابة او انشدت ضالة او وقعت جلبة بين الناس ظنوا ايقاعهم لجنهم واستقرار الرعب فى قلوبهم  
والخائن خائف وقال القاشانى لان الشجاعة انما تكون من اليقين من نور الفطرة وصفاء القلب  
وهم منغمسون فى ظلمات صفات النفوس محتجبون بالذات والشهوات كأهل الشكوك  
والارتباب فلذلك غلب عليهم الجبن والخور انتهى وفى هذا زيادة تحقيرهم وتخفيف لقدرهم

كما قيل اذا رأى غير شئ ظنه رجلا وقيل كانوا على وجل من أن ينزل الله فيهم ما بهنك  
استارهم ويبيح دماءهم واموالهم ﴿﴾ هم العدو ﴿﴾ اى هم الكاملون في العداوة الراسخون  
فيها فان اعدى الاعداء العدو المكسر الذى يكسرك وتحت ضلوعه داء لا يبرح بل يلزم  
مكانه ولم يقل هم الاعداء لان العدو لكونه بزنة المصادر يقع على الواحد وما فوقه ﴿﴾ فاحذرهم ﴿﴾  
اى فاحذر أن تثق بقولهم وتميل الى كلامهم او فاحذر مما يلتم من اعدائك وتخذلهم اصحابك  
فانهم يفشون سرك للكفار ﴿﴾ قاتلهم الله ﴿﴾ دعاء عليهم وطلب من ذاته تعالى أن يلغهم  
ويخزيهم ويميتهم على الهوان والخذلان كما قال ابن عباس رضى الله عنهما اى لغهم قال سعدى  
المفتى ولا طلب هناك حقيقة بل عبارة الطاب للدلالة على ان اللعن عليهم مما لا بد منه قال  
الطبيعى يعنى انه من اسلوب التجريد كقرآءة ابن عباس رضى الله عنهما في قوله ومن كفر  
فامتعه يا قادر ويجوز أن يكون تعلما للمؤمنين بأن يدعوا عليهم بذلك ففيه دلالة على ان  
للدعاء على اهل الفساد محلا يحسن فيه فقاتل الله المبتدعين الضالين المضلين فانهم شر الخطاء  
واضر الاعداء وابراده في صورة الاخبار مع انه انشاء معنى للدلالة على وقوعه ومعنى  
الانشاء بالفارسية هلاك كناد خدای ايشانرا يا لعنت كناد برايشان . و قال بعضهم اهلكهم  
وهو دعاء يتضمن الاقتضاء والمناذرة وتمنى الشر لهم ويقال هى كلمة ذم و توبيخ بين الناس  
وقد تقول العرب قاتله الله ما شعره فيضعونه موضع التعجب وقيل احلهم محل من قاتله عدو  
قاهر لكل معاند ﴿﴾ انى يؤفكون ﴿﴾ تعجب من حالهم اى كيف يصرفون عن الحق والنور  
الى ما هم عليه من الكفر والضلال والظلمة بعد قيام البرهان من الافك بفتح الهمزة بمعنى  
الصرف عن الشئ لان الافك بالكسر بمعنى الكذب قال في التأويلات النجمية اذا رأيتهم  
من حيث صورهم المشكلة تعجبك اجسام اعمالهم المشوبة بالرياء والسمة الحالية عن ارواح  
النبات الحالية الصافية وان يقولوا قولاً بالحروف والاصوات مجردا عن المعانى المصفاة تصغ  
الى قولهم المكذوب المردود كان صورهم المجردة عن المعنى الحالية صورتها القوة الحالية  
بصورة الحشب المسندة الى جدار الوهم لا روح فيها ولا معن محسبون كل صيحة صاحبها صور  
التهم واقعة عليهم لضعف قلوبهم بمرض النفاق و علة الشقاق هم الكاملون في العداوة الذاتية  
والبنضاء الصفاتية فاحذرهم بالصورة والمعنى قاتلهم الله بالخزى والحرمان والسوء والخذلان  
أنى يعدلون عن طريق الدين الصدق ﴿﴾ واذا قيل لهم ﴿﴾ عند ظهور جنائهم  
بطريق النصيحة . در معالم آورده که بعد از نزول این آیتها قوم ابن ابی ویرا کفتند  
این آیتها درباره توناژل شده برو نزدیک رسول خدای تباری تو آمرزش طلبدان منافق  
کردن تاب داد و کفت مرا کفتند ایمان آور آوردم تکلیف کردید که زکاة مال بده  
دادم همین مانده است که محمد را سجده می باید کرد آیت آمد که . واذا قيل لهم  
﴿﴾ تعالوا ﴿﴾ اصله تعالیوا فاعل بالقلب والخذف الا ان واحد الماضى تعالى يثبت الالف  
المقلوبة عن الباء المقلوبة عن الواو الواقعة رابعة و واحد الامر تعالى بمحذوها وقفا وفتح  
اللام واصل معنى التعالى الارتفاع فاذا امرت منه قلت تعالى وتعالوا فتعالوا جمع امر الحاضر

في صورة الماضي ومعناه ارتفعوا فيقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر  
وانسع فيه حتى عمم يعني ثم استعمل في كل داع يطلب المجيء في المفرد وغيره لما فيه من  
حسن الأدب اى هلموا واشتوا وبالفارسية بياييد باعتذار . ومن الأدب أن لا يقال تعالى  
فلان اوتعاليت يا فلان او أنا او فلان متعال باى معنى أريد لانه مما اشتهر به الله فتعالى الله  
الملك الحق ﴿ يستغفر لكم رسول الله ﴾ بالجزم جواب الامر اى يدع الله لكم ويطلب منه  
أن يغفر بلفظه ذنوبكم ويستغفركم وهو من اعمال الثانى لان تعالوا يطلب رسول الله  
مجرورا بالى اى تعالوا الى رسول الله ويستغفر يطلب فاعلا فاعمل الثانى ولذلك رفعه وحذف  
من الاول اذ التقدير تعالوا اليه ﴿ لو وارؤسهم ﴾ يقال لوى الرجل رأسه اماله والتشديد  
للتكثير لكثرة الحال وهى الرؤوس قال فى تاج المصادر التلوية نيك بيجانيدن اى عطفوها  
استكبارا جنانجه كسى ازمكرومى روى بتابد وقال القاشانى لصراوتهم بالامور الظلمانية  
فلا يالفون النور ولا يشاقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسخ الصورة الذاتية  
﴿ ورايتهم يصدون ﴾ من الصدود بمعنى الاعراض اى يعرضون عن القائل او عن الاستغفار  
( وقال الكاشفى ) اعراض ميكند از رفتن بخدمت حضرت پيغمبر صلى الله عليه وسلم .  
وذلك لانجذابهم الى الجهة السفلية والخراف الدنيوية فلا ميل فى طباعهم الى الجهة العلوية  
والمعاني الاخرية ( وفى المتنوى )

صورت رفعت بود افلاك را . معنى رفعت روان پاك را

صورت رفعت بر اى جسمهاست . جسمها در پيش معنى اسمهاست

﴿ وهم مستكبرون ﴾ عن ذلك لعلبة الشيطنة واستيلاء القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية  
وتصور الحيرة وفى الحديث ( اذا رأيت الرجل لجوجا معجبا برأيه فقد تمت خسارته  
﴿ سواه عليهم أستغفرت لهم ﴾ كما اذا جاؤك معتذرين من جناباتهم وفى كشف الاسرار  
كان عليه السلام يستغفر لهم على معنى سؤاله لهم بتوفيق الايمان ومغفرة المصيان وقيل  
لما قال الله ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم قال عليه السلام لا يزيدن على  
السبعين فانزل الله سواه الخ وهو اسم بمعنى مسنوخ خبر مقدم وعلهم متعلق به وما بعده  
من المعطوف عليه والمعطوف مبتدأ بتأويل المصدر لاخراج الاستغفار عن مقامه فالهمزة  
فى أستغفرت للاستفهام ولذا فتحت وقطعت والاصل استغفرت فحذفت همزة الوصل التى  
هى الف الاستفعال للتخفيف ولعدم اللبس ﴿ ام لم تستغفر لهم ﴾ كما اذا أصروا على  
قبائحهم واستكبروا عن الاعتذار والاستغفار ﴿ لن يغفر الله لهم ﴾ ابدا لاصرارهم على  
الفسق ورسوخهم فى الكفر وخروجهم عن دين الفطرة القيم ﴿ ان الله لا يهدي القوم  
الفاسين ﴾ الكاملين فى الفسق الخارجين عن دائرة الاستصلاح المهمكين فى الكفر  
والتفاق او الخارجين عن دائرة المحققين الداخلين فى دائرة الباطلين المبطلين وفى الآية  
اشارة الى عدم استعدادهم لقبول الاستغفار لكثافة طباعهم المظلمة وغلظة جباههم الكدرة  
ولو كان لهم استعداد لقبوله لخرجوا عن حجة الدنيا ومتابعة النفس والهوى الى موافقة

الشرع ومتابعة الرسول والهدى ولما بقوا في ظلمة الشهوات الحيوانية والاخلاق البهيمية والسبعية ( قال الحافظ )

عاشق كه شدة يار بحال نظر نكرد . اي خواجه در دنياست و كرنه طيب هست  
ومنه يعلم ان الجذبة من جانب المرشد وان كان لها تأثير عظيم لكن اذا كان جانب المرید  
خاليا عن الارادة لم ينفعه ذلك الا ترى ان استغفار النبي عليه السلام ليس فوقه شيء مع  
انه لم يؤثر في الهداية واصل هذا عدم اصابة رشاش النور في عالم الارواح ومن لم يجعل  
الله نوراً فماله من نور ( حكى ) ان شيخاً مر مع مرید له خدمه عشرين سنة على قرية  
فيها شيخ فان يضرب الطبل فأشار اليه الشيخ فطرح الطبل وتبعه حتى اذا كانوا على  
ساحل البحر ألقى الشيخ سجادة على البحر وقعد عليها مع الطبال وبقي المرید العتيق  
في الساحل يصيح كيف ذلك فقال الشيخ هكذا قضاء الله تعالى ﴿ هم الذين يقولون ﴾  
اي للانصار وهو استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم اولمدم مغفرته تعالى لهم وهو حكاية  
نص كلامهم ﴿ لا تنفقوا ﴾ لا تعطوا النفقة التي يتعيش بها ﴿ على من عند رسول الله ﴾  
يعنون فقراء المهاجرين وقولهم رسول الله اما للهرؤ والهمك اولكونه كاللقب له عليه السلام  
واشتهاره به فلو كانوا مقرين برسائله لما صدر عنهم ماصدر ويجوز أن ينطقوا بغيره لكن الله  
تعالى عبر به اكراماله واجلاله ﴿ حتى ينفذوا ﴾ اي يتفرقوا عنه ويرجعوا الى قبائلهم  
وعشائرهم ( وقال الكاشفي ) تا متفرق کردند غلامان بزد خواجكان روند و پسران  
بدران پیوندند . والافضاض شکسته شدن و پراکنده شدن . وانما قالوه لاحتجاجهم  
بأفعالهم عن رؤية فعل الله وبما في ايديهم عما في خزائن الله فيتوهمون الاتفاق منهم لجهلهم  
﴿ ولله خزائن السموات والارض ﴾ رد وابطال لما زعموا من ان عدم اتفاقهم يؤدي  
الى انقضاء الفقراء من حوله عليه السلام ببيان ان خزائن الارزاق بيد الله خاصة يعطى  
من يشاء ويمنع من يشاء ومن تلك الخزائن المطر والباب قال الراغب قوله تعالى ولله  
خزائن السموات والارض اشارة منه الى قدرته تعالى على ما يريد ايجاده اولى الحالة التي  
أشير اليها بقوله عليه السلام فرغ ربكم من الخلق والاجل والرزق والمراد من الفراغ اتمام  
القضاء فهو مذکور بطريق التمثيل يعني اتم قضاء هذه الكليات في علمه السابق والخزائن  
جمع خزانة بالكسر كعصائب وعصابة وهي ما يخزن فيه الاموال النفيسة وتحفظ وكذا  
الخزائن بالفتح وقد سبق في قوله تعالى وان من شيء الا عندنا خزائنه ﴿ ولكن المنافقين  
لا يفقهون ﴾ ذلك لجهلهم بالله وبشؤونه ولذلك يقولون من مقالات الكفر ما يقولون

خواجه بندارد كه روزی اودهد . لاجرم بر این و آن منت نهد

زان سببها او یکی شد پس اكر . كم شود هستند اسباب ذكر

حكم روزی بر سببها می نهد . بی سببها نیز روزی میدهد

قال رجل لحاتم الاصم رحمه الله من اين تأكل قال من خزانة ربي فقال الرجل اياك عليك  
الخبز من السماء فقال لو لم تكن الارض له فيها خزائن لكان ياتي على الخبز من السماء فقد

خلق الله في الارض الاسباب ومنها فتح الابواب قال بعض الكبار مراعاة حق ام الولد من الرضاع اولى من مراعاة ام الولادة لان ام الولادة حملته على جهة الامانة فكون فيها وتغذى بدم طمئنها من غير ارادة لها في ذلك فما تغذى الا بما لولم يخرج منها لا هلكها وامرضها فللجنين المنة على امه في ذلك واما المرضعة فاما قصدت برضاعه حياته وابقائه ولهذا المعنى الذى اشرنا اليه جعل الله المرضعة لموسى ام ولادته حتى لا يكون لامرأة عليه فضل غير امه فلما كبر وبلغ اقامة الحجة عليه جعله الله كلا على بن اسرائيل امتحانا له فقلق من تغير الحال عليه وقال يارب اغثنى عن بنى اسرائيل فأوحى الله اليه أما ترضى يا موسى أن افرغك لعبادتي واجعل مؤونتك على غيرك فسكت ثم سأل ثانيا فأوحى الله اليه لا يلبق بنى أن يرى في الوجود شيئا لغير سيده فكل من رزق ربك ولا منة لاحد عليك فسكت ثم سأل ثالثا فأوحى الله اليه يا موسى اذا كانت هذه شكاسة خلقك على بنى اسرائيل وأنت محتاج اليهم فكيف لو أغثتكم عنهم فما سأل بعد ذلك شيئا فآله تعالى يوصل الرزق على عبده بيد من يشاء من عباده مؤمنا او كافرا وكل ذلك من الحلال الطيب اذا لم يسبق اليه خاطرة او تعرض ما ولا منة لاحد عليه وانما يمن الجاهل وابتلاؤه تعالى لاوليائه بالفقر ليس من عدم قدرته على الاعطاء والاغناء من عدم محبته لهم وكرامتهم عنده بل هو من انعامه عليهم ليكونوا ازهد الناس في الدنيا وأفر اجرا في الآخرة ولذا قال عليه السلام في حق فقراء المهاجرين يستقون الاغنياء يوم القيامة بأربعين خريفا وكان عليه السلام يستفتح بصعاليك المهاجرين اى فقرآتهم لقدرهم وقبولهم وجاههم عند الله تعالى على ان الاغنياء ان خصوا بوجود الارزاق فالفقراء خصوا بشهود الرزاق وهو خير منه وصاحبه انعم فمن سعد بوجود الرزاق لم يضره ما فاته من وجود الارزاق قال الجنيد قدس سره خزائنه في السموات الغيوب وخزائنه في الارض القلوب فما انفصل من الغيوب وقع على القلوب وما انفصل من القلوب صار الى الغيوب والعبد مرتين بشيتين تقصير الخدمة وارتكاب الزلة وقال الواسطي قدس سره من طالع الاسباب في الدنيا ولم يعلم ان ذلك يحجبه عن التوفيق فهو جاهل وفي التأويلات النجمية والله خزائن الارزاق السماوية من العلوم والمعارف والحكم والعوارف المخزونة لخواص العباد يرزقهم حيث يشاء والله خزائن الارزاق الارضية من المأكولات والمشروبات والملبوسات والحيول والبهال المخزونة لعوام العباد ينفق عليهم من حيث لا يحتسبون ولكن المنافقين بسبب افساد استعداداتهم وعدم نورانيتهم وغلبة ظلماتهم ما يفهمون الاسرار الالهية والاشارات الربانية <sup>١</sup> يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ( روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين لقي بنى المصطلق وهم بطن من خزاعة على المريسيع مصغر مرسوع وهو ماء لهم في ناحية قديد على يوم من الفرغ بالضم موضع من اضخم اعراض المدينة وهزمهم وقتل منهم واستاق ألني بعير وخمسة آلاف شاة وسبي مائتي اهل بيت او اكثر وكانت في السبي جويرية بنت الحارث سيد بنى المصطلق أعنتها النبي عليه السلام وتزوجها وهي ابنة

عشرين سنة ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد الغفار رضى الله عنه وهو أجير لعمر رضى الله عنه يقود فرسه و سنان الجهمي المنافق حليف ابن ابي رئيس المنافقين و اقتتلا فصرخ جهجاه بالمهاجرين و سنان بالانصار فاعان جهجاه جعال بالكسر من فقرآ المهاجرين ولطم سنانا فاشتكى الى ابن ابي فقال لجعال و أنت هناك قال ماحبنا محمدا الا لتلطم والله مامثلنا و مثلهم الا كما قيل سمن كلبك يأكلك اما والله لئن رجعنا من هذا السفر الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل عنى بالا عن نفسه وبالاذل جانب المؤمنين فاسناد القول المذكور الى المنافقين لرضاهم به ثم قال لقوله ماذا فعلتم بأنفسكم احللتموهم بلادكم وقاسمتموهم اموالكم أما والله لو امسكنم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم ولا وشكوا أن يتحولوا عنكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال أنت والله الذليل القليل المبغض في قومك و محمد في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال ابن ابي اسكت فانما كنت ألعب فأخبر زيد رسول الله بما قال ابن ابي فتغير وجه رسول الله فقال عمر رضى الله عنه دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال اذا ترغم انوفا كثيرة بيثرب يعنى المدينة و لعل تسميته لها بذلك ان كان بعد النهى لبيان الجواز قال عمر رضى الله عنه فان كرهت أن يقتله مهاجرى فأمربه انصاريا فقال اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل اصحابه و قال عليه السلام لابن ابي أنت صاحب الكلام الذى بلغنى قال والله الذى أنزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا لكاذب فقال الحاضرون شيخنا وكبيرنا لاتصدق عليه كلام غلام و عسى أن يكون قدوهم فروى ان رسول الله قال له لعلك غضبت عليه قال لا قال فلعله اخطأك سمعتك قال لا قال فلعله شبه عليك قال لا فلما نزلت هذه الآية لحق رسول الله زيدا من خلفه فمرك اذنه و قال وقت اذنك يا غلام ان الله صدقك وكذب المنافقين و رد الله عليهم مقالهم بقوله ﴿ والله العزة والرسولة للمؤمنين ﴾ اى والله الغلبة والقوة ولمنعزهم من رسوله والمؤمنين لا لغيرهم كما ان المذلة والهوان للشيطان وذويه من المنافقين والكافرين . وعن بعض الصالحين وكان فى هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذى لاذل معه والغنى الذى لا فقر معه وعن الحسن بن على رضى الله عنهما ان رجلا قال له ان الناس يزعمون ان بك تبها اى كبرا فقال ليس ذلك بتيه ولكنه عزة وتلا هذه الآية وقال بعض الكبار من كان فى الدنيا عبدا محضا كان فى الآخرة ملكا محضا ومن كان فى الدنيا يدعى الملك الثنى ولو من جوارحه نقص من ماله فى الآخرة بقدر ما ادعاه فى الدنيا فلا اعز فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية الذل فى جناب الحق ولا اذل فى الآخرة ممن بلغ فى الدنيا غاية العزة فى نفسه ولو كان مصفوعا فى الاسواق ولا أريد بعز الدنيا أن يكون من جهة الملوك فيها انما أريد أن يكون صفته فى نفسه العزة وكذا القول فى الذلة وقال الواسطى رحمه الله عزرة الله أن لا يكون شئ الا بمشيئته و ارادته وعزة المرسلين انهم آمنون من زوال الايمان و غزاة المؤمنين انهم آمنون من دوام العقوبة و قال عزرة الله

العظمة والقدرة وعزة الرسول النبوة والشفاعة وعزة المؤمنين التواضع والسجاء والعبودية  
دل عليه قوله عليه السلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر اى لا افتخر بالسيادة بل افتخر  
بالعبودية وفيها عزتي اذ لا عزة الا في طاعة الله ولا ذل الا في معصية الله وقال بعضهم عزة الله  
قهره من دونه وعزة رسوله بظهور دينه على سائر الاديان كلها وعزة المؤمنين باستدلالهم  
اليهود والنصارى كما قال و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين و قيل عزة الله الولاية لقوله  
تعالى هنالك الولاية لله الحق وعزة رسوله الكفاية لقوله تعالى انا كفيناك المستهزئين  
وعزة المؤمنين الرفعة لقوله تعالى و أنتم الاعلون ان كنتم مؤمنين . يقول الفقير أشار  
تعالى بالترتيب الى ان العزلة بالاصالة والدوام وصار الرسول عليه السلام مظهر اله في  
تلك الصفة ثم صار المؤمنون مظاهره عليه السلام فيها فعزة الرسول بواسطة عزة الله وعزة  
المؤمنين بواسطة عزة الرسول سواء أعا صروه عايه السلام ام أتوا بعده الى ساعة القيام  
وجميع العزة لله لان عزة الله له تعالى صفة وعزة الرسول وعزة المؤمنين لله فعلا و منه  
وفضلا كما قال القشيري قدس سره العز الذى للرسول وللمؤمنين هو لله تعالى حلقا وملكا  
وعزه سبحانه له و صفا فاذا العزة كلها لله و هو الجمع بين قوله تعالى من كان يريد العزة  
فله العزة جميعا وقوله لله العزة و لرسوله وللمؤمنين ومن أدب من عرف انه تعالى هو  
العزيز أن لا يمتدح الخلق اجلالا و لهذا قال عليه السلام من تواضع لغنى لاجل غناه  
ذهب ثلثا دينه قال أبو على الدقاق رحمه الله انما قال ثلثا دينه لان التواضع يكون بثلاثة  
اشياء بلسانه وبدنه وقابه فاذا تواضع له بلسانه وبدنه ولم يعتد له العظمة بقلبه ذهب ثلثا  
دينه فان اعتد لها بقلبه ايضا ذهب كل دينه و لهذا قيل اذا عظم الرب فى القاب صغر  
الخلق فى العين و متى عرفت انه معز لم تطالب العز الا منه ولا يكون العز الا فى طاعته  
قال ذوالنون قدس سره لو أراد الخلق أن يثبتوا لأحد عزرا فوق ما يثبت به يسير طاعته لم  
يقدرُوا ولو ارادوا أن يثبتوا لاحد ذلة اكثر مما يثبت به اليسير من ذلك ومخالفته لم يقدرُوا  
( حكى ) عن بعضهم انه قال رأيت رجلا فى الطواف وبين يديه خدم يطردون الناس ثم  
رأيت بعد ذلك على جسر بغداد يتكفف ويسأل فحدثت النظر اليه لا تعرفه هل هو  
ذلك الرجل اولا فقال لى مالك تطيل النظر الى قنصلك انى اشبهك برجل رأيت فى الطواف  
من شأنه كذا وكذا فقال انا ذاك انى تكبرت فى موضع يتواضع فيه الناس فوضعنى فى  
موضع يترفع فيه الناس و لكن المنافقين ولا يعلمون من فرط جهالهم وغرورهم  
فهذون مبهذون و اعمل ختم الآية الاولى بلا يفقهون والثانية بلا يعلمون للتفنن المعتبر  
فى البلاغة مع ان فى الاول بيان عدم كياستهم وفهمهم وفى الثانى بيان حماقتهم وجهالهم وفى  
برهان القرءان الاول متصل بقوله والله خزائن السموات والارض وفيه غموض يحتاج الى  
فطنة والمنافق لا فطنة له والثانى متصل بقوله والله العزة و لرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين  
لا يعلمون ان الله معز اوليائه و مذل اعدائه ( روى ) ان عبدالله بن أبى لما أراد أن يدخل  
المدينة اعترضه ابنه عبدالله بن عبدالله بن أبى وكان اخلاصا وسل سيفه ومنع أباه من الدخول

وقال لمن لم تقرر لله ولرسوله بالعز لا تضربن عنقك فقال ويحك افاعل أنت قال نعم فلما رأى منه الجدل قال أشهدا ان العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال عليه السلام لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرا ولما كان عليه السلام بقرب المدينة هاجت ريح شديدة كادت تدفن الركب فقال عليه السلام مات اليوم منافق عظيم النفاق بالمدينة اى لاجل ذلك عصفت الريح فكان كما قال مات فى ذلك اليوم زيد بن رفاعه و كان كهفا للمنافقين وكان من عظماء بنى قينقاع وكان بمن اسلم ظاهرا والى ذلك أشار الامام السبكي فى تأييده بقوله \* وقد عصفت ريح فأخبر انها \* لموت عظيم فى اليهود بطيبة \*

ولما دخلها ابن ابي لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشكى و مات واستغفر له رسول الله وألبسه قبضه فنزل لن يغفر الله لهم وروى انه مات بعد الففول من غزوة تبوك قال بعض الكبار ما أمر الله عباده بالرفق بالخلق والشفقة الا تأسيابه تعالى فيكونون مع الخلق كما كان الحق معهم فيصحبونهم ويدلونهم على كل ما يؤدى الى سعادتهم وليس بيد العبد الا التبليغ قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ فعلى العارف ايضاح هذا الطريق الموصل الى هذا المقام والافصاح عن دسائسه وليس بيده اعطاء هذا المقام فان ذلك خاص بالله تعالى قال تعالى انك لا تهدي من احببت فوظيفة الرسل والورثة من العلماء انما هو التبليغ بالبيان والافصاح لا غير ذلك وجزاؤهم جزاء من أعطى و وهب والدال على الخير كفا على الخير وفى التأويلات النجمية ولله العزة اى القوة لله الاسم الاعظم و لرسول القلب المظهر الاتم الاعم ولؤمنى القوى الروحانية ولكن منافق النفس والهوى وصفاتهما الظلمانية الكدرة لا يماون ولا سهلانهم فى الظلمة وانغماسهم فى الغفلة ﴿ يا ايها الذين آمنوا ﴾ ايماننا صادقا ﴿ لا تلهكم اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله ﴾ فى الصبحاح اهبى عن الشئ بالكسر ألهى اهبى و الهيانا اذا سلوت وترك ذكره واضربت عنه وفى القاموس لها كدعا سلا وغفل وترك ذكره كتلهى و ألهاه اى شغله ولهوت بالشيء بالفتح ألهو اهبوا اذا لعبت به والمعنى لا يشغلكم الاهتمام بتدبير امورها والاعتناء بمصالحها والتمتع بها عن الاشتغال بذكره تعالى من الصلاة وسائر العبادات المذكورة للمعبود فى ذكر الله بحسار اطاق المسبب وأريد السبب قال بعضهم الذكر بالقلب خوف الله وباللسان قراءة القرءان والتسبيح والتلهيل والتجويد والتكبير وتعلم علم الدين وتعليمه وغيرها وبالأبدان الصلاة وسائر الطاعات والمراد منهم عن التلهى بها اى عن ترك ذكر الله بسبب الاشتغال بها وتوجيه النهى اليها للمبالغة بالتجاوز بالسبب عن المسبب كقوله تعالى فلا يكن فى صدرك حرج وقد ثبت ان المحاز ابغ وقال بعضهم هو كناية لان الانتقال من لاتهمكم الى معنى قولنا لاناهوا استقال من اللازم الى الملزوم وقد كان المتأفقون بخلاء باموالهم ولذا قالوا لا تنفقوا على من عند رسول الله ومتعززين بأولادهم وعشائرهم مشمولين بهم وباموالهم عن الله وطاعته وتعاون رسول الله فقهى المؤمنون أن يكونوا مثلهم فى ذلك ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ اى التلهى بالدنيا عن الدين والاشتغال بما سواه عنه ولو فى اقل حين ﴿ فاولئك هم الخاسرون ﴾ اى الكاملون فى الخسران حيث باعوا



المظيم الباقي بالحقير الفائ ( قال الكاشفي ) مقتضاي ايمان آنت كه دوستى خدای تعالى غالب بود بر دوستى همه اشيا تا حدی كه اكر تمام نوال دنیا و مجموع نعم آخرت بروى عرض كنند بنظر در هيچ كدام نسكرد

جشم دل از نعم دو عالم به بسته ايم . مقصود ماز دني وعقبى نوبى وبس  
وفى الحديث ما طلعت الشمس الا بجنبها ملكان يناديان وبسمعان الخلائق غير الثقلين  
يا ايها الناس هلموا الى ربكم ما قل وكفى خير مما كثر والهى وفى الآيه اشارة الى كمل  
ارباب الايمان الحقيقى الشهودى يقول الله لهم لا تشغلکم رؤیة أموال اعمالكم الصالحة من  
الصلاة والزكاة والحج والصوم ولا اولاد الاحوال التى هى نتيجة الاعمال من المشاهدات  
والمكاشفات والمواهب الروحانية والعطايا الربانية عن ذكر ذاته وصفاته واسماؤه وظهوره  
فى صورة الاعمال والاحوال ومن يفعل ذلك فانما يشغل بالخلق ويحتجب بالنعمة عن المنعم  
فاولئك هم الخاسرون خسروا رأس مال لتجارة وما ربحوا الا الخسران وهو حجاب عن  
المشهود الحقيقى قال بعضهم فى الآيه بيان ان من لم يبلغ درجة التمكن فى المعرفة لا يجوز  
له الدخول فى الدنيا من الاهل والمال والولد فانها شواغل قلوب الذاكرين عن ذكر الله  
ومن كان مستقيا فى المعرفة وقرب المذكور فذكره قائم بذكر الله اياه فيكون محفوظا من  
الخطرات المذمومة والشاغلات الحاجية واما الضعفاء فلا يخرجون من بحر موم الدنيا  
فاذا باشرت قلوبهم الحظوظ والشهوات لا يكون ذكرهم صافيا عن كدورات الخطرات  
وقل سهل قدس سره لا يشغالكم اموالكم ولا اولادكم عن اداء الفرائض فى اول موافقتها  
فان من شغله عن ذكر الله وخدمته عرض من عروض الدنيا فهو من الخاسرين ﴿ وأنفقوا  
ما رزقناكم ﴾ اى بعض ما أعطيناكم نفصلا من غير أن يكون حصوله من جهنم ادخار  
اللاخرة يعنى حقوق واجب را اخراج نماييد . فالمراد هو الانفاق الواجب نظرا الى  
ظاهر الامر كما فى الكشف ولعل التعميم اولى وانسب بالمقام ﴿ من قبل أن يأتى احدكم  
الموت ﴾ بأن يشاهد دلائله وبما ين اماراته وخباياه وتقديم المفعول على الفاعل للاهتمام بما  
تقدم والتشويق الى ما تاخر ولم يقل من قبل ان يأتىكم الموت فتقولوا اشارة الى ان الموت  
يأتىهم واحدا بعد واحد حتى يحيط بالكل ﴿ فيقول ﴾ عنده يقينه بحلوله ﴿ رب ﴾ اى  
أفريد كار من ﴿ لولا آخرتى ﴾ هلا امهاتنى فلولا للتضيض وقيل لازادة للتأكيد  
ولو للتمنى بمعنى لو آخرتى ﴿ الى اجل قريب ﴾ اى امد قصير وساعة اخرى قليلة وقال  
ابواليث ياسيدى ردى الى الدنيا وابقى زمانا غير طويل وفى عين المعانى مثل ما جلست لى  
فى الدنيا ﴿ فأصدق ﴾ تا تصدق كنم وزكاة ادا نمايم . وهو بقطع الهمزة لانها للتكلم  
وهمزته مقطوعة ونشد يد الصاد لان اصله أتصدق من التصدق فأدغمت التاء فى الصاد  
وبالصب لانه مضارع منصوب بأن مضمرة بعد الفاء فى جواب التثنى فى قوله لولا آخرتى  
﴿ واكن ﴾ من الصالحين ﴿ بالجزم عطفا على محل فأصدق كأنه قيل ان آخرتى اصدق  
واكن وفيه اشارة الى ان التصدق من اسباب الصلاح والطاعة كما ان تركه من اسباب

الفساد والفسق والفرق بين التصديق والهدية ان التصديق للمحتاج بطريق الترحم والهدية للجيب لاجل المودة ولذا كان عليه السلام يقبل الهدية بالصدقة فرضا كانت او نفلا وعن ابن عباس رضي الله عنهما من كان له مال يجب فيه الزكاة فلم يزكه او مال يبلغه الى بيت الله فلم يحج يسأل عند الموت الرجعة فقال رجل اتق الله يا ابن عباس انما سألت الكفار الرجعة قال ابن عباس رضي الله عنهما اني اقرأ عليك هذا القرء ان فقال يا أيها الذين آمنوا الى قوله فأصدقوا كن من الصالحين فقال الرجل يا ابن عباس وما يوجب الزكاة قال ما شأ درهم فصاعدا قال فما يوجب الحج قال الزاد والراحلة فالآية في المؤمنين واهل القبلة لكن لا تخلو عن تمرير الكفار وان تمى الرجوع الى الدنيا لا يختص بالكفار بل كل قاصر مفرط يتمي ذلك قال بعض العلماء في الآية دلالة على وجوب تعجيل الزكاة لان إتيان الموت محتتمل في كل ساعة وكذا غيرها من الطاعات اذا جاء وقتها لعل الاولى استجابته في اغلب الاوقات ولذا اختار بعض المجتهدين اول الوقت عملا بقوله عليه السلام اول الوقت رضوان الله اى لان فيه المسارعة الى رضوان الله والاهتمام بالعمل اذ لا يدري المرء أن يدرك آخر الوقت ﴿ وان يؤخر الله نفسا ﴾ اى ولن يمهلها مطيعة وعاصية صغيرة او كبيرة ﴿ اذا جاء اجلها ﴾ اى آخر عمرها او انتهى ان أريد بالاجل الزمان الممتد من اول العمر الى آخره يعنى چون عمر با آخر رسيد چیزی بران نیفزایند وازان کم نکستند ( قال الشيخ سعدى )

که يك لحظه صورت نه بندد امان . جو پیمانه پرشد بدور زمان واستنبط بعضهم عمر النبي عليه السلام من هذه الآية فالسورة رأس ثلاث وستين سورة وعقبها بالثمانين ليظهر الثمانين في فقدته قال بعضهم الموت على قسمين اضطرارى وهو المشهور في العموم والعرف وهو الاجل المسمى الذى قيل فيه اذا جاء اجهالهم لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون . الموت الآخر موت اختارى وهو موت في الحياة الدنيا وهو الاجل المقتضى في قوله ثم تسمى اجلا ولا يصح للانسان هذا الموت في حياته الا اذا وحد الله تعالى توحيد الموتى الذين انكشفت لهم الاغطية وان كان ذلك الكشف في ذلك الوقت لا يعطى سعادة الا لمن كان من العائمة عالما بذلك فاذا انكشفت الغطاء يرى ما علم عينا فهو سعيد فصاحب هذا التوحيد ميت لاميت كالمقتول في سبيل الله نقله الله الى البرزخ لاعن موت فالشهيد مقتول لاميت وكذلك هذا المقتنى به لما قتل نفسه في الجهاد الاكبر الذى هو جهاد النفس رزقه الله تعالى حكم الشهادة فولاه النيابة في البرزخ في حياته الدنيا فوته مغنوى وقته مخالفة نفسه ﴿ والله خير بما تعملون ﴾ فمجازيكم عليه ان خيرا فخير وان شرا فشر فسارعوا في الحيرات واستعدوا لما هوآت القاشانى قضية الايمان غاية حب الله على محبة كل شئ فلا تكن محبتهم ومحبة الدنيا من شدة التعلق بهم وبالاوال غالبة في قلوبكم على محبة الله فتحجبون بهم عنه فتصبرون الى النار فتخسرون نور الاستعداد الفطرى باصاعته فيما يقضى سريعا وتجردوا عن الاموال باضافتها وقت الصحة والاحتياج اليها لتكون

فضيلة في نفسكم وهيئة نورية لها فان الاتفاق انما ينفع اذا كان عن ملكة السخاء وهيئة التجرد في النفس فلما عند حضور الموت فالمال للوارث لاله فلا ينفعه اتفاقه وليس له الا التحسر والندم وتمنى التأخير في الاجل بالجهل فانه لو كان صادقا في دعوى الايمان وموقنا بالآخرة ليقن ان الموت ضرورى وانه مقدر في وقت معين قدره الله فيه بحكمته فلا يمكن تأخره ولتدرك امره قبل حلول المنة فانه لا يدري المره كيف تكون العاقبة ولذا قيل لا تغتر بلباس الناس فان العاقبة مبهمه

مسكين دل من كرجه فراوان داند . در دانش عاقبت فرومى ماند  
وفي الحديث ( لان يتصدق المره في حياته بدرهم خير من أن يتصدق بمائة عند موته ) وقال عليه السلام ( الذي يتصدق عند موته اويثق كالذى يهدى اذا شبع ) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله اى الصدقة أعظم أجرا قال ان تتصدق وأنت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تهمل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان يعنى اهل نكسنى تا آن زمان كه جان بمحقوق رسد كوي فلان را ابن و فلان را اين باشد وخود از ان فلان شود به مراك تو ( روى ) الامام الغزالي رحمه الله عن عبدالله المزني انه قال جمع رجل من بنى اسرائيل مالا كثيرا فلما أشرف على الموت قال لبيه اتوني بأصناف أموالى فأتى بشئ كثير من الحيل والابل والدقيق وغيره فلما نظر اليها بكى عليها تحسرا فرأه ملك الموت وهو يبكي فقال ما يبكيك فوالذى خولك ماخولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك قال فالمهله حتى أفرقها قال هيئات انقطع عنك المهله فهلا كان ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه قال السلطان ولد قدس سره

بكذار جهان را كه جهان آن تونست . وين دم كه همى زنى بفرمان تونست  
كر مال جهان جمع كنى شهاد مشو . ورتكيه بجان كنى جان آن تونست  
وفي الآية اشارة الى اتفاق الوجود المجازى الخاقى بالارادة الروحانية لنيل الوجود الحقيقى من غير أن يأتى الموت الطبيعى بلا ارادة فيموت ميتة جاهلية من غير حياة أبدية لان النفس لم تزل جاهلة غير عارفة بربها ولا شك ان الحياة الطبيعية انما هى فى معرفة الله وهى لا تحصل الا بموت النفس والطبيعة وحياة القلب والروح فمن لم يكن على فائدة من هذا الموت الارادى تبنى الرجوع الى الدنيا عند الموت الطبيعى لتصدق الوجود المجازى بالارادة والرغبة والكون من الصالحين لقبول الوجود الحقيقى وكل من كان مستعدا لبذل الوجود الاضافى لقبول الوجود الاطلاقى وجاء زمانه باستيفائه احكام الشريعة الزهراء واستقصائه آداب الطريقة البيضاء لا يمكن له الوقفة على الحجاب والاحتجاب كما اذا جاء زمان نفخ الروح فى الجنين باستكمال المدة يشتمل نور الروح البتة اللهم الا ان تعرض آفة تمنه عن ذلك والله خير بما تعملون من بذل الوجود الامكانى ونيل الوجود الواجبي الحقيقى كما قال تعالى اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة جعلنا الله واياكم من الباذلين

وجوده والمستفيضين منه تعالى فضله وجوده وأن يحتملنا بالخبر بأن يوفقنا للاعراض عن الغير  
تمت سورة المنافقين بعون الله المعين في أوائل شهر ربيع الأول من شهر  
سنة ست عشرة ومائة والـف

تمت الجلد التاسع ويليه الجلد العاشر ان شاء الله تعالى اوله سورة التغابن

PLEASE DO NOT REMOVE  
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

---

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

---

BP  
130  
.4  
H34  
1911a  
v.9

Hakki, Isma'il, Brusevi  
Tafsir ruh al-bayan